

圣经综合解读

约书亚记

士师记

路得记



圣经综合解读

约书亚记

士师记

路得记

复印：《圣经综合解读》

时间：2020.6.1

字数：23 万字

目录

《约书亚记》导读.....	1
第 1 章.....	2
第 2 章.....	10
第 3 章.....	16
第 4 章.....	24
第 5 章.....	30
第 6 章.....	37
第 7 章.....	49
第 8 章.....	59
第 9 章.....	69
第 10 章.....	77
第 11 章.....	87
第 12 章.....	96
第 13 章.....	102
第 14 章.....	109
第 15 章.....	115
第 16 章.....	125
第 17 章.....	130
第 18 章.....	137
第 19 章.....	141
第 20 章.....	150
第 21 章.....	153
第 22 章.....	160
第 23 章.....	166
第 24 章.....	170
《士师记》导读.....	181
第 1 章.....	182
第 2 章.....	191
第 3 章.....	199
第 4 章.....	209

第 5 章.....	219
第 6 章.....	226
第 7 章.....	235
第 8 章.....	241
第 9 章.....	250
第 10 章.....	259
第 11 章.....	264
第 12 章.....	272
第 13 章.....	277
第 14 章.....	285
第 15 章.....	292
第 16 章.....	298
第 17 章.....	310
第 18 章.....	317
第 19 章.....	324
第 20 章.....	331
第 21 章.....	340
《路得记》导读.....	348
第 1 章.....	349
第 2 章.....	358
第 3 章.....	363
第 4 章.....	367

《约书亚记》导读

《约书亚记》背景

《约书亚记》的希伯来名是「约书亚的书 / ספר יהושע」，英文名「Joshua」源于《七十士译本》中的希腊文名「耶稣 Ιησοῦς」。本书记录了摩西的继承人约书亚带领以色列人渡过约旦河、征服迦南，并将应许之地分给以色列十二支派为业的历史，从主前1407年约书亚80岁率领以色列人进入迦南，一直到约书亚110岁去世。「约书亚 יְהוֹשֻׁעַ」这个名字的意思是「耶和华是拯救」，希腊文就是「耶稣」，这个书名贴切地表明：虽然约书亚是百姓的领袖，但带领百姓的真正元帅却是耶和华；虽然传下律法的是摩西，但「领许多的儿子进荣耀里去」（来二10）的却是耶稣基督。

《约书亚记》不但是历史的记录，也是先知的话语，用词和语气都与《申命记》相似，所以在希伯来圣经《塔纳赫》（תנ"ך / Tanakh）中被列为《先知书》的第一卷。《塔纳赫》的名字Tanakh由三个单词的开头字母组成，代表以下三部分、24卷书：

1. 《妥拉》（Torah / תורה）：意思是「指导、教导」，共5卷。顺序是：创世记、出埃及记、利未记、民数记和申命记。
2. 《先知书》（Navi / נביאים）：意思是「先知们」，共8卷。现代顺序是：早期先知书（约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪）、后期先知书（以赛亚书、耶利米书、以西结书、十二先知书）。
3. 《圣卷》（Ketuvim / כתובים）：意思是「作品集」，共11卷。现代顺序是：诗歌（诗篇、箴言、约伯记），五小卷（雅歌、路得记、耶利米哀歌、传道书、以斯帖记），历史书（但以理书、以斯拉记-尼希米记、历代志）。

本书并没有提到作者的名字。犹太传统认为本书的作者是约书亚本人（书二十四26），部分内容由祭司以利亚撒和非尼哈补充（书二十四29-33；四14；六27；十九47等等）。书中栩栩如生的细节，准确地符合现代考古和文献证据所揭示的主前第二千年晚期的地理、文化、语言、文学和社会背景，表明本书的原始资料非常可靠，是当时的目击者所记录的历史事件（五1、6；六25）。

《约书亚记》既然是先知书，我们就应当从先知的角度来了解作者向最

初的读者所要发表的信息，进而认识神借着这卷书对今天的读者所说的话。本书的成书时间可能是主前 14 世纪的士师时代，当时「那些知道耶和华为以色列人所行诸事的长老」已经去世（二十四 31），从迦勒的女婿俄陀聂的世代开始，因为有百姓事奉别神，已经受到神的管教（士三 7-11）。这时，圣灵借着回顾进迦南的历史，呼吁落在失败和管教之中的百姓回到谨守圣约的地位上。因此，本书精心挑选了那些得胜的瞬间，如：约旦河分开、耶利哥城墙倒塌、太阳和月亮停在空中等等，向当时在管教中受苦的百姓指出那永远的盼望：「耶和华应许赐福给以色列家的话一句也没有落空，都应验了」（二十一 45）。本书又详细记录了亚干的失败（七 1-26）和约书亚的临别讲道（二十三 1 至二十四 28），向当时已经偏离神的百姓指出唯一的出路：「你们现在要除掉你们中间的外邦神，专心归向耶和华——以色列的神」（二十四 23）。

神是永不改变的神，祂借着本书向最初的读者所要发表的信息，也是向将来所有陷入同样难处的百姓所发表的。信实守约的神过去如何带领以色列人进入迦南，今天也会照样带领我们进入安息：「若是约书亚已叫他们享了安息，后来神就不再提别的日子了。这样看来，必另有一安息日的安息为神的子民存留」（来四 8-9）。因此，今天我们所当做的，就是与当日的以色列人一样「刚强壮胆」（一 6），凭信心跟随第二个约书亚——主耶稣——争战、得胜，「务必竭力进入」神所应许的真正的安息（来四 11）；并且「顺着圣灵而行」（加五 16），谨守圣约，始终不偏离领我们进入安息的神。

第 1 章

【书一 1】「耶和华的仆人摩西死了以后，耶和华晓谕摩西的帮手，嫩的儿子约书亚，说：」

• 神的计划从来不会只倚靠一位超级仆人。「耶和华的仆人摩西」（1 节）离开了，神就预备了另一位「耶和华的仆人嫩的儿子约书亚」（二十四

29)，无论仆人如何更替，主人却永远不变。因此，每一位神的百姓都应当学习跟从主人，而不是跟从仆人。

- 「约书亚」原来的名字是「何希阿」（民十三8；申三十二44原文），被摩西改名为「约书亚 יְהוֹשֻׁעַ」（民十三16），意思是「耶和华是拯救」，希腊文就是「耶稣 Ἰησοῦς」。约书亚自从出埃及以来，一直是「摩西的帮手」（1节；出二十四13；三十三11；民十一28）。他当年带领百姓与亚玛力人争战（出十七10），陪同摩西一起登上西奈山（出二十四13），在十二探子窥探迦南的事件中与迦勒一起「专心跟从」神（民三十二12），「是心中有圣灵的」（民二十七18；申三十四9）。约书亚蒙神亲自拣选，作为摩西的接班人（民二十七18-23），带领以色列人进入迦南「承受那地为业」（申一38；三十一23）。

【书一 2】「『我的仆人摩西死了。现在你要起来，和众百姓过这约旦河，往我所要赐给以色列人的地去。』」

【书一 3】「凡你们脚掌所踏之地，我都照着我所应许摩西的话赐给你们了。」

【书一 4】「从旷野和这黎巴嫩，直到幼发拉底大河，赫人的全地，又到大海日落之处，都要作你们的境界。」

- 神向约书亚所说的第一句话就是：「我的仆人摩西死了」（2节），这是把约书亚从眼见的环境带回到神面前，提醒他思想自己所领受的责任；也是向百姓确认神所拣选的属灵领袖。人的眼目若一直盯着环境、盯着难处，结果一定会落在惧怕、彷徨和自怜里；人的眼目若转向神，才能起来走当走的路。

- 神不是无可奈何地看着自己的仆人摩西衰老、死亡，而是亲自安排「眼目没有昏花，精神没有衰败」（申三十四7）的摩西按着神的旨意死了（申三十二49-52；三十四5），并且预备了「摩西的帮手」（1节）约书亚来接替他，也允许百姓「以色列人在摩押平原为摩西哀哭了三十日」（申三十四8）。神若不允許，谁都不能叫摩西死去，也不能叫百姓在进迦南的路上停留三十日。在神的百姓身上所发生的一切，都是为着成就神美好的旨意。因此，当「百姓为摩西居丧哀哭的日子」（申三十四8）满了，神立刻命令：「现在你要起来，和众百姓过这约旦河，往我所要赐给以色列人的地去」（2节）。因为神百姓的领袖可以变化，但神的应许不会变化、神的带领不会变化、神的同在也不会变化（5节）。

- 「众百姓」（2节）原文是「全部的百姓」，「全地」（4节）原文是「全部的地方」。在神的命令中，两次使用了「全部 כָּל」：让「全部的百姓」去得着「全部的地方」，全体都要参与争战（14节）；而任何一个人的失败，就是全体的失败（71）。今天，神同样要教会活出整体的见证：「若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦；若一个肢体得荣耀，所有的肢体就一同快乐」（林前十二26）。
- 动词「赐给 יָתַן」在本章中出现了七次（2、3、6、11、13、14、15节）。第3节的「赐给」原文是完成式，表明虽然以色列人还没有过河，但神已经把迦南照着祂「所应许摩西的话赐给你们了」（3节），所以迦南人的「心都消化了」（二9）。但神虽然先动了工，祂也要求百姓凭信心「过这约旦河」（2节），用「脚掌」（3节）跟上神的带领，凭着神的应许争战一城、得着一城，这就是走信心的道路。今天，神同样已经在基督里「赐给我们天上各样属灵的福气」（弗一3），同样也要求我们用信心的「脚掌」跟上，支取和享用神所成就的一切，这正是神心意中的「与神同工」（林前三9）。

• 「旷野」（4节）是迦南地南方的干旱地带。「黎巴嫩」（4节）是迦南地北方的山区。「赫人的全地」（4节）代称整个迦南地。「大海日落之处」（4节）指迦南地西边的地中海。第4节所描述的这片土地，就是神应许给亚伯拉罕后裔的应许之地（创十三 14-15；十五 18-21；民三十四 3-12；申一 7-8）。

下图：在卫星照片上标出的应许之地示意图，南起埃及小河，北到哈马口，西至大海，东到约旦河，包括了今天的以色列、黎巴嫩和叙利亚的一部分。从卫星照片可以看出，在这个范围之外，大都是没有绿色的荒漠地带。摩西五经和约书亚记所描述的迦南地边界（书一 4），与古埃及新王国时期文献中所记述的迦南地相符。这证明约书亚记和摩西五经的第一手资料都来自前第二千年。在古埃及的资料中，迦南地北方的边界一直不明确，因为埃及人一向视迦南地为自己的辖地，而它们与北方边界的赫人冲突不断。



【书一 5】「你平生的日子，必无一人能在你面前站立得住。我怎样与摩西同在，也必照样与你同在，我必不撇下你，也不丢弃你。」

【书一 6】「你当刚强壮胆！因为你必使这百姓承受那地为业，就是我向他们列祖起誓应许赐给他们的地。」

【书一 7】「只要刚强，大大壮胆，谨守遵行我仆人摩西所吩咐你的一切律法，不可偏离左右，使你无论往哪里去，都可以顺利。」

【书一 8】「这律法书不可离开你的口，总要昼夜思想，好使你谨守遵行这书上所写的一切话。如此，你的道路就可以亨通，凡事顺利。」

【书一 9】「我岂没有吩咐你吗？你当刚强壮胆！不要惧怕，也不要惊惶，因为你无论往哪里去，耶和华——你的神必与你同在。】」

• 面对前面未知的道路，神对约书亚只有两个要求：「刚强壮胆」（6节）和「谨守遵行」（6节）。人只有「刚强壮胆」、「谨守遵行」，才能得着神的应许；但承受应许并不是倚靠人的「刚强壮胆」、「谨守遵行」，而是神的同在必使人能够「刚强壮胆」、「谨守遵行」。

1. 神吩咐约书亚「当刚强壮胆」（6节），但并不是要他靠着自己的努力「刚强壮胆」；而是让他看见神的同在（5、9节），明白神自己负责成就祂的应许（3、6节），神必为祂的百姓争战（申三 22），因此就不能不「刚强壮胆」。神的「应许」（6节）是「刚强壮胆」的根据，神的「律法」（7-8节）是「刚强壮胆」的指引，神的「同在」（9节）是「刚强壮胆」的力量。

2. 神吩咐约书亚「谨守遵行我仆人摩西所吩咐你的一切律法」（6节），但并不是要他靠着自己的努力来「谨守遵行」；而是用「必与你同在」（9节）使约书亚能够顺服神，「谨守遵行这书上所写的一切话」（8节）。人若毫无保留地顺服神，「道路就可以亨通，凡事顺利」（8节），得胜就有了保障。

• 当神呼召摩西带领以色列人出埃及的时候，应许「我必与你同在」（出三 12）；当神命令约书亚起来进迦南的时候，也应许「必与你同在」（9节）；当主耶稣差遣门徒执行大使命的时候，还是应许「常与你们同在」（太二十八 20）。无论是过去、现在还是将来，凡是神所要做的工作，祂必借着自己的同在来负责做成。约书亚并不是凭着自己的顺服而得胜，而是神的同在让他能够顺服而得胜。新约的信徒也不是凭着自己的顺服而得胜，而是「感谢神，使我们借着我们的主耶稣基督得胜」（林前十五 57）！因为有神的同在，

在踏上未知而漫长的天路之前，「你当刚强壮胆！不要惧怕，也不要惊惶」（9节）。

- 在摩西去世之前，神和摩西三次嘱咐约书亚和百姓要「刚强壮胆」（申三十一 6、7、23）；现在，神又三次嘱咐约书亚要「刚强壮胆」（6、7、9节）。摩西去世之前，告诉以色列人神「必不撇下你，也不丢弃你」（申三十一 6）；现在，神再次应许「我必不撇下你，也不丢弃你」（5节）。摩西去世之前，神应许约书亚「我必与你同在」（申三十一 23）；现在，神再次应许「必照样与你同在」（5、9节）。神是用话语来做工的神，祂过去怎样用这些话语来坚固约书亚，今天也照样要用这些话语来坚固我们（来十三 5-6）！

【书一 10】「于是，约书亚吩咐百姓的官长说： 」

【书一 11】「『你们要走遍营中，吩咐百姓说：“当预备食物；因为三日之内，你们要过这约旦河，进去得耶和华——你们神赐你们为业之地。”』」

- 「三日之内」（11节）原文是「再三日」，意思是「三日以后」，表明约书亚立即行动，绝不耽延。

- 以色列人出埃及时，神并没有让他们预备干粮，而是让他们带着没有发起的生面烤成无酵饼（出十二 39）。但以色列人过约旦河的时候，神却吩咐百姓「当预备食物」（11节）。因为出埃及预备离开世界，完全是神「独行大奇事」（诗一百三十六 4），不需要人的预备；但过约旦河却是承受应许，神的心意是要人与祂同工，所以百姓需要预备争战。



上图：约旦河东、耶利哥对面的摩押平原，位于约旦高原和约旦河之间，沿着南北延伸。这里是以色列人在渡过约旦河进入迦南之前最后安营的地方。

【书一 12】「约书亚对流便人、迦得人，和玛拿西半支派的人说：」

【书一 13】「『你们要追念耶和华的仆人摩西所吩咐你们的话说：“耶和华——你们的神使你们得享平安，也必将这地赐给你们。”』」

【书一 14】「你们的妻子、孩子，和牲畜都可以留在约旦河东、摩西所给你们的地；但你们中间一切大能的勇士都要带着兵器在你们的弟兄前面过去，帮助他们。」

【书一 15】「等到耶和华使你们的弟兄像你们一样得享平安，并且得着耶和华——你们神所赐他们为业之地，那时才可以回你们所得之地，承受为业，就是耶和华的仆人摩西在约旦河东、向日出之地所给你们的地。』」

• 摩西曾将约旦河东的地区分给流便、迦得和玛拿西半支派的人，条件是他们必须与其他支派一同过河争战（申三 18-20）。新上任的领袖约书亚并没有为了讨好他们而改变计划，反倒提醒他们要「追念耶和华的仆人摩西」所吩咐的话（13 节），信守自己的承诺。因为这并不是人的计划，而是神的计划。虽然百姓进入迦南争战、承受应许之地完全是神所做成的工作，并不在乎人多人少，但神的百姓合一争战，乃是神所要的见证。

- 「带着兵器 $\psi\eta\eta$ 」原文的字根是「第五 $\psi\eta\eta$ 」，可能当时的以色列军队采用五人一组的战斗队形。

- 「得享平安」（15 节）原文是「得享安息」。百姓争战的目的是要进入安息（来四 11），争战的结果是要得着安息（书二十三 1）。

下图：约旦河东的「雅谢地和基列地」（民三十二 1）现在被称为戈兰高地，雨水充足，至今仍是优良的天然草场。迦得、流便和玛拿西半个支派因为舍不得这片「可牧放牲畜之地」（民三十二 1），放弃了进入应许之地，最后被掳到了亚述（王十五 29）。



【书一 16】「他们回答约书亚说：『你所吩咐我们行的，我们都必行；你所差遣我们去的，我们都必去。』」

【书一 17】「我们从前在一切事上怎样听从摩西，现在也必照样听从你，惟愿耶和华——你的神与你同在，像与摩西同在一样。」

【书一 18】「无论什么人违背你的命令，不听从你所吩咐他的一切话，就必治死他。你只要刚强壮胆！』」

- 按着以色列人「悖逆、硬着颈项」（申三十一 27）的本相，十二支派很难轻易接受约书亚的领袖地位，连摩西自己都曾经遭到姐姐米利暗和同族可拉的挑战（民十二 2；十六 3）。此时摩西已经去世，两个半支派已经取得

河东的土地，但他们却愿意信守与摩西的约定，支持、顺服约书亚的命令，这完全是神在人心中做工的结果。神使百姓确信祂与约书亚同在，「像与摩西同在一样」（17节）。因此，百姓所顺服的不是人，而是神在人身上所显明的权柄。

- 神三次嘱咐约书亚要「刚强壮胆」（6、7、9节），而两个半支派也鼓励约书亚「刚强壮胆」（18节），印证了神的同在。属灵争战的路上，我们不但需要从神而来的鼓励，也需要弟兄之间的彼此勉励、彼此扶持，才能「刚强壮胆」地活出基督身体合一的见证。

第 2 章

【书二 1】「当下，嫩的儿子约书亚从什亭暗暗打发两个人作探子，吩咐说：『你们去窥探那地和耶利哥。』于是二人去了，来到一个妓女名叫喇合的家里，就在那里躺卧。」

- 「窥探那地和耶利哥」原文是「窥探那地，特别是耶利哥」（英文 ESV、NASB 译本）。此时以色列人安营在约旦河东岸的「什亭」（民二十五 1；三十三 49），对岸不远处就是耶利哥城。耶利哥是人类最早的城镇，扼守约旦河谷和中央山地之间的东西战略要道，因有泉水灌溉，自古就是兵家必争之地。以色列人过了约旦河，首先就必须攻克耶利哥。

- 古代中东经常使用「探子」来搜集情报。探子假扮成逃兵或难民，侦察敌方的防御设施、粮食储备、水源供应、军队人数和战备状态。其中最重要的是水源资料，若能破坏敌方的水源供应，围城的胜算就会大增。所以约书亚打发探子「窥探那地，特别是耶利哥」，是正常的战前准备。

- 三十八年前从加低斯打发十二探子，是大张旗鼓的公开行为（民十三 4-15）；但这次约书亚却「从什亭暗暗打发」探子，可能是不想让探子的报告再次节外生枝，所以要对以色列人保密。其中一位探子可能是犹大支派的族长撒门（太一 5）。

- 妓女喇合的家可能兼作小酒馆和客栈。当时这种地方是往来商队歇脚、过夜的地方，经常有陌生人进出，比较不容易引起怀疑；又位于城墙上，易

于逃走。



上图：苏丹废墟（Tell es-Sultan）就是耶利哥古城，位于死海以北 9 公里、约旦河西 7 公里，是约旦河谷 Qelt 旱溪（Wadi Qelt）旁的一个绿洲。当地冬天温暖，夏天有棕树遮荫，有以利沙泉水（王下二 19-22，现代名 Ein as-Sultan）可供灌溉，附近的约旦河又可以长期涉水渡河，所以成为数条古代商道的交汇点，扼守从约旦河谷到中央山地的战略要道。古城的遗址位于在海平面以下 250 米，是全世界最低的城市，占地十英亩，城内大约可以容纳两千人。

【书二 2】「有人告诉耶利哥王说：『今夜有以色列人来到这里窥探此地。』」

【书二 3】「耶利哥王打发人去见喇合说：『那来到你这里、进了你家的人要交出来，因为他们来窥探全地。』」

【书二 4】「女人将二人隐藏，就回答说：『那人果然到我这里来；他们是哪里来的我却不知道。』」

【书二 5】「天黑、要关城门的时候，他们出去了，往哪里去我却不知道。你们快快地去追赶，就必追上。』」

【书二 6】「（先是女人领二人上了房顶，将他们藏在那里所摆的麻秸

中。）」

【书二 7】「那些人就往约旦河的渡口追赶他们去了。追赶他们的人一出去，城门就关了。」

- 古代迦南并不是一个统一的国家，而是由许多自治的城邦组成。每个城邦包括一个设防城和周围的农田、乡村，拥有独立的首领和军队，有时成为埃及法老的藩属。「耶利哥王」（2 节）是耶利哥城的首领，他们已经知道以色列人要来，所以严阵以待。

- 喇合是道德败坏的迦南人的一员，她用撒谎的方式来保护探子（4-5 节），并没有觉得有什么不妥。但喇合勇敢地用行为表达投靠神的信心（12-13 节；雅二 25），神悦纳了她的信心，而不是她的说谎（来十一 31）。神也是这样按着我们的本相接纳我们。当我们初信的时候，里面也满了肉体的软弱和无知；但我们「若口里认耶稣为主，心里信神叫祂从死里复活，就必得救」（罗十 10），神必然会引导我们在「主耶稣基督的恩典和知识上有长进」（彼后三 18），越来越认识神，逐渐成长为只倚靠神、不靠肉体的人。

- 迦南地的房顶是平的，旱季可以用来存放或晾晒东西，天气炎热的晚上，也可以作为乘凉的地方。「麻秸」（6 节）原文是「亚麻木头」，可能是晒干的亚麻茎。亚麻是古代中东制造细麻布、绳索的原料，亚麻茎长约一米，晒干后可以当燃料使用。此时正是逾越节前夕（五 10），也就是「收割的日子」（三 15），当地的大麦和亚麻同时成熟了。屋顶摆放「麻秸」的细节，不了解当时、当地情况的人是很难编造的，佐证了圣经的可靠性。

- 「约旦河的渡口」（7 节）在耶利哥城的东方，是可以长期涉水渡河的浅滩，河东就是以色列人的营地，所以渡口是探子最有可能逃跑的方向。

- 「城门就关了」（7 节），表明此时已经是黄昏（2 节）。

【书二 8】「二人还没有躺卧，女人就上房顶，到他们那里，」

【书二 9】「对他们说：『我知道耶和华已经把这地赐给你们，并且因你们的缘故我们都惊慌了。这地的一切居民在你们面前心都消化了；』」

【书二 10】「因为我们听见你们出埃及的时候，耶和华怎样在你们前面使红海的水干了，并且你们怎样待约旦河东的两个亚摩利王西宏和噩，将他们尽行毁灭。」

【书二 11】「我们一听见这些事，心就消化了。因为你们的缘故，并无

一人有胆气。耶和华——你们的神，本是上天下地的神。」

【书二 12】「现在我既是恩待你们，求你们指着耶和华向我起誓，也要恩待我父家，并给我一个实在的证据，」

【书二 13】「要救活我的父母、弟兄、姊妹，和一切属他们的，拯救我们的性命不死。』」

• 9-13 节是圣经所记载最长的妇女独白之一。喇合对耶利哥王使者说的「不知道」（4、5 节），与对以色列探子说的「我知道」（9 节）形成鲜明对比：前者是谎言，后者是实话；前者是凭着肉体解决问题，后者是用真诚的祈求来寻求救恩。

• 耶利哥城人心涣散，「心都消化了」（9 节）、「并无一人有胆气」（11 节），印证神就已经把这地赐给以色列人了（9 节；一 3），正如祂在出埃及时所应许的（出十五 15-16；二十三 27）。但耶利哥人听见了神大能的作为（10 节），只是恐惧、抗拒；只有喇合超越了恐惧，选择离开自己敬拜的假神，凭信心投靠真神。这并不是因为喇合比别人更有勇气、智慧或洞察力，而是因为神已经拣选了她。同样听见一个见证，有人不以为然，有人认为只是巧合，唯有神所拣选的人，才能用信心回应见证的呼召。正如主耶稣所说的：「若不是蒙我父的恩赐，没有人能到我这里来」（约六 65）。

• 「父家」（12 节）指迦南地由最年长的男子所主管的大家庭，家中成员的住处通常都连在一起。

【书二 14】「二人对她说：『你若不泄漏我们这件事，我们情愿替你们死。耶和华将这地赐给我们的时候，我们必以慈爱诚实待你。』」

- 「情愿替你们死」（14 节），意思是以性命作担保。
- 在第一章中出现了七次的动词「赐给 יָתַן」，在本章中又重复了四次（9、12、14、24 节），不断强调、印证神的作为。

【书二 15】「于是女人用绳子将二人从窗户里缒下去；因她的房子是在城墙边上，她也住在城墙上。」

【书二 16】「她对他们说：『你们且往山上去，恐怕追赶的人碰见你们。要在那里隐藏三天，等追赶的人回来，然后才可以走你们的路。』」

• 喇合的「房子是在城墙边上，她也住在城墙上」（15 节），因为当时筑在城墙边上的房屋十分普遍，这样做既可增加城墙的厚度，又能支撑房屋。

耶利哥遗址的城墙有内外两层，1900 年代，德国考古学家在北端内外墙之间挖掘到了房屋，屋背倚着外墙的内侧。

- 耶利哥古城的西面是山区，山上布满洞穴，适合藏匿。所以喇合很有智慧地让两个探子「往山上去」（16 节）隐藏三天。

耶利哥：第一个有城墙的古城



上图：耶利哥古城是世界上海拔最低的城市之一，也是最古老的城市之一，是扼守迦南中央山地入口的重要堡垒。由于附近的 Ein as-Sultan 泉水可供灌溉，当地的人类活动遗迹始于主前 1 万至 9 千年，被认为是世界上最古老的城镇。城墙内的区域很小，只能居住大约 2000 人。因为当时的城市不是为了居住，而是为了防御。大多数人住在城外，战时进城躲避。耶利哥城有内外两层城墙，两墙中间距离 4-5 米，有储藏区和房屋，喇合就住在这样的房子里。已发现的城墙有 1.5-2 米厚，3.7-5.2 米高，围绕着城墙的是一圈宽 8.2 米、深 2.7 米的护城河。绕城一圈约 600 米。

【书二 17】「二人对她说：『你要这样行。不然，你叫我们所起的誓就与我们无干了。』」

【书二 18】「我们来到这地的时候，你们要把这条朱红线绳系在缒我们下去的窗户上，并要使你的父母、弟兄，和你父的全家都聚集在你家中。」

【书二 19】「凡出了你家门往街上去的，他的罪（原文是血）必归到自己的头上，与我们无干了。凡在你家里的，若有人下手害他，流他血的罪就归到我们的头上。」

【书二 20】「你若泄漏我们这件事，你叫我们所起的誓就与我们无干了。」」

【书二 21】「女人说：『照你们的话行吧！』于是打发他们去了，又把朱红线绳系在窗户上。」

- 朱红色是当时十分贵重的颜色。「这条朱红线绳」（18 节）可能不是探子们带来的，而是把探子们缢下来的那根绳子（15 节）。

- 攻城的以色列人凭「朱红线绳」记号不毁灭喇合屋里的人，正如出埃及时，神的使者凭着涂在门楣上的羔羊的血而不击杀屋中的长子（出十二 21-23）。而将来新约的信徒，也要凭着基督宝血的遮盖得拯救和洁净（来九 14）。

- 喇合的信心不但救了全家，后来更嫁入犹大支派，成为波阿斯的母亲、大卫的太祖母（得四 18-21），名字列在基督的家谱上（太一 5），在新约中列为信心的榜样（来十一 31；雅二 25）。我们都像喇合一样，本是败坏、不配、必死的迦南人，但神却借着喇合向我们显明了得救的出路：「你若口里认耶稣为主，心里信神叫祂从死里复活，就必得救」（罗十 9）。

【书二 22】「二人到山上，在那里住了三天，等着追赶的人回去了。追赶的人一路找他们，却找不着。」

【书二 23】「二人就下山回来，过了河，到嫩的儿子约书亚那里，向他述说所遭遇的一切事；」

【书二 24】「又对约书亚说：『耶和华果然将那全地交在我们手中；那地的一切居民在我们面前心都消化了。』」

- 这两个探子的眼光与三十八年前的十个探子完全不同（民十三 31-33），他们看到的不只是耶利哥高大的城墙和追赶他们的敌人，更看到神「使天下万民听见你的名声都惊恐」（申二 25）的应许已经应验。所以他们确信过去显大能的神，如今「果然将那全地交在我们手中」（24 节）。

- 三十八年前，「没有专心跟从」（民三十二 11）神的百姓要求摩西打发十二个探子窥探迦南（申一 22-24），导致以色列人在旷野飘流三十八年。现在，「专心跟从耶和华」（十四 8）的约书亚同样打发两个探子窥探迦南，结局却完全不同。人的心若不对，怎么事奉都不对；人的心若对了，事奉才可能对。

- 我们若只站在地上，看到的只是探子们碰巧来到喇合的家，喇合勇敢

地做出了信心的选择，而这两位探子比他们的父辈更有属灵的眼光。但我们若站在天上，就能清楚地看到「耶和华的手大有能力」（四 14）：是神的手引导探子们来到喇合的家，又是神的手预备了喇合的信心，更是神的手打开了探子们的心眼。神在天上的一切带领，都是为了让地上的百姓能看清这场争战的属灵真相（24 节），预备他们过约旦河的信心（三 13）。

- 今天，神也要借着这段历史向我们显明祂工作的法则：凡是神所定意的工作，祂必用自己大能的手来成就（诗一百三十六 12）；凡是神所赐的信心，祂必用自己的右手来坚固到底（诗十八 35；林前一 8）；因为祂是「独行奇事的耶和华」（诗七十二 18）。



上图：耶利哥古城西面是山区，山上有许多洞穴，适于藏匿。中间那座山被认为就是撒但试探主耶稣的高山（太四 8），所以被称为试探山（Mount of Temptation）。

第 3 章

【书三 1】「约书亚清早起来，和以色列众人都离开什亭，来到约旦河，就住在那里，等候过河。」

- 「清早起来」这句话在旧约中有特殊的意义，通常表示急切、坚决的态度（创十九 3；出九 13；民十四 40；书七 16）。

- 以色列人自从在摩西的领导下击败西宏和噩之后，就一直扎营在摩押平原的什亭（民二十二 1）。现在他们从什亭来到约旦河边，「等候过河」，虽然只走了大约 10 公里，但却是在新的领袖约书亚率领下的第一次行军，开

始走上他们「向从来没有走过」的路（4 节）。



上图：今日耶利哥附近的约旦河，平时大约只有 3 米左右，而 2013 年 1 月份洪水季节深达 7 米左右。

【书三 2】「过了三天，官长走遍营中，」

【书三 3】「吩咐百姓说：『你们看见耶和华——你们神的约柜，又见祭司利未人抬着，就要离开所住的地方，跟着约柜去。』」

【书三 4】「只是你们和约柜相离要量二千肘，不可与约柜相近，使你们知道所当走的路，因为这条路你们向从来没有走过。』」

【书三 5】「约书亚吩咐百姓说：『你们要自洁，因为明天耶和华必在你们中间行奇事。』」

【书三 6】「约书亚又吩咐祭司说：『你们抬起约柜，在百姓前头过去。』于是他们抬起约柜，在百姓前头走。」

• 「过了三天」（2 节），可能就是两个探子窥探耶利哥的三天（二 22）。在这三天里，怎么过约旦河，过河以后怎么争战，百姓将来遇到挫折时能否继续顺服约书亚的领导，约书亚不知道，百姓也不知道。但「过了三天」，他们已经能够确信：神必使他们知道「所当走的路」（4 节），因为探子们已经发现「耶和华果然将那全地交在我们手中」（二 24）。

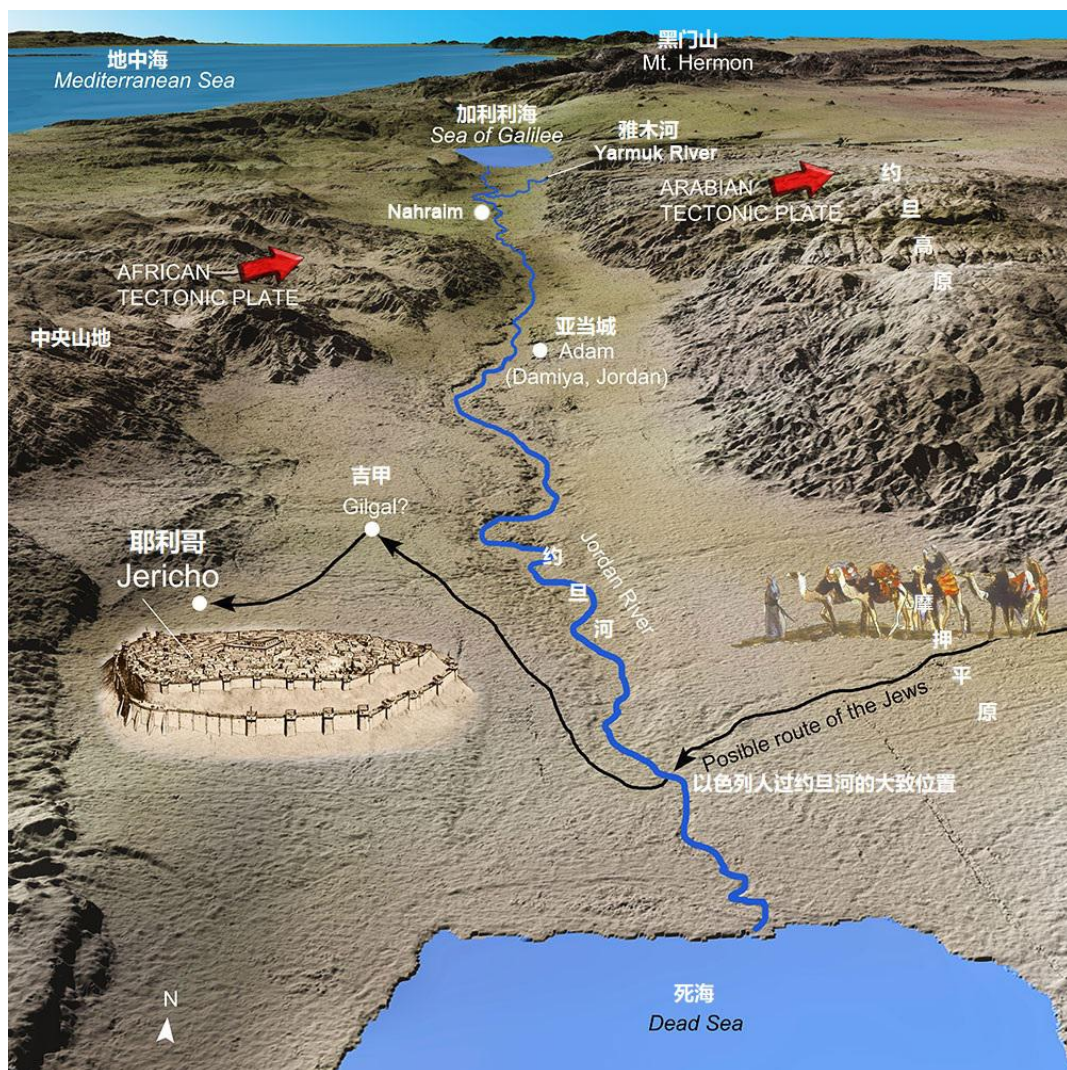
• 在旷野里，神「夜间在火柱里，日间在云柱里」（申一 33），指示百姓所当行的路，带领他们走向应许之地。如今在即将过约旦河、进入应许的

时候，神却让百姓从跟随云柱、火柱变成「跟着约柜去」（3 节）。约柜和云柱、火柱一样，都代表神的同在。百姓跟随约柜过约旦河，就是跟随神「进入祂安息的应许」（来四 1）。但神从此不再让他们跟随眼见的云柱、火柱，而是学习紧紧跟随神的话语，使「这律法书不可离开你的口，总要昼夜思想」（一 8）。

- 约柜上面盖着「纯蓝色的毯子」（民四 6），非常醒目，远远就可以望见。百姓「和约柜相离要量二千肘」（4 节），大约 900 米，好使所有人都能看见约柜，也能清楚地看到约旦河水断流的神迹，因此就「知道所当走的路」（4 节）。今天，我们若要跟随神走「向从来没有走过」（4 节）的人生道路，也必须时时、事事注目神。

- 百姓又要「自洁」（5 节），因为神要在他们中间「行奇事」（5 节）。今天，我们若要神自由地在我们中间「行奇事」，也必须追求圣洁，才能不妨碍神在我们身上的工作。

- 在旷野里，利未族哥辖的子孙负责抬约柜（民四 15）。如今在过约旦河的特别时刻，神却吩咐祭司亲自「抬起约柜，在百姓前头过去」（6 节），正如我们的中保和大祭司基督领出自己的羊，「就在前头走，羊也跟着祂」（约十 4）。



【书三 7】「耶和华对约书亚说：『从今日起，我必使你在以色列众人眼前尊大，使他们知道我怎样与摩西同在，也必照样与你同在。』」

【书三 8】「你要吩咐抬约柜的祭司说：“你们到了约旦河的水边上，就要在约旦河水里站住。”」」

- 神的百姓不认识权柄，就不可能在争战中得胜。属灵的权柄不是人自取的，而是神亲自显出来的。「我必使你在以色列众人眼前尊大」（7 节），表明神施行过约旦河神迹的目的之一，是要借着显明神与约书亚的同在，建立他在神百姓中的权柄，正如神将来向门徒见证另一位约书亚——耶稣基督：「这是我的儿子，我所拣选的，你们要听祂」（路九 35）。

- 神并不常用神迹奇事来带领祂的百姓，更多地是让祂的百姓顺服祂的话语和在百姓中间设立的权柄。人若不能顺服看得见的人，就更不可能顺服

看不见的神。虽然神的百姓是跟随约柜，但神也要他们借着顺服约书亚，来学习顺服约书亚所跟从的神；虽然新约信徒都是「有君尊的祭司」（彼前二 9），但神也要我们借着顺服神在教会中所设立的权柄，来学习顺服教会的元首基督（彼前五 1-7）。

【书三 9】「约书亚对以色列人说：『你们近前来，听耶和华——你们神的话。』」

当百姓正准备渡河的紧张时刻，约书亚却叫他们停下来「听耶和华——你们神的话」。当我们为一天的工作忙碌之前，也应当先聆听神今天对我们所说的话。

【书三 10~11】「约书亚说：『看哪，普天下主的约柜必在你们前头过去，到约旦河里，因此你们就知道在你们中间有永生神；并且祂必在你们面前赶出迦南人、赫人、希未人、比利洗人、革迦撒人、亚摩利人、耶布斯人。』」

【书三 12】「你们现在要从以色列支派中拣选十二个人，每支派一人，」

【书三 13】「等到普天下主耶和华约柜的祭司把脚站在约旦河水里，约旦河的水，就是从上往下流的水，必然断绝，立起成垒。』」

- 神提前宣告约旦河水断流的神迹（13 节），让百姓确切地知道，这一切既不是自然现象、也不是偶然凑巧，因此确信「在你们中间有永生神」（10 节），清楚地知道自己所跟随的不是摩西、也不是约书亚，而是神自己。这样，百姓在接下来的争战中才能完全地倚靠神、顺服神，无论面临怎样的困难，都知道神必会成就祂的应许，「祂必在你们面前赶出迦南人」（11 节）。

- 「普天下主」（10、13）原文是「全地的主」，表示神不但是以色列的主人，也是迦南地的主人。

- 立起成「垒」（13 节）与过红海时的大水直立如「垒」（出十五 8）的「垒」，原文是同一个字。约书亚特意把过约旦河与过红海的神迹相提并论（四 23）：过红海的老一代以色列人大都去世了，现在神要新一代的以色列人亲身经历过约旦河的神迹。

- 「希未人、比利洗人、革迦撒人」（11 节）这三族的名字，在圣经之外只出现在主前第二千年的文献中，以后就消失了，这证明本书的第一手资料非常古老。

【书三 14】「百姓离开帐篷，要过约旦河的时候，抬约柜的祭司乃在百姓的前头。」

【书三 15】「他们到了约旦河，脚一入水（原来约旦河水在收割的日子涨过两岸），」

【书三 16】「那从上往下流的水便在极远之地、撒拉但旁的亚当城那里停住，立起成垒；那往亚拉巴的海，就是盐海，下流的水全然断绝。于是百姓在耶利哥的对面过去了。」

- 「百姓离开帐篷」原文是「百姓拔出帐篷」。

- 约旦河平时大约只有 30 多米宽、3 米多深，但春天上游融雪、河水泛滥，河水会「涨过两岸」（15 节），耶利哥附近的河面可以超过一公里、有 7 米多深。神的时间总是最好的，或早或晚，河水都不会这么汹涌。神特意让百姓在摩押平原大约等了半年（民二十二 1），直到约旦河「涨过两岸」的时候才过河，原因包括：

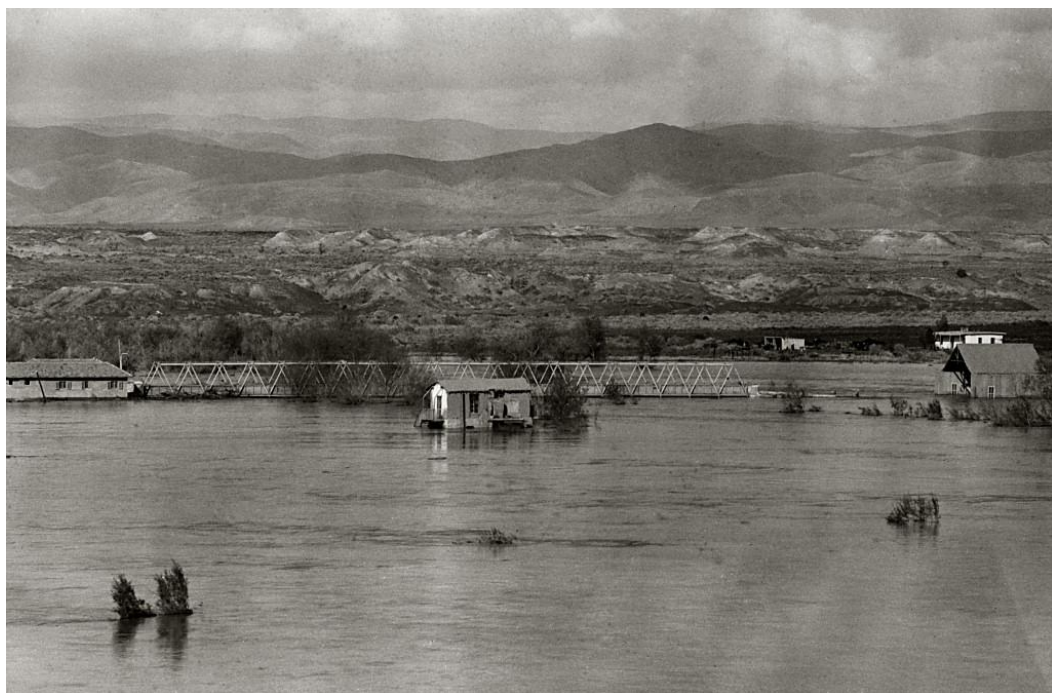
1. 预备百姓（民二十二至三十六章）；
2. 重申律法（申一至三十三章）；
3. 坚固百姓的信心（书一至二章）；
4. 借着过约旦河，建立新的属灵权柄（7 节）；
5. 借着过约旦河，操练百姓的信心（14-15 节）
6. 使迦南人「心都消化了」（二 9），「不再有胆气」（四 1）；
7. 迦南人想不到他们会在此时过河，所以不会在岸边设防。

- 约柜十分沉重，在旷野长大的祭司们很可能都不会游泳。在人的眼中看来，抬着约柜过约旦河是死路一条。但信心就是不看环境，只看神的旨意；眼见的环境虽然是真实的，但信心乃是相信真实的环境也不能限制神做工。既然约书亚宣告了神这样的安排，祭司们就凭信心照样顺服。

- 祭司们的「脚一入水」（15 节），约旦河水就在「亚当城那里停住」（16 节）；人若迈开信心的脚步向前走「所当走的路」（4 节），神就负责让约旦河水「立起成垒」（16 节）。当我们在生命中遇到阻挡我们进入安息的约旦河时，都可以效法这些顺服神的祭司，凭信心踏下顺服脚掌，神大能的手就会使难处迎刃而解。

- 「撒拉但」（16 节）字义是「他们的悲伤」。「亚当城」（16 节）字义是「红土城」，就是耶利哥以北约 30 公里的大米废墟（Tell ed-Damiya），位于雅博河的南方。「亚拉巴的海、盐海」（16 节）就是死海，神使亚当城到死海大约有四、五十公里的河面「全然断绝」（16 节）了。

• 神让约旦河的水在「撒拉但旁的亚当城那里停住」（16 节），百姓才能过约旦河；同样，我们里面亚当的旧生命必须被圣灵「全然断绝」（16 节），才能「进入祂安息의应许」（来四 1）。



上图：1935 年 2 月耶利哥附近艾伦比桥（Allenby Bridge）的约旦河宽阔河面，水面已经接近艾伦比桥面，印证了「约旦河水在收割的日子涨过两岸」（书三 15）。由于两岸的过度抽取，现代约旦河的河面已经大大变窄。根据 2010 年耶路撒冷邮报的报道，约旦河的年水量只有 100 年前的 3%：20 世纪初的年流量是 13 亿立方米，现在的年流量只有 3 千万立方米。



左图：重建于 1930 年代的艾伦比桥（Allenby Bridge），可以看出非洪水季节约旦河的水面宽度、高度。艾伦比桥又名侯赛因国王桥（King Hussein Bridge），横跨耶利哥附近的约旦河，通往约旦。艾伦比桥由英国

将军 Edmund Allenby 始建于 1918 年，后经反复破坏、重建，目前是西岸（West Bank）巴勒斯坦人唯一的出境关口。

【书三 17】「抬耶和華約櫃的祭司在約旦河中的干地上站定，以色列众人都从干地上过去，直到国民尽都过了约旦河。」

- 立起成「垒」（16 节）与过红海时的大水直立如「垒」（出十五 8）原文是同一个字。「干地」与神使红海成了「干地」（出十四 21）是同一个字。圣灵把过约旦河与过红海的神迹相提并论（四 23）：过红海代表以色列人彻底离开埃及，预表新约信徒脱离世界、重生得救；而过约旦河则代表以色列人进入迦南，预表新约信徒进入神「安息的应许」（来四 1），享用基督里的一切丰盛。

- 祭司们的「站定」（17 节）与河水在亚当城的「停住」（16 节），原文是同一个字；国民的「尽都」（17 节）过河与河水的「全然」断绝（16 节），原文也是同一个字。这表明祭司的「站定 טָדַן」带出了河水的「停住 טָדַן」，而河水的「全然 דָּרַךְ」断绝确保了百姓「尽都 דָּרַךְ」过河。

- 二百万人加上牛羊，至少需要半天才能全部过河。当时还没有那么多亚伦的后裔作轮班的祭司，但这少数祭司却坚持抬着约柜在「干地上站定」（17 节），确保了百姓们「从干地上过去」（17 节）。他们不单用信心为百姓开了路（15 节），也用持久的顺服维持了这条道路的畅通（17 节）。

- 对于每一个得救的人，都是神自己为他们预备的「干地」。但神也要求我们这些「有君尊的祭司」（彼前二 9）在神所预备的「干地上站定」，高举基督作见证，才能让那些神所拣选的人「进入祂安息的应许」（来四 1）。这就是与神同工，正如主耶稣在异象里鼓励保罗的：「不要怕，只管讲，不要闭口，有我与你同在，必没有人下手害你，因为在这城里我有许多的百姓」（徒十八 9-10）。

- 我们若只站在地上，看到的只是以色列人顺服神、凭信心过约旦河。但我们若站在天上，就能清楚地看到「耶和華的手大有能力」（四 14）：是神的手带领以色列人一步一步地来到约旦河边，不但赐给他们信心，而且坚固了他们的信心，最终让他们能顺服地踏入约旦河。

- 神过去任凭十个探子报恶信（民十三 31-33），现在却无微不至地一步一步带领百姓，让他们能凭着所领受的信心过约旦河、承受应许。因为神不

只是要成就带以色列人进迦南的应许，更要把这些事「作为鉴戒，并且写在经上，正是警戒我们这末世的人」（林十 11），让我们能从前人的经历当中，学会「不要消灭圣灵的感动」（帖前五 19），而是凭信心「竭力进入那安息，免得有人学那不信从的样子跌倒了」（来四 11）。

第 4 章

【书四 1】「国民尽都过了约旦河，耶和华就对约书亚说： 」

【书四 2】「『你从民中要拣选十二个人，每支派一人，」

【书四 3】「吩咐他们说：“你们从这里，从约旦河中、祭司脚站定的地方，取十二块石头带过去，放在你们今夜要住宿的地方。”』」

• 正如摩西带领百姓过红海之后，第一件事就是写歌纪念（出十五 1-18）；约书亚带领百姓过了约旦河，神也不着急让他们立刻开始争战，而是吩咐他们立石纪念，让后代牢记神在他们中间所行的这件「奇事」（三 5）。过约旦河固然重要，但更重要的是纪念神所显明的心意；同样，事奉固然重要，但更重要的是明白神要在我们身上要做成的工。

• 在第三至四章记叙过约旦河的经文里，原文22次出现「过去 עָבַר」（三 1,2,4,6,10,14,16,17×2；四 1,3,5,7,8,10,11×2,12,13,22,23×2），正好是希伯来字母的数目，而「过去 עָבַר」一词与「希伯来人 עִבְרִי」（创十四13）一词原文的字根「עָבַר」相同。这个文字技巧提醒我们：属灵的「希伯来人」不但要过幼发拉底河，离开「列祖在大河那边所事奉的神」（二十四15）；也要过约旦河，「进入祂安息的应许」（来四1）。

• 「今夜住宿的地方」，指位于耶利哥东面的平原的吉甲（19 节），以色列人过河后在这里扎营。

【书四 4】「于是约书亚将他从以色列人中所预备的那十二个人，每支派一人，都召了来。」

【书四 5】「对他们说：『你们下约旦河中，过到耶和华——你们神的

约柜前头，按着以色列人十二支派的数目，每人取一块石头扛在肩上。」

【书四 6】「这些石头在你们中间可以作为证据。日后你们的子孙问你们说：“这些石头是什么意思？”」

【书四 7】「你们就对他们说：“这是因为约旦河的水在耶和华的约柜前断绝；约柜过约旦河的时候，约旦河的水就断绝了。这些石头要作以色列人永远的纪念。”」

「神是个灵，所以拜祂的必须用心灵和诚实拜祂」（约四 24）。但罪人都是健忘的，我们的眼目很容易被环境吸引，以致忘记神在我们身上的作为和恩典。所以神也用许多外面的形式来提醒我们里面「永远的纪念」（7 节），在旧约里有献祭、洁净礼仪和耶和华的节期（利二十三 2），在新约里有洗礼（太二十八 19）和圣餐（路二十二 19）。

【书四 8】「以色列人就照约书亚所吩咐的，按着以色列人支派的数目，从约旦河中取了十二块石头，都遵耶和华所吩咐约书亚的行了。他们把石头带过去，到他们所住宿的地方，就放在那里。」

【书四 9】「约书亚另把十二块石头立在约旦河中，在抬约柜的祭司脚站立的地方。直到今日，那石头还在那里。」

【书四 10】「抬约柜的祭司站在约旦河中，等到耶和华晓谕约书亚吩咐百姓的事办完了，是照摩西所吩咐约书亚的一切话。于是百姓急速过去了。」

- 祭司们踏入河中需要信心，站在河中也需信心，跟随神的人，无论是走、是站都需要信心。

- 「约书亚另把十二块石头立在约旦河中，在抬约柜的祭司脚站立的地方」（9 节），原文的意思也可能是：「约书亚将本来在约旦河中、抬约柜的祭司脚站立的地方的十二块石头立起来」（英文 NIV 版）。

- 「直到今日」（9 节），意思是直到本卷书写成的时候。有时是为了解释来历（四 9；六 25；七 26；八 28；九 27；十三 13；十四 14；十五 63；十六 10），有时是为了应用到当时的读者身上（二十二 3、17；二十三 9）。

- 「是照摩西所吩咐约书亚的一切话」（10 节），可能指摩西所教导的与神同工的原则：「耶和华怎样吩咐摩西、亚伦，以色列人就怎样行」（出十二 28）。在七十士译本中没有这句话。

- 「百姓急速过去了」（10 节），可能是为了避免迦南人的阻击，也可

能是因为看到神迹，兴奋而急切地顺服神的命令、进入应许之地。

【书四 11】「众百姓尽都过了河，耶和华的约柜和祭司就在百姓面前过去。」

【书四 12】「流便人、迦得人、玛拿西半支派的人都照摩西所吩咐他们的，带着兵器在以色列人前头过去。」

【书四 13】「约有四万人都准备打仗，在耶和华面前过去，到耶利哥的平原，等候上阵。」

【书四 14】「当日，耶和华使约书亚在以色列众人眼前尊大，在他平生的日子，百姓敬畏他，像从前敬畏摩西一样。」

- 河东两个半支派过河的人数「约有四万人」（13 节），大约是这些支派战士总数的三分之一（民二十六 2），其余的可能留在约旦河东保护自己的土地和家人。

- 「都准备打仗」（13 节）原文是「装备好的军队」，表明这些人是特选的精锐。他们都「带着兵器」（12 节）、「等候上阵」（13 节），但却等了好多天才有机会使用这些兵器（六 21），因为以色列人过河的时间、地点和方式都出人意外，迦南人没有来得及阻击他们。而神也像昔日在红海边亲自为百姓争战一样（十四 13），用自己的大能让耶利哥的城墙倒塌了（六 2-5）。但神并没有因此不让百姓「带着兵器」、「等候上阵」，而是要我们不但「要靠着主，倚赖祂的大能大力作刚强的人」（弗六 10），而且「要拿起神所赐的全副军装，好在磨难的日子抵挡仇敌，并且成就了一切，还能站立得住」（弗六 13），这才是与神同工。

- 神当初用分开红海的神迹，建立了摩西的权柄（出十四 31）；现在也借着过约旦河的神迹，建立了约书亚的权柄（三 7），使「百姓敬畏他，像从前敬畏摩西一样」（14 节）。而到了新约的时候，神还要建立另一个约书亚——耶稣基督的权柄：「这是我的儿子，我所拣选的，你们要听祂」（路九 35）。神工作的法则，是让我们借着顺服祂所设立的权柄来顺服神；我们若不能学会顺服权柄，就不可能学会顺服神，也就不可能在属灵的争战中得胜。

【书四 15】「耶和华晓谕约书亚说：」

【书四 16】「『你吩咐抬法柜的祭司从约旦河里上来。』」

【书四 17】「约书亚就吩咐祭司说：『你们从约旦河里上来。』」

【书四 18】「抬耶和华约柜的祭司从约旦河里上来，脚掌刚落旱地，约旦河的水就流到原处，仍旧涨过两岸。」

- 神怎样「晓谕约书亚」（15 节），约书亚就怎样「吩咐祭司」（17 节），而祭司就怎样去行。约书亚和祭司并不是没有自由意志，而是愿意用自由意志去顺服神，因为他们相信神的带领是最好的。

- 祭司们「从约旦河里上来」（18 节）之前，河水已经开始回流了，所以他们的「脚掌刚落旱地，约旦河的水就流到原处」（18 节）。神的晓谕、约书亚的吩咐和祭司们的行动环环相扣，人殷勤地照着神的话语去行当尽的本分，这才是与神同工。

- 过约旦河从祭司「抬起约柜，在百姓前头走」（三 6）开始，以「抬耶和华约柜的祭司从约旦河里上来」（18 节）结束。当代表神同在的约柜停留在河中的时候，神的恩典之门是敞开着的；当约柜一离开约旦河，恩典之门就关闭了。今天正是神的恩典之门大开的时候，我们「当趁耶和华可寻找的时候寻找祂，相近的时候求告祂」（赛五十五 6）。



上图：1935 年 2 月耶利哥附近艾伦比桥（Allenby Bridge）的约旦河宽阔河面，水面已经接近艾伦比桥面，印证了「约旦河水在收割的日子涨过两岸」（书三 15）。由于两岸的过度抽取，现代约旦河的河面已经大大变窄。根据 2010 年耶路撒冷邮报的报道，约旦河的年水量只有 100 年前的 3%：20 世纪初的年流量是 13 亿立方米，现在的年流量只有 3 千万立方米。

【书四 19】「正月初十日，百姓从约旦河里上来，就在吉甲，在耶利哥的东边安营。」

- 「正月初十日」（19 节），正是挑选逾越节羔羊的日子（出十二 3）。摩西从「出埃及第四十年十一月初一日」开始在摩押平原重申律法（申一 3），大约一个月后登山离世（申三十二 50），以色列人为摩西居丧哀哭了三十天（申三十四 8）。此时应该是摩西去世之后一个多月、出埃及第四十一年的「正月初十日」，大约是主前 1407 年阳历三至四月间。

- 「吉甲」的意思是「轮子、滚动」。圣经中有好几个地方叫「吉甲」（十五 7；申十一 30），这里的「吉甲」位于耶利哥东面的平原，以色列人过河后在此扎营。约书亚攻打迦南各城时，把「吉甲」作为总部（十 43），在这里发生了几个重要事件：

1. 立石纪念过约旦河（8 节）；
2. 为旷野路上出生的人施行割礼（五 2-9）；
3. 守逾越节（五 10）；
4. 吗哪停止降下，以色列人开始吃迦南地的出产（五 11-12）；
5. 约书亚遇到耶和華军队的元帅（五 13-15）；
6. 约书亚在这里给犹大、以法莲、玛拿西支派分地（十四 6）；
7. 约柜留在这里，直到征服迦南全地后搬到示罗（十八 1）。

【书四 20】「他们从约旦河中取来的那十二块石头，约书亚就立在吉甲，」

【书四 21】「对以色列人说：『日后你们的子孙问他们的父亲说：“这些石头是什么意思？”』」

【书四 22】「你们就告诉他们说：“以色列人曾走干地过这约旦河，」

【书四 23】「因为耶和華——你们的神在你们前面使约旦河的水干了，等着你们过来，就如耶和華——你们的神从前在我们前面使红海干了，等着

我们过来一样，」

【书四 24】「要使地上万民都知道，耶和华的手大有能力，也要使你们永远敬畏耶和华——你们的神。」」

- 「从约旦河中取来的那十二块石头」（20 节）是人用肩扛过去的（5 节），不会很大，在耶利哥平原很不起眼，不会像巴别塔那样「塔顶通天」（创十一 4）。这正如神在我们生命中的工作，在别人看来不过是平凡的石头，但在我们的心里却是过约旦河的「奇事」（三 5）。

- 约书亚提醒百姓：神过去怎样领「我们」（23 节）过红海，现在也怎样领「你们」（23 节）过约旦河；神过去怎样救百姓脱离埃及为奴之地，现在也怎样领百姓进入迦南应许之地。新一代的「你们」和老一代的「我们」一起见证了神是初、神是终（启二十一 6），「那在你们心里动了善工的，必成全这工，直到耶稣基督的日子」（腓一 6）。

- 这些石头所纪念的，第一是「约旦河的水在耶和华的约柜前断绝」（7 节），也就是神的大能；第二是「以色列人曾走干地过这约旦河」（22 节），也就是人的跟随。而神行这事的目的是，第一是「要使地上万民都知道，耶和华的手大有能力」（24 节），让世人认识真神；第二是「要使你们永远敬畏耶和华——你们的神」（24 节），让选民遵守圣约（出十九 5-6）。许多年之后，这些石头都不见了，但神却差派施洗约翰来到这一带，提醒祂的百姓悔改遵守圣约，为第二个约书亚——耶稣基督的来临预备人心（可一 2）。

- 神从来不会随便行神迹，祂所行的「奇事」并不是为了满足人的需要、更不是用来满足人的好奇，而是为了成就神自己永恒的计划。同样，主耶稣所行的神迹奇事，乃是「要叫你们信耶稣是基督，是神的儿子，并且叫你们信了祂，就可以因祂的名得生命」（约二十 31）。



上图：约旦河谷一处可能是吉甲的遗址。考古学家在耶利哥平原发现了 5 处类似的地方，都有大型的石头围墙结构，以上是其中一处。十二块从约旦河里用肩扛上来的石头，在这种地方显得很不起眼。

第 5 章

【书五 1】「约旦河西亚摩利人的诸王和靠海迦南人的诸王，听见耶和华在以色列人前面使约旦河的水干了，等到我们过去，他们的心因以色列人的缘故就消化了，不再有胆气。」

- 过红海的神迹已经使迦南人的「心都消化了」（二 9），现在过约旦河的神迹更使迦南诸王丧失了安全屏障和斗志，让他们还没开始争战就「不再有胆气」（1 节）。

- 同样，虽然今天魔鬼的势力还在，但基督已经在十字架上「借着死败坏那掌死权的，就是魔鬼」（来二 14），我们靠着基督必「得胜有余」（罗八 37），在属灵争战中只要顺服神、抵挡魔鬼，「魔鬼就必离开你们逃跑了」（雅四 7）。

【书五 2】「那时，耶和华吩咐约书亚说：『你制造火石刀，第二次给以色列人行割礼。』」

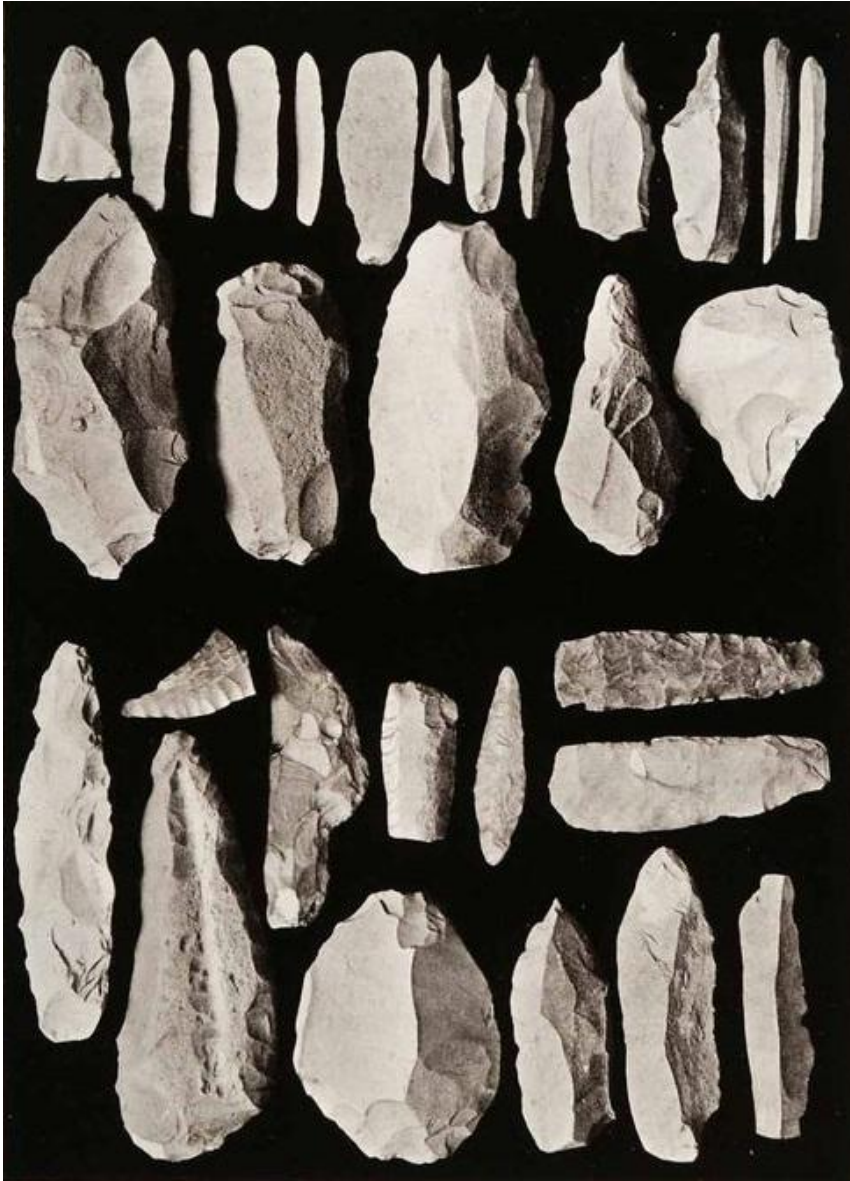
【书五 3】「约书亚就制造了火石刀，在『除皮山』那里给以色列人行割礼。」

- 按战争的常理，此时是一鼓作气攻占耶利哥的最好时机。但属灵的争战却不是这样，神要百姓所做的第一件事情不是攻城，而是「行割礼」（2节）。因为属灵的争战不在乎人，乃在乎为我们争战的神（申三 22）；不在乎人做了多少准备，乃在乎人与神之间是否恢复了正确的关系。同样，与神建立正确关系，是教会一切工作的基础。

- 「割礼」是割除男性包皮的礼仪，埃及、以东、亚扪、摩押和阿拉伯人都行割礼，但不是出生后第八天，而非利士、迦南、亚述、巴比伦则不行割礼。神把「割礼」作为与亚伯拉罕和他后裔「立约的证据」（创七 11），表明人与犯罪的旧生命隔绝，单单信靠神、「不靠着肉体」（腓三 3）。亚伯拉罕后裔中的男子都有义务「受割礼」（创十七 10），不受割礼就没有资格守逾越节（出十二 48），也没有资格承受应许。

- 「火石刀」（2节）用燧石做成，敲碎后边缘非常锋利。以色列人此时已经有金属刀，但还是用火石刀行割礼，可能行割礼不可使用金属刀具（出二十 25），也可能是因为可以大批制作。

- 「第二次给以色列人行割礼」（2节），可能四十年前出埃及的以色列人都行了割礼，但旷野的路上出生的以色列人未受割礼（5节），因此这次算「第二次」。「第二次」在七十士译本中译为「坐下」。



上图：西奈旷野的燧石（Flint），是一种致密、坚硬的灰、黑色硅质岩石，敲碎后产生锋利的贝壳状断口，石器时代的大部分石器都是用燧石制造的。燧石和铁器击打会产生火花，所以被古代人用作生火的工具，称为火石。

【书五 4】「约书亚行割礼的缘故，是因为从埃及出来的众民，就是一切能打仗的男丁，出了埃及以后，都死在旷野的路上。」

【书五 5】「因为出来的众民都受过割礼；惟独出埃及以后、在旷野的路上所生的众民都没有受过割礼。」

【书五 6】「以色列人在旷野走了四十年，等到国民，就是出埃及的兵

丁，都消灭了，因为他们没有听从耶和华的话。耶和华曾向他们起誓，必不容他们看见耶和华向他们列祖起誓、应许赐给我们的地，就是流奶与蜜之地。」

【书五 7】「他们的子孙，就是耶和华所兴起来接续他们的，都没有受过割礼；因为在路上没有给他们行割礼，约书亚这才给他们行了。」

- 老一代的以色列人三十八年前不顺服神，拒绝进入迦南，结果被神「疏远了」（民十四 34），所以「在旷野的路上所生的众民都没有受过割礼」（5 节）。新一代的以色列人顺服神，已经过了约旦河、进入迦南地，现在给他们行割礼，表明百姓与神的立约关系得到了恢复。

- 「割礼」是亚伯拉罕的后裔与神立约的记号，受过割礼的人才有资格承受应许之地。出埃及的老一代没能凭信心进入应许（6 节），但新一代「是耶和华所兴起来接续他们的」（7 节），现在他们受过了割礼，表示将取代老一代来承受应许。

【书五 8】「国民都受完了割礼，就住在营中自己的地方，等到痊愈了。」

【书五 9】「耶和华对约书亚说：『我今日将埃及的羞辱从你们身上滚去了。』因此，那地方名叫吉甲（就是滚的意思），直到今日。」

- 「国民都受完了」（8 节）和「国民.....都消灭了」（6 节）原文是相同的三个词「יָרִיחַ כָּל הָעָם」，成为鲜明的对比：老一代是在不顺服中而「都死完了」，但新一代却是在顺服中「都完成了」神的命令。神的救赎计划不会倚靠人的软弱或刚强，人可以跟不上神的带领，但神必会兴起新人来跟随祂；人可以失败，但神的计划永远不会失败。

- 人受割礼之后有一段疼痛期，很容易被敌人攻击，「等到痊愈」（8 节）至少需要三天。虽然行割礼代表百姓与神恢复立约关系，但为什么不在河东的安全地带行割礼？为什么不分批行割礼？在人看来，过约旦河后、集体在战前行割礼是很不明智的自残行动，以色列人也很清楚这一点（创三十四 25）。但过了约旦河的百姓完全信靠、顺服神，他们毫无保留地执行了神的命令，显明了他们的信心。信心不是不顾理性、不看环境，而是经过了理性的思考，仍然相信神必会胜过环境。实际上，神已经使迦南诸王「不再有胆气」（1 节）来侵扰他们，「耶利哥的城门因以色列人就关得严紧，无人出入」（六 1）。

- 「埃及的羞辱」（9 节），可能指埃及人嘲笑以色列人出了埃及、却进不了迦南（民十四 13-16），至今仍未得着应许之地。现在百姓已经踏上应

许之地，并且受了割礼，恢复了与神的立约关系，重获承受应许之地的资格，所以除掉了「埃及的羞辱」。这正如我们得救以后，还是活在肉体的辖制里，依旧受罪的捆绑；只有经过了十字架的对付，经过了「基督使你们脱去肉体情欲的割礼」（西二 11），神才能自由地在人身上做工，人才能享用基督里的丰富。

【书五 10】「以色列人在吉甲安营。正月十四日晚上，在耶利哥的平原守逾越节。」

【书五 11】「逾越节的次日，他们就吃了那地的出产；正当那日，吃无酵饼和烘的谷。」

【书五 12】「他们吃了那地的出产，第二日吗哪就止住了，以色列人也不再有了吗哪了。那一年，他们却吃迦南地的出产。」

- 神要百姓所做的第二件事情也不是攻城，而是「守逾越节」（10 节），纪念神救赎工作的起点。百姓行了割礼，才有资格守逾越节（出十二 48），这次「行割礼」实际上就是「正月初十日」（四 19）开始的逾越节预备仪式。

- 神以「逾越节」作为出埃及的开始（出十二 6），也用「逾越节」作为承受应许之地的开始。神用同一个「逾越节」来纪念出埃及和进迦南，正是宣告神所开始的工作、神必自己完成。

- 「正月十四日晚上」是在百姓过河之后的第四天（四 19）。这是以色列人第三次守逾越节，也是在应许之地第一次守逾越节。前两次逾越节分别是出埃及的那天（出十二 11）和出埃及第二年离开西奈山之前（民九 1-5）。

- 「吃了那地的出产」（11 节），代表享用神应许中的丰富。「那地的出产」（12 节）指大麦，逾越节是迦南地收割大麦的季节。

- 「吗哪」是神在旷野供应以色列人的超自然主食（出十六 14-15）。从出埃及当年的二月十六日一直到出埃及第四十一年的一月十五日，神每天降下吗哪，让百姓学习信心和顺服的功课（出十六 28）。此时百姓已经有了迦南地产出的谷物作主食，就不再需要吗哪了。神停止降下吗哪，标志着旷野飘流的结束，也标志着承受产业的开始，正如新约里受了割礼、守了逾越节的新人，从此要开始享用基督里的丰富。

- 应许之地的食物更加丰富了，但神训练百姓的方式也更严格了：在旷野里，虽然百姓「再三试探神」（诗七十八 41），但神却在四十年里无条件地每天供应吗哪（出十六 35）；但到了迦南，百姓却必须遵行神的律例、诫

命，神才会「降下时雨，叫地生出土产，田野的树木结果子」（利二十六 4）。每一个享用基督里的丰富的新约信徒，也要接受神更严格的要求：「因为多给谁，就向谁多取；多托谁，就向谁多要」（路十二 48）。



上图：今日耶利哥的平原。以色列人过了约旦河，在这片平原上扎营、行割礼，守了进入应许之地的第一个逾越节。约书亚在这里遇见了耶和華军队的元帅。

【书五 13】「约书亚靠近耶利哥的时候，举目观看，不料，有一个人手里有拔出来的刀，对面站立。约书亚到祂那里，问祂说：『祢是帮助我们呢？是帮助我们敌人呢？』」

【书五 14】「祂回答说：『不是的，我来是要作耶和華军队的元帅。』约书亚就俯伏在地下拜，说：『我主有什么话吩咐仆人。』」

【书五 15】「耶和華军队的元帅对约书亚说：『把你脚上的鞋脱下来，因为你所站的地方是圣的。』约书亚就照着行了。」

• 「祢是帮助我们呢？是帮助我们敌人呢」（13 节），意思是「你是站在哪一边」？我们祷告的时候，总是盼望神站在我们这一边，把自己当作主角、把神当作配角；即使是为事奉祷告，也常常把自己当作工作的主人，把

神当作帮忙的仆人。但神的回答却是：「不是的，我来是要作耶和华军队的元帅」（14 节），祂不是来帮忙的配角，而是来统帅的主角；祂才是工作的主人，我们是与神同工的仆人。所以我们不应该问神站在哪一边，而应当反省自己是否站在神那边、与神同工，让工作的主人做成祂所要的工作。

- 「耶和华军队」（14 节）包括肉眼看不见的天使（创三十二 1-2；王下六 17）和以色列人（出十二 41）。「元帅」（14 节）原文是「领袖、首领、统帅」。「耶和华军队的元帅」的出现，使约书亚确知神的同在和统帅，只要约书亚带领百姓站在神的一边，毫无保留地交出主权，站在「仆人」的地位上等候神的「吩咐」（14 节），神的军队就会为他们争战（申三 22）。

- 神曾应许摩西：「我的使者要在你前面行，领你到亚摩利人、赫人、比利洗人、迦南人、希未人、耶布斯人那里去」（出二十三 23）。「我来是要作耶和华军队的元帅」（14 节），原文直译是：「我是耶和华军队的元帅，现在我来了」（英文 ESV 译本），暗示他就是那位使者。神曾经吩咐：「他是奉我名来的；你们要在他面前谨慎，听从他的话」（出二十三 21），所以一直盼望这位使者的约书亚立刻「俯伏在地下拜」（14 节）。

- 圣经并没有明说这位「耶和华军队的元帅」是谁，但很可能是神以人形显现，也就是道成肉身之前的圣子。因为：

1. 「把你脚上的鞋脱下来，因为你所站的地方是圣的」（15 节），这个命令与神在何烈山第一次向摩西发出的命令完全相同（出三 5），暗示「耶和华军队的元帅」就是神；

2. 约书亚「所站的地方是圣的」（14 节），而只有神同在的地方才是「圣的」；

3. 「耶和华军队的元帅」接受了约书亚的敬拜，而按照神所颁布的十诫，只有神才配得敬拜（出二十 5；启十九 10）。

- 在何烈山，神先让摩西知道自己是站在圣地，然后才向他宣告使命；在耶利哥平原，神也先让约书亚明白自己是站在圣地，然后才向他颁布命令（六 2-5）。神总是先让蒙召的人认识祂同在的圣洁，然后才差遣我们（赛六 1-8；结一 27-28；路一 28；太十七 1-5）。人若不认识神的圣洁，就容易用人一时的同情来作为慈爱的标准，甚至高举「博爱」来抵挡神的公义、圣洁，高举「人道」来论断进迦南的争战。

第 6 章

【书六 1】「耶利哥的城门因以色列人就关得严紧，无人出入。」

耶利哥人已经听说了神的大能（二 10），但城门却「关得严紧」（1 节），表明他们的心对神也关闭了。整个耶利哥城里，只有喇合的窗户是向着神敞开的（二 21）。

【书六 2】「耶和华晓谕约书亚说：『看哪，我已经把耶利哥和耶利哥的王，并大能的勇士，都交在你手中。』」

【书六 3】「你们的一切兵丁要围绕这城，一日围绕一次，六日都要这样行。」

【书六 4】「七个祭司要拿七个羊角走在约柜前。到第七日，你们要绕城七次，祭司也要吹角。」

【书六 5】「他们吹的角声拖长，你们听见角声，众百姓要大声呼喊，城墙就必塌陷，各人都要往前直上。』」

- 根据原文的文法和文体，五 13-六 5 是一段流畅的对话，所以「耶和华晓谕约书亚说」（2 节），实际上是「耶和华的元帅」（五 15）在对约书亚说话。

- 神宣告「已经」（2 节）把耶利哥城交在约书亚手中了。在人看来，这事还没有成就；但在神看来，这是祂「已经」做好了的事，人只需要伸出信心的手去接过来。神根本不提怎样去与「耶利哥的王，并大能的勇士」（2 节）争战，因为他们早已被打败，现在只是躲在城墙后面担惊受怕而已。

- 以色列人绕城七日，是从逾越节的次日、即无酵节的第一日开始的（五 12；《犹太古史记》卷 5 第 1 章 22 节），这七日就是无酵节的七日（出十二 18）。四十年前，百姓在无酵节的七日中离开埃及，并且亲眼看见埃及全军在红海覆没（出十四）；如今，百姓又在无酵节的七日庆典中向仇敌夸胜。

- 神所指示的「绕城」、「吹角」（4 节）、「呼喊」（5 节），实际上是向仇敌宣告得胜。今天，基督已经借着十字架上的死「败坏那掌死权的，就是魔鬼」（来二 14），虽然魔鬼还张牙舞爪地装作强大的样子，但我们只要凭信心靠主向仇敌夸胜，「城墙就必塌陷」（5 节），属灵的争战就必得

胜。

- 「羊角」（4 节）是用公绵羊的角做成。犹太拉比认为，这是为了纪念神用「两角扣在稠密的小树中」的公羊给亚伯拉罕代替以撒献祭（创二十二 13）。



上图：犹太人把公绵羊的角在热水中浸软，扭曲压扁造成羊角号（Shofar），可以吹奏几个不同的音调。

【书六 6】「嫩的儿子约书亚召了祭司来，吩咐他们说：『你们抬起约柜来，要有七个祭司拿七个羊角走在耶和华的约柜前』；」

【书六 7】「又对百姓说：『你们前去绕城，带兵器的要走在耶和华的约柜前。』」

【书六 8】「约书亚对百姓说完了话，七个祭司拿七个羊角走在耶和华面前吹角；耶和华的约柜在他们后面跟随。」

【书六 9】「带兵器的走在吹角的祭司前面，后队随着约柜行。祭司一面走一面吹。」

【书六 10】「约书亚吩咐百姓说：『你们不可呼喊，不可出声，连一句话也不可出你们的口，等到我吩咐你们呼喊的日子，那时才可以呼喊。』」

【书六 11】「这样，他使耶和华的约柜绕城，把城绕了一次；众人回到营里，就在营里住宿。」

- 约书亚发出这样奇怪的命令（6-7 节），固然需要信心；百姓执行这样奇怪的命令（8-9 节），同样也需要信心。所以说：「以色列人因着信，围绕耶利哥城七日，城墙就倒塌了」（来十一 30）。

- 以色列人游行的队伍以「耶和华的约柜」（11 节）为中心，一半在约柜之前、一半在约柜之后（9 节），就像他们在旷野中行军的队形一样（民十 14-28）。自从百姓在西奈山与神立约之后，约柜就开始带领他们前行，带领百姓行走旷野（民十 33），带领百姓过约旦河（三 14），带领百姓攻克耶利哥，直到最后进入耶路撒冷（撒下六 15）。

【书六 12】「约书亚清早起来，祭司又抬起耶和华的约柜。」

【书六 13】「七个祭司拿七个羊角在耶和华的约柜前，时常行走吹角；带兵器的在他们前面走，后队随着耶和华的约柜行。祭司一面走一面吹。」

【书六 14】「第二日，众人把城绕了一次，就回营里去。六日都是这样行。」

【书六 15】「第七日清早，黎明的时候，他们起来，照样绕城七次；惟独这日把城绕了七次。」

- 没有什么攻城方式比抬着约柜绕城七日更奇怪了，神不但让以色列人在这七日中绕城夸胜，也要让他们在这七日中耐心等候神。神要让百姓明白：属灵的争战不是他们的，而是属于神的；人若忠心顺服、与神同工，神自己会负责行大事。

- 「六日都是这样行」（14 节），以色列人每天都安息在神的应许里，但耶利哥人却每天都担心受怕、心力交瘁，到第七日可能已经崩溃了。

- 以色列人绕城的第七日是无酵节的第七日，也就是安息日、严肃会，「不可做工」（申十六 8）。安息日是「不办自己的私事，不随自己的私意，不说自己的私话」（赛五十八 13），但做神所吩咐的事却是可以的（太十二 5）。耶利哥绕城一圈约 600 米，所以第七日一天就可以绕七次。

【书六 16】「到了第七次，祭司吹角的时候，约书亚吩咐百姓说：『呼喊吧，因为耶和华已经把城交给你们了！』」

【书六 17】「这城和其中所有的都要在耶和华面前毁灭；只有妓女喇合

与她家中所有的可以存活，因为她隐藏了我们所打发的使者。」

【书六 18】「至于你们，务要谨慎，不可取那当灭的物，恐怕你们取了那当灭的物就连累以色列的全营，使全营受咒诅。」

【书六 19】「惟有金子、银子和铜铁的器皿都要归耶和华为圣，必入耶和华的库中。」

- 「毁灭」(17节)和「当灭」(18节)原文是同一个字「מָרַח」，意思是「完全地奉献、完全地毁坏」，也就是完全奉献给神。与摩西所传达神的命令「灭绝净尽 מָרַח מָרַח」(申二十17)是同一个词。

- 「这城和其中所有的都要在耶和华面前毁灭」(17节)，表示耶利哥城作为迦南地初熟的果子(《犹太古史记》卷5第1章26节)，必须完全奉献给神(申二十六10)。

- 「使全营受咒诅」(18节)原文是「使以色列营成为当灭的物」，也就是以色列全营被毁灭。

【书六 20】「于是百姓呼喊，祭司也吹角。百姓听见角声，便大声呼喊，城墙就塌陷，百姓便上去进城，各人往前直上，将城夺取；」

【书六 21】「又将城中所有的，不拘男女老少、牛羊和驴，都用刀杀尽。」

- 约书亚顺服地发出「呼喊」(16节)的命令，虽然眼见的城还屹立在那里，但百姓还是不折不扣地顺服执行了这奇怪的命令(20节)，欢呼神的得胜，结果「城墙就塌陷」(20节)了。顺服主的权柄，并不是约书亚一个人的事，也是全体百姓的事，因为神所要得着的不是一个约书亚，而是「祭司的国度、圣洁的国民」(出十九6)。

- 用刀「杀尽 מָרַח」原文意思是「完全地奉献、完全地毁坏」(21节)，也就是完全奉献给神。这些「男女老少」(21节)不肯像喇合一样投靠神，所以必须按着神的吩咐「在耶和华面前毁灭」(17节)。

- 近代人文主义兴起以后，有些人质疑以色列人进迦南时除灭迦南人的行为，进而质疑神的慈爱，似乎自己比神更加公义。但圣经告诉我们：

1. 迦南人恶贯满盈，时候已到，不能不受到公义的惩罚。从神向亚伯拉罕宣告「亚摩利人的罪孽还没有满盈」(创十五16)，到约书亚进迦南，已经过了六百七十五年(创十五16；二十一5；二十五6；四十七9；出十二41)。在这六百七十五年里，迦南人并没有改变他们「可憎的恶俗」(利十

八 30)，反而继续敬拜偶像、淫乱败坏、焚烧儿童献祭（申十八 9-12），听到了神大能的作为之后（二 9-11；五 1），仍然「心里刚硬」（十一 20）、拒绝投靠神，所以「不蒙怜悯」（十一 20）。

2. 神是公义的神，「万不以有罪的为无罪，必追讨他的罪」（出三十四 7）。在历史上，神曾使用天灾、人祸、疾病来追讨人的罪债，也曾兴起人间的政权作为祂刑罚的「棍」（赛十 5）、「鞭」和「杖」（赛十 26）。以色列人作为属神「圣洁的国民」（出十九 6），不但被神用来刑罚恶贯满盈的迦南人（创十五 16）、审判破坏神永远计划的亚玛力人（出十七 14-16）和米甸人（民二十五 17-18），自己也面临神更圣洁的要求（利十一 15）和更严格的管教（民三 10、38；十一 1；十四 37；十六 31-35、49；二十一 6；二十五 9；出三十二 35；利十 2），甚至整整一代人倒毙旷野（民十四 35）。但神并没有命令新约的信徒发动「圣战」，因此，我们不必忙着「替天行道」，用公义去审判别人，而应当先用公义来省察自己。因为，「神不偏待人」（罗二 11），祂首先审判以色列人，然后才审判米甸人、迦南人；祂「将患难、困苦加给一切作恶的人，先是犹太人，后是希腊人」（罗二 9），而将来「时候到了，审判要从神的家起首」（彼前四 17）。

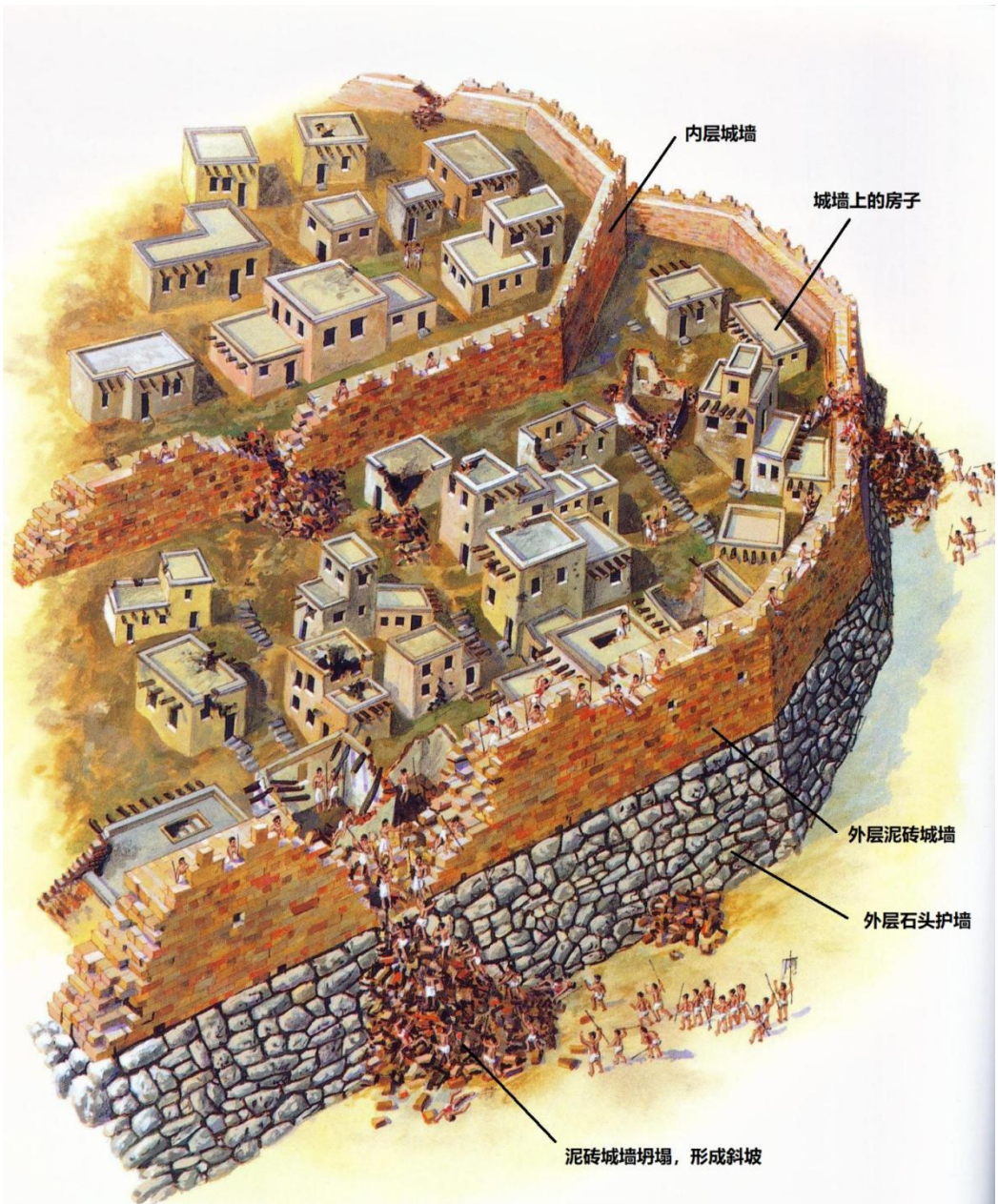
3. 神也是「有怜悯有恩典的神」（出三十四 6），祂「不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实，为千万人存留慈爱，赦免罪孽、过犯，和罪恶」（出三十四 6-7）。但任凭罪人永远活在罪中，并不是真正的慈爱，所以「罪的工价乃是死；惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生」（罗六 23），神「差祂的儿子为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了」（约壹四 10）。如果约书亚出于一时之仁而没有除灭不肯悔改的迦南人，他们根深蒂固的恶俗就会像病毒一样使以色列人「陷入网罗」（申十二 30），沾染、败坏神的百姓，最终「女人的后裔」（创三 15）基督就不能从以色列人而出，全世界「必要死在罪中」（约八 24）。这正是撒但的计划，也是真正的残忍。

4. 虽然不懂事的迦南儿童也被父母连累灭亡，但正如神向约拿所宣告的：「这蓖麻不是你栽种的，也不是你培养的；一夜发生，一夜干死，你尚且爱惜；何况这尼尼微大城，其中不能分辨左手右手的有十二万多人，并有许多牲畜，我岂能不爱惜呢」（拿四 10-11）。神「使人归于尘土，说：你们世人要归回」（诗九十 3），人今生的生命都是短暂的，不但那些被惩罚的迦南人死了，当年执行惩罚的以色列人也都死了。重要的不是延长今生的生

命，而是在短暂的今生做出正确的选择，因为将来人人都要复活：「行善的，复活得生；作恶的，复活定罪」（约五 29）。



上图：1900 年代，德国考古学家 Ernest Sellin 和 Carl Watzinger 挖掘耶利哥废墟时拍摄的城墙上的房屋。耶利哥有内外两层城墙，照片中右下方的外层石头护墙大约有 4.5 米高，护墙上方是泥砖墙，砖墙后面、内外城墙之间的斜坡上建有房屋。这些房屋可能是穷人住的，墙壁只有一块砖厚，喇合的家就在类似的风子里。



上图：根据以上照片所绘的复原图。耶利哥的城墙倒塌了，石头护墙和其上的泥砖墙裂开，倒下的泥砖堆成坡道，攻城者可以长驱直入。

【书六 22】「约书亚吩咐窥探地的两个人说：『你们进那妓女的家，照着你们向她所起的誓，将那女人和她所有的都从那里带出来。』」

【书六 23】「当探子的两个少年人就进去，将喇合与她的父母、弟兄，和她所有的，并她一切的亲眷，都带出来，安置在以色列的营外。」

【书六 24】「众人就用火将城和其中所有的焚烧了；惟有金子、银子，和铜铁的器皿，都放在耶和华殿的库中。」

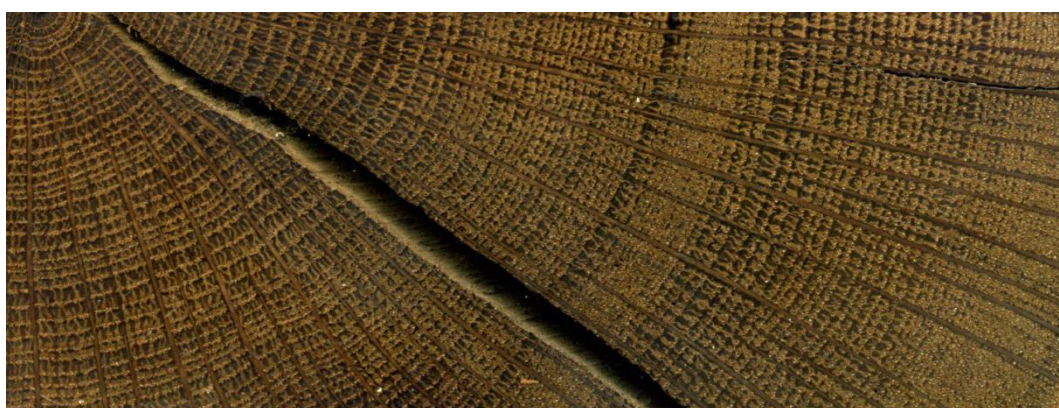
【书六 25】「约书亚却把妓女喇合与她父家，并她所有的，都救活了；因为她隐藏了约书亚所打发窥探耶利哥的使者，她就住在以色列中，直到今日。」

- 耶利哥城是迦南地的初熟果子，所以「城和其中所有的」（24 节）都要奉献给神。在以后的迦南战役中，神只要求以色列消灭城中人口（八 26；申七 2），而牲畜和财物可以作为战利品留下（八 27）。

- 喇合的房子虽然在城墙上，但神并没有让所有的城墙都倒塌了，所以喇合全家都得着了保全。但整个耶利哥都被奉献给了神，喇合全家也不例外，他们被「安置在以色列的营外」，可能是行洁净礼（民三十一 19），然后被接纳成为属神的百姓，「住在以色列中，直到今日」（25 节）。喇合后来嫁给犹大支派的撒门，成为大卫王和弥赛亚的祖先（太一 5），向所有的外邦人显明：人不论种族、地位，凡投靠神的，都可以被神悦纳成为祂的百姓。

- 耶利哥的毁灭和喇合全家的得救，也是给其他迦南人的警告和榜样。神虽然命令将迦南人「灭绝净尽」（申二十 17）、完全献给神，但对于愿意投靠神、主动将自己奉献给神的迦南人，仍然存留了恩典（九 27）。耶利哥有很多人，却只有妓女喇合和她全家得救，正如主耶稣对心肠刚硬的人所说：「我实在告诉你们，税吏和娼妓倒比你们先进神的国」（太二十一 31）。

下图：1930 年代，英国考古学家 John Garstang 在耶利哥废墟发现了许多装满碳化谷物的陶罐。古埃及军队的战术是在收割之前围城，这样城中的储粮最低；攻取城市后也会掠走所有粮食，不会留下这么多谷物。因此，这些谷物没被掠走，在迦南地的考古中非常罕见，但却与圣经的记载一致：1、当时是逾越节，谷物刚被收割，城中有大量储粮；2、以色列人突然过了约旦河，「耶利哥的城门因以色列人就关得严紧，无人出入」（书六 1），没来得及带着粮食逃走；3、耶利哥被围 7 天就陷落，所以留下了许多谷物；4、以色列人遵守神的命令，「用火将城和其中所有的焚烧了」（书六 24），并没有留下粮食当战利品。然而，1995 年对这些谷物进行放射性碳定年的结果，却是主前 17 世纪晚期或 16 世纪，比以色列人主前 1407 年进迦南的时间早了 100 年。



上图：亚利桑那大学研究团队测定米诺斯火山爆发时间所使用的爱尔兰橡树年轮。米诺斯锡拉岛火山爆发（The Minoan eruption of Thera），又叫做圣托里尼火山爆发，是地球上最严重的火山爆发之一。米诺斯火山爆发的时间根据放射性碳定年是主前 1627-1600 年，而根据古埃及的记录及挖掘出的陶器定年是主前 1570-1500 年，在考古界争议很大。如果米诺斯火山爆发能精确定年，就能确定主前第二千年古代埃及、希腊和中东许多历史事件的时间。2018 年 8 月 15 日，亚利桑那大学的树木年代学家 Charlotte Pearson 的研究小组宣布，他们分析了主前 1700-1500 年 285 棵来自不同地方的树木年轮样本，发现现有的放射性碳校准曲线在这一时期并不完全正确，根据修正后的校准曲线，他们测定米诺斯火山的爆发时间是主前 1600-1525 年，与考古

定年吻合。按照这一结果，耶利哥谷物的放射性碳定年也将被推迟 100 年，与约书亚进迦南的年代一致。

【书六 26】「当时约书亚叫众人起誓说：『有兴起重修这耶利哥城的人，当在耶和华面前受咒诅。他立根基的时候，必丧长子，安门的时候，必丧幼子。』」

【书六 27】「耶和华与约书亚同在，约书亚的声名传扬遍地。」

- 「约书亚叫众人起誓」（26 节），是因为耶利哥城既然作为初熟的果子全然奉献给了神，就必须永远保持原状、见证神的作为。

- 约书亚的咒诅很特别：刚开始「立根基的时候，必丧长子」，已经严重警告了，但这人却不顾咒诅、坚持到最后「安门的时候」，结局是「必丧幼子」（26 节）。

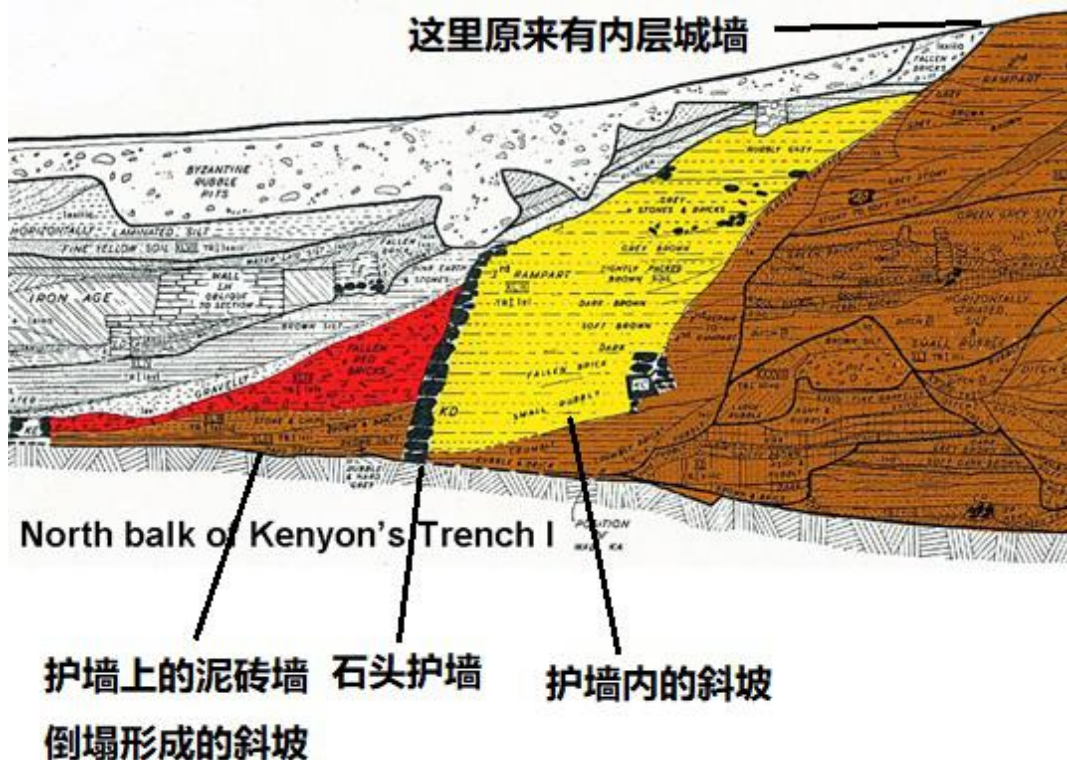
- 五百多年后，北国以色列人已经背离神，不再相信约书亚的咒诅。「亚哈在位的时候，有伯特利人希伊勒重修耶利哥城；立根基的时候，丧了长子亚比兰；安门的时候，丧了幼子西割，正如耶和华借嫩的儿子约书亚所说的话」（王上十六 34）。而新约时代和现代的耶利哥城，并不是在耶利哥古城的废墟上建起来的。



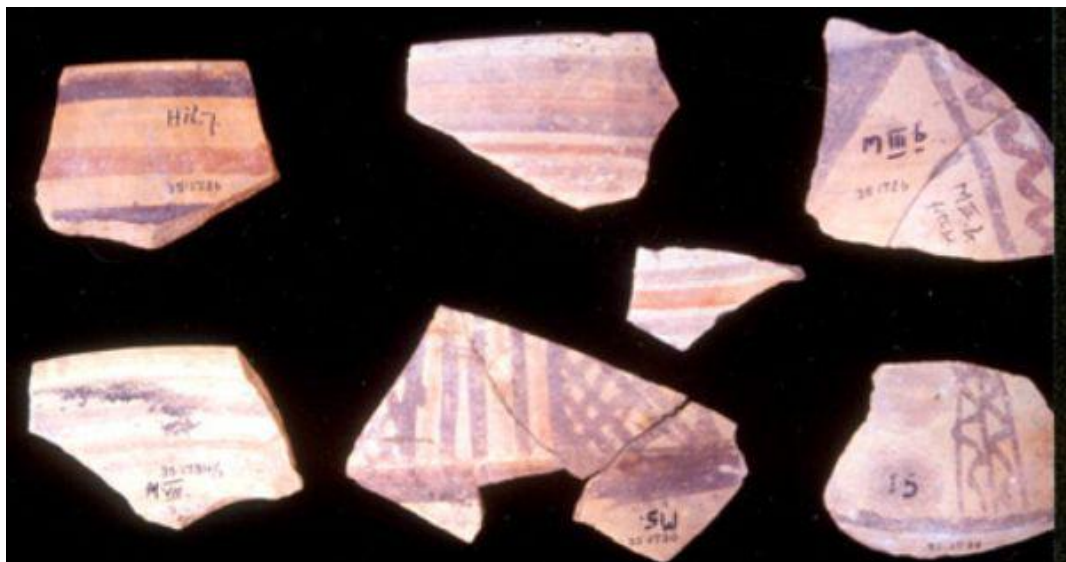
左图：1930 年代，英国考古学家 John Garstang 发现耶利哥古城被大火摧毁。上图是他在耶利哥西北的墓地中发现的埃及圣甲虫护身符和印章，上面有法老的名字，从左上角到右下角依次是图特摩斯三世（Thutmose III，主前

1479-1425 年在位）护身符、阿蒙霍特普三世（Amenhotep III，主前 1391-1353 年在位）护身符、图特摩斯三世印章和哈特谢普苏特（Hatshepsut，主前 1478-1458 年在位）护身符。其中女法老哈特谢普苏特去世后，名字被系统地从纪念碑和铭文中抹去，后人很少用她的圣甲虫作护身符，所以可被用作定年标志。而图特摩斯三世印章的样式很罕见，不是后代的复制品。这些证明

耶利哥城在主前 1400 年代还很繁荣，所以 Garstang 认为耶利哥古城毁于主前 1400 年，与约书亚进迦南的年代一致。



上图：1950 年代，John Garstang 请英国考古学家 Kathleen Kenyon 检查他的挖掘资料，并继续挖掘。上图是 Kenyon 所画的剖面图，黑色部分是 4.5 米高的外层石头护墙，被埋在废墟之下。黄色部分是护墙后面向上的斜坡，坡顶原来伫立着内层城墙。鲜红色部分是城墙向外倒下的红土砖所形成的斜坡，进攻者可以沿着斜坡「上去进城，各人往前直上」（书六 20）。Kenyon 也证实耶利哥废墟被大火彻底摧毁，但她认为耶利哥城在主前 1550 年被逃离埃及的喜克索人（Hyksos）或追击的埃及人摧毁的，所以约书亚进迦南时，耶利哥已经没有城墙了。可是她无法解释为什么逃到这里的喜克索人会摧毁城墙，也不能解释为什么会留下许多储藏谷物的陶罐，也找不到当时埃及军队在约旦河谷军事活动的记录。



上图: John Garstang 在耶利哥找到的塞浦路斯双色陶片 (Cypriot Bichrome ware)，这种带红黑几何图形的陶器只有主前 15 世纪后期才有，后来被作为青铜时代晚期（主前 1550-1200 年）的重要标志。但这种陶器的重要性在 Garstang 的时代还没被认可，Kenyon 检查 Garstang 的挖掘资料时也忽略了。Kenyon 只是在一片 26X26 英尺的一小片区域内没有发现到这种陶器，就作出了主前 1550 年的定年，而这个结论被圣经怀疑论者宣传了许多年。直到 1990 年代，美国考古学家 Bryant Wood 才指出 Kenyon 在分析数据上的疏忽。

第 7 章

【书七 1】「以色列人在当灭的物上犯了罪；因为犹大支派中，谢拉的曾孙，撒底的孙子，迦米的儿子亚干取了当灭的物；耶和华的怒气就向以色列人发作。」

- 「当灭的物 **מָחָה**」原文是「被奉献的东西、完全献上」，特指必须被奉献给神的东西，这是在本章反复出现的关键词。「犯了罪」原文是「行为不忠、行为奸诈」。亚干偷窃了应当全然奉献给神的东西，就是「在被奉献的东西上行为奸诈」，向神犯了罪。
- 「犯了罪」原文由三个希伯来字母「**לַחַץ**」组成，而这三个字母也按同样的顺序出现在前一节「约书亚的声名传扬遍地」（六27）中。这是一种刻意对比的文学手法：一面是约书亚因着耶利哥的得胜，声名远扬；一面是亚干贪恋耶利哥的战利品，惹动了神的怒气，埋下了艾城失败的破口。当我们属灵争战得胜的时候，也是最容易跌倒的时候；当我们胜过试探诱惑的时候，也是最容易犯罪的时候。因为人得胜的时候，也是肉体最容易出头的时候，所以越是得胜、越应当警醒，免得在得胜中失败。

• 在约书亚记里，只有亚干如此详细地列出了四代家谱。家谱本是亚干承受产业的依据，现在却成为神定罪他的根据（16-18 节）。亚干与喇合形成鲜明对比：亚干因为背叛神的命令，被从犹大支派中剪除（25 节）；喇合却因为投靠神，被接纳进犹大支派（太一 5）；亚干连累了神的百姓，喇合却给神的百姓带来了祝福。

• 一个「亚干取了当灭的物」，在神眼中却是「以色列人在当灭的物上犯了罪」。因为在神的旨意里，以色列是「祭司的国度、圣洁的国民」（出十九 6），要在地上成为神团体的见证，而亚干的犯罪使团体的见证出现了破口。同样，新约信徒已经「在基督里成为一身，互相联络作肢体」（罗十二 15），所以对软弱的肢体不应当指责、轻视，而应当劝勉、扶持，因为「若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦；若一个肢体得荣耀，所有的肢体就一同快乐」（林前十二 26）。

【书七 2】「当下，约书亚从耶利哥打发人往伯特利东边、靠近伯·亚文的艾城去，吩咐他们说：『你们上去窥探那地。』他们就上去窥探艾城。」

【书七 3】「他们回到约书亚那里，对他说：『众民不必都上去，只要二三千人上去，就能攻取艾城；不必劳累众民都去，因为那里的人少。』」

【书七 4】「于是民中约有三千人上那里去，竟在艾城人面前逃跑了。」

• 「伯特利」（2 节）字义是「神的殿」，位于耶利哥西面的中央山地，是神第一次向雅各显现的地方（创二十八 19）。「伯·亚文」（2 节）字义是「虚华之家、罪孽之家」，地点不确定。「艾城」（2 节）位于从耶利哥前往中央山地的路上，在伯特利东面约 3 公里，亚伯拉罕曾在伯特利和艾城中间支搭帐篷（创十二 8；十三 3）。当时从耶利哥前往中央山地有三条路线，约书亚选择进攻艾城，可能因为艾城位于中央山地南北大道的中央，可以切断南北大道，有利于控制南方和北方的山地。

• 艾城的人口「连男带女共有一万二千」（书八 25），但探子们太自信了，低估了该城的防御能力，认为「只要二三千人上去，就能攻取艾城」（3 节）。而约书亚可能也被耶利哥的胜利冲昏了头脑，兴奋之余没有寻求神的旨意，就像今天许多人觉得「小事不必麻烦神」一样。

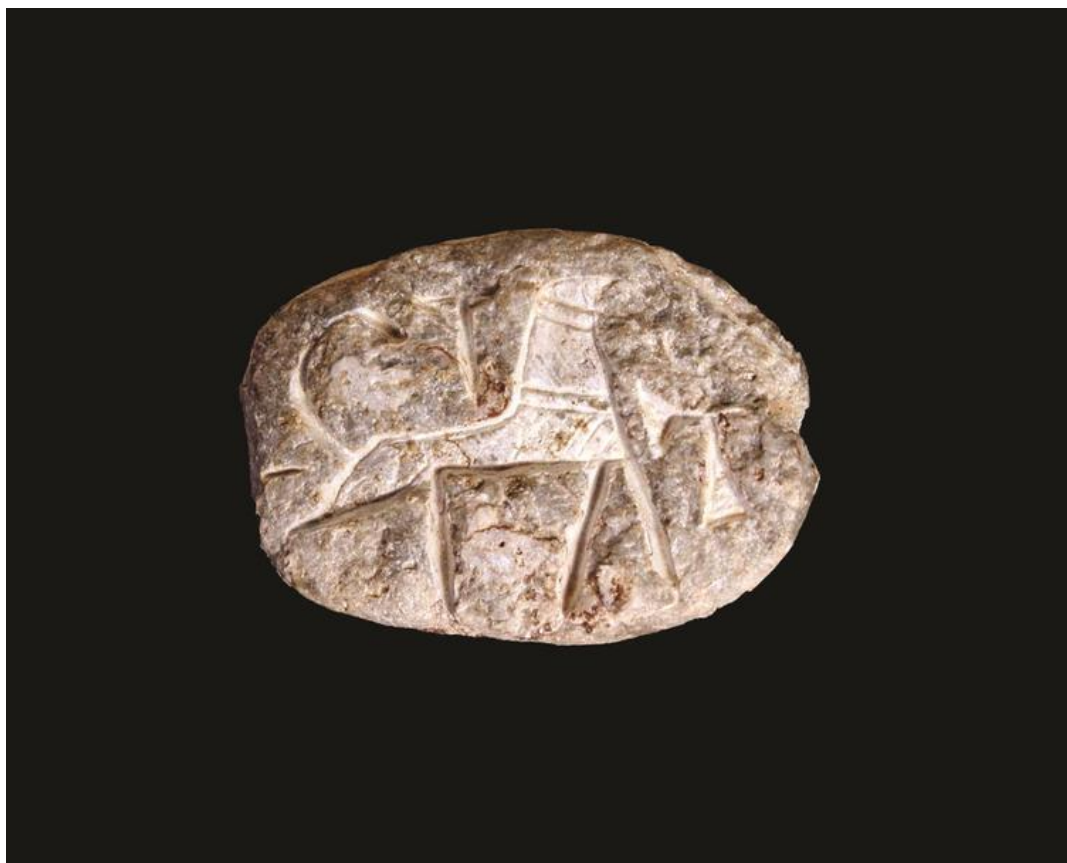
• 三十八年前窥探迦南的十个探子过于自卑，认为「自己就如蚱蜢一样」（民十三 33）；现在这些探子却过于自信，认为「不必劳累众民都去」（3 节）。人若凭着自己，不是自卑、就是自信，在事奉神的事上毫无益处；人只有注目神，看自己才能「照着神所分给各人信心的大小，看得合乎中道」（罗十二 3）。



① 连接耶路撒冷、伯特利和示剑的南北大道 ⑤ 连接约帕和拉巴的东西大道

上图：从 1995 年开始挖掘的 Khirbet el-Maqatir 废墟，位于耶路撒冷以北

约 30 公里，迦南中部南北大道的东侧、东西大道的南侧，海拔 890 米，很可能是艾城的遗址。这个堡垒位于南方耶路撒冷城邦与北方示剑城邦之间的边界 el-Gayeh 旱溪的南侧，在耶路撒冷的视距之内，可以作为耶路撒冷和伯特利的预警要塞。传统认为艾城是位于 Khirbet el-Maqatir 东面约 1 公里的 et-Tell，但考古发现该城被毁的年代比约书亚进迦南更早。



上图：Khirbet el-Maqatir 废墟出土的古埃及圣甲虫护身符，很可能是阿蒙霍特普二世时期（Amenhotep II，主前 1427-1401 在位）的作品，与约书亚进迦南的年代一致。这个废墟被烈火烧毁，印证了「约书亚将艾城焚烧，使城永为高堆、荒场」（书八 28）。

【书七 5】「艾城的人击杀了他们三十六人，从城门前追赶他们，直到示巴琳，在下坡杀败他们；众民的心就消化如水。」

• 位于中央山地的艾城海拔 890 米，而位于约旦河谷的耶利哥在海平面以下 250 米。艾城守军居高临下追击以色列人，一直到「示巴琳」。「示巴琳」的意思是「缺口」，正如以色列人中间也出现了缺口「缺口」。

• 一场战役损失了「三十六个人」（5节），本来并不算什么重大损失。但新一代的以色列人从何珥玛开始（民二十一 3），就从来没有打过败仗。他们击杀了河东的二王，击败了米甸人，渡过了约旦河，攻取了耶利哥，越来越有自信。没想到竟然阴沟里翻船，在小小的艾城吃了败仗，踌躇满志的百姓一下子自信心崩溃了，「众民的心就消化如水」（5节）。

• 人若是靠着肉体争战，自信心来得快，去得也快；自信时看环境都是蓝天白云，自卑时看什么都是豺狼虎豹；得胜了容易自傲，失败了容易自卑。只有倚靠圣灵的争战和事奉，才能胜不骄、败不馁：「似乎要死，却是活着的；似乎受责罚，却是不至丧命的；似乎忧愁，却是常常快乐的；似乎贫穷，却是叫许多人富足的；似乎一无所有，却是样样都有的」（林后六 9-10）。

【书七 6】「约书亚便撕裂衣服；他和以色列的长老把灰撒在头上，在耶和华的约柜前俯伏在地，直到晚上。」

【书七 7】「约书亚说：『哀哉！主耶和華啊，祢为什么竟领这百姓过约旦河，将我们交在亚摩利人的手中，使我们灭亡呢？我们不如住在约旦河那边倒好。』」

【书七 8】「主啊，以色列人既在仇敌面前转背逃跑，我还有什么可说的呢？」

【书七 9】「迦南人和这地一切的居民听见了就必围困我们，将我们的名从地上除灭。那时祢为祢的大名要怎样行呢？』」

• 「撕裂衣服、把灰撒在头上」（6节），是古代中东人表示痛苦的方式（创三十七 34；民 14:6；伯二 12）。

• 约书亚的祷告，表面上与从前以色列人听了十探子恶言后所发的怨言相似（民十四 2-4），但他们的心思却完全不同。约书亚完全不知道百姓中间有人犯罪，还以为他们都很顺服神。神曾应许「要使你一切仇敌转背逃跑」（出二十三 27），如今却是「以色列人在仇敌面前转背逃跑」（8节），似乎神违约了，所以他不知所措，痛苦地求问神「为什么」（7节），和摩西一样担心神的名、神的荣耀受损（9节；民十四 15）。

• 神允许失败临到祂的百姓，并不是为了败坏人，而是为了造就人。耶利哥的重大胜利，使约书亚大意轻敌；艾城的小小失败，反而使他灵里苏醒过来，立刻认清了危机。表面上，艾城之战只死了三十六个人，可以增兵再

战，但这一战所传递的信息却是致命的：它会让百姓以为「神不一定时刻保护百姓，为百姓争战」，或者「神的带领是不确定的，甚至是不可捉摸的」；它也会让迦南人认为「以色列的神并不是不可战胜的」。因此，这一战不但会破坏百姓的信心，而且会激发敌人的勇气。迦南人若倾巢而出围困他们，以色列人退路已断，必然会被除灭。

【书七 10】「耶和华吩咐约书亚说：『起来！你为何这样俯伏在地呢？』」

【书七 11】「以色列人犯了罪，违背了我所吩咐他们的约，取了当灭的物；又偷窃，又行诡诈，又把那当灭的放在他们的家具里。」

【书七 12】「因此，以色列人在仇敌面前站立不住。他们在仇敌面前转背逃跑，是因为成了被咒诅的；你们若不把当灭的物从你们中间除掉，我就不再与你们同在了。」

- 神用两个「站立不住」（12、13 节）来显明以色列人的光景，又用两个「起来」来指示约书亚（10、13 节）：第一个「起来」（10 节）是让他停止悲伤，认识百姓不蒙福的原因，第二个「起来」（13 节）是让他立刻采取行动，除掉百姓不蒙福的根源。

- 神早已提醒百姓：「务要谨慎，不可取那当灭的物」（六 18），亚干却明知故犯，违背了神的约，这罪就如神所说的「连累以色列的全营，使全营受咒诅」（六 18）。神说：「以色列人犯了罪」（11 节），因为「身体只有一个」（弗四 4），在神的眼中，与祂立约的乃是一个团体的以色列（出十九 5-6）。

- 以色列人并不知道自己的罪，还认为自己很顺服神，所以不理解神为什么让他们遭遇失败。神在11节原文用了5个连接词「并且 וַאֲנִי」，耐心地指出他们中间的罪：

1. 「违背了我所吩咐他们的约」，不忠于圣约；
2. 「取了当灭的物」，明知故犯；
3. 「偷窃」，把属于神的东西据为己有；
4. 「行诡诈」，犯了罪还装作没事一样，就是说谎；
5. 「放在家具里」，先掩盖罪恶，以后再慢慢合法化。

- 「成了被咒诅的」（12 节）原文是「成了当灭的物」，以色列人若不肯除掉那些「当灭的物」（12 节），自己就会像「当灭的物」一样被毁灭。

约书亚早已宣告了这个咒诅（六 18），但亚干尽管亲眼看到耶利哥人因犯罪而毁灭，也清楚知道神的咒诅，却还是抵挡不住犯罪的诱惑。罪最可怕的欺骗，就是让人明知后果，却以为自己能侥幸逃脱；而罪最痛苦的后果，就是使人神隔绝，神「不再与你们同在了」（12 节）。

- 在整个进迦南的过程里，约书亚的刚强壮胆是倚靠神的同在（一 5、9），百姓顺服他也是因着神的同在（一 17）；他们之所以能过约旦河，是因为神的同在（三 10）；约书亚的名声传扬全地，还是因着神的同在（三 7；六 27）。现在神要百姓做一个选择：是保留「当灭的物」、失去神的同在；还是除掉「当灭的物」、继续神的同在（12 节）。

【书七 13】「你起来，叫百姓自洁，对他们说：“你们要自洁，预备明天，因为耶和华——以色列的神这样说：以色列啊，你们中间有当灭的物。你们若不除掉，在仇敌面前必站立不住。”」

【书七 14】「到了早晨，你们要按着支派近前来；耶和华所取的支派，要按着宗族近前来；耶和华所取的宗族，要按着家室近前来；耶和华所取的家室，要按着人丁，一个一个地近前来。」

【书七 15】「被取的人，有当灭的物在他那里，他和他所有的必被火焚烧，因他违背了耶和华的约，又因他在以色列中行了愚妄的事。』」

- 神允许罪出现在祂的百姓，并不是为了让百姓跌倒，而是为了让他们对罪更加敏感、以后走得更稳。因此，神不会让百姓在黑暗中去猜测、摸索，而是清楚指出了百姓的罪（11 节），并且提出了除罪的方法（12 节），更指示了具体的步骤（14-15 节）。

- 「取」（14 节）原文是「捕捉、取得、抓住」，这个词重复了 8 次（14 节 x3，15、16、17 节 x2、18），表明神定意要从祂的百姓中抓出犯罪者，方法可能是抽签。

- 「支派 Tribe」（14 节）指以色列人的十二个支派。「宗族 Clan」（14 节）原文是「部族、家族」，是十二「支派」与各个「父家」之间的单位，由长老领导，分配土地是按「宗族」为单位的（十一 23；十二 7；十三 15；十五 1；民三十六 6），同一「宗族」的土地形成一个行政区。「家室 Family」（14 节）指「父家 Fathers' houses/Bet Ab」（士六 15），由同一个大家长掌管的几个家庭。「支派」、「宗族」、「家室」（14 节），是以色列人最

基本的三级社会结构。

- 「愚妄的事」（15节）原文是「令人感到丢脸的愚蠢」。
- 神并没有让约书亚立即行动，而是他先宣告百姓中间「有当灭的物」（13节），「到了早晨」（14节）才抽签，给了人主动认罪的机会。但亚干却没有主动认罪，显明罪必然会使人心刚硬，罪人总会存着侥幸不被发现的心，也总会以为别人也在同样犯罪。



上图：古代以色列人的家族大院，被称为「父亲的家室」（Bet Ab）。Bet Ab 由同一家族的一些房子和一个公共空间组成，每个房子居住着一个家庭。每个家庭有自己的土地，但所有的家庭听从同一个大家长。Bet Ab 是古代以色列社会的基础单元，可能几代同堂，居住着家长夫妻、儿子、儿媳、孙子、孙媳、未婚子女、奴仆、雇工、寄居的客人、寡妇、孤儿。其中雇工、寄居的客人属于「外人」。主耶稣说：「在我父的家里有许多住处；若是没有，

我就早已告诉你们了。我去原是为你们预备地方去」（约十四 2），意思就是把教会聘为新娘，然后要回到「父亲的家室」去准备建造新的房子，迎娶新娘。

【书七 16】「于是约书亚清早起来，使以色列人按着支派近前来，取出来的是犹大支派；」

【书七 17】「使犹大支派（原文是宗族）近前来，就取了谢拉的宗族；使谢拉的宗族，按着家室人丁，一个一个地近前来，取出来的是撒底；」

【书七 18】「使撒底的家室，按着人丁，一个一个地近前来，就取出犹大支派的人谢拉的曾孙，撒底的孙子，迦米的儿子亚干。」

【书七 19】「约书亚对亚干说：『我儿，我劝你将荣耀归给耶和华——以色列的神，在祂面前认罪，将你所做的事告诉我，不要向我隐瞒。』」

- 神不是立刻抓出亚干，而是费时费力地按着支派、宗族、家室、家庭四层审判，好让全体百姓在每轮审判过程中都有感触和体会，亲身经历神「是鉴察人心、试验人肺腑的，要照各人所行的和他做事的结果报应他」（耶十七 10）。

- 「我儿」（19 节），意思是以父辈的身份劝喻晚辈。「将荣耀归给耶和华」（19 节），意思是亚干若认罪，就是承认神的审判是公义、诚实的；而「我们若说自己没有犯过罪，便是以神为说谎的」（约壹一 10）。

【书七 20】「亚干回答约书亚说：『我实在得罪了耶和华——以色列的神。我所做的事如此如此：』」

【书七 21】「我在所夺的财物中看见一件美好的示拿衣服，二百舍客勒银子，一条金子重五十舍客勒，我就贪爱这些物件，便拿去了。现今藏在我帐棚内的地里，银子在衣服底下。』」

- 亚干的回答原文用「阿们」开始，表示承认「得罪了耶和华——以色列的神」（20 节），见证神所说的是真实的，就是把荣耀归给了神（19 节）。亚干全家被神管教，丧失了地上的生命和应许，但圣经并没有说他失去了永恒的救恩。

- 亚干把属于神的「当灭的物」（13 节）称为「所夺的财物」，表明他错误地认为：耶利哥的得胜是人争战的成果，而不是神自己的得胜；这些财

物是人赢取的奖品，而不是神的当得之物。

- 「示拿」（21 节）就是巴比伦，可能是巴比伦进口或本地仿制的。这种样式的衣服可能非常名贵，所以亚干一眼就能认出来。这里用「示拿」来称呼巴比伦，用「条」（21 节）来描述金子，只在主前第二千年的文献中出现，表明本书的第一手资料很古老。

- 「二百舍客勒」的银子重 2.28 公斤，大约是当时一个雇工 17 年的工资，而「五十舍客勒」的金子重 0.57 公斤。这些财物都是奢侈品，没有一样是生活必须的，即使能吃用一辈子，价值也比不上可以传给子孙后代的产业。但罪会使人盲目、不计后果，亚干抵挡不住眼目情欲的诱惑，结果得到的只是心里的重担，失去的却是应许之地的永远产业。

- 亚干的认罪是彻底的，他犯罪的四个步骤和每个罪人都差不多(21 节)：

1. 「看见」，就是眼目的情欲（约壹二 6），夏娃（创三 6）和大卫（撒下十一 2-3）的犯罪都是从「看见」开始的。

2. 「贪爱」，就是罪从眼目入了心。原文与十诫中的「贪恋」相同（出二十 17；申五 7），意思是对不属于自己的事物不可控制的渴望。

3. 「拿去」，就是心中的罪化为行动。

4. 「藏」，人在犯罪之后必然会掩盖罪行。

- 神并不是不让人拥有美衣、金子与银子，但人若爱慕这些过于顺服神，追求满足自己的情欲过于遵行神的命令，这些眼前的美物就成了「当灭的物」，会使我们失去永恒的产业，结果得不偿失。因此，「不要爱世界和世界上的事。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了」（约壹二 15），凡事会使我们远离神的事物，都应当彻底地从我们的心思中除掉。

【书七 22】「约书亚就打发人跑到亚干的帐棚里。那件衣服果然藏在他帐棚内，银子在底下。」

【书七 23】「他们就从帐棚里取出来，拿到约书亚和以色列众人那里，放在耶和华面前。」

【书七 24】「约书亚和以色列众人把谢拉的曾孙亚干和那银子、那件衣服、那条金子，并亚干的儿女、牛、驴、羊、帐棚，以及他所有的，都带到亚割谷去。」

- 「放在耶和华面前」（23 节），意思是「倒在耶和华的约柜面前」。

- 律法规定，「不可因子杀父，也不可因父杀子；凡被杀的都为本身的

罪」（申二十四 16）。亚干的儿女一同受罚，是因为他们共同参与藏匿了「当灭的物」，所以他们都成了「当灭的物」（12 节）。

【书七 25】「约书亚说：『你为什么连累我们呢？今日耶和华必叫你受连累。』于是以色列众人用石头打死他，将石头扔在其上，又用火焚烧他所有的（原文是他们）。」

【书七 26】「众人在亚干身上堆成一大堆石头，直存到今日。于是耶和华转意，不发祂的烈怒。因此那地方名叫亚割谷（就是连累的意思），直到今日。」

- 「亚割 עֶכָר」原文意思是「搅乱、麻烦、灾难」。「连累 עֲכֹר」原文意思是「找麻烦、打搅、灾难」，两个词的字根相同，是双关语。罪总是让人因小失大、累己累人，亚干不单是给自己带来了灾难，也给全以色列带来了灾难；因为一个人不肯放下一点「当灭的物」，差点叫全体以色列人失去应许之地。但神既然允许这事发生，就会阻止这事的恶果，暴露并除掉百姓中的罪；而神允许这事发生，更是要让百姓认识到罪的可怕后果，也认识到人肉体的败坏，因此能时时警戒自己、遵守圣约。

- 亚干的教训是惨痛的，但神允许这事发生，又让「亚割谷」这个名字世代流传下去，最终是要使人归向祂：「亚割谷必成为牛群躺卧之处，都为寻求我的民所得」（赛六十五 10），以后神将领回从败坏中回转的百姓，「又赐她亚割谷作为指望的门」（何二 15）。

- 约书亚记所记述的大部分都是得胜，但本章却特别记载了失败。作者是要提醒本书最初的读者：当他们在蒙福的路上跌倒的时候，首先要反省自己是否忠实地遵守了圣约；恢复蒙福的唯一的出路，就是除掉「当灭的物」，恢复与神的正常关系，才能用顺服来支取神的大能。圣灵也借着本章提醒历世历代神的百姓：当我们得胜的时候，尤其要保持警醒，不要让我们的属灵生命被隐而未现的罪「连累」，以致失去神的同在。

第 8 章

【书八 1】「耶和华对约书亚说：『不要惧怕，也不要惊惶。你起来，率领一切兵丁上艾城去，我已经把艾城的王和他的民、他的城，并他的地，都交在你手里。』」

【书八 2】「你怎样待耶利哥和耶利哥的王，也当照样待艾城和艾城的王。只是城内所夺的财物和牲畜，你们可以取为自己的掠物。你要在城后设下伏兵。』」

- 百姓从他们中间除掉了「当灭的物」（七 12），神就负责除掉他们的「惧怕、惊惶」（1 节）。除罪只是恢复的开始，得胜才是彻底的恢复。人与神的关系恢复了正常，神就可以继续作我们的元帅；神所允许临到我们身上的每一次失败，祂都会用更大的得胜来恢复我们。

- 耶利哥是神在迦南地赐给百姓的第一个得胜，所以一切财物都必须当作初熟的果子献给神（六 17）。艾城也是神赐下的得胜，但神却允许百姓将艾城的「财物和牲畜」（2 节）留作战利品，作为恩典的供应。神的恩典总是够我们用的，我们若多一点专心信靠、多一点耐心等候，就不会像亚干一样偷窃神的物了。

- 探子向约书亚建议「众民不必都上去」（七 3），但神却指示他「率领一切兵丁上艾城去」（1 节）。人把攻打艾城看作一项工作，只需要完成任务就行了；但神却把攻打艾城看作一次恢复，以色列人既在「当灭的物」上同受连累（七 1），就当在得胜中同得恢复，这就是团体的见证。因此，人少未必能表明信心，第一次攻打艾城就是出于肉体的自信和热心；人多也未必会倚靠势力，第二次攻打艾城就是与神同工、靠神得胜。

- 「在城后设下伏兵」（2 节），是神所指示的谋略。属神的人诚实、但却不傻，因为圣灵是使我们「有智慧和聪明的灵，谋略和能力的灵，知识和敬畏耶和华的灵」（赛十一 2），「从上头来的智慧」（雅三 17-18）必能使我们「灵巧像蛇，驯良像鸽子」（太十 16）。

- 在耶利哥赐下得胜的是神（六 2），百姓只需要「绕城、呼喊」（六 3-5）；在艾城赐下得胜的也是神（1 节），但百姓却需要「埋伏、诱敌」（4-8 节）。神做工的原则永不改变，但方式却非一成不变，祂总是用最适合我们

的方式来训练、造就我们：神使用红海和东风来摧毁埃及军队（出十四 27-28），却使用约书亚的刀去对付亚玛力人（出十七 13）；神使用「神迹奇事和百般的异能」来见证福音（来二 4），也借着「教会大遭逼迫」（徒八 1）将福音传开。因此，我们不能把人的教条套到神的身上，把无限的神想象成有限的人。无论是「绕城、呼喊」，还是「埋伏、诱敌」；无论是「一切兵丁」（1 节），还是只留下「三百人」（士七 7）；只要是根据神的旨意，都是「本于祂，倚靠祂，归于祂」（罗十一 36）的事奉。

【书八 3】「于是，约书亚和一切兵丁都起来，要上艾城去。约书亚选了三万大能的勇士，夜间打发他们前往，」

【书八 4】「吩咐他们说：『你们要在城后埋伏，不可离城太远，都要各自准备。』」

【书八 5】「我与我所带领的众民要向城前往。城里的人像初次出来攻击我们的时候，我们就在他们面前逃跑，」

【书八 6】「他们必出来追赶我们，直到我们引诱他们离开城；因为他们必说：“这些人像初次在我们面前逃跑。”所以我们要在他们面前逃跑，」

【书八 7】「你们就从埋伏的地方起来，夺取那城，因为耶和华——你们的神必把城交在你们手里。」

【书八 8】「你们夺了城以后，就放火烧城，要照耶和华的话行。这是我吩咐你们的。』」

【书八 9】「约书亚打发他们前往，他们就上埋伏的地方去，住在伯特利和艾城的中间，就是在艾城的西边。这夜约书亚却在民中住宿。」

- 艾城位于中央山地的丘陵地带，西边有一条比较深的旱溪（Wadi Sheban），可以埋伏军队。以色列人从东面来，「城后」就是「城的西边」（13 节）。这「三万大能的勇士」（3 节）是第一支伏兵，负责夺城放火。

- 「在民中住宿」（9 节），指约书亚没有参与埋伏，而是留在约旦河谷带领百姓。

- 倚靠神，不等于人什么都不做。约书亚与神同工，反而要更加殷勤做工，「夜间打发他们前往」（3 节）；既然知道「神必把城交在你们手里」（7 节），就更加不可懒散，而「要照耶和华的话行」（8 节）。约书亚这次不再轻敌，即使对付一个小小的艾城，也要认认真真地照着「耶和华军队的元帅」（五 15）的安排去尽本分。



上图：从北向南鸟瞰艾城遗址和古战场。

【书八 10】「约书亚清早起来，点齐百姓，他和以色列的长老在百姓前面上艾城去。」

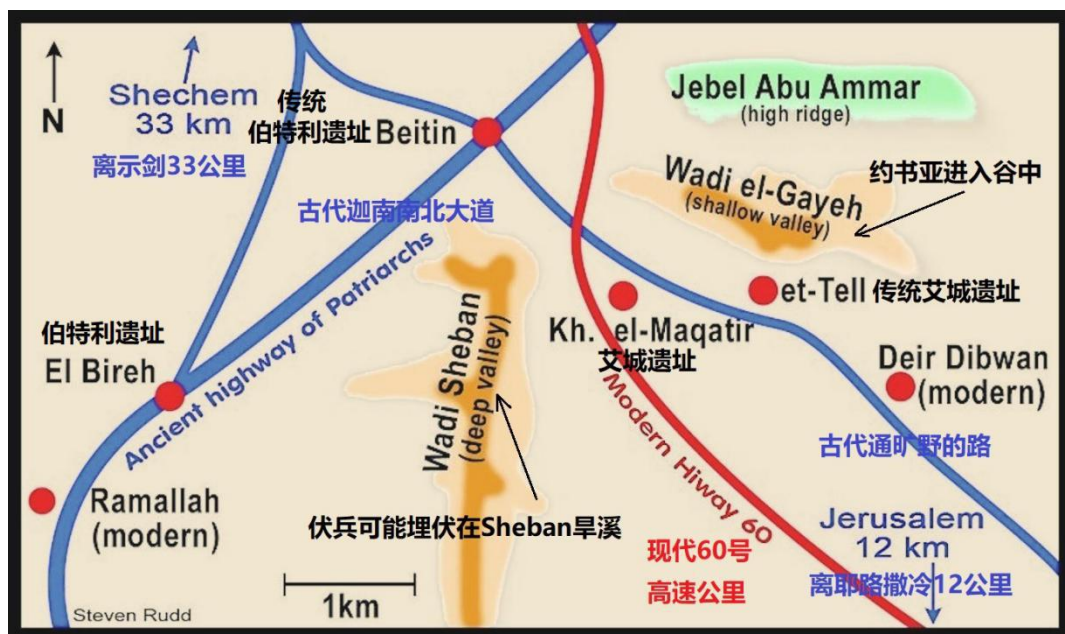
【书八 11】「众民，就是他所带领的兵丁都上去，向前直往，来到城前，在艾城北边安营。在约书亚和艾城中间有一山谷。」

【书八 12】「他挑了约有五千人，使他们埋伏在伯特利和艾城的中间，就是在艾城的西边。」

【书八 13】「于是安置了百姓，就是城北的全军和城西的伏兵。这夜约书亚进入山谷之中。」

• 「五千人」（12 节）可能是第二支伏兵，负责阻击来自西边不远处伯特利的敌人援军（17 节）。

• 约书亚「在艾城北边安营」（11 节），可以清楚看见整座城，并让城西的伏兵看见信号。「在约书亚和艾城中间有一山谷」（11 节），可能是中央山地南北城邦之间的分界旱溪（Wadi el-Gayeh）。「约书亚进入山谷之中」（13 节），可以引诱敌军居高临下追击他们。



上图：Khirbet el-Maqatir 废墟位于耶路撒冷以北约 30 公里，迦南中部南北大道的东侧、东西大道的南侧，很可能是艾城的遗址。以色列人的伏兵可能是在西边的 Sheban 旱溪，而约书亚率领主力进入东北的 e-Gayeh 旱溪诱敌。传统认为艾城是位于 Khirbet el-Maqatir 东面约 1 公里的 et-Tell，但考古发现该城被毁的年代比约书亚进迦南更早。传统认为 Beitin 是伯特利，但也有人认为 El Bireh 更有可能。

【书八 14】「艾城的王看见这景况，就和全城的人，清早急忙起来，按所定的时候，出到亚拉巴前，要与以色列人交战，王却不知道在城后有伏兵。」

【书八 15】「约书亚和以色列众人在他们面前装败，往那通旷野的路逃跑。」

【书八 16】「城内的众民都被招聚，追赶他们；艾城人追赶的时候，就被引诱离开城。」

【书八 17】「艾城和伯特利城没有一人不出来追赶以色列人的，撇了敞开的城门，去追赶以色列人。」

• 约书亚的诱敌之计并非天衣无缝，他把军队部署在不利的地形，一方面可以诱敌追击，一方面也可能引起怀疑。但「艾城的王看见这景况」（14 节），却毫不怀疑地「急忙起来」（14 节），轻率地离城追赶，甚至「撇了敞开的城门」（17 节）。因为百姓若完全「照耶和華的话行」（8 节），神就负责让「艾城的王」只看见约书亚所要他看的「城北的全军」（13 节），

却看不见约书亚不让他看的「城西的伏兵」（13 节）。人若忠心顺服神的权柄，神就按着应许施行大能，这就是与神同工。

- 「按所定的时候」（14 节）原文意思是「指定的地点、指定的时间」，这里应译为「指定的地点」（英文 ESV、NASB 译本），指上次打败以色列人的地点。

- 「出到亚拉巴前」（14 节），意思是「出到面向亚拉巴的路」（英文 ESV 译本）。「亚拉巴」（14 节）指约旦河谷，约书亚所在的山谷在艾城东北、通往约旦河谷的东西大道北侧。「通旷野的路」（15 节）是迦南地的东西大道，向东沿下坡通往约旦河谷。

- 伯特利与艾城相距约 3 公里，位于中央山地的南北大道上，与艾城同属南方城邦联盟。约书亚攻克艾城后不久，也攻取了伯特利（士一 22-26）。

【书八 18】「耶和华吩咐约书亚说：『你向艾城伸出手里的短枪，因为我要将城交在你手里。』约书亚就向城伸出手里的短枪。」

【书八 19】「他一伸手，伏兵就从埋伏的地方急忙起来，夺了城，跑进城去，放火焚烧。」

【书八 20】「艾城的人回头一看，不料，城中烟气冲天，他们就无力向左向右逃跑。那往旷野逃跑的百姓便转身攻击追赶他们的人。」

【书八 21】「约书亚和以色列众人见伏兵已经夺了城，城中烟气飞腾，就转身回去，击杀艾城的人。」

【书八 22】「伏兵也出城迎击艾城的人，艾城人就困在以色列人中间，前后都是以色列人。于是以色列人击杀他们，没有留下一个，也没有一个逃脱的，」

【书八 23】「生擒了艾城的王，将他解到约书亚那里。」

【书八 24】「以色列人在田间和旷野杀尽所追赶一切艾城的居民。艾城人倒在刀下，直到灭尽；以色列众人就回到艾城，用刀杀了城中的人。」

【书八 25】「当日杀毙的人，连男带女共有一万二千，就是艾城所有的人。」

【书八 26】「约书亚没有收回手里所伸出来的短枪，直到把艾城的一切居民尽行杀灭。」

- 约书亚「没有收回手里所伸出来的短枪」（26 节），就像四十年前他

与亚玛力人争战时，摩西没有放下向天举起的手一样（出十七 11-12）。他们都是用完全的顺服来支取神的大能，直到彻底胜利。本书从 18 节之后，以色列人便无往不胜。

- 艾城人并没有激起置于死地而后生的勇气，而是「无力向左向右逃跑」（20 节），这也是因为神让他们丧失了斗志（二 9）。

- 「刀」（24 节）原文是「刀口」，以色列人进迦南时使用的刀不是两刃的，而是镰刀形的埃及牛腿刀（Khopesh），只有一面有刃，用于劈、砍。



上图：牛腿刀（Khopesh）是中王国和新王国时期埃及军队的标志性装备，也是约书亚带领以色列人与亚玛力人争战、征服迦南时也使用这种刀。牛腿刀的形状像牛腿，适合劈砍，主前 2500-1300 年在埃及和迦南地流行，早期用青铜制作，后期用铁制作。

【书八 27】「惟独城中的牲畜和财物，以色列人都取为自己的掠物，是照耶和华所吩咐约书亚的话。」

【书八 28】「约书亚将艾城焚烧，使城永为高堆、荒场，直到今日；」

【书八 29】「又将艾城王挂在树上，直到晚上。日落的时候，约书亚吩咐人把尸首从树上取下来，丢在城门口，在尸首上堆成一大堆石头，直存到今日。」

- 「高堆」（28 节）、「荒堆」（申十三 16）、「山冈」（耶三十 18）和「乱堆」（耶四十九 2），都是指中东常见的一些山丘状废墟，希伯来文

是「Tel」。这些废墟原来是古代居民点，历经天灾人祸，几经摧毁、夷平、重建，逐渐堆高，最后被放弃，成为无人居住的土堆。今天以色列有很多 Tel 开头的地名，表明这里有古代高堆。圣经中的许多城市，如夏琐、米吉多、基色、亚西加、拉吉等等，都以高堆的形态存留至今，考古学者按层挖掘，甚至能挖出二十多层文化遗迹。

- 将战败者的尸首悬挂示众，是古代中东战争的惯例。经历了第一次攻打艾城的失败教训，约书亚处处谨慎，即使是这个细节，约书亚也没有忽略顺服，在日落的时候吩咐人把艾城王的尸首取下来，因为「尸首不可留在木头上过夜」（申二十一 23），乃是神的命令。

- 亚干被埋在石堆下，「直存到今日」（七 26）；现在艾城王也被埋在石堆下，「直存到今日」（29 节），神用得胜给艾城的功课画上了圆满的句号。从此，百姓从约旦河谷进入了中央山地，切断了南北大道，可以各个击破南方（九至十章）和北方（十一章）的迦南诸王。

【书八 30】「那时，约书亚在以巴路山上为耶和华——以色列的神筑一座坛，」

【书八 31】「是用没有动过铁器的整石头筑的，照着耶和华仆人摩西所吩咐以色列人的话，正如摩西律法书上所写的。众人在这坛上给耶和华奉献燔祭和平安祭。」

- 「以巴路山」（30 节）在艾城北方大约 33 公里，位于示剑城北。圣经没有提到示剑的争战，可能当地的迦南人已经闻风而逃。

- 以色列人进入中央山地的第一件事，不是趁热打铁、扩大战果，而是照着摩西的吩咐到以巴路山为神筑坛（申二十七 4-6；十一 29-30），重申圣约。因为耶利哥和艾城的经历已经告诉他们：有了神，就必有得胜；没有神，到手的得胜也不能长久。因此，应当让神「在凡事上居首位」（西一 18），不可以看重神所赐的应许过于赐应许的神。



上图：1980 年，考古学家在以巴路山发现了一座主前 15-13 世纪的祭坛，这祭坛不是迦南人的样式，而是用「没有凿过的石头」（申二十七 6）砌成，里面填满灰和泥；没有用「台阶」（出二十 26），而是有一条坡道通往顶部。这座祭坛包括两层，上层是方的，根据陶片被鉴定为主前 1250 年；下层是圆的，根据一个古埃及第十八王朝法老图特摩斯三世（Thutmose III，主前 1479-1425 年）时期的圣甲虫（Scarab），被鉴定为主前 1405 年，也就是约书亚进迦南的年代。下层的祭坛被认为就是约书亚进迦南后，在以巴路山所建的祭坛（申二十七 5；书八 30）。

【书八 32】「约书亚在那里，当着以色列人面前，将摩西所写的律法抄写在石头上。」

【书八 33】「以色列众人，无论是本地人、是寄居的，和长老、官长，并审判官，都站在约柜两旁，在抬耶和華约柜的祭司利未人面前，一半对着基利心山，一半对着以巴路山，为以色列民祝福，正如耶和華仆摩西先前所吩咐的。」

【书八 34】「随后约书亚将律法上祝福咒诅的话，照着律法书上一切所

写的，都宣读了一遍。」

【书八 35】「摩西所吩咐的一切话，约书亚在以色列全会众和妇女、孩子，并他们中间寄居的外人面前，没有一句不宣读的。」

- 「石头」（32 节）指「塹上石灰」（申二十七 2）的几块大石头，上面可以写字。

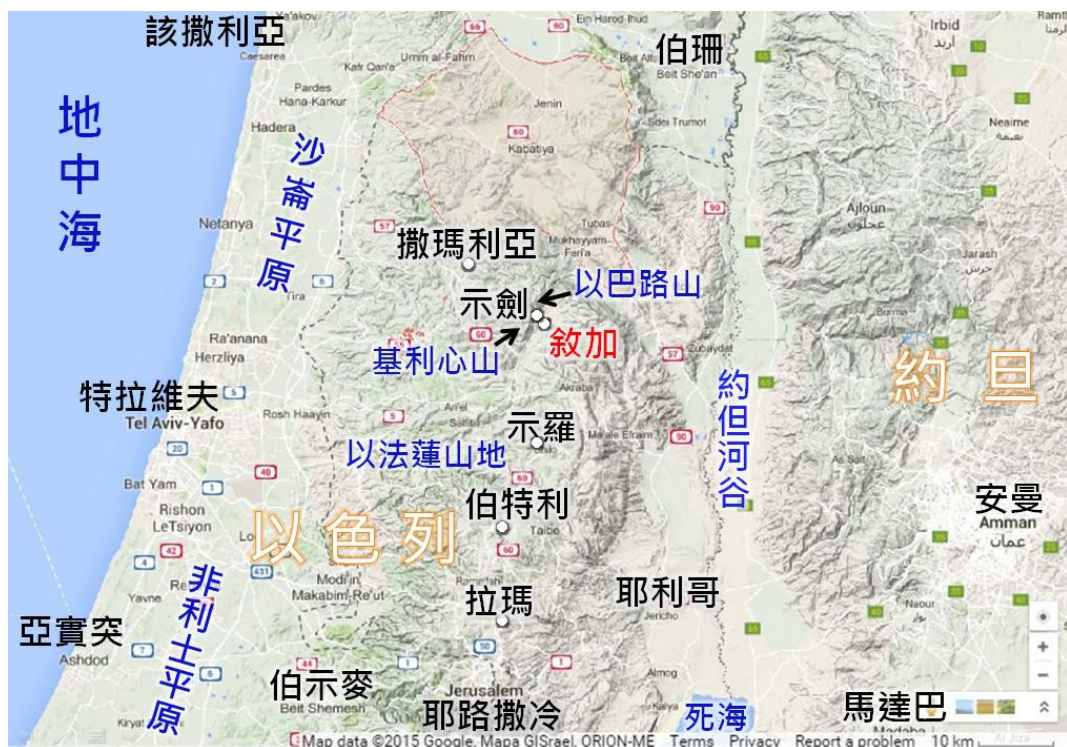
- 示剑位于迦南中央山地的中心，「基利心山」（33 节）在示剑的南边，「以巴路山」（33 节）在示剑的北边。以色列人的祖先从美索不达米亚来到迦南，示剑是最早的落脚点（创十二 6）。亚伯拉罕在这里为神筑了第一座坛（创十二 7），雅各也在这里筑了第一座坛（创三十三 19）。因此，对于以色列人来说，来到示剑筑坛，才足以表达对神带领他们进入迦南的感谢和赞美。

- 根据摩西的吩咐（申二十七 12-13），以色列六个支派的人要站在基利心山上为百姓祝福，另六个支派的人则站在以巴路山上宣布咒诅。约书亚顺服神的旨意，不折不扣地执行了摩西的吩咐。「以色列全会众和妇女、孩子，并他们中间寄居的外人」（35 节），凡要活在神的应许里的人，都必须聆听并且同心「阿们」（申二十七 15-26），立志忠心顺服圣约、一生活在神的话语里。



上图：「示剑城」位于迦南地中部、以巴路和基利心山之间的隘口，主前 2500-2250 年的叙利亚埃勃拉泥版 (Ebla Tablets) 和主前 1880-1840 年的埃及 Sebek-khu 石碑 (Sebek-khu Stele) 中都提到过示剑城。示剑城位于南北和

东西贸易干道的交叉口，是一个商业中心，交易葡萄、橄榄、小麦、牲畜和陶器。该城因有许多泉水，土地很肥沃，所以物产丰富。现在这里是一个巴勒斯坦城市 Nablus，郊区的 Tell Balata 遗址被认为就是古代的示剑城。



上图：示剑在迦南地的位置。亚伯兰可能是从约旦河东进入迦南地，第一站到了「示剑」。「示剑」位于迦南地中央、以巴路和基利心山之间，是迦南地南北道路和东西道路的十字路口。

第 9 章

【书九 1】「约旦河西，住山地、高原，并对着黎巴嫩山沿大海一带的诸王，就是赫人、亚摩利人、迦南人、比利洗人、希未人、耶布斯人的诸王，听见这事，」

【书九 2】「就都聚集，同心合意地要与约书亚和以色列人争战。」

• 迦南地并没有统一的国家，而是由许多独立的城邦组成，「诸王」（1 节）指各个城邦的首领。迦南诸王「听见」（1 节）神大能的作为，最初是恐惧，「心都消化了」（二 9；五 1）；但现在恐惧却变为仇恨，因着仇恨的力量要「同心合意」（2 节）地与神的百姓争战。在前八章中，是以色列人主动选择争战的对象与地点；现在却是迦南诸王主动联合起来，「同心合意地要与约书亚和以色列人争战」（2 节），也就是「同心合意」地与神争战。

• 列国历来都是争斗不休，只有对神的仇恨能使他们联合起来；世人从来都是各持己见，只有对神的抵挡能使他们观点一致。今天的属灵争战和过去的迦南争战一样，世人和迦南诸王「同心合意」地反对神，背后都是撒旦在辖制和挑动，要使「世上的君王一齐起来，臣宰一同商议，要敌挡耶和华并祂的受膏者」（诗二 2）。因此，世人「听见」了福音，天然的反应都是恐惧、仇恨，「心里刚硬」（十一 20），正如主耶稣所说的：「若不是蒙我父的恩赐，没有人能到我这里来」（约六 65）。所以主耶稣向圣父的祷告，不是让所有的人都得永生，而是「叫祂将永生赐给祢所赐给祂的人」（约十七 2）。

• 九至十一章原文都以「听见」（九 1；十 1；十一 1）开始，形成一个完整的文学结构，描述了以色列人横扫整个迦南地的争战。

• 「山地」（1 节）指迦南的中央山地。「高原」（1 节）原文是「低地」，特指中央山地和西面地中海沿岸平原之间的丘陵地带「示非拉 Shephelah」，是后来以色列人与非利士人长期争战的地方。「对着黎巴嫩山沿大海」（1 节）指地中海沿岸向北一直到黎巴嫩山区的海岸平原。



上图：应许之地的三维图。黑门山到哈马口之间的区域不在图中。

【书九 3】「基遍的居民听见约书亚向耶利哥和艾城所行的事，」

【书九 4】「就设诡计，假充使者，拿旧口袋和破裂缝补的旧皮酒袋驮在驴上，」

【书九 5】「将补过的旧鞋穿在脚上，把旧衣服穿在身上；他们所带的饼都是干的，长了霉了。」

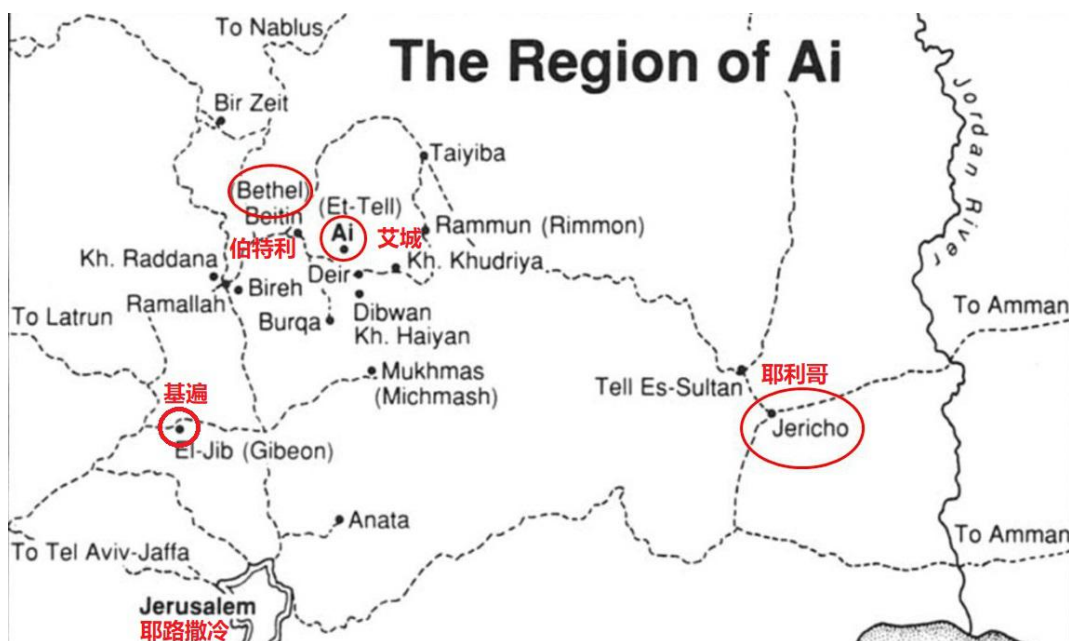
【书九 6】「他们到吉甲营中见约书亚，对他和以色列人说：『我们是从远方来的，现在求你与我们立约。』」

• 「基遍」（3 节）的字义是「丘陵城市」，「是一座大城」（十 2），位于艾城西南约 16 公里的丘陵地带，比「住山地、高原，并对着黎巴嫩山沿大海一带的诸王」（1 节）更靠近艾城，很可能就是以色列人的下一个目标。因此，迦南诸王「听见」（1 节）了神大能的作为，决定「同心合意」（2 节）地与神的百姓争战；但基遍人「听见」（3 节）了神大能的作为，却决定来求和。

• 「假充使者」（4 节）原文是「整装而去」。「长了霉」（5 节）原文是「碎屑」，意思是「易碎的」。「他们到吉甲营中」（6 节），因为此时

约柜和约书亚的总部还在约旦河谷的吉甲。

• 根据律法，以色列人可以与远方的各城缔结和约（申二十 10-15），但不可与迦南地的各城「立约」（申七 1-2），必须把他们全部消灭（申二十 17），免得被他们败坏的行为和偶像所污染。基遍人离吉甲只有约 38 公里，但他们可能知道这条命令，所以「设诡计」（4 节），煞费苦心地冒充是远方之人。他们的行为虽然诡诈，但却也像那位「不义的管家做事聪明」（路十六 8）。



上图：基遍位于艾城西南 16 公里、耶路撒冷西北 13 公里，很可能成为以色列人攻占艾城之后的下一个目标。

【书九 7】「以色列人对这些希未人说：『只怕你们是住在我们中间的；若是这样，怎能和你们立约呢？』」

【书九 8】「他们对约书亚说：『我们是你的仆人。』约书亚问他们说：『你们是什么人？是从哪里来的？』」

• 在胜利面前，以色列人和约书亚并未完全放松警惕，他们都怀疑「这些希未人」可能「是住在我们中间的」（7 节）。

• 「我们是你的仆人」（8 节），意思是愿意接受神百姓的管理，也就是投靠以色列的神（9 节）。

【书九 9】「他们回答说：『仆人从极远之地而来，是因听见耶和华—

—你神的名声和祂在埃及所行的一切事，」

【书九 10】「并祂向约旦河东的两个亚摩利王，就是希实本王西宏和在亚斯他录的巴珊王噩一切所行的事。」

【书九 11】「我们的长老和我们那地的一切居民对我们说：“你们手里要带着路上用的食物去迎接以色列人，对他们说：我们是你们的仆人；现在求你们与我们立约。”」

【书九 12】「我们出来要往你们这里来的日子，从家里带出来的这饼还是热的；看哪，现在都干了，长了霉了。」

【书九 13】「这皮酒袋，我们盛酒的时候还是新的；看哪，现在已经破裂。我们这衣服和鞋，因为道路甚远，也都穿旧了。』」

- 基遍人的表白（9-10 节）与喇合的话相似（书二 10-11），他们都是因为「听见」（9 节；二 10）神在埃及和约旦河东所行的大事，所以愿意来投靠神。但基遍人故意不提「约书亚向耶利哥和艾城所行的事」（3 节），因为远方的人不应该知道最近才发生的事。

- 当时迦南大部分城邦都是由「王」治理的（1 节），而基遍是由「长老」治理的。所以基遍人提到「我们的长老」（11 节），特意表明与其他迦南城邦的不同。

- 基遍使者第二次重申自己是「仆人」（11 节），这一次是代表全体基遍人接受以色列人的管理。

【书九 14】「以色列人受了他们些食物，并没有求问耶和华。」

【书九 15】「于是约书亚与他们讲和，与他们立约，容他们活着；会众的首领也向他们起誓。」

- 基遍人的信仰告白打动了约书亚和「会众的首领」（15 节），他们又「受了他们些食物」，确认这些食物已经不新鲜，所以「并没有求问耶和华」（14 节），就与基遍人讲和立约。今天，我们若不谨慎祷告，听其言、观其行，也很容易被人谦卑的话语打动，把人一时的冲动当作信心，把人出于肉体的热心当作圣灵的感动。

- 「立约」（15 节）的目的是「容他们活着」（15 节），与让喇合一家存活一样（六 25）。在古埃及的和约中，「容他们活着」表示法老将生命、粮食赏给臣服之民，而百姓承认法老为神，在法老面前享受「活着」的权利。基遍人也是借着这个和约承认，以色列的神和以色列人有让他们「活着」的

权力（24-25 节），而以色列人接受基遍人作为藩属。

【书九 16】「以色列人与他们立约之后，过了三天才听见他们是近邻，住在以色列人中间的。」

【书九 17】「以色列人起行，第三天到了他们的城邑，就是基遍、基非拉、比录、基列·耶琳。」

【书九 18】「因为会众的首领已经指着耶和华——以色列的神向他们起誓，所以以色列人不击杀他们；全会众就向首领发怨言。」

【书九 19】「众首领对全会众说：『我们已经指着耶和华——以色列的神向他们起誓，现在我们不能害他们。』」

【书九 20】「我们要如此待他们，容他们活着，免得有忿怒因我们所起的誓临到我们身上。』」

【书九 21】「首领又对会众说：『要容他们活着。』于是他们为全会众作了劈柴挑水的人，正如首领对他们所说的话。」

- 基遍人的城镇包括「基遍、基非拉、比录、基列·耶琳」（17 节），位于耶路撒冷西北的丘陵地带，后来被分给了便雅悯支派。扫罗的家乡就在这一带（代上八 29-33）。

- 全会众向众首领「发怨言」（18 节），可能是因为不能攻占城市、夺取财物，也可能是担心不能顺服神的命令除灭迦南人，招致危机。但神既然允许这个疏忽发生，百姓就不应该继续「发怨言」，而应当思想神允许这事发生的美意。今天，教会也可能会做出不明智的决定，但神如果允许错误发生了，我们就不应当沦为「怨妇」，而应当思想神要我们从错误中学习的功课。

- 以色列的众首领和全会众因为敬畏神，所以不敢毁约，不但照着和约「容他们活着」（21 节），并且也照着和约拯救了基遍人（十 6-7）。后来「扫罗却为以色列人和犹太人大发热心，想要杀灭他们」（撒下二十一 2），结果反而被神追究了责任。

- 「挑水」（21 节）这个工作尤其适合基遍人，因为基遍一带有许多大水池（撒下二 13；耶四十一 12），是附近一带的重要水源。



上图：1950 年代耶路撒冷西北 13 公里的吉布（el-Jib）挖掘出来的基遍池（Pool of Gibeon）。这是士师时代卓越的土木工程，从石灰岩基下挖 27 米到达含水层。水池的直径约 11 米，池壁有 79 级螺旋石阶可以下池取水。当地发现刻有基遍城名字的陶瓶柄。

【书九 22】「约书亚召了他们来，对他们说：『为什么欺哄我们说“我们离你们甚远”呢？其实你们是住在我们中间。』」

【书九 23】「现在你们是被咒诅的！你们中间的人必断不了作奴仆，为我神的殿作劈柴挑水的人。』」

【书九 24】「他们回答约书亚说：『因为有人实在告诉你的仆人，耶和华——你的神曾吩咐祂的仆人摩西，把这全地赐给你们，并在你们面前灭绝这地的一切居民；所以我们为你们的缘故甚怕丧命，就行了这事。』」

【书九 25】「现在我们在你手中，你以怎样待我们为善为正，就怎样做吧！』」

【书九 26】「于是约书亚这样待他们，救他们脱离以色列人的手，以色列人就没有杀他们。」

【书九 27】「当日约书亚使他们在耶和华所要选择的地方，为会众和耶

和华的坛作劈柴挑水的人，直到今日。」

- 「你们中间的人必断不了作奴仆」（23 节），就像利未人「散住在以色列地中」（创四十九 7）一样，都是以咒诅开始，却以祝福结局。「奴仆」既表明基遍人成为以色列的藩属，仰赖以色列人施恩；也表明以色列人对基遍人负有责任，有义务保护他们（十 6-7）。不仅如此，约书亚还把基遍人从「为全会众作了劈柴挑水的人」（21 节），具体变成了「为我神的殿作劈柴挑水的人」（23 节），用代替会众为祭坛劈柴挑水的方式，来服事全会众（27 节）。

- 「神的殿」（23 节）原文是「神的家」，指会幕。「耶和华的坛」（27 节），指祭坛，需要大量用以献祭的柴和用以洁净的水。神借着基遍人在「神的殿」中永远的事奉提醒我们，顺服神的人连基遍人设诡计所立的约都不应该破坏，更应当遵守在神面前郑重立下的圣约。

- 基遍人从此离开了他们敬拜的偶像，不但不再被神拒绝，反而成了永远事奉神的人；不但不再灭亡，反而和喇合全家一样长久地活在应许之地；不但能事奉神，更能亲近神，以劈柴挑水的特殊方式「住在耶和华的殿中，直到永远」（诗二十三 6）。基遍后来成为利未人的城邑（二十一 17），摩西所造的会幕从扫罗时代开始搬到基遍（王上三 4；代上十六 39；代上二十一 29；代下一 3），直到所罗门圣殿建成。约柜被非利士人归还后，在「基列·耶琳」（17 节）被保存了大约 50 年（撒上七 1）。八百多年后，被掳回归重建圣殿的殿役「尼提宁」（拉二 43；八 20），就是基遍人的后裔。基遍人忠心地事奉神，成为外邦人归向神的美好见证。

- 正如约书亚名字的意思「耶和华是拯救」，约书亚不但「救他们脱离以色列人的手」（26 节），也救基遍人脱离了永远的死亡。而将来另一个约书亚——耶稣基督「要救一切相信的，先是犹太人，后是希腊人」（罗一 16），让我们「将肢体献给义作奴仆，以至于成圣」（罗六 19）。

- 在人看，是基遍人自己做出与迦南诸王截然不同的决定（1-2 节），主动来与以色列人讲和；但实际上却是神的怜悯，因为「除了基遍的希未人之外，没有一城与以色列人讲和的，都是以色列人争战夺来的。因为耶和華的意思是要使他们心里刚硬，来与以色列人争战，好叫他们尽被杀灭，不蒙怜悯，正如耶和華所吩咐摩西的」（十一 19-20）。因此，以色列人与基遍人立约，在人看，是首领们的疏忽和错误；但实际上，却是神法外施恩，特意要

存留基遍人，显明神更美的心意：

1. 神要借着这事，让百姓在实际的操练中学习敬畏神。虽然基遍人用诡计与百姓立约，但神的百姓却不能用诡计毁约，因为这约是「指着耶和华——以色列的神向他们起誓」（18、19 节）而立的，守约就是顺服神（19-20 节）。敬畏神的人「发了誓，虽然自己吃亏也不更改」（诗十五 4），因为他所关心的不是别人的对错，而是自己是否顺服神。

2. 神更要借着这事，显明祂悦纳罪人的心意。神要除灭迦南人，是因为他们恶贯满盈，「同心合意」（2 节）与神争战；但人若肯像基遍人一样投靠神，即使起初的动机和方式并不准确，神也会像接纳基遍人一样，不但按着罪人的本相接纳他们，还会引导他们进入更美的事奉。因为神说：「恶人死亡，岂是我喜悦的吗？不是喜悦他回头离开所行的道存活吗？」（结十八 23）。神既然爱惜尼尼微大城中那些「不能分辨左手右手」的人（拿四 11），祂也一样爱惜一切降服在祂面前的基遍人和外邦人。今天，神已经在恩典里让我们「借着耶稣基督得儿子的名分」（弗一 5），我们就更不能自以为义，轻看任何一个人、一个种族，「因为你们在基督耶稣里都成为一了」（加三 28）。

右图：从耶路撒冷西北 13 公里的吉布（el-Jib）出土的陶制葡萄酒瓶柄，上面用古希伯来文刻着「基遍」。总共发现了二十九个这样的瓶柄。因此，el-Jib 被认定为基遍。



第 10 章

【书十 1】「耶路撒冷王亚多尼·洗德听见约书亚夺了艾城，尽行毁灭，怎样待耶利哥和耶利哥的王，也照样待艾城和艾城的王，又听见基遍的居民与以色列人立了和约，住在他们中间，」

【书十 2】「就甚惧怕；因为基遍是一座大城，如都城一般，比艾城更大，并且城内的人都是勇士。」

【书十 3】「所以耶路撒冷王亚多尼·洗德打发人去见希伯仑王何咸、耶末王毗兰、拉吉王雅非亚，和伊矶伦王底璧，说：」

【书十 4】「『求你们上来帮助我，我们好攻打基遍，因为他们与约书亚和以色列人立了和约。』」

【书十 5】「于是五个亚摩利王，就是耶路撒冷王、希伯仑王、耶末王、拉吉王、伊矶伦王，大家聚集，率领他们的众军上去，对着基遍安营，攻打基遍。」

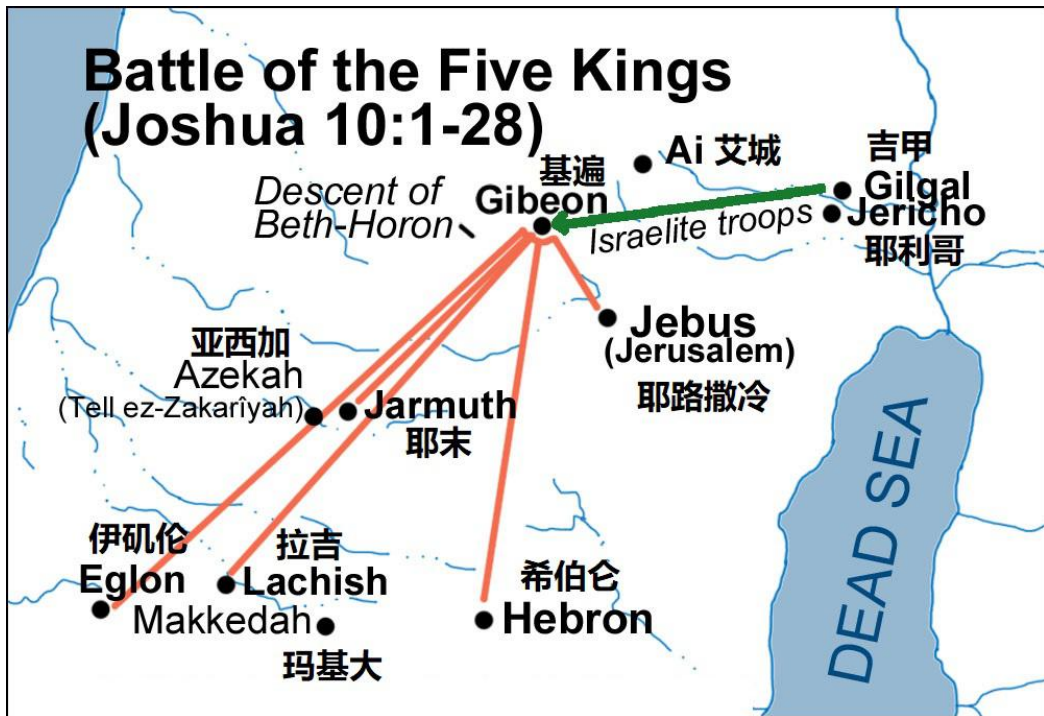
- 「耶路撒冷、希伯仑、耶末、拉吉、伊矶伦」（5 节）都位于基遍的南方。基遍离耶路撒冷只有 13 公里，扼守从约旦河谷经中央山地向西到沿海平原的东西大道，不但控制着迦南地的东西要道，而且直接威胁到耶路撒冷，所以耶路撒冷王必须联合南方诸王「攻打基遍」（5 节）。

- 在这五城中，耶路撒冷地势最高，其他各城位于较低的示非拉丘陵，所以耶路撒冷王说「上来帮助我」（4 节）。「亚摩利」（5 节）有时指亚摩利人，有时是迦南人的统称。这五个城可能都是亚摩利人，而基遍人是「希未人」（九 7），属于不同的民族。这五个王的名字在主前第二千年古代中东的文献中也出现过，表明这些名字都很古老。

- 九至十一章原文都以「听见」（九 1；十 1；十一 1）开始，形成一个完整的文学结构，描述了以色列人横扫整个迦南地的争战。

下图：南方五王都位于基遍的南方，其中耶路撒冷离基遍最近，直接承受压力。耶路撒冷王选择希伯仑、耶末、拉吉和伊矶伦这四个南方城市结盟，因为耶末所在的梭烈谷和以拉谷是耶路撒冷西边的主要防线，而从伊矶伦、拉吉、希伯仑到耶路撒冷，是从沿海平原通往北方示剑的中央山地南北大道。

以色列人占据了艾城、基遍一线，就切断了南北交通，使耶路撒冷岌岌可危，所以南方诸王若不帮助耶路撒冷王挡住以色列人，他们自己也将唇亡齿寒。



【书十 6】「基遍人就打发人往吉甲的营中去见约书亚，说：『你不要袖手不顾你的仆人，求你速速上来拯救我们，帮助我们，因为住山地亚摩利人的诸王都聚集攻击我们。』」

【书十 7】「于是约书亚和他一切兵丁，并大能的勇士，都从吉甲上去。」

【书十 8】「耶和华对约书亚说：『不要怕他们；因为我已将他们交在你手里，他们无一人能在你面前站立得住。』」

• 基遍人先是骗以色列人与他们立约（九 22），接着又来求援（6 节），在人看是典型的「猪队友」。但百姓却活出了信实的见证，既没有发怨言，也没有推卸责任，而是来寻求神。所以神和每次争战之前一样，勉励约书亚「不要怕他们」（8 节；八 1）。因为人的顺服预备了神做工的道路，神必能让仇敌「无一人能在你面前站立得住」（8 节）。

• 基遍人来求援（6 节），表面上是把百姓拖进了战争，实际上是帮了他们的大忙。正因为南方五王联军离开了自己「坚固的城」（20 节），以色列人就可以在野外决战，而不需要逐一攻打他们的坚固堡垒。所以神命令「约

书亚和他一切兵丁，并大能的勇士，都从吉甲上去」（7节），抓住机会将五王联军全部歼灭。

- 从基遍人求和（九4），到五王联盟（5节），再到基遍人求援（6节），表面上是人的谋算和失误，其实都在神手的管理之下。我们若学会不让抱怨蒙住自己的心眼，就能和以色列人一样清楚地看到：神必让「万事都互相效力，叫爱神的人得益处」（罗八28）。

【书十9】「约书亚就终夜从吉甲上去，猛然临到他们那里。」

【书十10】「耶和华使他们在以色列人面前溃乱。约书亚在基遍大大地杀败他们，追赶他们，在伯·和仑的上坡路击杀他们，直到亚西加和玛基大。」

【书十11】「他们在以色列人面前逃跑，正在伯·和仑下坡的时候，耶和华从天上降大冰雹（原文是石头）在他们身上，直降到亚西加，打死他们。被冰雹打死的，比以色列人用刀杀死的还多。」

- 「被冰雹打死的，比以色列人用刀杀死的还多」（11节），表明决定争战胜败的是神，而不是人。从吉甲到基遍大约38公里，上行1000米，需要急行军9个小时。虽然神亲自为百姓争战，完全可以只使用「冰雹」作武器，但祂却乐意让百姓「终夜从吉甲上去」（9节），尽最大的努力参与争战。人负责顺服权柄，神负责施行大能；人负责尽本分，神负责工作的结果；这是与神同工的原则。

- 虽然以色列人一夜急行军，已经非常疲惫，但由于他们在夜间突然出现，神就使迦南人「在以色列人面前溃乱」（10节），让疲惫的以色列人仍然能「大大地杀败他们，追赶他们」（10节）。

- 从海拔250米的亚雅仑平原沿着山脊上到海拔770米的基遍，被称为「伯·和仑的上坡路」（10节），「伯·和仑」隘口扼守在这条古道中间。这是当时从沿海平原通往中央山地的必经之路。「正在伯·和仑下坡的时候」（11节），原文「正在伯·和仑斜坡的时候」，意思是五王联军沿着「伯·和仑的上坡路」往下逃跑的时候（英文ESV译本）。

下图：伯·和仑的上坡路（Ascent of Beth-horon），是古代从沿海平原（如港口约帕）到中央山地（如耶路撒冷、伯特利）的必经之路。照片摄于1955-1977年，美国国会图书馆收藏。



【书十 12】「当耶和华将亚摩利人交付以色列人的日子，约书亚就祷告耶和华，在以色列人眼前说：『日头啊，你要停在基遍；月亮啊，你要止在亚雅仑谷。』」

【书十 13】「于是日头停留，月亮止住，直等国民向敌人报仇。这事岂不是写在雅煞珥书上吗？日头在天当中停住，不急速下落，约有一日之久。」

【书十 14】「在这日以前，这日以后，耶和华听人的祷告，没有像这日的，是因耶和华为以色列争战。」

【书十 15】「约书亚和以色列众人回到吉甲的营中。」

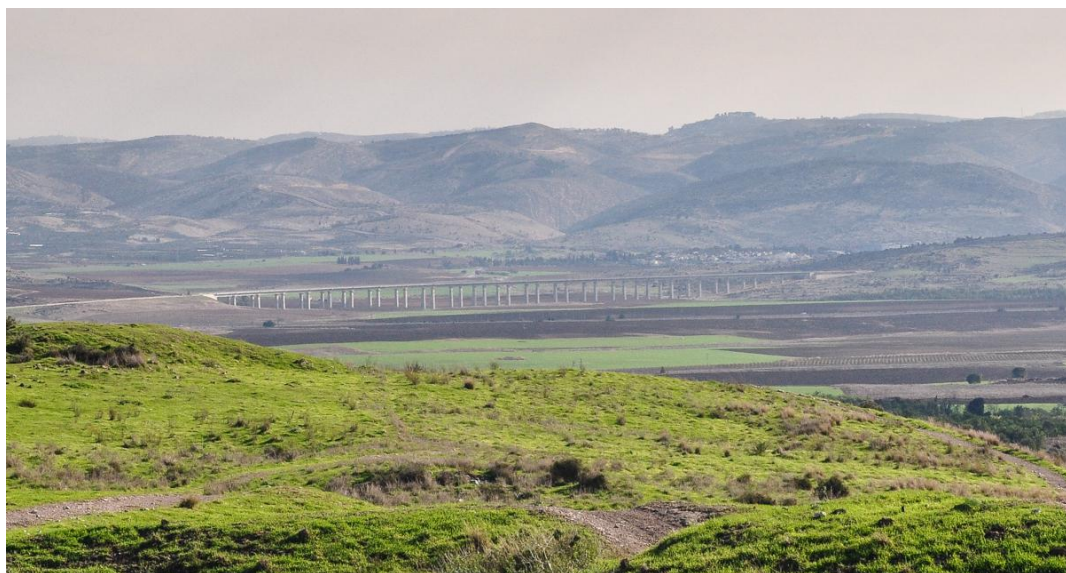
- 从基遍到伯·和仑大约 10 公里，约书亚追赶到这里的时候已经是黎明，站在伯·和仑隘口的山顶可以看见东面基遍初升的太阳，也可以看见挂在西面亚雅仑谷上空的下弦月。所以约书亚祷告之后，就向百姓宣告神要让日头「停在基遍」（12 节）、月亮「止在亚雅仑谷」（12 节）。

- 许多人想用自然现象或科学理论去解释这超长的一日，但并没有必要，因为神迹就是神超自然的介入。以色列人从基遍向西沿着「伯·和仑的上坡路」（10 节）追赶五王联军到亚雅仑谷，再向南经过「亚西加」一直追到「玛基大」（10 节），全程大约 80 公里，光行军就要 17 小时，加上争战、休息，需要将近两个白天的时间，所以神要让「日头在天当中停住，不急速下落，

约有一日之久」（13 节），才能「将亚摩利人交付以色列人」（12 节）。这「是因耶和华为以色列争战」（14 节），成就祂自己所定意的计划。

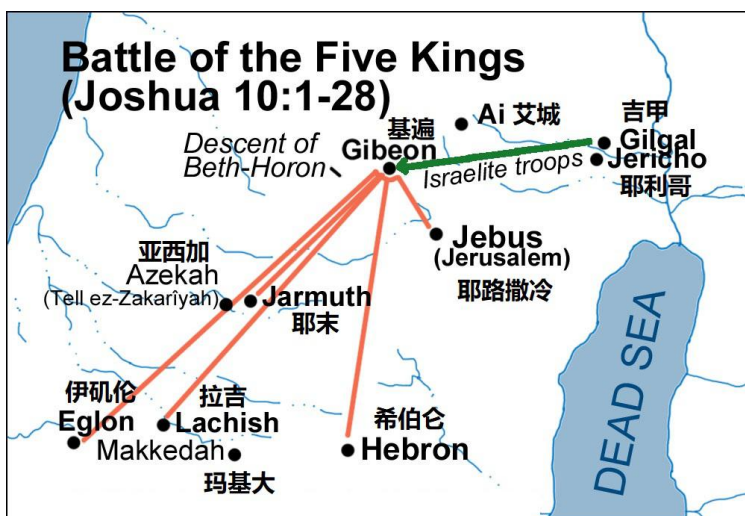
- 「雅煞珥书」（13 节）可能是古代以色列的诗集（撒下一 18），现已失传。

- 9-15 节是概述南方战役，16-43 节是详述南方战役，两者都是以回到吉甲（15、43 节）为结束。



上图：连接耶路撒冷和特拉维夫的高速铁路桥穿过亚雅伦谷。

右图：基遍之战的路线和地形。以色列人从基遍向西，沿着伯·和仑的上坡路向下追赶五王联军到亚雅伦谷。五王联军从亚雅伦谷一部分跑到耶末附近的亚西加，全程大约 55 公里，行军需要 12 小时；一部分跑到伊矶伦、拉吉、希伯仑附近的玛基大，全程大约 80 公里，行军需要 17 小时。因此，以色列人需要超长的一天，才能全歼敌军。



一部分跑到伊矶伦、拉吉、希伯仑附近的玛基大，全程大约 80 公里，行军需要 17 小时。因此，以色列人需要超长的一天，才能全歼敌军。

【书十 16】「那五王逃跑，藏在玛基大洞里。」

【书十 17】「有人告诉约书亚说：『那五王已经找到了，都藏在玛基大洞里。』」

【书十 18】「约书亚说：『你们把几块大石头滚到洞口，派人看守，』

【书十 19】「你们却不可耽延，要追赶你们的仇敌，击杀他们尽后边的人，不容他们进自己的城邑，因为耶和华——你们的神已经把他们交在你们手里。』」

【书十 20】「约书亚和以色列人大大杀败他们，直到将他们灭尽；其中剩下的人都进了坚固的城。」

【书十 21】「众百姓就安然回玛基大营中，到约书亚那里。没有一人敢向以色列人饶舌。」

- 「不容他们进自己的城邑」（19 节），是因为敌军主力如果「进了坚固的城」（20 节），攻城作战就会旷日持久，所以约书亚要求尽可能在野外歼敌。「坚固的城」（30 节）原文是「有堡垒的城」。

- 百姓既然知道神已经让「日头停留，月亮止住，直等国民向敌人报仇」（13 节），并且「已经把他们交在你们手里」（13 节），但「却不可耽延」（19 节），反而要更加努力地「追赶你们的仇敌」，「不容他们进自己的城邑」。这正是与神同工的原则：把一切交托给神，不等于人可以推卸责任；既然知道有神的预定，人就更加不可懒惰懈怠，反而要更加勇敢地传福音（徒十八 9-11）。

【书 10:22-27】22 约书亚说：“打开洞口，将那五王从洞里带出来，领到我面前。” 23 众人就这样行，将那五王，就是耶路撒冷王、希伯仑王、耶末王、拉吉王、伊矶伦王，从洞里带出来，领到约书亚面前。24 带出那五王到约书亚面前的时候，约书亚就召了以色列众人来，对那些和他同去的军长说：“你们近前来，把脚踏在这些王的颈项上。”他们就近前来，把脚踏在这些王的颈项上。25 约书亚对他们说：“你们不要惧怕，也不要惊惶，应当刚强壮胆。因为耶和华必这样待你们所要攻打的一切仇敌。” 26 随后约书亚将这五王杀死，挂在五棵树上。他们就在树上直挂到晚上。27 日头要落的时候，约书亚一吩咐，人就把尸首从树上取下来，丢在他们藏过的洞里，把几块大石头放在洞口，直存到今日。

- 「把脚踏在这些王的颈项上」（24 节）是古代中东的战争惯例，表示

得胜者制伏了俘虏。

- 神勉励约书亚「不要惧怕」（8 节；一 9；八 1），约书亚也勉励部下「不要惧怕」（25 节）。一个属灵的领袖，应该借一切机会把从神而来的信心传递出去，帮助同工的眼目转向神、「刚强壮胆」（25 节）。

- 「日头要落的时候」（27 节）指这超长一天的傍晚。即使是在欢庆得胜的时候，约书亚也没有忘记顺服神的命令，吩咐人「把尸首从树上取下来」（27 节）。

右图：吾珥出土的主前 2110 年宁吉尔苏（Ningirsu，即尼努尔塔 Ninurta）神像，现藏于卢浮宫。这座雕像的底座反映了当时的习俗：胜利者把脚放在他的敌人的头上（书十 24；诗一百一十 1）。



【书 10:28-39】28

当日，约书亚夺了玛基大，用刀击杀城中的人和王，将其中一切人口尽行杀灭，没有留下一个。他待玛基大王像从前待耶利哥王一样。**29** 约书亚和以色列众人从玛基大往立拿去，攻打立拿。**30** 耶和华将立拿和立拿的王也交在以色列人手里。约书亚攻打这城，用刀击杀了城中的一切人口，没有留下一个。他待立拿王像从前待耶利哥王一样。**31** 约书亚和以色列众人从立拿往拉吉

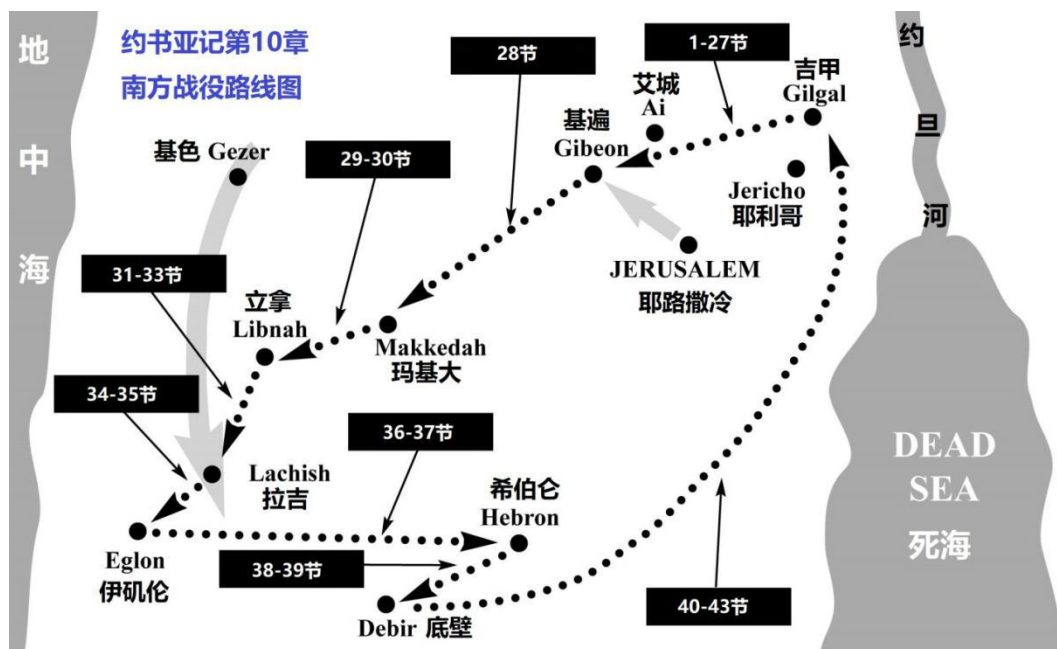
去，对着拉吉安营，攻打这城。**32** 耶和华将拉吉交在以色列人的手里。第二天，约书亚就夺了拉吉，用刀击杀了城中的一切人口，是照他向立拿一切所行的。**33** 那时，基色王荷兰上来帮助拉吉，约书亚就把他和他的民都击杀了，没有留下一个。**34** 约书亚和以色列众人从拉吉往伊矶伦去，对着伊矶伦安营，攻打这城。**35** 当日就夺了城，用刀击杀了城中的人。那日，约书亚将城中的一切人口尽行杀灭，是照他向拉吉一切所行的。**36** 约书亚和以色列众人从伊矶伦上希伯仑去，攻打这城，**37** 就夺了希伯仑和属希伯仑的诸城邑，用刀将城中的人与王，并那些城邑中的人口，都击杀了，没有留下一个，是照他向伊矶伦所行的，把城中的一切人口尽行杀灭。**38** 约书亚和以色列众人回到底璧，攻打这城，**39** 就夺了底璧和属底璧的城邑，又擒获底璧的王，用刀将这些城中的人口尽行杀灭，没有留下一个。他待底璧和底璧王像从前待希伯仑和立拿与立拿王一样。

- 「拉吉」（**31** 节）是迦南地南方的主要堡垒，最为坚固，所以「第二天」（**32** 节）才攻取。其他各城大都是「当日」（**28**、**35** 节）攻取的。

- 「基色」（**33** 节）扼守亚雅仑谷西面的入口，并不在约书亚进军的路线上。基色王前来帮助拉吉，所以约书亚就消灭了他们，但并没有立刻前去攻占他的城市（十六 **10**）。

- 在 **28-39** 节的战役清单里，一次又一次地重复了「尽行杀灭」（**28** 节），表明约书亚和百姓不折不扣地遵行了神的命令（九 **24**）。顺服神的权柄，正是神的百姓得胜的保证。

- 「希伯仑王何咸」在五王之战中已经被杀（**26** 节），在南方战役中被杀的希伯仑王可能是继任者（**37** 节）。



上图：约书亚南方战役（书十）的路线图。

【书 10:40-43】40 这样，约书亚击杀全地的人，就是山地、南地、高原、山坡的人，和那些地的诸王，没有留下一个。将凡有气息的尽行杀灭，正如耶和华以色列的神所吩咐的。41 约书亚从加低斯巴尼亚攻击到迦萨，又攻击歌珊全地，直到基遍。42 约书亚一时杀败了这些王，并夺了他们的地，因为耶和华以色列的神为以色列争战。43 于是，约书亚和以色列众人回到吉甲的营中。

• 「全地」（40 节）指迦南地的南方，这些地方后来成为犹大支派的产业。「山地」（40 节）指南方的犹大山地。「南地」（40 节）指犹大山地南边的干旱旷野。「高原」（40 节）原文是「低地」，特指犹大山地和沿海平原之间的丘陵地带「示非拉 Shephelah」，是后来以色列人与非利士人长期争战的地方。「山坡」原文是「低地、狭谷」，指犹大山地与非利士地之间的平原和坡地。

• 「没有留下一个。将凡有气息的尽行杀灭」（40 节），这是强调百姓向神的顺服。但神并没有要用火焚烧这些城市（十一 13）。

• 「从加低斯·巴尼亚攻击到迦萨，又攻击歌珊全地，直到基遍」（41 节），是南部战役攻取之地的大概范围，正符合迦南地的南方边界（一 4）。「加低斯·巴尼亚」是旷野的边界。「迦萨」是从埃及顺着沿海大道进入迦

南的第一个城市。「歌珊」不是埃及的歌珊，而是迦南南部的地名（十一 16）。

- 16-42 节详述南方战役的各个阶段，所有的争战都结束以后，百姓才同心合意地回到吉甲（15、43 节）。每次争战结束，他们都是全体回到吉甲的约柜面前，然后再从吉甲重新出发争战。每一次属灵争战的开始和结束，我们都应该像约书亚那样「回到吉甲的营中」（43 节），回到神面前，才能靠神迎接更大的得胜。

第 11 章

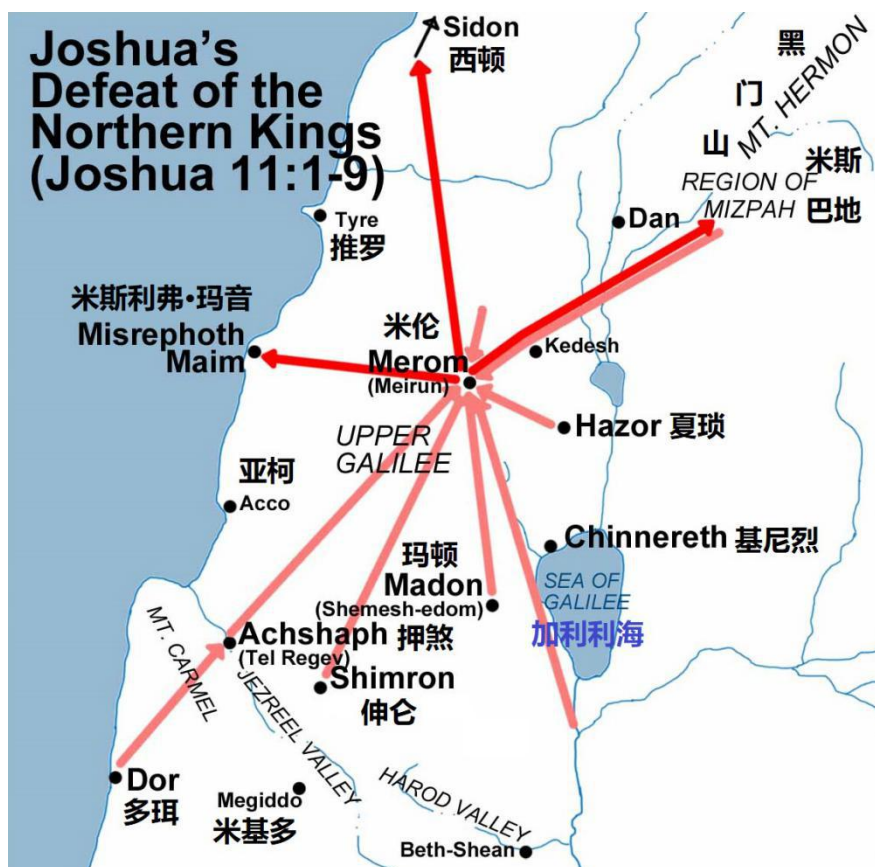
【书 11:1-5】1 夏琐王耶宾听见这事，就打发人去见玛顿王约巴、伸仑王、押煞王，2 与北方山地、基尼烈南边的亚拉巴高原，并西边多珥山冈的诸王；3 又去见东方和西方的迦南人，与山地的亚摩利人、赫人、比利洗人、耶布斯人，并黑门山根米斯巴地的希未人。4 这些王和他们的众军都出来，人数多如海边的沙，并有许多马匹、车辆。5 这诸王会合，来到米伦水边，一同安营，要与以色列人争战。

- 「夏琐」（1 节）是迦南北部一座防守坚固的大城，位于加利利海以北 16 公里，扼守从美索不达米亚到埃及的国际贸易路线「沿海大道 Via Maris」，是古代迦南的政治、经济中心（10 节），城内可住 4 万人。「耶宾」是迦南王的头衔而不是名字（士四 2），正如埃及王的头衔「法老」（创十二 15），非利士王的「亚比米勒」（创二十 2）一样。

- 夏琐王联合了迦南地北方、东北和西北诸王，他们人数众多，又有「许多马匹车辆」（4 节），是当时最强大的战争武器，适合平原作战。所以他们「来到米伦水边」（5 节），要把以色列人引到能发挥他们优势的战场进行决战。犹太史学家约瑟夫说，北方联军有三十万步兵、一万骑兵和二万辆战车，他们强大的阵势吓住了约书亚和以色列人（《犹太古史记》卷 5 第 1 章 64 节）。

- 南方五王联军都是「亚摩利人」（十 6），但北方诸王联军则由许多的种族组成（3 节）。「基尼烈」（2 节）字义是竖琴，位于加利利海的西北岸。「亚拉巴高原」（2 节）指约旦河谷的丘陵地带。「多珥」（2 节）位于西边地中海沿岸迦密山附近。「黑门山」（3 节）是迦南地北方最高的山。「米伦水」（5 节）是上加利利的一条溪水。

- 九至十一章原文都以「听见」（九 1；十 1；十一 1）开始，形成一个完整的文学结构，描述了以色列人横扫整个迦南地的争战。



上图：北方诸王联军的来源。



上图：夏琐遗址(Tel Hazor)是以色列最大的古城遗址，占地 200 英亩，是联合国世界文化遗产。夏琐位于加利利海西北 16 公里左右，扼守沿海大道(Via Maris)，是迦南地北部的战略与商业重镇，迦南最大的城市，防卫坚固，「素来夏琐在这诸国中是为首的」（书十一 10）。迦南人的夏琐包括上城和下城两部分，被约书亚烧毁。后来所罗门重建了上城（王上九 15）。



上图：所罗门王建了夏琐、米吉多、基色三个防卫城（王上九 15），用于控制从美索不达米亚到埃及的国际贸易路线：沿海大道（Via Maris）。

【书 11:6-9】6 耶和华对约书亚说：“你不要因他们惧怕。明日这时，我必将他们交付以色列人全然杀了。你要砍断他们马的蹄筋，用火焚烧他们的车辆。”7 于是，约书亚率领一切兵丁，在米伦水边突然向前攻打他们。8 耶和华将他们交在以色列人手里，以色列人就击杀他们，追赶他们到西顿大城，到米斯利弗玛音，直到东边米斯巴的平原，将他们击杀，没有留下一个。9 约书亚就照耶和华所吩咐他的去行，砍断他们马的蹄筋，用火焚烧他们的车辆。

• 虽然神早已赐下得胜的应许（一 6），并且早已宣告「你当刚强壮胆！不要惧怕，也不要惊惶」（一 9）；但在每次争战之前，神都要重新勉励约书亚「不要因他们惧怕」（6 节；八 1；十 8）。神怜悯我们的软弱，「每早晨提醒，提醒我的耳朵，使我能听」（赛五十 4），借着各种方式来提醒我们、激发我们（彼后一 13）；而我们更应当每天都警醒仰望神新鲜的话语和恩典，才能在属灵战争中刚强壮胆。

• 神若开了我们的眼目，虽然仇敌「人数多如海边的沙」（4 节），但我们却能看到「与我们同在的比与他们同在的更多」（王下六 16）；虽然仇敌有强大的「马匹车辆」（4 节），但我们却能看到「满山有火车火马围绕」（王下六 17）。北方诸王联合起来，在人看是大大的难处，其实是神再一次让「万事都互相效力，叫爱神的人得益处」（罗八 28），好将仇敌一次性「交付以色列人全然杀了」（6 节）。

• 迦南人有强大的「马匹车辆」（4 节；十七 18；士四 13），以色列人只有步兵。但只要百姓永远跟随神、顺服神的权柄，就不必倚靠「马匹车辆」或任何先进武器，因为神自己会为祂的百姓争战。所以神命令约书亚「砍断他们马的蹄筋，用火焚烧他们的车辆」（6 节），不用缴获的装备来壮大自己，免得百姓把信心放在眼见的「马匹车辆」上。有利的环境、条件虽然好，但也很容易使属灵的生命停滞不前、甚至后退，因为人的眼目很容易从神的身上转移到人以为可靠的事物上，结果迷失了方向。神要除去百姓的这个试探，让百姓学习单单仰望祂：「有人靠车，有人靠马，但我们要提到耶和华我们神的名」（诗二十 7）。约书亚忠实地执行了神的命令，因此以色列人一直到大卫王的时候，都没有使用「马匹车辆」。

• 约书亚再一次顺服神的命令，「率领一切兵丁」（7 节）急行军 5 天（《犹太古史记》卷 5 第 1 章 64 节），「突然向前攻打他们」（7 节）。无论是艾城之战、基遍之战还是米伦水之战，约书亚都是「突然」进攻，一面是完全倚靠神，一面是竭尽全力，成为我们与神同工的榜样。

• 「米斯利弗·玛音」（8 节）在米伦水的西面，「米斯巴的平原」（8 节）在米伦水的东面，以色列人向东西两面追赶敌军，彻底歼灭了他们。



上图：迦南人的战车，适合在平原作战，但在山地就无法施展威力。所以当非利士人与扫罗决战时，要迂回到北方的耶斯列平原（撒上二十九 1）。

右图：米伦水之战的地形和路线图。



【书 11:10-15】10 当时，约书亚转回夺了夏琐，用刀击杀夏琐王；素来夏琐在这诸国中是为首。11 以色列人用刀击杀城中的人口，将他们尽行杀灭，凡有气息的没有留下一个。约书亚又用火焚烧夏琐。12 约书亚夺了这些王的一切城邑，擒获其中的诸王，用刀击杀他们，将他们尽行杀灭，正如耶和華仆人摩西所吩咐的。13 至于造在山冈上的城，除了夏琐以外，以色列人没有焚烧。约书亚只将夏琐焚烧了。14 那些城邑所有的财物和牲畜，以色列人都取为自己的掠物；惟有一切人口都用刀击杀，直到杀尽。凡有气息的没有留下一个。15 耶和華怎样吩咐他仆人摩西，摩西就照样吩咐约书亚，约书亚也照样行。凡耶和華所吩咐摩西的，约书亚没有一件懈怠不行的。

- 在迦南诸城中，只有耶利哥、艾城和夏琐被焚烧：耶利哥是献给神的初熟果子；艾城是用彻底的得胜来恢复失败的百姓；而夏琐是「在这诸国中是为首的」（10 节），是迦南恶俗的象征，必须被彻底清除。

- 其他的城市都没有被焚烧，因为神要把这些城市作为白白的恩典赐给百姓：「那里有城邑，又大又美，非你所建造的；有房屋，装满各样美物，非你所装满的；有凿成的水井，非你所凿成的；还有葡萄园、橄榄园，非你所栽种的；你吃了而且饱足。那时你要谨慎，免得你忘记将你从埃及地、为奴之家领出来的耶和華。」（申六 10-12）。

- 「造在山冈上的城」（13 节），是因为迦南地的城通常都建在多石的山上，以利于防御，也留出平地来种植粮食。

- 在 10-15 节的北方战役清单里，一次又一次地重复了「尽行杀灭」（11 节），表明约书亚和百姓不折不扣地遵行了神的命令（九 24）。「凡耶和華所吩咐摩西的，约书亚没有一件懈怠不行的」（15 节），这正是他每一次得胜的秘诀。



上图：夏琐上城遗址。



上图：夏琐下城遗址。

【书十一 16】「约书亚夺了那全地，就是山地、一带南地、歌珊全地、高原、亚拉巴、以色列的山地，和山下的高原。」

【书十一 17】「从上西珥的哈拉山，直到黑门山下黎巴嫩平原的巴力·迦得，并且擒获那些地的诸王，将他们杀死。」

• 「全地」指整个迦南地。「山地」指南方的犹大山地。「一带南地」原文是「南地全部」，指犹大山地南边的干旱旷野。「高原」原文是「低地」，特指犹大山地和沿海平原之间的丘陵地带「示非拉 Shephelah」。「亚拉巴」指约旦河谷。「以色列的山地」指北方的以法莲山地。「山下的高原」原文是「山下的低地」，指北方的丘陵地带（16 节）。

• 「从上西珥的哈拉山，直到黑门山下黎巴嫩平原的巴力·迦得」（17 节），意思是从迦南地的最南方一直到最北方。

• 经过了南方战役和北方战役，迦南地从南方到北方大部分都已在以色列人的掌管下，但沿海平原还在非利士人的控制之下。神所指示的争战对象并没有包括非利士人（三 11）。神在「领以色列人出埃及地」（摩九 7）的时候，也「领非利士人出迦斐托」（摩九 7），预备他们作为管教、训练神百姓的工具。非利士人到参孙作士师的时候将成为以色列人的主要敌人（士十三 1），扫罗王与非利士人多次争战（撒上十三 5；十四 23；二十三 27；二十八 1；三十一 7），最后由大卫王彻底征服了他们（王上四 21）。

【书十一 18】「约书亚和这诸王争战了许多年日。」

• 「许多年日」（18 节）大约是 7 年。虽然耶利哥、艾城、基遍和米伦水四大战役已经歼灭了迦南联军的主力，但还有许多城市需要逐一攻取。迦勒窥探迦南时 40 岁（十四 7），分配土地时 85 岁（十四 10），减去旷野飘流的 38 年，征服迦南的争战大约用了 7 年时间。

• 征服迦南的争战，乃是神按着祂所计划的节奏为百姓争战（申三 22）。是神安排「日头停留，月亮止住」（十 13），「从天上降大冰雹」（十 11），用闪电战消灭五王联军；也是神吩咐百姓「不可把他们速速灭尽，恐怕野地的兽多起来害你」（申七 22），所以才「和这诸王争战了许多年日」。

• 同样，我们只有认识到属灵的争战是神为我们争战，才能一面跟上神的步伐，勇敢接受属灵的挑战；一面顺服神的节奏，耐心等候生命的成熟。神固然会用闪电战打败撒旦的权势，使我们生命的方向得以扭转；但生命的成熟却不能通过几次奋兴、活动来速成，神要用我们一生「许多年日」的争战来训练我们，将我们里面的旧人「渐渐赶出」（申七 22），使我们越来越能「乘驾地的高处」（申三十二 13），并且「在高位安稳」（诗十八 33）。

【书十一 19】「除了基遍的希未人之外，没有一城与以色列人讲和的，都是以色列人争战夺来的。」

【书十一 20】「因为耶和华的意思是要使他们心里刚硬，来与以色列人争战，好叫他们尽被杀灭，不蒙怜悯，正如耶和华所吩咐摩西的。」

- 如果迦南人愿意，其它城市也可以效法基遍人与以色列人讲和。但他们就像法老一样（出七 13），自己「心里刚硬」（20 节），同心合意地「来与以色列人争战」（20 节）；所以神就任凭他们继续「心里刚硬」（出十 1），「没有一城与以色列人讲和的」（19 节），让他们自取灭亡。

- 迦南人之所以「尽被杀灭，不蒙怜悯」，并不是因为神把这地应许了给以色列人，而是因为迦南人已罪恶满盈（创十五 16）；并不是因为迦南人的败坏，而是因为他们「心里刚硬」（20 节）。今天，世人也和迦南人一样罪恶满盈，所以「按着定命，人人都有一死，死后且有审判」（来九 27）。而神也按着祂的主权拣选了一些人接受祂的救恩（彼前一 2），祂「要怜悯谁就怜悯谁，要恩待谁就恩待谁」（罗九 15）；而没有得救的人，乃是自己决定「心里刚硬」。

【书十一 21】「当时约书亚来到，将住山地、希伯仑、底璧、亚拿伯、犹大山地、以色列山地所有的亚纳族人剪除了。约书亚将他们和他们的城邑尽都毁灭。」

【书十一 22】「在以色列人的地没有留下一个亚纳族人，只在迦萨、迦特，和亚实突有留下的。」

【书十一 23】「这样，约书亚照着耶和华所吩咐摩西的一切话夺了那全地，就按着以色列支派的宗族将地分给他们为业。于是国中太平，没有争战了。」

- 「亚纳族人」（21 节）是巨人，他们在四十多年前曾叫老一代的以色列人恐惧退缩（民十三），唯有约书亚和迦勒没有惧怕。现在，约书亚带领百姓剪除了所有的亚纳族人，印证了老一代以色列人的愚昧，更向历代神的百姓显明：他们的得胜乃是因为他们跟随神、顺服神，跟随神不能根据人所能做的，而是根据神所要做的。

- 「迦萨、迦特和亚实突」（22 节）是非利士人的地方，大卫杀死的迦特巨人歌利亚（撒上十七 4），可能就是剩余亚纳族人的后裔。

- 「宗族 Clans」（23 节）原文是「部族、家族」，是十二「支派 Tribes」

与各个「父家 Fathers' houses」之间的单位，由长老领导，分配土地是按「宗族」为单位的（十一 23；十二 7；十三 15；十五 1；民三十六 6），同一「宗族」的土地形成一个行政区。

- 虽然「还有许多未得之地」（十三 1），但以色列人已经征服了迦南地的主要城邑，消灭了有组织的政权和抵抗；而那些尚未攻占的地，神应许「要渐渐地将他们从你面前撵出去，等到你的人数加多，承受那地为业」（出二十三 30）。所以百姓已经可以分地为业，在享用应许的过程中不断承受更多的应许，直到完全「承受那地为业」（出二十三 30）。同样，神也没有要求我们等到生命成熟时才能享用基督，而是让我们一面享用基督里的丰富，一面「向着标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏」（腓三 14），直到完全得着丰满的基督。

- 「太平」（23 节）原文的意思是「平静、安静，不受干扰」，这个词在士师记中也不断出现（士三 11、30；五 31；八 28），又译为「安息」（亚一 11）。但约书亚让百姓所享用的安息只是暂时的（来四 8），这个暂时的安息到士师的时代将不断因着百姓的不顺服被破坏。「这样看来，必另有一安息日的安息为神的子民存留」（来四 9），就是另一个约书亚——耶稣基督将要赐给我们的永远的安息（约十四 27；腓四 7）。

第 12 章

【书 12:1-6】1 以色列人在约旦河外向日出之地击杀二王，得他们的地，就是从亚嫩谷直到黑门山，并东边的全亚拉巴之地。**2** 这二王，有住希实本、亚摩利人的王西宏。他所管之地是从亚嫩谷边的亚罗珥和谷中的城，并基列一半，直到亚扪人的境界，雅博河**3** 与约旦河东边的亚拉巴，直到基尼烈海，又到亚拉巴的海，就是盐海，通伯耶西末的路以及南方，直到毗斯迦的山根。**4** 又有巴珊王噩，他是利乏音人所剩下的，住在亚斯他录和以得来。**5** 他所管之地是黑门山、撒迦、巴珊全地，直到基述人和玛迦人的境界并基列一半，直到希实本王西宏的境界。**6** 这二王是耶和华仆摩西和以色列人所击杀的；

耶和華僕人摩西將他們的地賜給流便人、迦得人和瑪拿西半支派的人為業。

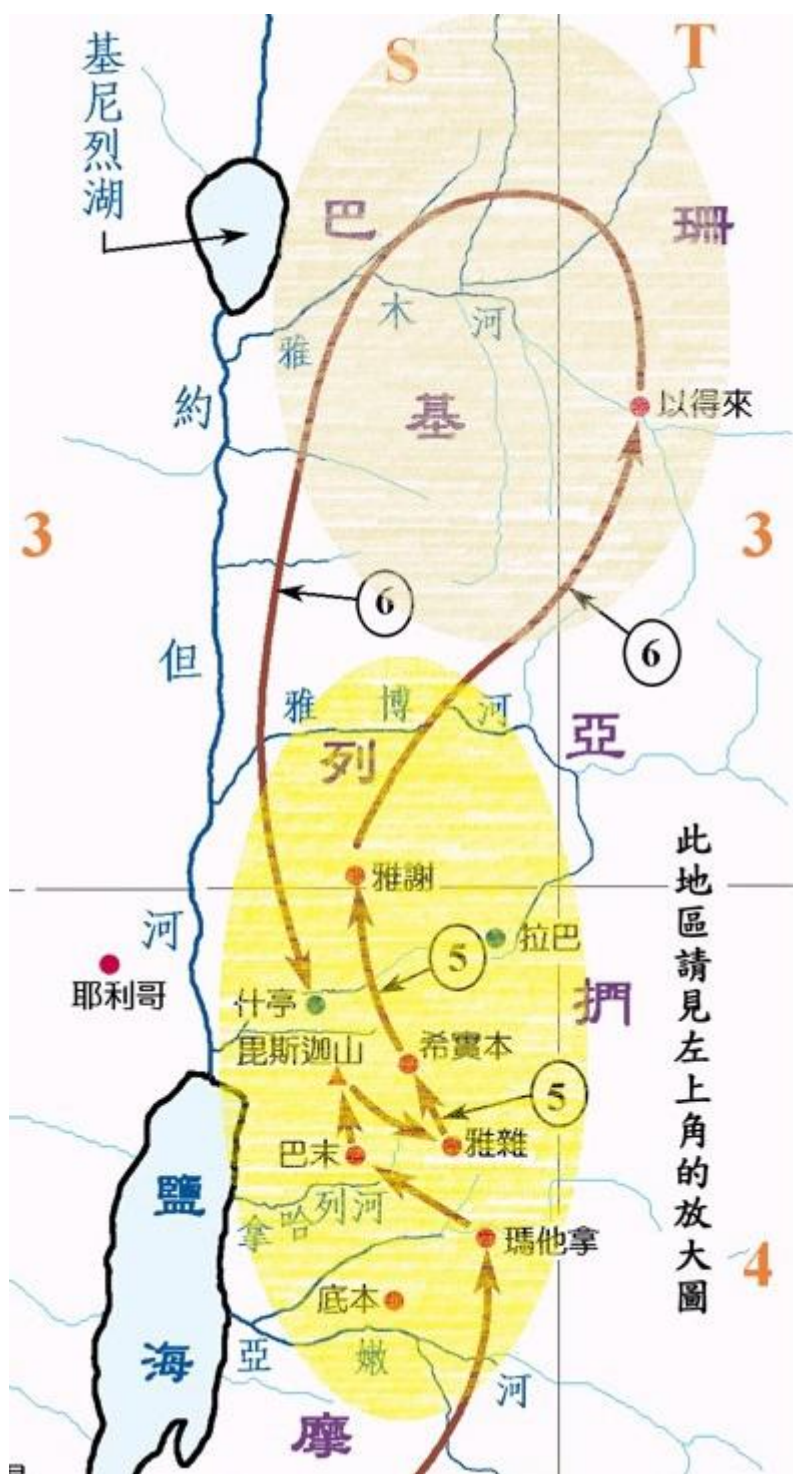
- 本章总结了神在约旦河两岸赐给百姓的得胜，为十三至二十一章的分配地业作准备。

- 1-6 节数算了摩西带领百姓在约旦河东的得胜（民二十一 21-35）。「从亚嫩谷直到黑门山」（1 节），意思是从河东二王之地的最南方一直到最北方。「东边的全亚拉巴之地」（1 节），指东部的沙漠。河西诸王只是控制一座城和周边的乡村，河东二王却控制着广阔的地区，比河西诸王更强大。但神让百姓在进入迦南之前，就借着击败河东二王，预先经历了神的大能；并且因此让迦南人的「心都消化了」（二 9），为百姓进迦南预备了道路。

- 「亚摩利人的王西宏」（2 节）的地，南起「亚嫩谷边的亚罗珥」（2 节），北至「雅博河」，西起约旦河，东至旷野的亚扪（士十一 22）。

- 「巴珊王噩」（3 节）的地，南起「雅博河」（2 节），北至「黑门山」（5 节），西起约旦河边的「巴珊、基列」（5 节），东至「撒迦」（5 节）。「亚斯他录」（4 节）是噩王国敬拜偶像亚斯她录女神的中心，巴珊王在「以得来」和「亚斯他录」轮流居住。

- 「基列」位于约旦河东，巴珊王噩控制「雅博河」以北的部分，亚摩利人的王西宏控制「雅博河」以南的部分，所以说他们分别占据「基列一半」（2、5 节）。



上图：以色列人征服约旦河东亚摩利王西宏和巴珊王噩的国土，预备进入迦南。

【书 12:7-8】7 约书亚和以色列人在约旦河西击杀了诸王。他们的地是从

黎巴嫩平原的巴力迦得，直到上西珥的哈拉山。约书亚就将那地按着以色列支派的宗族分给他们为业，**8** 就是赫人、亚摩利人、迦南人、比利洗人、希未人、耶布斯人的山地、高原亚拉巴、山坡、旷野和南地。

- 7-8 节数算了约书亚带领百姓在约旦河西的得胜。「从黎巴嫩平原的巴力·迦得，直到上西珥的哈拉山」（7 节），意思是从迦南地的最北方一直到最南方（十一 16-17）。

- 第 8 节列举了 6 个被驱逐的民族，没有提到「革迦撒人」（三 10），可能他们当时已经被周边民族同化了，或者已经迁走了。

- 「宗族 Clans」（7 节）原文是「部族、家族」，是十二「支派 Tribes」与各个「父家 Fathers' houses」之间的单位，由长老领导。以色列人分配土地是按「宗族」为单位的（十一 23；十二 7；十三 15；十五 1；民三十六 6），同一「宗族」的土地形成一个行政区。

【书 12:9-24】9 他们的王：一个是耶利哥王，一个是靠近伯特利的艾城王，**10** 一个是耶路撒冷王，一个是希伯仑王，**11** 一个是耶末王，一个是拉吉王，**12** 一个是伊矶伦王，一个是基色王，**13** 一个是底璧王，一个是基德王，**14** 一个是何珥玛王，一个是亚拉得王，**15** 一个是立拿王，一个是亚杜兰王，**16** 一个是玛基大王，一个是伯特利王，**17** 一个是他普亚王，一个是希弗王，**18** 一个是亚弗王，一个是拉沙仑王，**19** 一个是玛顿王，一个是夏琐王，**20** 一个是伸仑米仑王，一个是押煞王，**21** 一个是他纳王，一个是米吉多王，**22** 一个是基低斯王，一个是靠近迦密的约念王，**23** 一个是多珥山冈的多珥王，一个是吉甲的戈印王，**24** 一个是得撒王。共计三十一个王。• 9-16 节是以色列人在迦南地南方击杀的 16 个王，17-24 节是以色列人在迦南地北方击杀的 15 个王。有些城如示剑、多坍没有列在其中。可能这些城没有王。

- 在长约 300 公里、宽约 100 公里的迦南地居住着 6 个民族，居然有「三十一个王」（24 节），一面说明迦南确实是「流奶与蜜之地」（五 6），一面也说明人际关系的错综复杂。这些王代表各城不同的利益，彼此各持己见、争斗不休，只有在抵挡神的事上才能「同心合意」（九 2），这正是世界和肉体生命的真实写照。

- 以色列人在河东击杀了两个王，在河西击杀了三十一个王，一共消灭了三十三王。没有神带领百姓这三十三次得胜，以色列人就不能承受产业；而没有主耶稣在三十三岁的得胜复活，我们也不能享受基督里的丰富。在书

写很不方便的三千多年前，圣灵让作者认认真真地记下了这三十三个王的名字，让后世的抄写者每抄一个名字，心中都对神生出一份感恩；读圣经的人每念一个名字，心中都对神发出一声赞美。

- 在分配地业、承受应许之前，圣灵首先数算了神赐给百姓的得胜。表面上，河东的争战是在摩西的带领下，河西的争战是在约书亚的带领下，约书亚完成了摩西所开始的工作。但实际上，摩西是神的仆人，约书亚也是神的仆人，真正为百姓争战的乃是神自己（十 4；申三 22）。摩西、约书亚和百姓完全顺服神，才能经历得胜、承受应许（十三至十九章）。同样，作者也要当时的读者和历代的信徒明白，神的百姓只有顺服神、遵守圣约，才能得着、并且长久享用神在圣约里的应许。

第 13 章

【书十三 1】「约书亚年纪老迈，耶和华对他说：『你年纪老迈了，还有许多未得之地，」

• 「约书亚和这诸王争战了许多年日」（十一 18），用了七年时间打败了迦南诸王、征服了主要城邑。虽然此时约书亚已经年近九十，但并不是因为他「年纪老迈了」（1 节）、不能打仗了，所以才留下许多遗憾，「还有许多未得之地」（1 节）。神所使用的器皿，并不在乎年龄或体力，只在乎信心和顺服；神所定意的工作，并不根据人的所有和所是，只根据神的旨意和大能。征服迦南的争战，乃是神自己带领百姓争战：是神大能的手施行神迹奇事，用四次闪电战消灭迦南诸王；也是神定意「将这些国的民从你面前渐渐赶出」（申七 22），吩咐百姓「不可把他们速速灭尽，恐怕野地的兽多起来害你」（申七 22），所以留下了「许多未得之地」。

• 同样，神固然会用闪电战打败撒旦的权势，使我们生命的方向得以扭转；但生命的成熟却不能通过几次奋兴、活动来速成，神要用我们一生的属灵争战一点一滴地来训练我们，将我们里面的旧人「渐渐赶出」，直到我们得着所有的「未得之地」。

【书 13:2-5】2 就是非利士人的全境和基述人的全地。**3** 从埃及前的西曷河往北，直到以革伦的境界，就算属迦南人之地。有非利士人五个首领所管的迦萨人、亚实突人、亚实基伦人、迦特人、以革伦人之地，并有南方亚卫人之地。**4** 又有迦南人的全地，并属西顿人的米亚拉到亚弗，直到亚摩利人的境界。**5** 还有迦巴勒人之地，并向日出的全黎巴嫩，就是从黑门山根的巴力迦得，直到哈马口。• 神按着向摩西明确指示的迦南地四界（民三十四 2-12），从南到北列举了「未得之地」（2-6 节）。「未得之地」包括 4 个主要区域，具体位置和范围参见地图：

1. 「基述人的全地」（2 节），就是「从书珥直到埃及」的旷野（撒上二十七 8）。

2. 非利士人之地，包括非利士人的五个城邦（2-3 节）。非利士人是迦斐托岛来的外来移民（创十 14），不是迦南的后裔（创十 6）。虽然他们占领了原来「南方亚卫人之地」（3 节；申二 23），但神仍把这片土地「算属

迦南人之地」(3 节)，作为应许之地的一部分。「埃及前的西曷河」(3 节)就是埃及小河。

3. 腓尼基人之地，包括推罗和西顿在内的腓尼基海岸(4 节)。

4. 「全黎巴嫩」(5 节)，从黑门山向北一直到哈马口。



上图：约书亚开始分地时，以色列人的已得之地和未得之地。其中未得之城在士师时代陆续被攻占，而未被控制之城到了大卫时代才完全被攻占。

【书十三 6】「山地的一切居民，从黎巴嫩直到米斯利弗·玛音，就是所有的西顿人，我必在以色列人面前赶出他们去。你只管照我所吩咐的，将这地拈阄分给以色列人为业。」

【书十三 7】「现在你要把这地分给九个支派和玛拿西半个支派为业。」

- 在神的眼中，约书亚已经完成了征服迦南的托付。虽然约书亚还要再活二十多年，一直到「一百一十岁」（二十四 29），但神吩咐他不必等到所有的「未得之地」都被攻取，「只管照我所吩咐的，将这地拈阄分给以色列人为业」（6 节）。因为神带领百姓出埃及、进迦南的最终目的，并不是停留在属地的应许上，而是让百姓一面享用地上的应许，一面学习信心的功课，「等候天上那座有根基的城，就是神所经营所建造的」（来十一 10）。因此，神的旨意并不是让约书亚攻取所有的「未得之地」，「若是约书亚已叫他们享了安息，后来神就不再提别的日子了。这样看来，必另有一安息日的安息为神的子民存留」（来四 8-9），就是迦南所预表的基督里的安息。在神的计划里，「这些人都是因信得了美好的证据，却仍未得着所应许的；因为神给我们预备了更美的事，叫他们若不与我们同得，就不能完全」（来十一 39-40）。

- 在进迦南的过程中，征服迦南是第一个阶段，分配土地是第二个阶段，而攻取「未得之地」是第三个阶段。神在不同的阶段用不同的方法来带领和训练祂的百姓，祂安排约书亚作为摩西的接班人，负责征服迦南和分配土地；但却没有安排约书亚的接班人，而是让各个支派自己负责攻取「未得之地」，让「那地的居民」成为他们信心成长的「食物」（民十四 9），让百姓学习在享用应许中不断承受更多的应许，直到完全「承受那地为业」（出二十三 30）。神也没有让新约的信徒等到生命成熟的时候才能享用基督，而是让我们一面享用基督里的丰富，一面「向着标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏」（腓三 14），「恐惧战兢做成你们得救的工夫」（腓二 12），直到得着丰满的基督。

- 虽然是「未得之地」，但神的大能既然已经攻取了已得之地，也必能「在以色列人面前赶出他们去」（6 节）。「拈阄分给以色列人为业」（6 节），正是神吩咐摩西的分地方式（民三十四 13），现在神向约书亚再次重申，表

明分地的过程必须凭信心接受神的权柄和管理。百姓能得着这地，并非根据自己的努力配得的，而是根据神的应许和恩典；既然是应许和恩典，约书亚就应当凭信心分地，而百姓更应当凭信心接受。任何的攀比、抱怨、强求或改变，既不是以色列人对待分地的正确态度，也不是我们对待属灵恩赐的当有态度。

【书 13:8-13】8 玛拿西那半支派和流便、迦得二支派已经受了产业，就是耶和华的仆人摩西在约旦河东所赐给他们的，9 是从亚嫩谷边的亚罗珥和谷中的城，并米底巴的全平原，直到底本，10 和在希实本作王亚摩利王西宏的诸城，直到亚扪人的境界。11 又有基列地、基述人、玛迦人的地界并黑门全山、巴珊全地，直到撒迦。12 又有巴珊王噩的全国，他在亚斯他录和以得来作王，利乏音人所存留的只剩下他。这些地的人，都是摩西所击杀所赶逐的。13 以色列人却没有赶逐基述人、玛迦人，这些人仍住在以色列中，直到今日。• 神应许给亚伯拉罕、以撒和雅各后裔的迦南地，并不包括约旦河东之地，亚伯拉罕当日「纵横走遍这地」（创十三 17）的时候并没有越过约旦河。当神向摩西指明迦南地界的时候（民三十四 2-12），河东之地已经被分给两个半支派，但是神仍然没有把这地算为祂所应许的「耶和华之地」（二十二 19）。所以河西之地是用「拈阄分给以色列人为业」（6 节），而河东之地是「耶和华的仆人摩西在约旦河东所赐给他们的」（8 节）；河西之地是人在信心里接受的神的应许，河东之地是人在坚持中要求的神的允许。

• 在拈阄分地之前，圣灵借着河东之地来提醒百姓：人所看为美的事，如果不是在神的应许之中，始终都不是上好。人所争取来的福虽然可以带来一时满足，但终究会有后患，唯有「耶和华所赐的福使人富足，并不加上忧虑」（箴十 22）。

• 以色列人「没有赶逐基述人，玛迦人」（13 节），虽然他们并不列在迦南七族当中，但河东支派与这些外邦人杂居，就是住在不洁净的地方（二十二 19），埋下了属灵危机的种子。

• 9-12 节是摩西分给河东两个半支派的产业，南界是「亚嫩谷」（9 节），北界是「黑门山」（11 节）。具体位置和范围参见地图。



左图：河东两个半支派所分得的地业。

【书十三 14】「只是利未支派，摩西（原文是他）没有把产业分给他们。他们的产业乃是献与耶和华——以色列神的火祭，正如耶和华所应许他们的。」

- 本节是提醒百姓，应当在河东之地给利未人留出城邑。虽然河东之地不在应许里，但神仍然把利未人放在河东，表明神并不丢弃河东的百姓。

- 河东之地的面积占全色列人所得之地的五分之二，神却在河东地设了一半的逃城（二十 8），也说明河东的百姓更需要神恩典的怜悯。虽然他们所做的不合神的心意，但神反而更加怜悯这些软弱的百姓。

【书 13:15-23】15 摩西按着流便支派的宗族分给他们产业。16 他们的境界是亚嫩谷边的亚罗珥和谷中的城，靠近米底巴的全平原；17 希实本并属希实本平原的各

城，底本、巴末巴力、伯巴力勉、18 雅杂、基底莫、米法押、19 基列亭、西比玛、谷中山的细列哈沙辖、20 伯毗珥、毗斯迦山坡、伯耶西末，21 平原的各城，并亚摩利王西宏的全国。这西宏曾在希实本作王，摩西把他和米甸的族长以未、利金、苏珥、户珥、利巴击杀了。这都是住那地属西宏为首领的。

22 那时，以色列人在所杀的人中，也用刀杀了比珥的儿子术士巴兰。**23** 流便人的境界就是约旦河与靠近约旦河的地。以上是流便人按着宗族所得为业的诸城，并属城的村庄。

- 「属西宏为首领的」（21 节），意思是这五个米甸族长（民三十一 8）都是属西宏统治的。假先知「巴兰」（22 节）教唆米甸妇女引诱百姓行淫乱、拜偶像（民三十一 16），结果米甸五王和巴兰都被神除灭（民三十一 8）。圣灵在分地之前，再次提起米甸人和巴兰，提醒当时的读者和历代神的百姓，如果要长久地活在神的应许里，就不能跟从「巴兰的计谋」（民三十一 16）、以致得罪神。

- 「宗族 Clans」（15 节）原文是「部族、家族」，是十二「支派 Tribes」与各个「父家 Fathers' houses」之间的单位，由长老领导。以色列人分配土地是按「宗族」为单位的（十一 23；十二 7；十三 15；十五 1；民三十六 6），同一「宗族」的土地形成一个行政区。

- 15-23 节是摩西分给流便支派的产业。他们与南面的摩押以「亚嫩谷」（16 节）为界，包括「亚摩利王西宏的全国」（21 节）的大部分。具体位置和范围参见地图。

【书 13:24-28】24 摩西按着迦得支派的宗族分给他们产业。**25** 他们的境界是雅谢和基列的各城，并亚扪人的一半地，直到拉巴前的亚罗珥。**26** 从希实本到拉抹米斯巴和比多宁，又从玛哈念到底璧的境界，**27** 并谷中的伯亚兰、伯宁拉、疏割、撒分，就是希实本王西宏国中的余地，以及约旦河与靠近约旦河的地，直到基尼烈海的极边，都在约旦河东。**28** 以上是迦得人按着宗族所得为业的诸城，并属城的村庄。

- 神不允许以色列人侵占亚伯拉罕的侄子罗得的子孙「亚扪人的地」（申二 9）。迦得支派所占据的「亚扪人的一半地」（25 节），是亚扪人之前被亚摩利人的王西宏夺去的。后来亚扪人曾要求以色列归还此地（士十一 13），但并不合理，因为这地已经不再属于亚扪人了，以色列人是从西宏手中夺取的。

- 24-28 节是摩西分给迦得支派的产业。他们位于流便支派的北部，包括「希实本王西宏国中的余地」（27 节），以及向北一直到加利利海的约旦河谷狭长地带。具体位置和范围参见地图。

【书十三 29】「摩西把产业分给玛拿西半支派，是按着玛拿西半支派的

宗族所分的。」

【书十三 30】「他们的境界是从玛哈念起，包括巴珊全地，就是巴珊王疆的全国，并在巴珊、睚珥的一切城邑，共六十个。」

【书十三 31】「基列的一半，并亚斯他录、以得来，就是属巴珊王疆国的二城，是按着宗族给玛拿西的儿子玛吉的一半子孙。」

- 玛拿西支派人口众多，一半定居在约旦河东，一半定居在约旦河西。

- 29-31 节是摩西分给玛拿西支派一半支派的产业。他们位于迦得支派的北部，从南面雅博河畔的玛哈念，一直到北面的黑门山，包括了「巴珊全地，就是巴珊王疆的全国」（30 节）。具体位置和范围参见地图。

【书十三 32】「以上是摩西在约旦河东对着耶利哥的摩押平原所分给他们的产业。」

【书十三 33】「只是利未支派，摩西没有把产业分给他们。耶和华——以色列的神是他们的产业，正如耶和华所应许他们的。」

圣灵在分地的过程中四次强调：利未支派没有产业（14、33 节；十四 3；十八 7）。不断提醒百姓记住自己对利未人的义务，也提醒利未人记住「神是他们的产业」（33 节）。神既然已经按着自己的应许和大能把产业分给了十二支派，照样也会按着自己的应许和大能供应专职事奉祂的仆人，「所以，不要忧虑说，吃什么？喝什么？穿什么？这都是外邦人所求的。你们需用的这一切东西，你们的天父是知道的」（太六 31-32）。

第 14 章

【书 14:1-5】1 以色列人在迦南地所得的产业，就是祭司以利亚撒和嫩的儿子约书亚，并以色列各支派的族长所分给他们的，都记在下面，2 是照耶和華借摩西所吩咐的，把产业拈阄分给九个半支派。3 原来，摩西在约旦河东，已经把产业分给那两个半支派，只是在他们中间没有把产业分给利未人。4 因为约瑟的子孙是两个支派，就是玛拿西和以法莲，所以没有把地分给利未人。但给他们城邑居住，并城邑的郊野，可以牧养他们的牲畜，安置他们的财物。5 耶和華怎样吩咐摩西，以色列人就照样行，把地分了。• 神指定负责「分地为业之人的名字，是祭司以利亚撒和嫩的儿子约书亚」（民三十四 17），亚伦的接班人「祭司以利亚撒」代表神的恩典，摩西的接班人「约书亚」代表神的权柄。「祭司以利亚撒和嫩的儿子约书亚」（1 节）主持分地为业，表明以色列人在迦南承受产业的过程，完全是根据神的恩典和权柄。同样，将来我们「与众圣徒在光明中同得基业」（西一 12），也完全是根据「慈悲忠信的大祭司」（来二 17）和万王之王（提前六 15）主耶稣基督的恩典和权柄。

- 「祭司以利亚撒」是亚伦的第三个儿子（出六 23），他见证了摩西任命约书亚接班的仪式（民二十七 19-22），并负责「凭乌陵的判断」向约书亚指示神的旨意，所以约书亚和以色列全会众「都要遵以利亚撒的命出入」（民二十七 21）。他可能负责主持「拈阄」（2 节）。

- 神不但指定了「祭司以利亚撒和嫩的儿子约书亚」，也指定了协助分地的河西十个支派的族长（民三十四 19-28），但却没有对河东两个半支派的分地过程作出任何安排。人自己要作的工作，只能靠人自己来筹划；而神所定意的工作，神自己会呼召、安排。

- 「阄」（2 节）原文是「抽签用的小鹅卵石」。对于世人来说，「拈阄」是无奈地把事情交给命运；而对于神的百姓来说，「拈阄」是主动地把事情交在「耶和華面前」（十八 10），接受神的权柄和管理。神吩咐百姓用「拈阄」（2 节；民三十四 13）的方法来承受产业，表明神才是全地真正的主人；百姓能得着这地，并非因为自己的努力配得，而是根据神的应许和恩典；百姓只有遵行神的诫命，神才会「照祂向你列祖所起的誓，扩张你的境

界，将所应许赐你列祖的地全然给你」（申九 8）。

- 「耶和华怎样吩咐摩西，以色列人就照样行」（5 节），就是用「拈阄」的方法决定各支派的位置，但地域的大小却是根据支派的人口分配的（民二十六 53-56）。以色列人用「拈阄」的方法，让神来决定各支派土地的位置，才能应验雅各和摩西的预言（创四十九；申三十三）。以色列人也用「掣签」的方法来安排祭司（代上二十四 5）、事奉（代上二十四 31）、诗班（代上二十五 8）和守门（代上二十六 13）利未人的班次。「签放在怀里，定事由耶和华」（箴十六 33），所以对于敬畏神的人，「掣签能止息争竞，也能解散强胜的人」（箴十八 18）。

- 「约瑟的子孙是两个支派」（4 节），指约瑟代替犯罪的雅各长子流便承受长子双份产业的祝福（创四十八 22），多算了一个支派；但由于事奉神的利未支派散居在以色列中，没有分地为业，少算了一个支派，所以参与分地的支派总数仍然是十二个。



上图：以色列十二支派所分得的地业。

【书 14:6-12】6 那时，犹大人来到吉甲见约书亚，有基尼洗族耶孚尼的儿子迦勒对约书亚说：“耶和华在加低斯巴尼亚指着我与你对神人摩西所说

的话，你都知道了。7 耶和华的仆人摩西，从加低斯巴尼亚打发我窥探这地，那时我正四十岁，我按着心意回报他。8 然而同我上去的众弟兄，使百姓的心消化，但我专心跟从耶和华我的神。9 当日，摩西起誓说：‘你脚所踏之地，定要归你和你的子孙永远为业，因为你专心跟从耶和华我的神。’10 自从耶和华对摩西说这话的时候，耶和华照他所应许的，使我存活这四十五年，其间以色列人在旷野行走。看哪！现今我八十五岁了，11 我还是强壮，像摩西打发我去的那天一样。无论是争战是出入，我的力量那时如何，现在还是如何。12 求你将耶和华那日应许我的这山地给我，那里有亚纳族人，并宽大坚固的城，你也曾听见了。或者耶和华照他所应许的与我同在，我就把他们赶出去。”

- 十二探子窥探迦南的事，参见民十三 1 至十四 24。「按着心意回报他」（7 节），意思是实话实说，既不是因为惧怕人、也不是为了讨好人。「你脚所踏之地」（9 节），指「希伯仑」（13 节），是迦勒 40 年前作探子到过的地方。「这四十五年」（10 节），包括旷野飘流的三十八年和征服迦南的七年。

- 在以色列人顺服神的管理、开始拈阄分地之前，迦勒率先要求分得四十五年前神所应许的希伯仑（申一 36）。迦勒的要求并不是为了自己的利益，而是为了见证神的信实。因为希伯仑是最不容易攻取的地方，「那里有亚纳族人，并宽大坚固的城」（12 节）。迦勒虽然已经八十五岁了，但他的信心和力量一样，「那时如何，现在还是如何」（11 节）；虽然那地仍有巨人，但他深信「耶和华照祂所应许的」（12 节）必与他同在，把仇敌赶出去。

【书 14:13-15】13 于是，约书亚为耶孚尼的儿子迦勒祝福，将希伯仑给他为业。**14** 所以希伯仑作了基尼洗族耶孚尼的儿子迦勒的产业，直到今日，因为他专心跟从耶和华以色列的神。**15** 希伯仑从前名叫基列亚巴。亚巴是亚纳族中最尊大的人。于是国中太平，没有争战了。

- 「于是国中太平，没有争战了」，表明攻取希伯仑是征服迦南的最后一战（十一 23）。

- 迦勒之所以能得着「未得之地」（十三 1）作产业，是「因为他专心跟从耶和华——以色列的神」（14 节），相信神「必在以色列人面前赶出他们去」（十三 6）；所以虽然希伯仑有亚纳族的巨人，但仍然能被八十五

岁的迦勒攻取。

- 圣灵在以色列众支派面前用迦勒作见证，拉开了分地的序幕，鼓励百姓也照样凭信心领取神分给他们的「未得之地」（十三 1）。今天，圣灵也在我们面前用迦勒作见证，激励我们将神的恩赐「再如火挑旺起来」（提后一 6），凭信心支取基督里「一切的丰盛」（西二 9-10）。

- 后来，迦勒自愿把希伯仑给了祭司（二十一 11），成为六座逃城之一（二十 7），自己则住在乡村（二十一 12）。大卫曾在希伯仑作犹大王七年半（撒下二 11）。

- 从出埃及出来、二十岁以上被数点预备争战的人中，只有迦勒和约书亚因为专心跟从神，得以进入迦南（民十四 12）。而以色列人分配地业时，正是从迦勒开始（6-15），到约书亚结束（十九 49-50）。这两位专心跟从神的老弟兄首尾呼应，在承受应许的过程中成为信心和顺服的榜样。



上图：约书亚开始分地时，以色列人的已得之地和未得之地。

第 15 章

【书十五 1】「犹大支派按着宗族拈阄所得之地是在尽南边，到以东的交界，向南直到寻的旷野。」

- 在雅各的预言中，犹大和约瑟支派继承了流便被剥夺的长子权利（创四十九 4），犹大将成为君王的支派（创四十九 8-12），而约瑟将得到两分产业（创四十八 22）。因此，首先拈出了犹大和约瑟两个支派的产业：犹大支派在「尽南边」（1 节），约瑟的两个支派在中部。表面上是人的手在拈阄，实际上是神的手在管理，这就是人借着信心和顺服与神同工。

- 每个支派都是「按着宗族拈阄」（1 节），表明拈阄的最小单位是「宗族」。「宗族 Clans」原文是「部族、家族」，是十二「支派 Tribes」与各个「父家 Fathers' houses」之间的单位，由长老领导。以色列人分配土地是按「宗族」为单位的（十一 23；十二 7；十三 15；十五 1；民三十六 6），同一「宗族」的土地形成一个行政区。

【书 15:2-12】2 他们的南界，是从盐海的尽边，就是从朝南的海汊起，3 通到亚克拉滨坡的南边，接连到寻，上到加低斯巴尼亚的南边，又过希斯仑，上到亚达珥，绕到甲加，4 接连到押们，通到埃及小河，直通到海为止。这就是他们的南界。5 东界是从盐海南边到约旦河口。北界是从约旦河口的海汊起，6 上到伯曷拉，过伯亚拉巴的北边，上到流便之子波罕的磐石。7 从亚割谷往北，上到底璧，直向河南亚都冥坡对面的吉甲。又接连到隐示麦泉，直到隐罗结，8 上到欣嫩子谷，贴近耶布斯的南界（耶布斯就是耶路撒冷）。又上到欣嫩谷西边的山顶，就是在利乏音谷极北的边界。9 又从山顶延到尼弗多亚的水源，通到以弗仑山的城邑，又延到巴拉（巴拉就是基列耶琳）。10 又从巴拉往西绕到西珥山，接连到耶琳山的北边（耶琳就是基撒仑）。又下到伯示麦过亭纳，11 通到以革伦北边，延到施基仑，接连到巴拉山，又通到雅比聂，直通到海为止。12 西界就是大海和靠近大海之地，这是犹大人按着宗族所得之地四围的交界。

- 2-12 节是犹大支派产业的范围，位于迦南地的最南面，西起地中海，东到死海，具体位置和范围参见地图。虽然三千多年前的古城早已埋在土中，

但今天仍有不少地方保留了古代的名称和特征，考古学家也不断挖掘出古代废墟，从而越来越精确地确定了各个支派的疆界。

- 「盐海」（2 节）指死海。「埃及小河」（4 节）指迦南和埃及的边界阿里什旱溪（Wadi el-Arish）。「海」（4、11 节）、「大海」（12 节）指地中海。

- 「加低斯·巴尼亚」是寻的旷野和巴兰的旷野交界之处，这里是十二探子出发窥探迦南、以色列人开始 38 年旷野飘流的地方（民十三 26），也是以色列人结束旷野飘流、重新出发进迦南的地方（民二十 1）。

- 「流便之子波罕的磐石」（6 节）可能是当时众所周知的地标，来历已经不能确定。

- 「伯 ַיִּת」原文的意思是「家」（6 节）；凡是以「伯」开头的地名，意思都是某某之家。

- 「隐 יַעַן」原文的意思是「泉水、眼睛」（7 节）；凡是以「隐」开头的地名，表明这里有泉水。

- 「亚割谷」（7 节）就是亚干被处死的地方（七 26）。「亚都冥坡对面的吉甲」（7 节）不是以色列人扎营的「吉甲」。

- 「欣嫩子谷」（8 节）在耶路撒冷西南面，迦南人曾在这里焚烧儿童献给摩洛。后来这谷成了耶路撒冷的垃圾场，焚烧垃圾，成为地狱的象征。

- 「耶布斯的南界」（8 节）指耶路撒冷城的南边，犹太的边界从耶路撒冷城的南边绕过去，耶路撒冷城属于便雅悯支派。

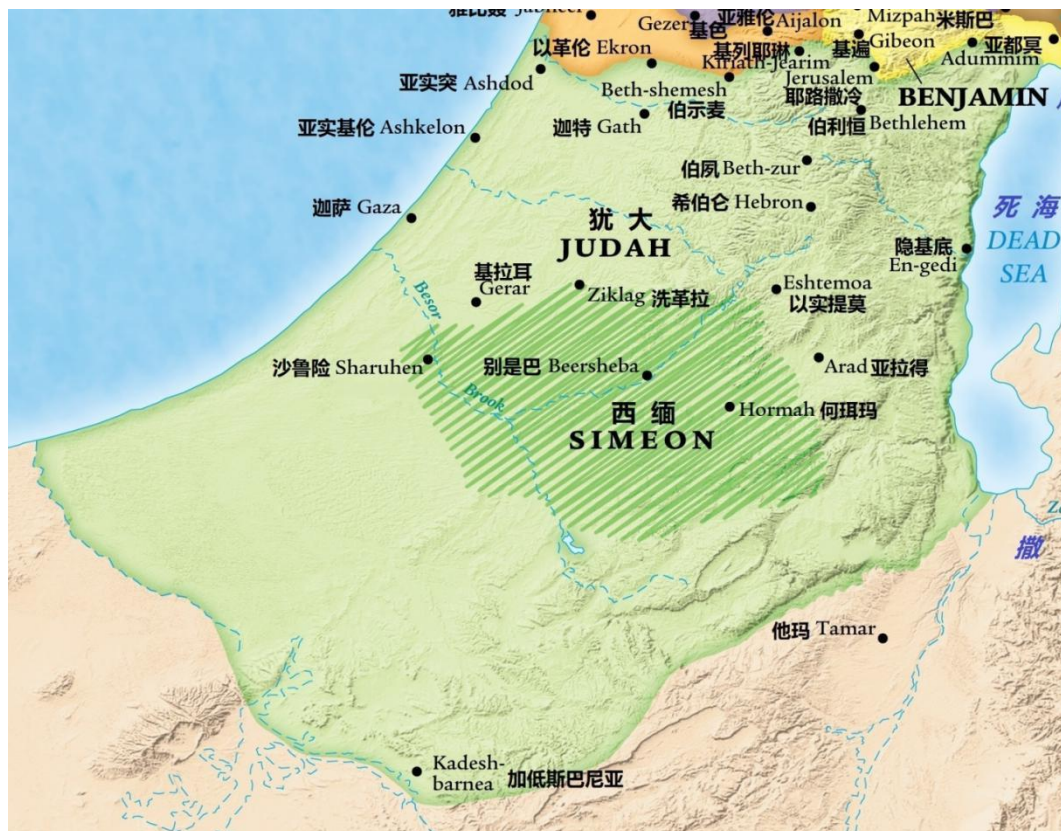
- 「利乏音谷」（8 节）从耶路撒冷西南角向南延伸到伯利恒，是重要的产粮区（赛十七 5）。这里是大卫几次打败非利士人的地方（撒下五 18、22；二十三 13）。

- 「基列·耶琳」（9 节）位于耶路撒冷到沿海平原的路上，是基遍人的城邑（九 17）。约柜从非利士地运回后，存放在这里五十多年（撒上七 1-2）。

- 「伯·示麦」（10 节）位于耶路撒冷到沿海平原的路上，靠近非利士人之地。约柜从非利士地运回后，这里有许多人因观看约柜而被击杀（撒上六 19）。「伯·示麦」的意思是「太阳神之家」，不是以萨迦的伯·示麦（十九 23）和拿弗他利的伯·示麦（十九 38）。这个名字的城市之多，表明迦南地的太阳神崇拜很普遍。

- 「以革伦」（11 节）是非利士五城中最北的一座，犹太边界从城北穿

过，因此以革伦属于犹大支派，后来转属但支派（十九 43）。



上图：犹大支派所分得的地业。

【书十五 13】「约书亚照耶和华所吩咐的，将犹大人中的一段地，就是基列·亚巴，分给耶孚尼的儿子迦勒。亚巴是亚纳族的始祖（基列·亚巴就是希伯仑）。」

【书十五 14】「迦勒就从那里赶出亚纳族的三个族长，就是示筛、亚希幔、挾买；」

【书十五 15】「又从那里上去，攻击底璧的居民。（这底璧从前名叫基列·西弗）。」

- 在南方战役中，约书亚曾经攻陷希伯仑和底璧（十 36-39）。可能因为没有以色列人常驻，被亚纳族人重新占据，所以迦勒需要再次攻打希伯仑和底璧。

- 迦南地的所有权属于神（出十九 5），以色列人分得了使用权，但许多「未得之地」（十三 1）还在迦南人的手中，需要进一步的争战才能实际地享用应许。但神已经宣告，「那为你争战的是耶和华——你的神」（申三

33），只要百姓凭信心上去攻打，神就「必在以色列人面前赶出他们去」（十三 6）。当日以色列要借着争战去承受「未得之地」，今天我们也要借着属灵的争战去得着基督里「一切的丰盛」（西二 9-10）。神带领我们在争战中得着的，才能更好地成为我们属灵的享用。

【书十五 16】「迦勒说：『谁能攻打基列·西弗将城夺取，我就把我女儿押撒给他为妻。』」

【书十五 17】「迦勒兄弟基纳斯的儿子俄陀聂夺取了那城，迦勒就把女儿押撒给他为妻。」

【书十五 18】「押撒过门的时候，劝丈夫向她父亲求一块田，押撒一下驴，迦勒问她说：『你要什么？』」

【书十五 19】「她说：『求你赐福给我，你既将我安置在南地，求你也给我水泉。』她父亲就把上泉下泉赐给她。」

- 「俄陀聂」（17 节）是迦勒的侄子，在约书亚之后成为以色列人的第一位士师（士三 7-11）。

- 「押撒过门的时候，劝丈夫向他父亲求一块田」（18 节），七十士译本译为：「押撒过门的时候，丈夫劝她向父亲求一块可耕种的田」。根据这个译法，「押撒一下驴」（18 节），可能指押撒刚要与迎亲的丈夫起程，听了丈夫劝告之后，忽然又下了驴。所以迦勒看到「押撒一下驴」，就问她「你要什么」（18 节），原文是「你怎么了」。

- 「你既将我安置在南地」（19 节）原文是「你既给了我南地的土地」。「南地」指犹大山地南方的半干旱地带，那里的「水泉」（19 节）通常是在旱溪附近挖掘的水井，必须倚靠神「按时降秋雨春雨」（申十一 14），让旱溪在雨季满溢，水泉才能出水。因此，押撒求「水泉」，并不表明她只倚靠「水泉」，而不再凭信心仰望神「降下时雨」。

- 「水泉」（19 节）原文是复数，「上泉下泉」也是复数，所要的和所给的都是许多泉水。

- 古代中东人的嫁妆是从聘礼中拿出来的一部分财物（创三十一 14-16），通常不会是土地。迦勒给女儿土地作嫁妆，本身就是特别的恩典。但押撒比她同族的亚干更有智慧，她所求的不是金、银、衣服（七 21），而是「水泉」；她所看重的不是暂时的满足，而是长久的供应。我们在基督里所追求的，也

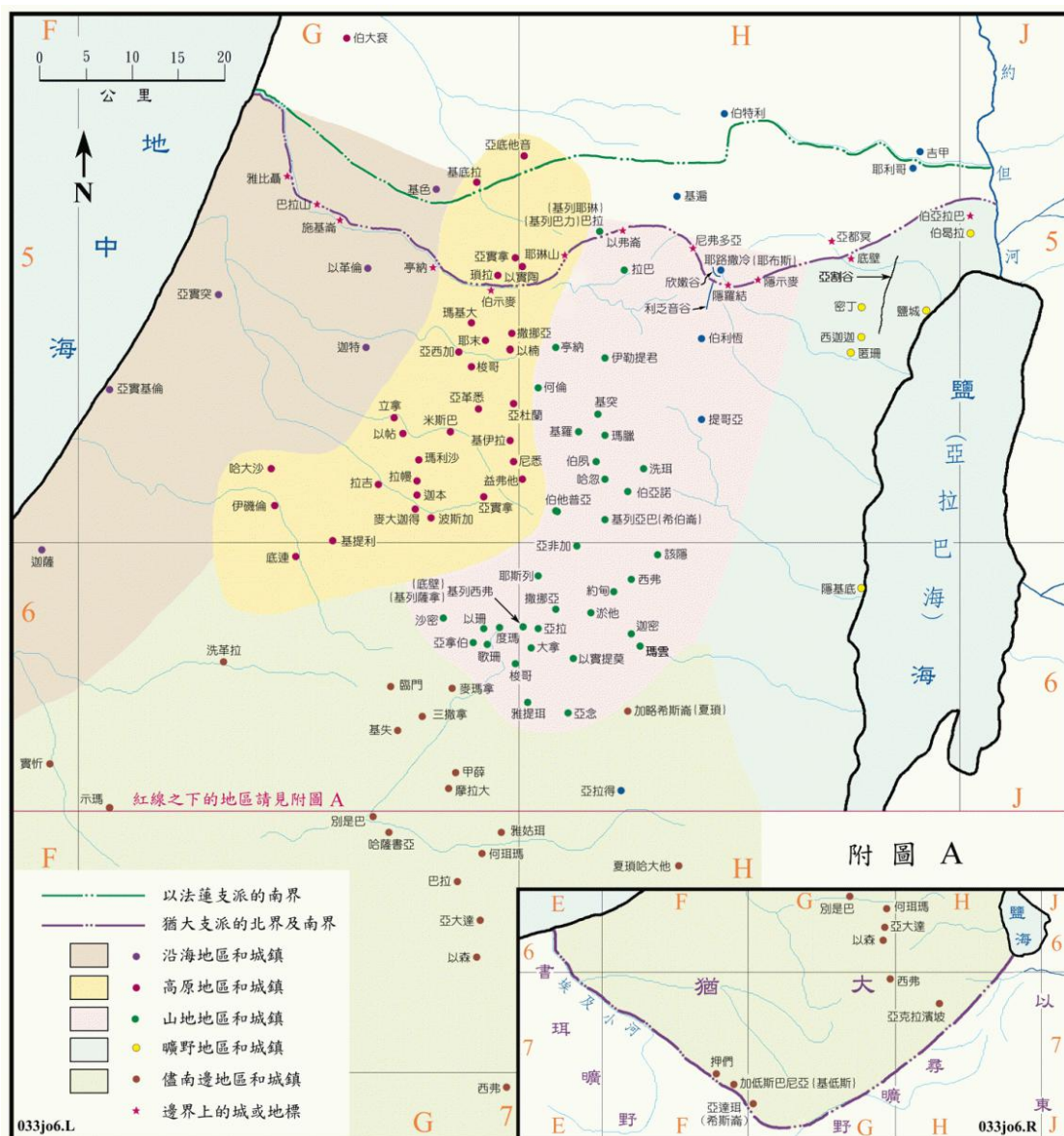
不应该停留在属地的恩典，因为「凡喝这水的还要再渴」（约四 13）；而应当注目基督自己，因为祂所赐的水要在我们里头成为泉源，「直涌到永生」（约四 14）。

【书十五 20】「以下是犹大支派按着宗族所得的产业：」

• 在十二支派中，唯有犹大支派（21-62 节）和便雅悯支派（十八 21-28）详细地留下了城邑的清单，也只有这两个支派比其他支派更长久地持守了神分给他们的产业。

• 犹大支派的产业有各种地貌，包括五个地区：

1. 南地（21-32 节），就是犹大山地与南方旷野之间的半干旱地带；
2. 「高原」（33-47 节），就是犹大山地与沿海平原之间的示非拉丘陵地带；
3. 沿海平原（45-47 节），就是地中海沿岸的非利士人之地；
4. 「山地」（48-60 节），就是从希伯仑向北延伸到耶路撒冷的中央山地；
5. 「旷野」（61-62 节），就是犹大山地的东面、死海西岸陡斜的山坡。



上图：猶大支派的地業分為五個地區：南地、示非拉丘陵、沿海平原、猶大山、猶大曠野。

【书 15:21-32】21 猶大支派盡南邊的城邑，與以東交界相近的，就是甲薛、以得、雅姑珥、22 基拿、底摩拿、亞大達、23 基低斯、夏琐、以提楠、24 西弗、提練、比亞綠、25 夏琐哈大他、加略希斯仑（加略希斯仑就是夏琐）、26 亞曼、示瑪、摩拉大、27 哈薩迦大、黑實門、伯帕列、28 哈薩書亞、別是巴、比斯約他、29 巴拉、以因、以森、30 伊勒多賸、基失、何珥瑪、31 洗革拉、麥瑪拿、三撒拿、32 利巴勿、實忤、亞因、臨門，共二十九座城，

还有属城的村庄。• 「甲薛」（21 节）是大卫的勇士比拿雅的家乡（撒下二十三 20）。

• 「别是巴」（28 节）是亚伯拉罕和以撒挖井的地方（创二十一 31；二十六 33），也是雅各年轻时居住的地方（创二十八 10），是南地的主要城市，也是到旷野之前的最后一个主要城市。圣经常用「从但到别是巴」（士二十 1；撒上三 20；王上四 25）来代表从北到南整个以色列。别是巴后来划给了西缅支派（十九 2）。

• 「洗革拉」（31 节）是大卫逃亡后期居住的地方（撒上二十七 6）。

• 21-32 节列出了南地的城邑，位于犹大山地与南方旷野之间的半干旱地带。具体位置和范围参见地图。



上图：以色列南地旷野（Negev Desert）的农场。这里只要有水源，就可以耕种。

【书十五 33】「在高原有以实陶、琐拉、亚实拿、」

【书十五 34】「撒挪亚、隐·干宁、他普亚、以楠、」

【书十五 35】「耶末、亚杜兰、梭哥、亚西加、」

【书十五 36】「沙拉音、亚底他音，基底拉、基底罗他音，共十四座城，还有属城的村庄。」

• 33-36 节的城邑主要位于示非拉北部的梭烈谷（士十六 4）和以拉谷（撒上十七 2）一带。这里数点了十五座城，但基底拉和基底罗他音可能是同一座城的名字，所以总数是十四座城（36 节）。

• 大卫曾在「梭哥」（35 节）和「亚西加」（35 节）中间之间的以拉谷杀死巨人歌利亚（撒上十七 2），逃亡时曾躲在「亚杜兰」（35 节；撒上二



上图：示非拉（Shephelah）丘陵。示非拉丘陵位于犹大山地和非利士沿海平原之间，许多季节性的河道经过这里流向平原，形成五个东西走向的主要山谷，成为从非利士沿海平原进入犹大山地的天然交通路线，也成为以色列人与非利士人经常争战的地方。这五个山谷从北到南依次是：

1、亚雅仑谷（Aijalon Valley）：亚雅仑谷的上游有两条支谷，北支谷通往便雅悯高原中部，南支谷通往耶路撒冷。基色扼守亚雅仑谷西边的入口，上伯和仑和下伯和仑是通往便雅悯的两个重要城邑。

2、梭烈谷（Sorek Valley）：梭烈谷在五个山谷中最平缓，所以成为进入犹大山地优先选择的通道，可以通往耶路撒冷和伯利恆。梭烈谷就是参孙对抗非利士人的地方。

3、以拉谷（Elah Valley）：这是进入希伯仑和伯利恆的关键通道。亚西加扼守着以拉谷西边的入口。以拉谷是大卫与巨人歌利亚决战的地方。

4、姑弗林谷（Guvrin Valley）：姑弗林谷可以通往希伯仑，但比较少被人使用。

5、拉吉谷（Lachish Valley）：拉吉谷可以通往犹大山地南部的重要城市希伯仑。

【书十五 37】「又有洗楠、哈大沙、麦大·迦得、」

【书十五 38】「底连、米斯巴、约帖、」

【书十五 39】「拉吉、波斯加、伊矶伦、」

【书十五 40】「迦本、拉幔、基提利、」

【书十五 41】「基低罗、伯·大衮、拿玛、玛基大，共十六座城，还有属城的村庄。」

- 37-41 节的城邑主要位于示非拉西南部的丘陵。

- 「拉吉」（39 节）位于从沿海平原到犹大山地之间路线上，是重要的防卫城市，亚述和巴比伦在攻打耶路撒冷之前都先攻占拉吉。

【书十五 42】「又有立拿、以帖、亚珊、」

【书十五 43】「益弗他、亚实拿、尼悉、」

【书十五 44】「基伊拉、亚革悉、玛利沙，共九座城，还有属城的村庄。」

- 42-44 节的城邑主要位于示非拉东南部的丘陵。

- 「基伊拉」（44 节）曾被非利士人攻击，大卫拯救了他们，却被基伊拉人出卖（撒上二十三 1-13）。

- 33-44 节列出了「高原」（33 节）的城邑，位于犹大山地和非利士沿海平原之间的示非拉丘陵地带。「高原」原文是「低地」，许多季节性的河道经过这里流向平原，形成许多山谷，如梭烈谷、以拉谷。这些山谷是从沿海平原前往中央山地的天然交通路线，成为以色列人与非利士人经常争战的地方。具体位置和范围参见地图。

【书十五 45】「又有以革伦和属以革伦的镇市村庄；」

【书十五 46】「从以革伦直到海，一切靠近亚实突之地，并属其地的村庄。」

【书十五 47】「亚实突和属亚实突的镇市村庄；迦萨和属迦萨的镇市村庄；直到埃及小河，并大海和靠近大海之地。」

45-47 节列出了沿海平原的城邑，位于地中海沿岸非利士人之地。这些平原长期被拥有铁车的非利士人所控制，一直到大卫的时候才被攻取。具体位置和范围参见地图。

【书十五 48】「在山地有沙密、雅提珥、梭哥、」

【书十五 49】「大拿、基列·萨拿（基列·萨拿就是底璧）、」

【书十五 50】「亚拿伯、以实提莫、亚念、」

【书十五 51】「歌珊、何伦、基罗，共十一座城，还有属城的村庄。」

- 48-51 节的城邑位于犹大山地的西南部。

- 「以实提莫」（50 节）是大卫的逃难所之一。

- 「基罗」（51 节）是押沙龙的谋士亚希多弗的家乡。

【书十五 52】「又有亚拉、度玛、以珊、」

【书十五 53】「雅农、伯·他普亚、亚非加、」

【书十五 54】「宏他、基列·亚巴（基列·亚巴就是希伯仑）、洗珥，共九座城，还有属城的村庄。」

- 52-54 节的城邑位于犹大山地的中部。

• 「希伯仑」（54 节）是犹大山地的主要城市，是亚伯拉罕、撒拉、以撒、雅各埋葬的地方。大卫曾在这里作犹大王七年半（撒下二 11）。

【书十五 55】「又有玛云、迦密、西弗、淤他、」

【书十五 56】「耶斯列、约甸、撒挪亚、」

【书十五 57】「该隐、基比亚、亭纳，共十座城，还有属城的村庄。」

- 55-57 节的城邑位于犹大山地的东南部，与犹大旷野交界。

• 「玛云」（55 节）是拿八的家乡（撒上二十五 2-3）。「玛云、迦密、西弗」（55 节）都是大卫逃亡时躲藏的地方。

- 「耶斯列」（56 节）是大卫的妻子亚希暖的家乡。

- 「亭纳」（57 节）是犹大剪羊毛的地方。

【书十五 58】「又有哈忽、伯·夙、基突、」

【书十五 59】「玛腊、伯·亚诺、伊勒提君，共六座城，还有属城的村庄。」

- 58-59 节的城邑位于犹大山地的东北部。

【书十五 60】「又有基列·巴力（基列·巴力就是基列·耶琳）、拉巴，共两座城，还有属城的村庄。」

- 60 节的城邑位于犹大山地的西北部。

• 48-60 节列出了「山地」（48 节）的城邑，位于经希伯仑向北延伸到耶路撒冷的中央山地，被称为「犹大山地」。由于非利士人的铁车在山地无法施展，所以百姓在这个区域可以安然居住。具体位置和范围参见地图。

【书十五 61】「在旷野有伯·亚拉巴、密丁、西迦迦、」

【书十五 62】「匿珊、盐城、隐·基底，共六座城，还有属城的村庄。」

- 「盐城」（62 节）可能就是出土死海古卷的昆兰。

- 「隐·基底」（62 节）是大卫在旷野躲避扫罗的绿洲（撒上二十三 29）。

- 61-62 节列出了「旷野」（61 节）的城邑，位于犹大山地到死海西岸

之间的狭长山坡地带。地形在 20 公里左右的水平距离内急速下降了 900 多米，导致气候干燥，被称为「犹大旷野」，只有少数绿洲有人居住。具体位置和范围参见地图。

【书十五 63】「至于住耶路撒冷的耶布斯人，犹大人不能把他们赶出去，耶布斯人却在耶路撒冷与犹大人同住，直到今日。」

- 耶路撒冷城在犹大支派和便雅悯支派的边界上，分为上城和下城。犹大人暂时攻取了西南部的下城（士一 8），便雅悯人却未能攻下东北部的上城（士一 21）。直到大卫的时代才完全攻取（撒下五 6-7），成为大卫的城。所以犹大人和便雅悯人都不能把耶布斯人赶出去，耶布斯人在耶路撒冷周围的村庄与犹大人、便雅悯人同住（士一 21），「直到今日」（63 节）。在大卫的时代，耶路撒冷城还有耶布斯人（代上二十一 15）。

- 犹大支派产业的地形和气候差别巨大，有山地、丘陵、平原、旱地、旷野，但每个宗族都「按着宗族拈阄」（1 节），顺服地接受神量给自己的分，并且忠实地记录下来传给子孙后代。人若顺服神的安排、遵行神的律法，神在任何地方都可以「降下时雨，叫地生出土产，田野的树木结果子」（利二十六 4），叫每个地方都成为「流奶与蜜之地」（五 6）。

- 今天，神赐给我们的应许之地也各不相同，每个人都面临不同的丰富和难处：山地崎岖难行，旷野干旱缺水、平原强敌环伺。只要我们存着顺服、感恩和敬畏的心，神所量给我们的分都能造就我们的属灵生命：在山中可以得着「上古之山的至宝，永世之岭的宝物」（申三十三 15），在海里可以得着「海里的丰富，并沙中所藏的珍宝」（申三十三 19）；在平原可以学习在丰富和安逸里抵挡贪欲和败坏，在旷野可以在艰苦中经历与神独处的甜美。「我靠着那加给我力量的，凡事都能做」（腓四 13）。

第 16 章

【书 16:1-4】1 约瑟的子孙拈阄所得之地，是从靠近耶利哥的约旦河起，以耶利哥东边的水为界，从耶利哥上去，通过山地的旷野，到伯特利。2 又从伯特利到路斯，接连到亚基人的境界，至亚他绿。3 又往西下到押利提人的境界，到下伯和仑的境界，直到基色，通到海为止。4 约瑟的儿子玛拿西、以法莲就得了他们的地业。

- 「约瑟的子孙」（1 节）指以法莲、玛拿西二支派。他们所分得的土地在迦南中部，最为肥沃，后来成为北国以色列的中心，先知书中常常用「约瑟家」或「以法莲」来代表北国。具体的位置和范围参见地图。

- 在雅各的预言中，犹大和约瑟支派继承了流便被剥夺的长子权利（创四十九 4），犹大将成为君王的支派（创四十九 8-12），而约瑟将得到两分产业（创四十八 22）。雅各把约瑟的两个儿子以法莲和玛拿西当作自己的儿子（创四十八 5），成为两个支派。「犹大胜过一切弟兄，君王也是从他而出；长子的名分却归约瑟」（代上五 2），所以拈阄的顺序是犹大第一，约瑟第二。以法莲和玛拿西两个支派作为一个整体，只拈了一阄（十七 14）。

- 「伯特利」（2 节）和「路斯」（2 节）相距很近，雅各在这里梦见天梯（创二十八 19）。伯特利城属于便雅悯支派，是便雅悯支派和以法莲支派的边界。

- 「下伯·和仑」（3 节）在「上伯·和仑」西北约 3 公里，「上伯·和仑」比「下伯·和仑」高 200 多米，两者共同控制从沿海平原通往中央山地的古道。



上图：以法莲支派和玛拿西河西半个支派所分得的地业。

【书 16:5-10】5 以法莲子孙的境界，按着宗族所得的，记在下面。他们地业的东界是亚他绿亚达到上伯和仑；6 往西通到北边的密米他，又向东绕到他纳示罗，又接连到雅挪哈的东边，7 从雅挪哈下到亚他绿，又到拿拉，达到耶利哥，通到约旦河为止。8 从他普亚往西，到加拿河，直通到海为止。这就是以法莲支派按着宗族所得的地业。9 另外在玛拿西人地业中，得了些城邑和属城的村庄。这都是分给以法莲子孙的。10 他们没有赶出住基色的迦南人；迦南人却住在以法莲人中间，成为做苦工的仆人，直到今日。

• 在「约瑟的子孙」（1 节）的地业中，以法莲在南面，玛拿西在北面。以法莲是约瑟的次子，但 5-10 节先列出以法莲的分地，因为雅各预言以法莲将比玛拿西更大（创四十八 17-20）。后来以法莲成为北国的领袖支派，约书

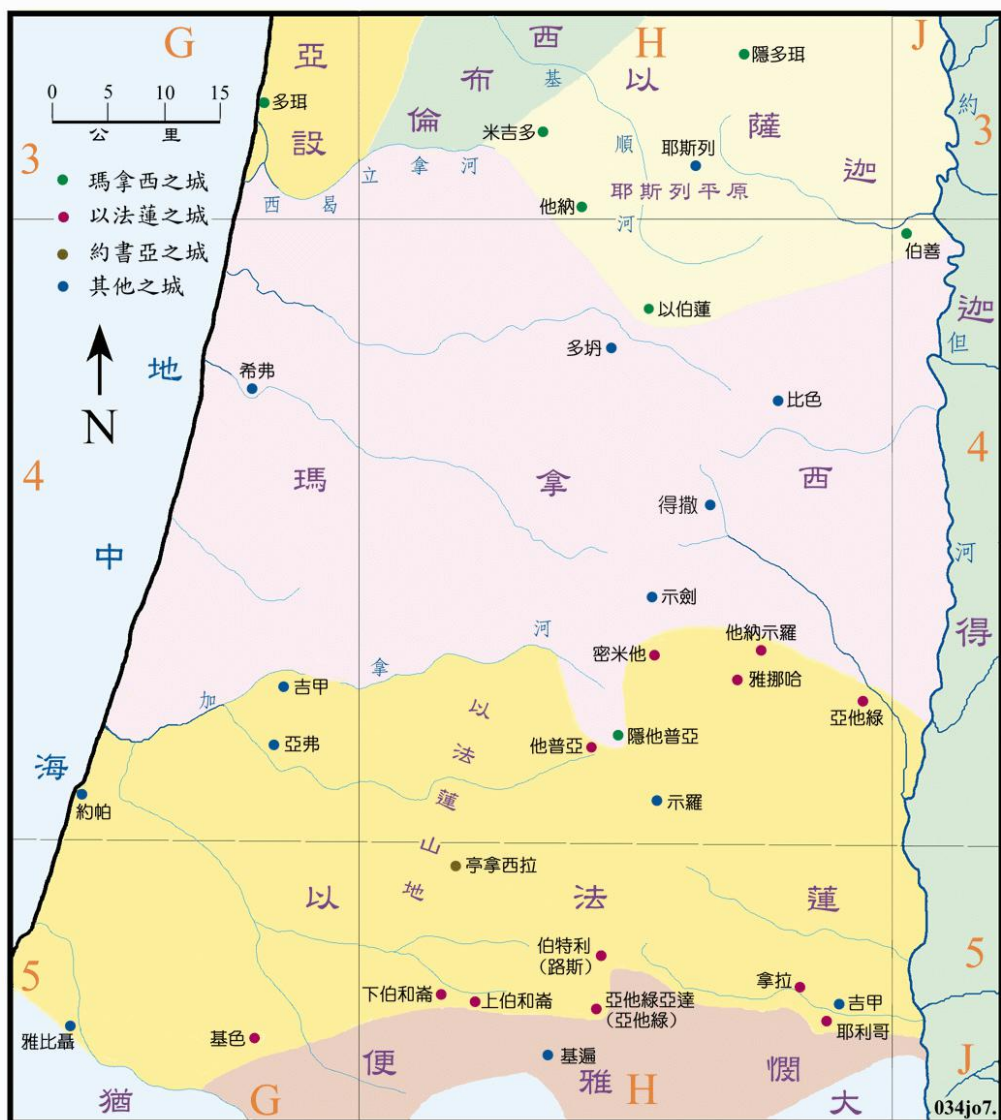
亚就属于以法莲支派。

- 以法莲支派「在玛拿西人地业中得了些城邑和属城的村庄」（9 节），因为这两个支派本来就属于同「一阡一段之地」（十七 14）。

- 「基色」（10 节）位于耶路撒冷到沿海平原的路上，基色王和军队已经被约书亚消灭（十 33），但强大的以法莲支派却「没有赶出住基色的迦南人」（10 节）。基色后来被埃及法老攻取，送给所罗门作为嫁妆（王上九 16），被所罗门建为三个坚固城之一（王上九 15），控制国际贸易路线沿海大道。

- 从世人的角度看，迦南人「成为作苦工的仆人」（10 节），不但是宽容、怜悯、多元化的表现，而且在经济上大有利益。但以法莲人贪图安逸，没有彻底执行神的命令（申七 1-26），这种属灵的近视却给后代埋下了属灵的危机。以法莲人「没有赶出」（10 节）迦南人，结果自己因为「不听从耶和华——他们神的话，违背祂的约」（王下十八 11-12），被神赶出了应许之地。

- 正如神自己的评语：「以法莲亲近偶像，任凭他吧」（何四 17）！神任凭以法莲和其他支派与迦南人妥协，以致最终败坏，「他们遭遇这些事都要作为鉴戒，并且写在经上，正是警戒我们这末世的人」（林前十 11）：「你们和不信的原不相配，不要同负一轭。义和不义有什么相交呢？光明和黑暗有什么相通呢」（林后六 14）？



上图：约瑟的两个支派以法莲和玛拿西的地业。

第 17 章

【书 17:1-6】**1** 玛拿西是约瑟的长子，他的支派拈阄所得之地，记在下面。至于玛拿西的长子基列之父（“父”或作“主”）玛吉，因为是勇士，就得了基列和巴珊。**2** 玛拿西其余的子孙按着宗族拈阄分地，就是亚比以谢子孙、希勒子孙、亚斯列子孙、示剑子孙、希弗子孙，示米大子孙；这些按着宗族，都是约瑟儿子玛拿西子孙的男丁。**3** 玛拿西的玄孙、玛吉的曾孙、基列的孙子、希弗的儿子西罗非哈没有儿子，只有女儿。他的女儿名叫玛拉、挪阿、曷拉、密迦、得撒，**4** 她们来到祭司以利亚撒和嫩的儿子约书亚并众首领面前说：“耶和華曾吩咐摩西在我们弟兄中分给我们产业。”于是，约书亚照耶和華所吩咐的，在她们伯叔中，把产业分给她们。**5** 除了约旦河东的基列和巴珊地之外，还有十分地归玛拿西，**6** 因为玛拿西的孙女们在玛拿西的孙子中得了产业。基列地是属玛拿西其余的子孙。

- 虽然雅各预言约瑟的次子以法莲比玛拿西更大（创四十八 19），但以法莲支派只是影响力更大，玛拿西作为「约瑟的长子」（1 节），仍然分得两分产业，在约旦河西和河东都有土地。

- 「玛吉」（1 节）一族因为战斗能力强，所以承担防守边界巴珊的任务。

- 玛拿西的地一共分成十二分。河东的「基列和巴珊」（5 节）两分地给了玛吉和睚珥两个宗族（申三 14-15），河西「还有十分地」（5 节），可能给了五个男丁的宗族（2 节）和西罗非哈五个女儿的宗族（3 节）。

- 古代中东只有儿子有承受产业的权利。西罗非哈没有儿子，但神定意要让他以色列中留名，所以就允许他的女儿承受产业（民二十七 1-7）。而新约的信徒肉身虽然有男女之分，但「因信基督耶稣都是神的儿子」（加三 26），都有承受神产业的权利。



上图：东玛拿西和西玛拿西支派所分得的两分地。

【书 17:7-13】7 玛拿西的境界：从亚设起，到示剑前的密米他，往北到隐他普亚居民之地。8 他普亚地归玛拿西，只是玛拿西境界上的他普亚城归以法莲子孙。9 其界下到加拿河的南边，在玛拿西城邑中的这些城邑都归以法莲。玛拿西的地界，是在河北直通到海为止。10 南归以法莲，北归玛拿西，以海为界。北边到亚设，东边到以萨迦。11 玛拿西在以萨迦和亚设境内，有伯善和属伯善的镇市，以伯莲和属以伯莲的镇市，多珥的居民和属多珥的镇市。又有三处山冈，就是隐多珥和属隐多珥的镇市，他纳的居民和属他纳的镇市，米吉多的居民和属米吉多的镇市。12 只是玛拿西子孙不能赶出这些城的居民，迦南人偏要住在那地。13 及至以色列人强盛了，就使迦南人做苦工，没有把他们全然赶出。

• 在约瑟的子孙的地业中，以法莲在南面，玛拿西在北面，一直到耶斯列平原。具体位置和地点参见地图。

• 以法莲支派在玛拿西的境内拥有「他普亚城」（8 节），因为这两个支派本来就属于同「一阡一段之地」（14 节）。

• 「亚设和以萨迦境内」（11 节），可能代指亚柯平原和耶斯列平原，不一定指这几个城邑原来属于亚设和以萨迦支派。

• 「伯·善」（11 节）位于在耶斯列谷的东端，把守进出约旦河谷的重要道路。这个地名的希伯来文「בֵּית שֵׁאן」有「伯·善 Beth-shean」和「伯·珊 Beth-shan」两个读法。一直到扫罗时代，迦南人可能还占据着这座孤城，所以扫罗战败自刎而死后，非利士人把他的尸体挂在「伯·珊」的城墙上示众（撒上三十一 10）。在新约时代这里被罗马人建成一个奢华的城市，在浪子回头的故事中，浪子挥霍财产的地方可能就是「伯·善」。

• 「隐·多珥」（11 节）是扫罗交鬼的地方（撒上二十八 7）。

• 「米吉多」（11 节）是控制耶斯列平原和古代国际贸易路线沿海大道的重要城市，是著名的古战场，主耶稣再来时的「哈米吉多顿」（启十六 16）决战将在这里进行。

• 约瑟家的两个支派都没有记录很多城邑，可能因为当时这里大部分是森林，城市很少，后来各宗族都用自己祖先的名字作为新建城名（1-3 节）。仅有的一些城邑都在平原，住在其中的迦南人使用铁车，所以一时很难攻取。

• 一面是「迦南人偏要住在那地」（12 节），一面是玛拿西人半推半就（十六 10），等到强盛了也「没有把他们全然赶出」（13 节），而是「使迦南人作苦工」（13 节）。约瑟的子孙贪图眼前的好处，没有彻底执行神的命令（申七 1-26），这种属灵的近视却给后代理下了属灵的危机。他们舍不得「全然赶出」迦南人，结果自己因为「不听从耶和华——他们神的话，违背祂的约」（王下十八 11-12），被神赶出了应许之地。

【书十七 14】「约瑟的子孙对约书亚说：『耶和华到如今既然赐福与我们，我们也族大人多，你为什么仅将一阡一段之地分给我们为业呢？』」

【书十七 15】「约书亚说：『你们如果族大人多，嫌以法莲山地窄小，就可以上比利洗人、利乏音人之地，在树林中砍伐树木。』」

• 约瑟的子孙抱怨自己只有「一阡一段之地」（14 节），可能还想再拈「一阡」。但这「一阡一段之地」听起来很少，其实是迦南最大、也是最肥

沃的地段。约瑟的子孙对神的恩典挑三拣四，感觉神的恩典对不起他们的「族大人多」（14 节），实际上就是藐视恩典。各支派的面积对比参见地图。

- 约书亚也是以法莲支派的一员，但他却没有迁就以法莲和玛拿西支派。约书亚对于怨言的回答是：既然你们蒙神「赐福」而「族大人多」（14 节），就应该善用已有的恩典，赶走「比利洗人、利乏音人」（15），「在树林中砍伐树木」（15），而不是要求更多现成的城邑。

- 约瑟的子孙在恩典中没有感恩的心，所以不愿意付代价开拓山地，只想捡现成的城邑。人若没有感恩知足的心，就会注意自己的需要，夸大自己的需要；也会忽略已有的恩典，只盯着没得到的恩典。结果就会变得越来越自私、贪婪和爱发怨言，失去了平安和喜乐。

下图：约瑟的两个支派与犹大支派、但支派、以萨迦支派的土地面积对比。以法莲支派有 32,500 人（民二十六 37），玛拿西半支派有 26,350 人（民二十六 34），加起来是 58,850 人，比犹大支派（76,500 人，民二十六 22）、但支派（64,400，民二十六 43）和以萨迦支派（64,300 人，民二十六 25）的人口都少。但约瑟的子孙拥有的土地却比但支派与以萨迦支派多得多；而犹大支派的土地有一半以上是干旱的南地、旷野。因此，约瑟的两个支派所分得的人均土地是最多、最好的。



【书十七 16】「约瑟的子孙说：『那山地容不下我们，并且住平原的迦南人，就是住伯·善和属伯·善的镇市，并住耶斯列平原的人，都有铁车。』」

【书十七 17】「约书亚对约瑟家，就是以法莲和玛拿西人，说：『你是

族大人多，并且强盛，不可仅有一阡之地，」

【书十七 18】「山地也要归你，虽是树林你也可以砍伐；靠近之地必归你。迦南人虽有铁车，虽是强盛，你也能把他们赶出去。」」

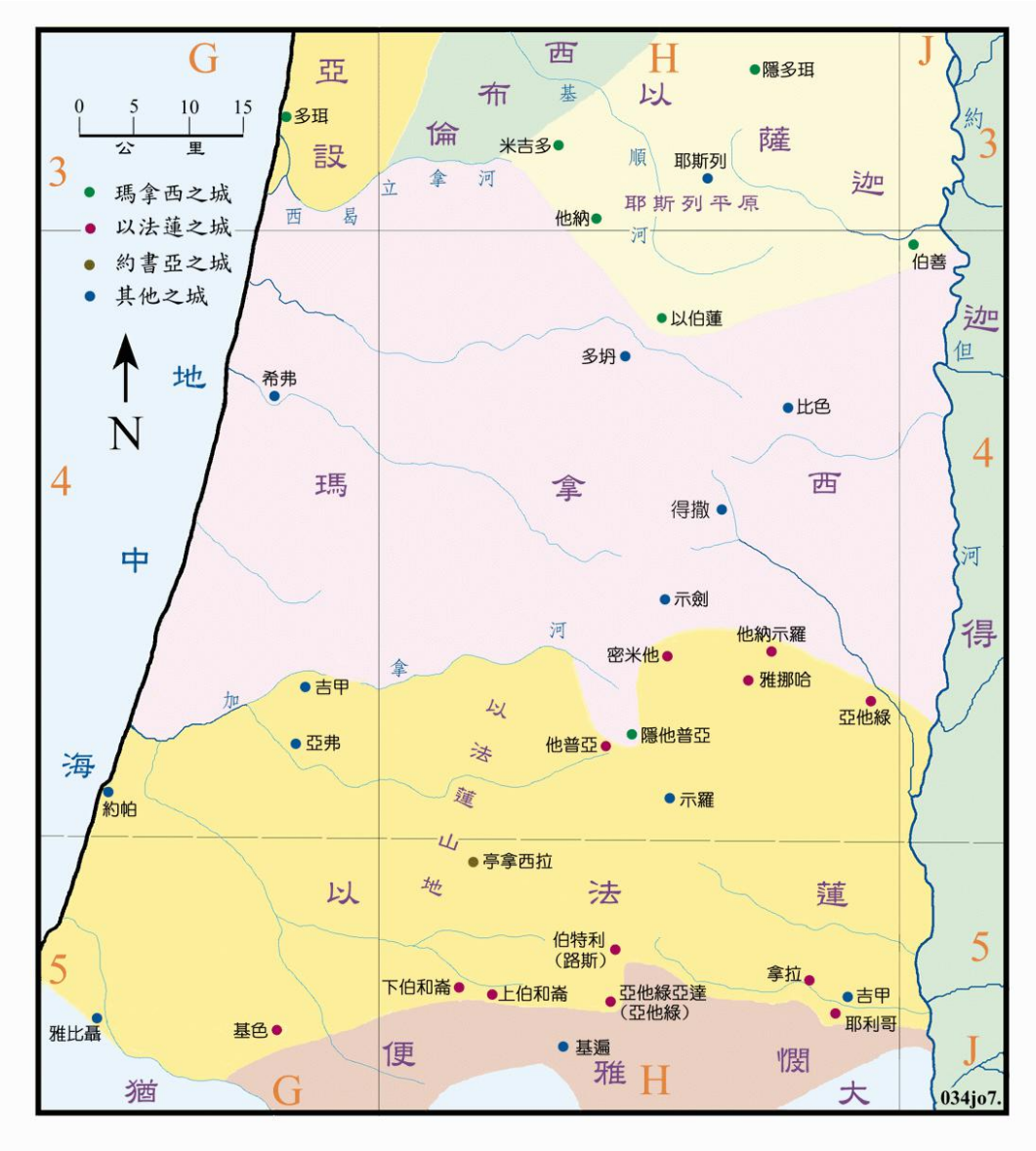
• 「铁车」（16 节）可能指车身加铁巩固的战车，车轴与车轮可能用铁包边，上面可能还安装了钉子或箭头，用于加重和冲锋，在平原作战很有优势。当时刚刚进入铁器时代，以色列人还不具备炼铁技术，青铜兵器不如铁器坚硬。但虽然迦南人有铁车，以色列人只要照着神所吩咐的去行，照样能「砍断他们马的蹄筋，用火焚烧他们的车辆」（十一 9）。

• 约瑟的子孙再次抱怨「住耶斯列平原的人，都有铁车」（16 节），认为敌人太强，约书亚应该替他们把敌人赶走。犹大支派八十五岁的迦勒凭着信心争取最危险的希伯仑（十四 6-15），约瑟的子孙却只想坐享其成，圣灵把这两个鲜明的对比「写在经上，正是警戒我们这末世的人」（林前十 11）。

• 约书亚对于怨言的回答是：既然你们「族大人多，并且强盛」（17 节），就更应该刚强壮胆，靠神争战：「迦南人虽有铁车，虽是强盛，你也能把他们赶出去」（18）。神把产业分给我们的同时，也把「未得之地」分给了我们，让我们一面享用应许、一面学习神所量给的功课。因此，在属灵成长的道路上，当尽的本分不能让别人承担，当学的功课也不能让别人代劳。

• 约书亚说：「不可仅有一阡之地」（17 节），意思可能是「你们不是仅有一阡之地」，而是有很大的一片山地和相邻区域（18 节）。

• 约瑟的子孙因着他们的祖宗约瑟敬畏神、被神使用，享受了比其他各支派更大的恩典，但他们却把恩典当作理所当然的，不但不知感恩，反而发怨言；不但不反省自己的信心，反而一味地强调客观理由。约瑟的子孙后来越来越骄傲（士八 1），不断招来灾难（士十二 1-6），最终在恩典中失落，被神赶出了应许之地（何十二 14）。



上图：以法莲和玛拿西半支派的地业。

第 18 章

【书十八 1】「以色列的全会众都聚集在示罗，把会幕设立在那里，那地已经被他们制伏了。」

• 约书亚在吉甲（十四 6）给犹大、以法莲和玛拿西三个支派分配了地业之后（十五至十七章），把会幕搬到示罗，在示罗继续为其余七个支派分地（十八至十九章）。「示罗」（1 节）的意思是「安歇之地」，属于以法莲支派，位于伯特利以北、在示剑大路以东（士二十一 19），是迦南地的中心。

• 会幕在士师时代一直设立在示罗（撒上一 3），直到以利时代约柜被非利士人掳去（撒上四 4）。神「离弃示罗的帐幕」（诗七十八 60；耶七 12、14；二十六 6）以后，会幕先后设立在挪伯（撒上二十一 1）、基遍（王上三 4），一直到所罗门在耶路撒冷建成圣殿取代会幕。

【书十八 2】「以色列人中其余的七个支派还没有分给他们地业。」

【书十八 3】「约书亚对以色列人说：『耶和华——你们列祖的神所赐给你们的地，你们耽延不去得，要到几时呢？』」

• 此时迦南人已经不再是以色列人的威胁，但这七个支派却安于现状，迟迟不肯遵照神的吩咐赶走残余的迦南人，得着神所赐给的土地（3 节），可能是因为：

1. 他们并不领会承受应许的长远意义，以为神只是要他们过上幸福安逸的生活；

2. 他们已经疲于征战，又夺得了许多财物，所以急于享用恩典；

3. 他们过惯了游牧生活，可能更愿意与从事农业的迦南人贸易，而不是自己去耕种。

• 我们也常常像这七个支派一样，在难处中会抓紧神，一旦生活安逸，就会安于现状、止步不前。因此，圣灵也会借着各样的方法，催促我们不要停留于次好，「耽延不去得」（3 节）基督里上好的应许。

【书 18:4-10】4 你们每支派当选举三个人，我要打发他们去，他们就要起身走遍那地，按着各支派应得的地业写明（或作“画图”），就回到我这

里来。5 他们要将地分做七份。犹大仍在南方，住在他的境内；约瑟家仍在北方，住在他的境内。6 你们要将地分做七份，写明了拿到我这里来。我要在耶和华我们神面前为你们拈阄。7 利未人在你们中间没有份，因为供耶和华祭司的职任，就是他们的产业。迦得支派、流便支派和玛拿西半支派，已经在约旦河东得了地业，就是耶和华仆人摩西所给他们的。”8 划地势的人起身去的时候，约书亚嘱咐他们说：“你们去走遍那地，划明地势，就回到我这里来，我要在示罗这赐耶和华面前，为你们拈阄。”9 他们就去了，走遍那地，按着城邑分做七份，写在册子上，回到示罗营中见约书亚。10 约书亚就在示罗耶和华面前，为他们拈阄。约书亚在那里按着以色列人的支派，将地分给他们。

- 约书亚了解百姓的软弱，所以忠心地把会幕从约旦河谷的吉甲迁到示罗，坐镇迦南地的中心，督促七个支派「去走遍那地，划明地势」（8节），得着北方的应许之地。

- 这七个支派明明知道神已经赐下了土地，却能拖则拖，非要约书亚督促着才肯去争取。虽然他们并没有看上自己的地业，但神所赐给他们的地业，在神的计划中却极其重要，因为圣殿、主耶稣传福音和末日大决战的地点都在这里。

- 我们新约的信徒也是一样，常常不认识自己乃是神「眼中的瞳人」（申三十二 10；亚二 8；诗十七 8），乃是主用宝血「重价买来的」（林前六 20），所以不明白自己在神计划中的重要，常常妄自菲薄、不思进取，以致辜负、糟蹋了神的恩典。因此，虽然许多信徒早已明白真道，但神仍要不住地用祂的话语来「提醒你们，激发你们」（彼前一 13；彼后三 1），免得我们「闲懒不结果子了」（彼后一 8）。

【书 18:11-20】11 便雅悯支派，按着宗族拈阄所得之地，是在犹大、约瑟子孙中间。12 他们的北界是从约旦河起，往上贴近耶利哥的北边，又往西通过山地，直到伯亚文的旷野。13 从那里往南接连到路斯，贴近路斯（路斯就是伯特利），又下到亚他绿亚达，靠近下伯和仑南边的山。14 从那里往西，又转向南，从伯和仑南对面的山，直达到犹大人的城基列巴力（基列巴力就是基列耶琳），这是西界。15 南界是从基列耶琳的尽边起，往西达到尼弗多亚的水源。16 又下到欣嫩子谷对面山的尽边，就是利乏音谷北边的山。又下

到欣嫩谷，贴近耶布斯的南边，又下到隐罗结。**17** 又往北通到隐示麦，达到亚都冥坡对面的基利绿。又下到流便之子波罕的磐石。**18** 又接连到亚拉巴对面，往北下到亚拉巴。**19** 又接连到伯曷拉的北边，直通到盐海的北汊，就是约旦河的南头，这是南界。**20** 东界是约旦河。这是便雅悯人按着宗族，照他们四围的交界所得的地业。

11-20 节是便雅悯支派产业的范围，位于犹大支派和以法莲支派之间的狭长地带，包括以后的圣殿所在地耶路撒冷，应验了摩西的预言「耶和华终日遮蔽他，也住在他两肩之中」（申三十三 12）。具体位置和范围参见地图。

【书 18:21-28】21 便雅悯支派按着宗族所得的城邑，就是耶利哥、伯曷拉、伊麦基悉、**22** 伯亚拉巴、洗玛脸、伯特利、**23** 亚文、巴拉、俄弗拉、**24** 基法阿摩尼、俄弗尼、迦巴，共十二座城，还有属城的村庄。**25** 又有基遍、拉玛，比录、**26** 米斯巴、基非拉、摩撒、**27** 利坚、伊利毗勒、他拉拉、**28** 洗拉、以利弗、耶布斯（耶布斯就是耶路撒冷）、基比亚、基列，共十四座城，还有属城的村庄。这是便雅悯人按着宗族所得的地业。

- 在十二支派中，唯有犹大支派（十五 21-62 节）和便雅悯支派（21-28 节）详细地留下了城邑的清单，也只有这两个支派比其他支派更长久地持守了神分给他们的产业。南北分裂之后，便雅悯是惟一跟从南国犹大的支派。

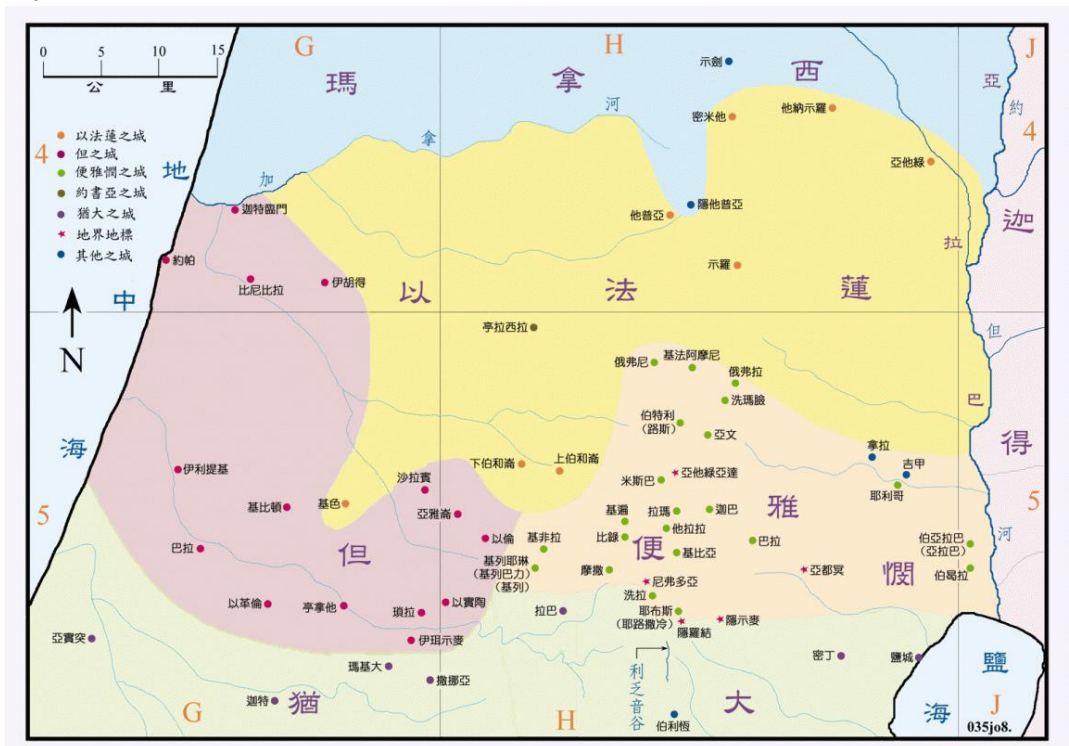
- 「耶利哥」（21 节）并不是已经被烧毁的迦南人的耶利哥城（书六 26），而是在旁边另建的城市。

- 「伯特利」（22 节）是雅各梦见天梯的地方（创二十八 19），位于与以法莲的边界上。在便雅悯支派几乎被灭绝时，这座城市落到了以法莲支派的手中（士二十 18），后来成为北国耶罗波安设立金牛犊的地方之一（王上十二 29）。

- 「基遍」（25 节）是基遍人的城邑，后来被分给利未支派。「基非拉」（25 节）也是基遍人的城邑。

- 「耶路撒冷」（28 节）在大卫王时成为以色列的首都，所罗门在这里建造了圣殿。

- 「基比亚」（28 节）是以色列的第一位国王扫罗的家乡（撒上十 26），也是以色列王国的第一个政治中心。



上图：便雅憫、但和以法蓮的地业。

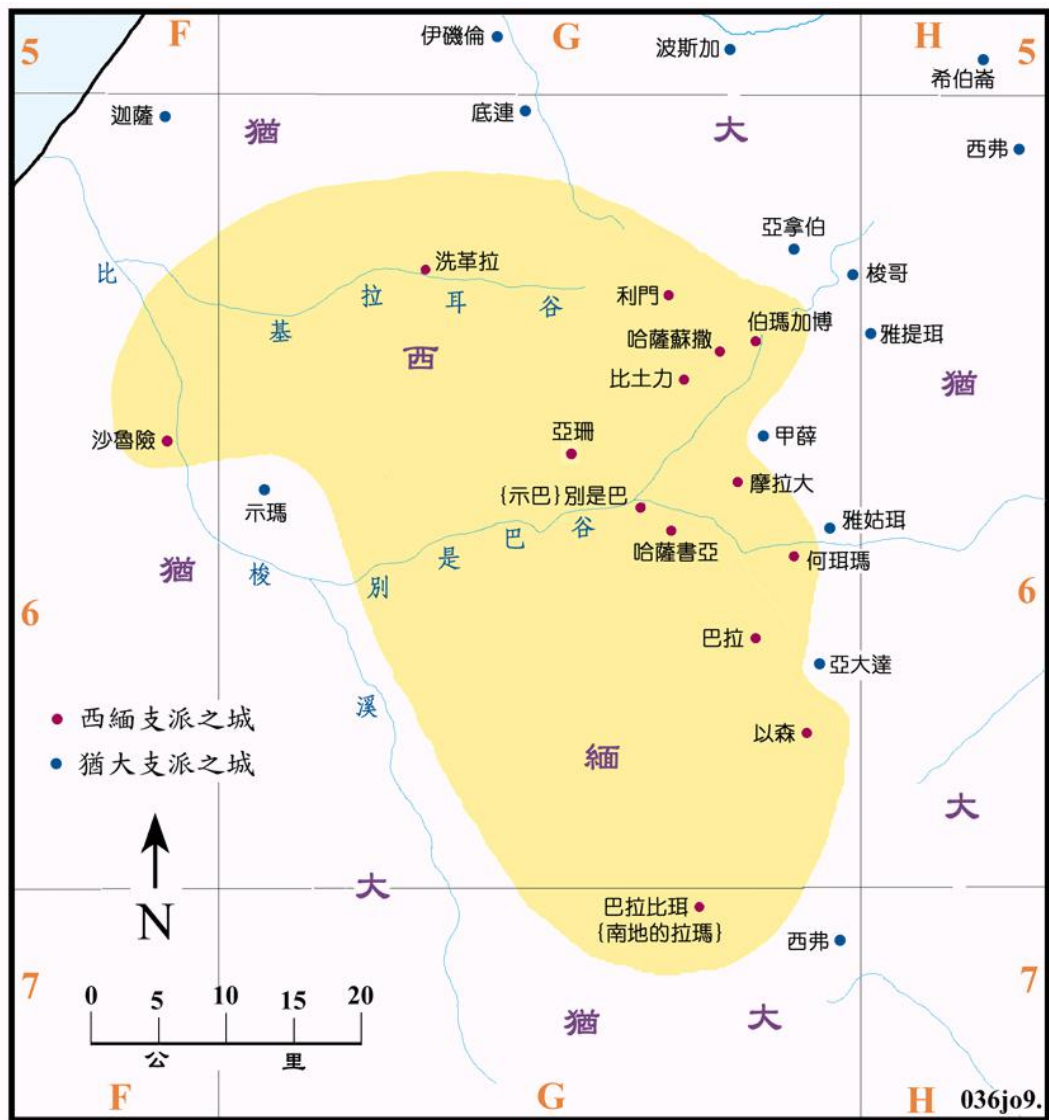
第 19 章

【书 19:1-9】1 为西缅支派的人，按着宗族，拈出第二阄。他们所得的地业是在犹大人地业中间。2 他们所得为业之地，就是别是巴（或名“示巴”）、摩拉大、3 哈萨书亚、巴拉、以森、4 伊利多拉、比土力、何珥玛、5 洗革拉、伯玛加博、哈萨苏撒、6 伯利巴勿、沙鲁险，共十三座城，还有属城的村庄。7 又有亚因、利门、以帖、亚珊，共四座城，还有属城的村庄；8 并有这些城邑四围一切的村庄，直到巴拉比珥，就是南地的拉玛。这是西缅支派按着宗族所得的地业。9 西缅人的地业是从犹大人地业中得来的，因为犹大人的份过多，所以西缅人在他们的地业中得了地业。

- 1-9 节是西缅支派产业的范围，位于犹大支派境内，有些城邑与犹大支派共有，应验了雅各的预言「我要使他们分居在雅各家里，散住在以色列地中」（创四十九 7）。具体位置和范围参见地图。

- 因为与巴力·毗珥连合而遭瘟疫（民二十五 9、15），西缅支派的人口从 59,300 人剧降到 22,200 人（民一 23；二十六 14）。犹大与以色列南北分裂时，西缅支派可能有许多人散住在北方（王上十一 31；代下三十四 6），剩下的逐渐被犹大支派同化（代上四 39-43；代下十五 9）。这个支派没有出过任何重要的人物。

- 「别是巴」（2 节）是亚伯拉罕和以撒挖井的地方（创二十一 31；二十六 33），也是雅各年轻时居住的地方（创二十八 10），是南地的主要城市，也是到旷野之前的最后一个主要城市。别是巴的井在 1917 年收复耶路撒冷的战争中起了关键作用，那场争战使耶路撒冷和圣地脱离了奥斯曼帝国 400 年的统治，奠定了 1948 年以色列复国的基础。



上图：西緬支派的地业。

【书 19:10-16】10 为西布伦人，按着宗族，拈出第三阄。他们地业的境界是到撒立。11 往西上到玛拉拉，达到大巴设，又达到约念前的河。12 又从撒立往东转向日出之地，到吉斯绿他泊的境界，又通到大比拉，上到雅非亚。13 从那里往东，接连到迦特希弗，至以特加汛，通到临门，临门延到尼亚。14 又绕过尼亚的北边，转到哈拿顿，通到伊弗他伊勒谷。15 还有加他、拿哈拉、伸仑、以大拉、伯利恒，共有十二座城，还有属城的村庄。16 这些城并属城的村庄，就是西布伦人按着宗族所得的地业。• 10-16 节是西布伦支派产业的范围，位于耶斯列平原西部及下加利利的中部。虽然西布伦的地不在地

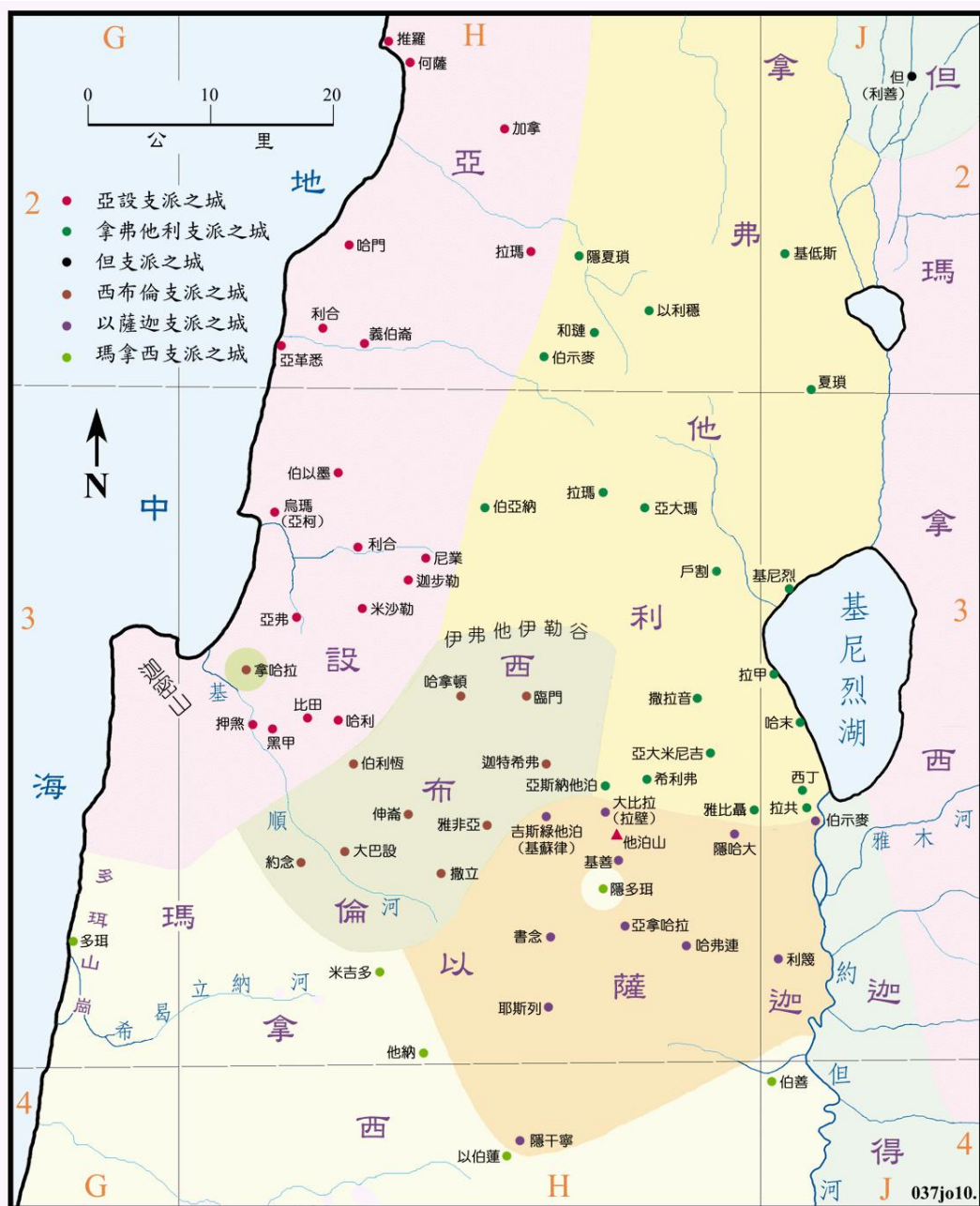
中海沿岸，但耶斯列平原有古代国际贸易路线「沿海的路」（赛九 1）通过，应验了雅各的预言「西布伦必住在海口，必成为停船的海口；他的境界必延到西顿」（创四十九 13），以及摩西的预言「他们要吸取海里的丰富，并沙中所藏的珍宝」（申三十三 19）。具体位置和范围参见地图。

- 「西布伦地」将成为福音的起源地（太四 15-16），主耶稣成长的拿撒勒就在西布伦境内，「从前神使西布伦地和拿弗他利地被藐视，末后却使这沿海的路，约旦河外，外邦人的加利利地得着荣耀」（赛九 1），应验了摩西的预言：「西布伦哪，你出外可以欢喜」（申三十三 18）。

- 「约念前的河」（11 节）指基顺河，流经耶斯列平原。女先知底波拉在这里打败西西拉（士四 7）。

- 「迦特·希弗」是先知约拿的家乡（王下十四 25）。

- 西布伦的「伯利恒」（15 节）不是犹大支派的大卫家乡伯利恒，而是士师以比赞的家乡（士十二 8）。「以比赞之后，有西布伦人以伦，作以色列的士师十年」（士十二 11）。



上图：西布伦、以萨迦、亚设、拿弗他利支派的地业。

【书 19:17-23】17 为以萨迦人，按着宗族，拈出第四阍。18 他们的境界是到耶斯列、基苏律、书念、19 哈弗连、示按、亚拿哈拉、20 拉璧、基善、亚别、21 利篾、隐干宁、隐哈大、伯帕薛，22 又达到他泊、沙哈洗玛、伯示麦，直通到约旦河为止，共十六座城，还有属城的村庄。23 这些城并属城的

村庄，就是以萨迦支派按着宗族所得的地业。

- 17-23 节是以萨迦支派产业的范围，在下加利利南部。以萨迦的人口仅次于犹大和但支派，虽然土地面积不大，但却包括迦南地最肥沃的耶斯列平原，土地肥美，物产丰富，应验了雅各的预言「以萨迦是个强壮的驴，卧在羊圈之中。他以安静为佳，以肥地为美」（创四十九 14-15），以及摩西的预言：「以萨迦啊，在你帐棚里可以快乐」（申三十三 18）。耶斯列平原有古代国际贸易路线沿海大道（Via Maris）通过，是商队必经之路，也是经常发生争战的地方，可能因此以萨迦支派常做负重运货的工作，应验了雅各的预言「低肩背重，成为服苦的仆人」（创四十九 15）。具体位置和范围参见地图。

- 「耶斯列」（18 节）的意思是「神播种」，位于基利波山西北山麓、耶斯列平原南端。后来亚哈王在这里建了宫殿，附近则有拿伯的葡萄园（王上二十一 1）。耶斯列平原是著名的古战场，也是主耶稣再来时「哈米吉多顿」（启十六 16）决战的战场，南面的「耶斯列」与北面的拿撒勒隔着耶斯列平原可以互相望见。

- 「书念」（18 节）位于耶斯列平原，非利士人在这里扎营与扫罗争战，先知以利沙在这里使书念妇人的儿子复活（王下四 8），书念的童女亚比煞伺候老年大卫（王上一 3）。主耶稣特地来到书念北面的拿因，使寡妇的儿子复活，让人联想到以利沙的神迹，所以归荣耀与神说：「有大先知在我们中间兴起来了」（路七 11）。

- 「他泊」（22 节）就是他泊山，可能就是主耶稣登山变像的地方，也是女先知底波拉聚集以色列人与迦南人争战的地方（士四 12）。

- 「伯·示麦」（22 节）的意思是「太阳神之家」，不是犹太的伯·示麦（十五 10）和拿弗他利的伯·示麦（十九 38）。这个名字的城市之多，表明迦南地的太阳神崇拜很普遍。

- 士师陀拉是以萨迦人（士十 1），以萨迦人巴沙王做过北国以色列的王（王上十五 27）。

【书 19:24-31】24 为亚设支派，按着宗族，拈出第五阄。**25** 他们的境界是黑甲、哈利、比田、押煞、**26** 亚拉米勒、亚末、米沙勒，往西达到迦密，又到希曷立纳，**27** 转向日出之地，到伯大袞，达到细步纶，往北到伊弗他伊

勒谷，到伯以墨和尼业，也通到迦步勒的左边。**28** 又到义伯仑、利合、哈们、加拿，直到西顿大城，**29** 转到拉玛和坚固城推罗，又转到何萨，靠近亚革悉一带地方，直通到海。**30** 又有乌玛、亚弗、利合，共二十二座城，还有属城的村庄。**31** 这些城并属城的村庄，就是亚设支派按着宗族所得的地业。• **24-31** 节是亚设支派产业的范围，位于地中海沿岸的亚柯平原，拥有肥沃的土地和港口，应验了雅各的预言「亚设之地必出肥美的粮食，且出君王的美味」（创四十九 **20**），以及摩西的预言「可以把脚蘸在油中」（申三十三 **24**）。具体位置和范围参见地图。

- 「迦密」（**26** 节）是地中海旁的山脉，是先知以利亚大战八百五十个假先知的地方（王上十八 **19**）。

- 「西顿大城」（**28** 节）是腓尼基人的城市，一直没有被亚设支派攻取（士一 **31**）。推罗是腓尼基人的城市，一半在大陆上，另一半在海岛上，「坚固城推罗」（**29** 节）可能指海岛的部分。主耶稣曾到「推罗、西顿的境内」（可七 **24**），医治外邦妇人的女儿，显明救恩将临到外邦人。

【书 19:32-39】32 为拿弗他利人，按着宗族，拈出第六阄。**33** 他们的境界是从希利弗，从撒拿音的橡树，从亚大米尼吉和雅比聂，直到拉共，通到约旦河。**34** 又转向西到亚斯纳他泊，从那里通到户割，南边到西布伦，西边到亚设，又向日出之地，达到约旦河那里的犹大。**35** 坚固的城，就是西丁、侧耳、哈末、拉甲、基尼烈、**36** 亚大玛、拉玛、夏琐、**37** 基低斯、以得来、隐夏琐、**38** 以利稳、密大伊勒、和珥、伯亚纳、伯示麦，共十九座城，还有属城的村庄。**39** 这些城并属城的村庄，就是拿弗他利支派按着宗族所得的地业。

- **32-39** 节是拿弗他利支派产业的范围，位于加利利东部，包括许多山地，应验了雅各的预言「拿弗他利是被释放的母鹿」（创四十九 **21**），以及摩西的预言「拿弗他利啊，你足沾恩惠」（申三十三 **23**）。主耶稣传福音的主要地区加利利海和迦百农，就在拿弗他利境内，应验了雅各的预言「他出嘉美的言语」（创四十九 **21**）。具体位置和范围参见地图。

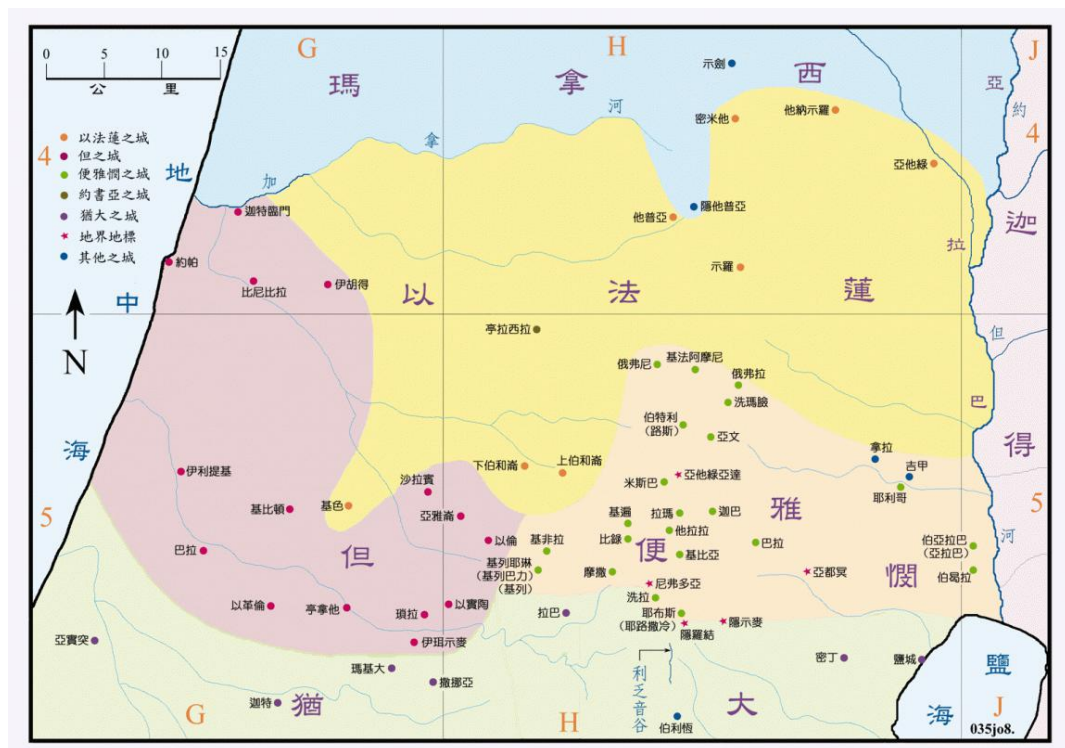
- 「约旦河那里的犹大」（**35** 节），可能指河东玛拿西半支派睚珥的二十三座城邑（代上二 **22**）。睚珥的祖父是犹大人，祖母是玛拿西人，所得的地业在约旦河东的基列地（十三 **30**）

• 「夏琐」（36 节）被约书亚烧毁后，又被迦南人占领。后来迦南王耶宾「大大欺压以色列人二十年」（士四 3），神就兴起女士师底波拉和来自「基低斯」（37 节）的巴拉（士四 6）打败了迦南人。

【书 19:40-46】40 为但支派，按着宗族，拈出第七阄。41 他们地业的境界是琐拉、以实陶、伊珥示麦、42 沙拉宾、亚雅仑、伊提拉、43 以伦、亭拿他、以革伦、44 伊利提基、基比顿、巴拉、45 伊胡得、比尼比拉、迦特临门、46 美耶昆、拉昆，并约帕对面的地界。

• 40-46 节是但支派产业的范围，位于便雅悯和地中海之间的丘陵和平原，平原地带大部分还在亚摩利人（士一 34）和非利士人的手中。具体位置和范围参见地图。

- 「琐拉」（41 节）是参孙的家乡（士十六 31）。
- 「以革伦」（43 节）是非利士人五城中，最北的一个。
- 「约帕」（46 节）是地中海的重要港口，所罗门王建造圣殿和所罗巴伯重建圣殿的香柏树，都是从黎巴嫩浮海运到这里（代下二 16；拉三 7），然后运往耶路撒冷；先知约拿在这里坐船去他施，逃避前往尼尼微（拿一 3）；使徒彼得在这里叫大比大复活，并看见异象，开始向外邦人传福音（徒九 43）。



上图：但支派的地业。

【书十九 47】「但人的地界越过原得的地界；因为但人上去攻取利善，用刀击杀城中的人，得了那城，住在其中，以他们先祖但的名，将利善改名为但。」

【书十九 48】「这些城并属城的村庄就是但支派按着宗族所得的地业。」

- 但支派后来没有顺服神的安排去攻取分给他们的沿海平原，却避难就易，「越过原得的地界」（47 节），到北方的黑门山下攻取了神没有给他们的「利善」（47 节）。但支派不服神的权柄，叫雅各在预言中不能不「等候神的救恩」（创四十九 18）。大灾难中十二支派的名单用利未代替了但的名字（启七 4-8），可能因为「假基督」就是从但支派出来的。然而先知以西结看到将来国度显现的时候，但支派还是在国度中有分（结四十八 1），虽然人总是不停地悖逆，但神仍然用信实和怜悯记念祂所选召的亚伯拉罕的后裔。

- 「但」（47 节）是以色列最北方的城市，旧约中常用「从但到别是巴」（士二十 1；撒上三 20；王上四 25）来代表以色列全地。后来耶罗波安在「但」设立金牛犊（王上十二 29），就是为了方便北方的以色列人就近敬拜偶像，远离耶路撒冷圣殿。而使徒彼得认信主耶稣的「凯撒利亚·腓立比」（太十六 13），就在「但」东面 6 公里。

【书十九 49】「以色列人按着境界分完了地业，就在他们中间将地给嫩的儿子约书亚为业，」

【书十九 50】「是照耶和华的吩咐，将约书亚所求的城，就是以法莲山地的亭拿·西拉城，给了他。他就修那城，住在其中。」

- 「照耶和华的吩咐」（50 节），可能指约书亚当年和迦勒一起窥探迦南时，神已经将「亭拿·西拉」（50 节）应许给了约书亚，就象将希伯仑应许给迦勒一样（民十四 30）。「修」（50 节）原文是「建造、重建」，可能指那城已非常破败。但约书亚完全顺服神，没有先给自己挑一块最好的土地，而是等「以色列人按着境界分完了地业」（49 节），最后才分，并且神给什么就是什么，不挑不拣。

- 有权柄分配资源的领袖，若最后才分得剩下的资源，这样的制度才有可能公平。但世上的各种领袖都是为了个人或集团的私利，唯有神所设立的

领袖才是为着服事人，正如主耶稣所说的：「你们中间谁愿为大，就必作你们的用人；谁愿为首，就必作你们的仆人。正如人子来，不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价」（太二十 26-28）。

- 从出埃及出来、二十岁以上被数点预备争战的人中，只有迦勒和约书亚因为专心跟从神，得以进入迦南（民十四 12）。而以色列人分配地业时，正是从迦勒开始（十四 6-15），到约书亚结束（49-50 节）。这两位专心跟从神的老弟兄首尾呼应，在承受应许的过程中成为信心和顺服的榜样。

【书十九 51】「这就是祭司以利亚撒和嫩的儿子约书亚，并以色列各支派的族长，在示罗会幕门口，耶和华面前，拈阄所分的地业。这样，他们把地分完了。」

- 七个支派在约书亚的催促下才去得着的地业，在神的计划中竟然有如此重要的地位。这些支派看不上自己的地业，是因为他们不知道自己的地业中都有神将要显明祂自己的重要地点。因此，我们谁也不能轻看神所量给自己的分，无论是山地、低谷，平原、旷野，顺境、逆境，都有神美好的旨意，因为住在我们里面的圣灵要用这些事显明祂自己。

- 虽然此时还有许多「未得之地」（十三 1），但是「祭司以利亚撒和嫩的儿子约书亚，并以色列各支派的族长」仍然照着神的吩咐「把地分完了」（51 节）。他们已经在信心中完成了神所交托的任务，攻取「未得之地」的功课将留给各支派的百姓一起来学习，神在救赎计划中对百姓的带领将进入一个新的阶段。



上图：以色列十二支派所分得的地业。

第 20 章

【书 20:1-6】1 耶和华晓谕约书亚说：2 “你吩咐以色列人说，你们要照着我借摩西所晓谕你们的，为自己设立逃城。3 使那无心而误杀人的，可以逃到那里。这些城可以作你们逃避报血仇人的地方。4 那杀人的要逃到这些城中的一座城，站在城门口，将他的事情说给城内的长老们听。他们就把他

收进城里，给他地方，使他住在他们中间。5 若是报血仇的追了他来，长老不可将他交在报血仇的手里，因为他是素无仇恨、无心杀了人的。6 他要住在那城里，站在会众面前听审判，等到那时的大祭司死了，杀人的才可以回到本城本家，就是他所逃出来的那城。”

- 十三至十九章是神把地业赐给十二支派，二十至二十一章是十二支派把地的一部分献给神，作为神对人更大的祝福。

- 神的性情是「有怜悯有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实」（出三十四 6），但又「万不以有罪的为无罪，必追讨他的罪」（出三十四 7）。「逃城」（2 节）正是神性情的表明，也是救恩的预表：一面显明了神的公义、圣洁，不允许罪在百姓中存留；一面又显明了神的怜悯、恩典和慈爱，使愿意认罪悔改的人得着盼望。

- 神吩咐百姓「为自己设立逃城」（2 节），表明逃城并不是为某些犯罪的人设立的，而是为所有的百姓设立的，因为我们都是罪人，都有可能犯罪。

- 「报仇」原文是「赎回」（利二十五 26），「报血仇人」（3 节）又被译为「至近的亲属」（得三 9）和救赎主（诗七十八 35）。「至近的亲属」有责任赎回弟兄的产业（利二十五 25）和自由（利二十五 26），并接受别人对已故弟兄的赔偿（民五 8）。而无论凶手是否故意杀人，被害人「至近的亲属」都有杀死他的权利，因为「凡流人血的，他的血也必被人所流，因为神造人是照自己的形象造的」（创九 6）。

- 但正因为人是照着神的形象造的（创一 27），无论是被害人还是凶手，他们的生命在神眼中都同样宝贵。神并不愿意看到罪人落到死亡里，所以特别为百姓设立了「逃城」，定意给「无心而误杀人的」（3 节）罪人开一条出路，使他们能得着挽回（出二十一 12-14）。凡是「误杀人的」，只要他把握时机「逃到这些城中的一座城」（4 节），神必定给他得着公平审判和拯救的机会，因为神「断不喜悦恶人死亡，惟喜悦恶人转离所行的道而活」（结三十三 11），「忧伤痛悔的心，祢必不轻看」（诗五十一 17）。

- 这些逃城都是利未人的城邑（民三十五 6），「城内的长老」（4 节）和「会众」（6 节）都是专门教导圣经的利未人。误杀人的「要住在那城里」（6 节），就是限制在恩典里，并且接受神话语的教导；正如人只有藏在基督里，才能不再被律法定罪。只有等到神使「那时的大祭司死了」（6 节），

才能离开逃城得自由；正如基督在十字架上成为我们的赎罪祭，才能使人从罪中得释放，回到天家。今天许多高举人道主义的国家废除了死刑，但如果没有神的话语和基督的代赎，结果只是把爱心变成纵容，把尊重生命变成允许肆无忌惮地犯罪，最终还是不能改变人死亡的结局。

- 犹太传统认为，大祭司的母亲会给住在逃城里的避难者提供食物和衣服，这样他们就不会祷告盼望大祭司早死，而会盼望大祭司长寿（《密西拿 Mishnah》Makkot 11a）。犹太传统也指出，法庭必须提供避难者物质和属灵的需要，如果一个门徒逃往逃城，他的导师也必须搬到逃城，对他继续进行教导。

【书二十 7】「于是，以色列人在拿弗他利山地分定加利利的基低斯；在以法莲山地分定示剑；在犹大山地分定基列·亚巴（基列·亚巴就是希伯仑）；」

【书二十 8】「又在约旦河外耶利哥东，从流便支派中，在旷野的平原，设立比悉；从迦得支派中设立基列的拉末；从玛拿西支派中设立巴珊的哥兰。」

【书二十 9】「这都是为以色列众人和在中间寄居的外人所分定的城邑，使误杀人的都可以逃到那里，不死在报血仇人的手中，等他站在会众面前听审判。」

- 这些逃城平均地分散在以色列人中间，河东河西各三座，并且要修好道路、写清路标，让任何一个地方的人都可以在一天之内逃到附近的逃城。每个信徒也要这样分散在世界中，为罪人修直道路、活出见证，让罪人能容易地「逃往避难所」（来六 18）基督里。

- 逃城的恩典不只是为了「以色列众人」预备的，也是为「外人」预备的（9 节）。神不偏待人，救恩的大门现在还是开着的，凡愿意逃到基督里去的人，祂绝不丢弃（约六 37）。而世人只有两个选择，或者在逃城基督里得平安，或者陷入「报血仇人」（3 节）的忿怒中（约三 36），因为我们的罪孽早晚会追上我们（诗四十 12）。

右图：六座逃城分布在十二支派之间，这样每一个地方的人都不会离附近的逃城太远。根据犹太传统，一般的大路只有 16 肘宽，但通往逃城的道路却有 32 肘，每个岔路都必须有明显的标识重复写上「逃城」，逃城

זקלט מקלט



第 21 章

【书二十一 1】「那时，利未人的众族长来到祭司以利亚撒和嫩的儿子约书亚，并以色列各支派的族长面前，」

【书二十一 2】「在迦南地的示罗对他们说：『从前耶和华借着摩西吩

咐给我们城邑居住，并城邑的郊野，可以牧养我们的牲畜。』」

【书二十一 3】「于是以色列人照耶和華所吩咐的，从自己的地业中，将以下所记的城邑和城邑的郊野给了利未人。」

- 神并没有让负责分地的「祭司以利亚撒和嫩的儿子约书亚，并以色列各支派的族长」（1 节）直接把四十八座城分给利未人，而是让已经分到地的以色列人从「自己的地业中」（3 节）交出一部分给利未人。甘心让自己的所有减少，这在人的天性中是很难做到的，但以色列人还是「照耶和華所吩咐的」（3 节；民三十五 2）做了，因为他们认识到自己的所有都是神的恩典，也认识到把恩典中的所得献给神，是得着更大恩典的途径。

- 神把利未人摆在以色列人中间，就是要使他们成为神在百姓中间的祝福和同在。利未人的四十八座城邑（民三十五 7）平均分布在以色列十二支派的境内，使所有的百姓都可以常得律法的教导（利十 11），因为没有人会住在距利未人的城半天路程以外的地方。

- 利未人被神拣选在会幕事奉，心思就不能被属地的追求所占据，所以「他们在以色列人中不可有产业」（民十八 23），而是神自己作他们的产业（民十八 20）。但丰富的神不会让事奉祂的人落到贫穷、缺乏里，因此，虽然利未人不必耕种，但也需要「城邑的郊野」（3 节）来接受属天的祝福，牧养牲畜、安置财物。

- 今天，每个新约的信徒都是「有君尊的祭司」（彼前二 9），也是被献为活祭的利未人。我们的心思也不应该被属地的物质享受、事业追求所占据，而应当求神「使虚假和谎言远离我；使我也不贫穷也不富足；赐给我需用的饮食，恐怕我饱足不认祢，说：耶和華是谁呢？又恐怕我贫穷就偷窃，以致亵渎我神的名」（箴三十 8-9）。

【书二十一 4】「为哥辖族拈阄：利未人的祭司、亚伦的子孙，从犹大支派、西缅支派、便雅悯支派的地业中，按阄得了十三座城。」

「亚伦的子孙」（4 节）就是祭司，他们所得的城邑在迦南地南方的犹大、西缅和便雅悯支派的地业上，也就是后来的南国犹大境内，靠近耶路撒冷。此时会幕还在迦南地中央的示罗，所以住在南方的祭司来值班很不方便。但人所预料不到的是，三百多年后将在耶路撒冷建成永久的圣殿，那时祭司们就可以就近事奉。这正是神奇妙的预备，今天我们暂时的不方便，却是将来永久的方便。

【书二十一 5】「哥辖其余的子孙，从以法莲支派、但支派、玛拿西半支派的地业中，按阡得了十座城。」

【书二十一 6】「革顺的子孙，从以萨迦支派、亚设支派、拿弗他利支派、住巴珊的玛拿西半支派的地业中，按阡得了十三座城。」

【书二十一 7】「米拉利的子孙，按着宗族，从流便支派、迦得支派、西布伦支派的地业中，按阡得了十二座城。」

- 这些城市并不是归利未人所独有的，因为神要利未人分散在以色列人中，而不是与百姓隔离，所以利未人的城也有其他支派的人居住。

- 除了祭司之外的利未人都分布在后来的北国以色列境内。南北分裂以后，所有的「利未人撇下他们的郊野和产业，来到犹大与耶路撒冷，是因耶罗波安和他的儿子拒绝他们，不许他们供祭司职分事奉耶和华」（代下十一 14）。结果没有利未人的北国的信仰迅速彻底败坏，而南国犹大的属灵光景还维持了很长一段时间。

【书 21:8-19】8 以色列人照着耶和华借摩西所吩咐的，将这些城邑和城邑的郊野，按阡分给利未人。9 从犹大支派，西缅支派的地业中，将以下所记的城给了利未支派哥辖宗族亚伦的子孙。10 因为给他们拈出头一阡，11 将犹大山地的基列亚巴和四围的郊野给了他们。亚巴是亚衲族的始祖（基列亚巴就是希伯仑）。12 惟将属城的田地和村庄，给了耶孚尼的儿子迦勒为业。13 以色列人将希伯仑，就是误杀人的逃城和属城的郊野，给了祭司亚伦的子孙。又给他们立拿和属城的郊野、14 雅提珥和属城的郊野、以实提莫和属城的郊野、15 何仑和属城的郊野、底璧和属城的郊野、16 亚因和属城的郊野、淤他和属城的郊野、伯示麦和属城的郊野，共九座城，都是从这二支派中分出来的。17 又从便雅悯支派的地业中给了他们基遍和属城的郊野、迦巴和属城的郊野、18 亚拿突和属城的郊野、亚勒们和属城的郊野，共四座城。19 亚伦子孙作祭司的共有十三座城，还有属城的郊野。

- 「亚伦子孙作祭司的」（19 节）从犹大、西缅和便雅悯支派中得了十三座城。所有祭司的城都在后来的南国犹大境内，所以南北分裂后，北国没有亚伦的后代做祭司，就不顾神的命令，「将那不属利未人的凡民立为祭司」（王上十二 31）。

- 迦勒把自己付代价攻取的希伯仑城给了祭司，自己却住在乡村（12 节），这是最美好的见证。

- 「伯·示麦」（16节）与非利士地相邻。当非利士人归还约柜的时候，就是送到「伯·示麦」。「伯·示麦」祭司的城，所以他们知道怎样献祭（撒上六 14-15）。但这城也有其他人居住，所以「耶和华因伯·示麦人擅观祂的约柜，就击杀了他们七十人」（撒上六 19）。

- 「亚拿突」（18节）是先知耶利米的出生地（耶一 1）。

【书 21:20-26】20 利未支派中哥辖的宗族，就是哥辖其余的子孙，拈阄所得的城有从以法莲支派中分出来的。**21** 以色列人将以法莲山地的示剑，就是误杀人的逃城和属城的郊野，给了他们。又给他们基色和属城的郊野、**22** 基伯先和属城的郊野、伯和仑和属城的郊野，共四座城。**23** 又从但支派的地业中给了他们伊利提基和属城的郊野、基比顿和属城的郊野、**24** 亚雅仑和属城的郊野、迦特临门和属城的郊野，共四座城。**25** 又从玛拿西半支派的地业中给了他们他纳和属城的郊野、迦特临门和属城的郊野，共两座城。**26** 哥辖其余的子孙共有十座城，还有属城的郊野。

- 「哥辖其余的子孙」（20节）从以法莲、但和约旦河西的玛拿西半支派得了十座城，其中有一座逃城。

- 「基色」（21节）位于沿海平原前往耶路撒冷的战略要道上，也控制着古代国际贸易路线沿海大道，此时在埃及的控制之下。以法莲支派后来并没能攻取基色（士一 29），所罗门在位的时候，以色列人才首次占据这城（王上九 16-17），所以这个奉献并不彻底。

- 玛拿西支派后来也没能攻取「他纳」（25节；士一 27），所以这个奉献也不彻底。

【书 21:27-33】27 以色列人又从玛拿西半支派的地业中将巴珊的哥兰，就是误杀人的逃城和属城的郊野，给了利未支派革顺的子孙。又给他们比施提拉和属城的郊野，共两座城。**28** 又从以萨迦支派的地业中，给了他们基善和属城的郊野、大比拉和属城的郊野、**29** 耶末和属城的郊野、隐干宁和属城的郊野，共四座城。**30** 又从亚设支派的地业中给了他们米沙勒和属城的郊野、押顿和属城的郊野、**31** 黑甲和属城的郊野、利合和属城的郊野，共四座城。**32** 又从拿弗他利支派的地业中将加利利的基低斯，就是误杀人的逃城和属城的郊野，给了他们。又给他们哈末多珥和属城的郊野、加珥坦和属城的郊野，共三座城。**33** 革顺人按着宗族所得的城，共十三座，还有属城的郊野。

- 「革顺的子孙」（27 节）从以萨迦、亚设、拿弗他利和约旦河东的玛拿西半个支派得了十三座城，其中有两座逃城。
- 亚设支派后来并没能攻取「利合」（31 节；士一 31），所以这个奉献并不彻底。

【书 21:34-40】34 其余利未支派米拉利子孙，从西布伦支派的地业中所得的，就是约念和属城的郊野、加珥他和属城的郊野、**35** 丁拿和属城的郊野、拿哈拉和属城的郊野，共四座城。**36** 又从流便支派的地业中给了他们比悉和属城的郊野、雅杂和属城的郊野、**37** 基底莫和属城的郊野、米法押和属城的郊野，共四座城。**38** 又从迦得支派的地业中，将基列的拉末，就是误杀人的逃城和属城的郊野，给了他们。又给他们玛哈念和属城的郊野、**39** 希实本和属城的郊野、雅谢和属城的郊野，共四座城。**40** 其余利未支派的人，就是米拉利的子孙，按着宗族拈阄所得的，共十二座城。

- 「米拉利的子孙」（40 节）从西布伦和约旦河东的流便、迦得支派得了十二座城，其中有两座逃城。
- 西布伦支派后来并没能攻取「拿哈拉」（35 节；士一 30），所以这个奉献并不彻底。



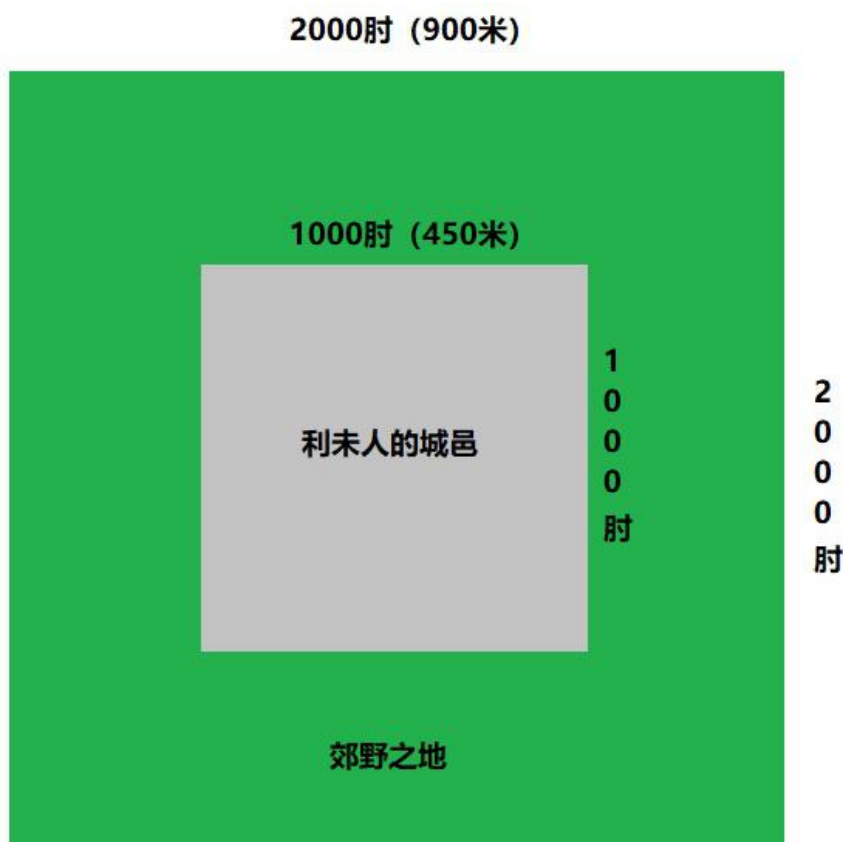
上图：利未人的城邑及逃城。

【书二十一 41】「利未人在以色列人的地业中所得的城，共四十八座，并有属城的郊野。」

【书二十一 42】「这些城四围都有属城的郊野，城城都是如此。」

• 利未支派的四十八座城分散在十二支派中间，又把十二支派凝聚在一起，使神能借着祂的话语与百姓同在。同样，信徒的分散也是为了凝聚，正如主耶稣所说的：「你们要去，使万民作我的门徒，奉父、子、圣灵的名给他们施洗。凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守，我就常与你们同在，直到世界的末了」（太二十八 19-20）。

• 七十士译本在 42 节的末尾加了一段话：「这样，约书亚将地分配完毕，按照耶和華的命令，以色列人给约书亚他所要的城邑；他们把以法莲的亭拿西拉给他。约书亚建造那城，住在其中。他将以色列人离开旷野之后用来行割礼的火石刀，放在亭拿西拉。」



上图：利未人的城邑尺寸示意图。关于民三十五 4-5 中的尺寸在几何形状上如何布局，学者们有不同的理解，上图是犹太拉比 Rabbi Chaim Chavel 的保守解释。实际上，利未人的城邑若是边长 1000 肘的正方形，已经有 202,500 平方米，在当时已经非常大了。今天考古学家挖掘出来的别是巴遗址（Tel Be’

er Sheva) 只有 2,500 平方米, 就能容纳 100-140 人居住。

【书二十一 43】「这样, 耶和华将从前向他们列祖起誓所应许的全地赐给以色列人, 他们就得了为业, 住在其中。」

【书二十一 44】「耶和华照着向他们列祖起誓所应许的一切话, 使他们四境平安; 他们一切仇敌中, 没有一人在他们面前站立得住。耶和华把一切仇敌都交在他们手中。」

【书二十一 45】「耶和华应许赐福给以色列家的话一句也没有落空, 都应验了。」

- 神已经将祂「所应许的全地赐给以色列人」(43 节), 凡百姓「脚掌所踏之地」(一 3), 他们都得着了。虽然迦南人还占领着「未得之地」(十三 1), 但这土地的使用权已经属于以色列人了。神留着那些「未得之地」, 是按着百姓增长的程度、为了百姓的益处(出二十三 30; 申七 22)。只要百姓顺服神、遵行神的诫命, 神必「把一切仇敌都交在他们手中(44 节), 迦南人就不足为患。

- 「平安」(44 节; 一 13、15; 二十二 4; 二十三 1) 原文是「安息」, 定居迦南就是进入安息。但「四境平安」(44 节) 并不是没有仇敌, 而是神让「一切仇敌中, 没有一个在他们面前站立得住」(44 节); 安息也不是安逸混日子, 而是在神的同在里继续属灵争战。「若是约书亚已叫他们享了安息, 后来神就不再提别的日子了」(来四 8), 神百姓的属灵争战, 将一直持续到得着神为我们「存留在天上的基业」(彼一 4)。

- 「耶和华应许赐福给以色列家的话一句也没有落空」(45 节), 乃是根据利未人也得了安居之地。神就是利未人的产业, 利未人若是没有得着居所, 神的应许就会落空; 利未人得着了居所, 以色列人也就得了神全部的祝福, 接下来的功课就是凭信心攻取所有的「未得之地」, 收取每一个应许。

第 22 章

【书 22:1-6】1 当时, 约书亚召了流便人、迦得人和玛拿西半支派的人来,

2 对他们说：“耶和华仆人摩西所吩咐你们的，你们都遵守了；我所吩咐你们的，你们也都听从了。**3** 你们这许多日子，总没有撇离你们的弟兄，直到今日，并守了耶和华你们神所吩咐你们当守的。**4** 如今耶和华你们神照着他所应许的，使你们弟兄得享平安，现在可以转回你们的帐棚，到耶和华的仆人摩西在约旦河东所赐你们为业之地。**5** 只要切切地谨慎遵行耶和华仆人摩西所吩咐你们的诫命律法，爱耶和华你们的神，行他一切的道，守他的诫命，专靠他，尽心尽性事奉他。”**6** 于是约书亚为他们祝福，打发他们去，他们就回自己的帐棚去了。

- 流便、迦得和玛拿西半支派在进入迦南之前，已经定居在约旦河东。但他们信守诺言（民三十二 20-22），派四万人（四 13）渡过约旦河，顺服地与其他弟兄一起在迦南征战七年（2-3 节），没有任何怨言。他们忠心地履行了自己的承诺，在河西一直「等到耶和华使你们的弟兄像你们一样得享平安」（一 15），所以约书亚就「为他们祝福，打发他们去」（6 节）。

- 这两个半支派虽然忠心履行了争战的责任，但在临别之前，约书亚也提醒他们属灵的责任：还要「切切地谨慎遵行耶和华仆人摩西所吩咐你们的诫命律法」（5 节）。因为人很容易在事奉上尽力，但却用事奉代替了爱神的心。神的心意不但要我们「尽心尽性事奉祂」（5 节），而且要「爱耶和华——你们的神，行祂一切的道，守祂的诫命，专靠祂」（5 节）。

【书二十二 7】「玛拿西那半支派，摩西早已在巴珊分给他们地业。这半支派，约书亚在约旦河西，在他们弟兄中，分给他们地业。约书亚打发他们回帐棚的时候为他们祝福，」

【书二十二 8】「对他们说：『你们带许多财物，许多牲畜和金、银、铜、铁，并许多衣服，回你们的帐棚去，要将你们从仇敌夺来的物，与你们众弟兄同分。』」

- 过约旦河的人与留在河东的人平分战利品，「一半归与出去打仗的精兵，一半归与全会众」（民三十一 27），这在人看是不公平的。但神的百姓与世人不同，因为替百姓争战的乃是神自己（申三 22），战利品乃是神白白的恩典。百姓若知道自己都是不配的，就不敢提「多劳多得」，而是「上阵的得多少，看守器具的也得多少；应当大家平分」（撒上三十 24）。

- 同样，教会的事奉也没有高低贵贱之分，因为事奉的果效只在乎神自己。属灵的争战表面上是人的努力，实际上是神为我们争战，又借着争战白

白赐给我们恩典：「祂升上高天的时候，掳掠了仇敌，将各样的恩赐赏给人」（弗四 8）；这恩典不是让我们自己独享的，而是「为要成全圣徒，各尽其职，建立基督的身体」（弗四 12）。

【书二十二 9】「于是流便人、迦得人、玛拿西半支派的人从迦南地的示罗起行，离开以色列人，回往他们得为业的基列地，就是照耶和华借摩西所吩咐的得了为业之地。」

两个半支派「从迦南地的示罗起行」（9 节），表明他们尽忠到最后一刻，一直到分地结束后才离开。

【书二十二 10】「流便人、迦得人，和玛拿西半支派的人到了靠近约旦河的一带迦南地，就在约旦河那里筑了一座坛；那坛看着高大。」

【书二十二 11】「以色列人听说流便人、迦得人、玛拿西半支派的人靠近约旦河边，在迦南地属以色列人的那边筑了一座坛。」

【书二十二 12】「全会众一听见，就聚集在示罗，要上去攻打他们。」

- 「那坛看着高大」（10 节），很容易让人误会是为了与「神帐幕前的坛」（29 节）竞争，或者是用来拜偶像。

- 「属以色列人的那边」（11 节），可能是建在约旦河西的迦南地（10 节），目的是让河东支派的子孙将来能在对岸望见他们的祖宗在河西所建的坛，以证明他们与河西众支派拥有同一位神（28 节）。

- 这一代的「全会众」（12 节）亲身经历了 38 年的旷野飘流，见证了神的所是和所作，所以非常敬畏神，对于犯神的罪非常敏感（16 节）。他们知道，即使是部分人不跟从神，也必然会连累全会众（17-18 节）；因此，虽是立下战功的弟兄，也必须放下属地的感情，照着律法所吩咐的（申十三 12-15）「上去攻打他们」（12 节）。

【书二十二 13】「以色列人打发祭司以利亚撒的儿子非尼哈，往基列地去见流便人、迦得人、玛拿西半支派的人；」

【书二十二 14】「又打发十个首领与非尼哈同去，就是以色列每支派的一个首领，都是以色列军中的统领。」

- 以色列的领袖们并没有贸然行事，而是先差派「祭司以利亚撒的儿子非尼哈」（13 节）与「十个首领」（14 节）去了解情况。教会的肢体之间若出现了问题，不应该在背后议论、传话、揣测，而应当凭着爱心和诚实当面交通，正如主耶稣所教导的：「倘若你的弟兄得罪你，你就去，趁着只有他

和你在一处的时候，指出他的错来。他若听你，你便得了你的弟兄；他若不听，你就另外带一两个人同去，要凭两三个人的口作见证，句句都可定准。若是不听他们，就告诉教会；若是不听教会，就看他像外邦人和税吏一样」（太十八 15-17）。

- 非尼哈是神所指定的大祭司接班人（民二十五 13），他非常适合负责这次使命，因为所有的人都知道「他为神有忌邪的心，为以色列人赎罪」（民二十五 13）。这个代表团的规格之高，说明了事情的严重性。

【书 22:15-20】15 他们到了基列地，见流便人、迦得人和玛拿西半支派的人，对他们说：**16** “耶和华全会众这样说：‘你们今日转去不跟从耶和华，干犯以色列的神，为自己筑一座坛，悖逆了耶和华，这犯的是什么罪呢？**17** 从前拜毗珥的罪孽还算小吗？虽然瘟疫临到耶和华的会众，到今日我们还没有洗净这罪。**18** 你们今日竟转去不跟从耶和华吗？你们今日既悖逆耶和华，明日他必向以色列全会众发怒。**19** 你们所得为业之地，若嫌不洁净，就可以过到耶和华之地，就是耶和华的帐幕所住之地，在我们中间得地业；只是不可悖逆耶和华，也不可得罪我们，在耶和华我们神的坛以外为自己筑坛。**20** 从前谢拉的曾孙亚干，岂不是在那当灭的物上犯了罪，就有忿怒临到以色列全会众吗？那人在所犯的罪中，不独一人死亡。’”

- 非尼哈用百姓共同经历的两次失败，劝告河东两个半支派不可「悖逆耶和华」（18 节）：

1. 「从前拜毗珥的罪孽」（17 节），使百姓「遭瘟疫死的，有二万四千人」（民二十五 9）。因此，神的百姓若「不跟从耶和华，干犯以色列的神」（16 节），必然会从恩典中失落。毗珥的瘟疫是因着非尼哈除掉罪恶而止息的（民二十五 7-8），所以非尼哈体会很深。

2. 亚干「在那当灭的物上犯了罪」（20 节），导致了艾城的失败，连累三十六人死亡（七 5）。因此，神的百姓中少数人的犯罪，也会破坏整体的见证，连累全体（20 节；七 1）。

- 「若嫌不洁净」（19 节），可能因为会幕不在河东，而那里还有「基述人、玛迦人」居住（十三 13）。「在我们中间得地业」（19 节），表明河西的支派在非尼哈出发之前已经一致同意：宁可舍弃自己的一部分土地，让河东的两个半支派搬到河西，也要维持神百姓整体的见证。为了挽回弟兄而

舍己，这正是主耶稣所教导的「彼此相爱」（约十三 34）：基督怎样舍己爱我们，我们也要怎样舍己相爱。

【书二十二 21】「于是流便人、迦得人、玛拿西半支派的人回答以色列军中的统领说：」

【书二十二 22】「『大能者神耶和华！大能者神耶和华！祂是知道的！以色列人也必知道！我们若有悖逆的意思，或是干犯耶和华（愿祢今日不保佑我们），」

【书二十二 23】「为自己筑坛，要转去不跟从耶和华，或是要将燔祭、素祭、平安祭献在坛上，愿耶和华亲自讨我们的罪。」

- 两个半支派连呼两次神的三个名字「大能者、神、耶和华」（22 节），表示非常震惊。

- 神吩咐百姓不可效法迦南人随处筑坛献祭（申十二 4），只能到神「选择何处为立祂名的居所」（申十二 5）求问神。因此，河东的支派不可私自筑坛献祭，而应该到河西的会幕那里献祭。

【书 22:24-29】24 我们行这事并非无故，是特意做的，说恐怕日后你们的子孙对我们的子孙说：‘你们与耶和华以色列的神有何关涉呢？**25** 因为耶和华把约旦河定为我们和你们这流便人、迦得人的交界，你们与耶和华无分了。’这样，你们的子孙就使我们的子孙不再敬畏耶和华了。**26** 因此我们说：‘不如为自己筑一座坛，不是为献燔祭，也不是为献别的祭，**27** 乃是为你我中间和你我后人中间作证据，好叫我们也在耶和华面前献燔祭、平安祭，和别的祭事奉他，免得你们的子孙日后对我们的子孙说：你们与耶和华无分了。’**28** 所以我们说：‘日后你们对我们，或对我们的后人这样说，我们就可以回答说：你们看我们列祖所筑的坛，是耶和华坛的样式，这并不是为献燔祭，也不是为献别的祭，乃是为作你我中间的证据’。**29** 我们在耶和华我们神帐幕前的坛以外，另筑一座坛，为献燔祭、素祭和别的祭，悖逆耶和华，今日转去不跟从他，我们断没有这个意思！”

- 「并非无故，是特意做的」（24 节）原文是：「是出于忧虑的缘故」。

- 河东的两个半支派不但忠心履行了争战的责任，也愿意中心履行约书亚所提醒的属灵责任：「切切地谨慎遵行耶和华仆摩西所吩咐你们的诫命律法」（5 节）。他们知道自己的产业是神所赐的，所以盼望子孙后代能敬

畏神、继续活在这产业里。他们一方面担心自己的子孙离弃神，另一方面也担心河西支派的后人指责他们「与耶和华无分了」（27 节）。

- 「耶和华坛的样式」（28 节），可能指「不可用凿成的石头、不可用台阶」（出二十 25-26）。



上图：约书亚进迦南后在以巴路山所建的祭坛（申二十七 5；书八 30），既没有用「凿成的石头」（出二十 25），也没有用「台阶」（出二十 26）。河东两个半支派在约旦河边照「耶和华坛的样式」（书二十二 28）的坛，可能就是这个样式。

【书二十二 30】「祭司非尼哈与会中的首领，就是与他同来以色列军中的统领，听见流便人、迦得人、玛拿西人所说的话，就都以为美。」

【书二十二 31】「祭司以利亚撒的儿子非尼哈对流便人、迦得人、玛拿西人说：『今日我们知道耶和华在我们中间，因为你们没有向祂犯了这罪。现在你们救以色列人脱离耶和华的手了。』」

- 非尼哈此行的目的是为了神在地上见证的合一，而不是为了自己。全会众「聚集在示罗，要上去攻打他们」（12 节），是为了维持见证的合一；而看到河东两个半支派「没有向祂犯了这罪」（31 节），则证明了见证的合一。因此，虽然调查的结果证明是全会众错了，但他们还是「都以为美」（30 节）。

- 真正的主内弟兄姊妹，不会对肢体的过错幸灾乐祸、百般挑剔，因为我们知道，「神随自己的意思把肢体俱各安排在身上了」（林前十二 18），

「若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦；若一个肢体得荣耀，所有的肢体就一同快乐」（林前十二 26）。

【书二十二 32】「祭司以利亚撒的儿子非尼哈与众首领离了流便人、迦得人，从基列地回往迦南地，到了以色列人那里，便将这事回报他们。」

【书二十二 33】「以色列人以这事为美，就称颂神，不再提上去攻打流便人、迦得人、毁坏他们所住的地了。」

【书二十二 34】「流便人、迦得人给坛起名叫证坛，意思说：这坛在我们中间证明耶和华是神。」

- 河东两个半支派用心良苦地用「证坛」来「在我们中间证明耶和华是神」（34 节），其实是多余的行为。因为神已经吩咐「一切的男丁要一年三次朝见主耶和华」（出二十三 13），也安排了利未人分散在河东的支派中，以维持神的百姓与神、与人的合一。「耶和华的律法全备」（诗十九 7），人若觉得神的安排还不够，想在神的话语之外再加添什么，即使是出于好意，也是无知而危险的。因为人所加添的，必然会越走越偏；正如中世纪的教会想用画像、圣物来纪念基督和圣徒，结果却陷入了偶像崇拜。

- 神与人的关系并不能倚靠人所建的「证坛」来维持，只能倚靠祂自己的话语。人若里面没有神的话语，外面的「证坛」再高大，也不能让人生发爱神的心；人若不肯付代价好好读圣经，即使把儿女送去主日学、教会学校，也不能带领儿女跟从神。事实上，河东两个半支派的子孙后来还是得罪神，随从偶像，以致被亚述掳去（代上五 25-26），成了最早被掳的支派。

第 23 章

【书 23:1-3】1 耶和华使以色列人安静，不与四围的一切仇敌争战，已经多日。约书亚年纪老迈，**2** 就把以色列众人的长老、族长、审判官并官长都召了来，对他们说：“我年纪已经老迈。**3** 耶和华你们的神，因你们的缘故，向那些国所行的一切事，你们亲眼看见了，因那为你们争战的是耶和华你们的神。

- 「约书亚年纪老迈」，可能已经一百一十岁了（二十四 29），神已经「使以色列人安静，不与四围的一切仇敌争战」（1 节）二十多年。外面的环境是「安静」（1 节）的、也是蒙福的，但年纪老迈的约书亚里面却越来越

越清楚，从外表的「安静」看出了百姓里面偏离神的蛛丝马迹。

- 人是健忘的，即使「亲眼看见了」（3 节），若不经常数算神的作为，也会很容易淡忘；一个爱慕神的人，一定是经常数算神作为的人。约书亚召来以色列的领袖们，向他们数算神的作为，好叫他们领会两件重要的事：一是神的恩典，二是神的计划。当人看清了神的作为，就能看见自己的不配，明白一切都是神白白的恩典；离开了神，人就一事无成。当人看清了神的作为，也会明白神在人身上的计划，祂不只是要叫人在今生蒙恩，更要人承受永生、做祂荣耀的见证；祂不只是要得着一些个人来荣耀祂，更要得着一个团体来成就祂的旨意，就是旧约的以色列和新约的教会。当人明白了神的恩典和计划，认识了神的所是和所作，就不能不爱慕祂、跟随祂。

【书 23:4-10】4 我所剪除和所剩下的各国，从约旦河起，到日落之处的大海，我已经拈阄分给你们各支派为业。**5** 耶和华你们的神必将他们从你们面前赶出去，使他们离开你们，你们就必得他们的地为业，正如耶和华你们的神所应许的。**6** 所以你们要大大壮胆，谨守遵行写在摩西律法书上的一切话，不可偏离左右。**7** 不可与你们中间所剩下的这些国民搀杂。他们的神，你们不可提他的名，不可指着他起誓，也不可事奉、叩拜；**8** 只要照着你们到今日所行的，专靠耶和华你们的神。**9** 因为耶和华已经把又大又强的国民从你们面前赶出，直到今日，没有一人在你们面前站立得住。**10** 你们一人必追赶千人，因耶和华你们的神照他所应许的，为你们争战。

- 神已经把迦南赐给以色列人，只要百姓专心跟从神，神就会负责在百姓人数增长的时候，把剩下的迦南人赶出去（出二十三 29-30），让百姓「必得他们的地为业」（4-5 节），因为是「神照祂所应许的，为你们争战」（10 节）。

- 这一代经历过旷野飘流和进迦南的百姓，他们「到今日所行的」（8 节），可以总结为「专靠耶和华——你们的神」（8 节）。这是他们争战得胜、承受应许的根据，也是确保他们将来继续「一人必追赶千人」（10 节），长久活在应许中的秘诀。

【书 23:11-13】11 你们要分外谨慎，爱耶和华你们的神。**12** 你们若稍微转去，与你们中间所剩下的这些国民联络，彼此结亲，互相往来，**13** 你们要

确实知道，耶和华你们的神必不再将你们从你们眼前赶出；他们却要成为你们的网罗、机槛、肋上的鞭、眼中的刺，直到你们在耶和华你们神所赐的这美地上灭亡。

- 以色列人定居迦南以后，表面上已经「不与四围的一切仇敌争战」（1节），但所面临的危险却更大了。因为当神使我们「安静」（1节）的时候，安逸的生活中就会出现更多的人、事、物来吸引我们的心，使我们的心转离神；凡是活在安逸中神的百姓，尤其「要分外谨慎，爱耶和华——你们的神」（11节），「务要谨守，警醒。因为你们的仇敌魔鬼，如同吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人」（彼得五 8）。

- 「你们若稍微转去」（12节）原文是「你们若转去」。「联络」（12节）原文与「专靠」（8节）是同一个词，约书亚把「联络」迦南人带来的「灭亡」（13行）与「专靠」神带来的得胜（9节）作对比，简单明了，不需要高深的学问就能明白，但活在肉体中的人却是「立志为善由得我，只是行出来由不得我」（罗七 18）。虽然百姓最初只是「转去」，「与你们中间所剩下的这些国民联络」（12节）；但很快就越走越远，与他们「彼此结亲，互相往来」（12节）；最后的结局果然是「在耶和华——你们神所赐的这美地上灭亡」（13节）。

- 「网罗、机槛」（13节）、「肋上的鞭、眼中的刺」（13节）是重申摩西的警告（民三十三 55；申七 16）。罪恶总是善于伪装的，外表常常是满有诱惑力「网罗、机槛」，一旦我们上当，「肋上的鞭、眼中的刺」就随之而来，最后导致的是灭亡。今天，我们尤其要远离那些以「怜悯、博爱、包容」的名义设置的「网罗、机槛」。「你们和不信的原不相配，不要同负一轭。义和不义有什么相交呢？光明和黑暗有什么相通呢」（林后十六 14）？不要「公义、光明」的「怜悯、博爱、包容」，最后都会成为我们「肋上的鞭、眼中的刺」。

- 以色列人学了一千年的功课，才学会不拜偶像，但不久又转向另一个极端，变成法利赛人的律法主义。我们并不比以色列人高明，所以「自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒」（林前十 12）。若不是倚靠圣灵，没有人能遵行神的旨意，但许多信徒却把新约的教导看作「新约的律法」来苦苦遵守，「你们既靠圣灵入门，如今还靠肉身成全吗？你们是这样的无知吗」（加三 3）？



上图：被网抓住的鸟，如果没有人把它的脚从网里拉出来，只有死路一条。信徒也常常陷入世界、情欲和魔鬼的「网」中。

【书 23:14-16】14 我现在要走世人必走的路。你们是一心一意地知道，耶和华你们神所应许赐福与你们的话没有一句落空，都应验在你们身上了。**15** 耶和华你们神所应许的一切福气，怎样临到你们身上，耶和华也必照样使各样祸患临到你们身上，直到把你们从耶和华你们神所赐的这美地上除灭。**16** 你们若违背耶和华你们神吩咐你们所守的约，去事奉别神，叩拜他，耶和华的怒气必向你们发作，使你们在他所赐的美地上速速灭亡。”

- 神忠心的仆人约书亚在面对自己人生终点的时候，关心的却是百姓将来能否顺服神、遵守圣约，所以三次强调悖逆违约的结果是「在耶和华——你们神所赐的这美地上灭亡」（13、15、16 节）。人肉身的死亡并不是「灭亡」，被神弃绝才是真正的「灭亡」。

- 赐「福气」（15 节）的是神，降「祸患」（15 节）的也是神。神绝不会喜怒无常，赐福是根据祂的应许（申二十八 1-14），降祸也是根据祂的咒诅（申二十八 15-68）。神既是信实的，人守约的「福气」和违约的「祸患」都必「没有一句落空」（14 节）。

- 神的百姓偏离神所招致神的「怒气」（16 节），是与所接受的「福气」（15 节）是成正比的。因为人得着的「福气」越大，失去时的感受也越痛苦。「在祂所赐的美地上速速灭亡」（16 节），是最可悲的结局。

- 虽然这一代领袖还是敬畏神的（8 节；士二 7），但是既然有人已经开始容忍一些神所不能接受的「搀杂」（7 节），就表明百姓在外表的敬畏之下，渐渐忽略了里面的爱，因为只有不爱神的人才会与不信者「搀杂」通婚。今天也有许多能容忍各种「搀杂」的信徒，神也发出同样的警告：「你们务要从他们中间出来，与他们分别；不要沾不洁净的物，我就收纳你们」（林后六 17）。

第 24 章

【书二十四 1】「约书亚将以色列的众支派聚集在示剑，召了以色列的长老、族长、审判官，并官长来，他们就站在神面前。」

- 二十三章是约书亚在临别之前给以色列领袖的赠言，二十四章是约书亚在临别之前带领全体百姓重新与神立约（25 节），目的都是为了让神的百姓能灵里清醒地迎接他去世之后的属灵争战。

- 「示剑」（1 节）位于迦南地的中部，是南北大道与东西大道的交叉口。亚伯拉罕进入迦南地之后，首先在示剑为神筑坛，神在这里第一次与亚伯拉罕立约（创十二 6-7）；雅各全家从亚兰回到迦南，首先在示剑为神筑坛、清除偶像（创三十三 18-20；三十五 4）；而以色列人进入迦南之后，也首先在示剑筑坛，并在基利心山和以巴路山上宣告祝福和咒诅，立志顺服圣约（八 30-35）。因此，约书亚将百姓召集到示剑，正是为了在这个特殊的地方从头数算神的恩典（2 节），激励百姓坚定与神所立的约。

- 「站在神面前」（1 节），指站在约柜面前。约柜已经被从示罗运到这里，见证百姓与神立约。



上图：示剑位于迦南地的中央、以巴路和基利心山之间，是迦南地南北道路和东西道路的十字路口。

【书 24:2-4】2 约书亚对众民说：“耶和华以色列的神如此说：‘古时你们的列祖，就是亚伯拉罕和拿鹤的父亲他拉，住在大河那边事奉别神，3 我将你们的祖宗亚伯拉罕从大河那边带来，领他走遍迦南全地，又使他的子孙众多，把以撒赐给他。4 又把雅各和以扫赐给以撒，将西珥山赐给以扫为业。后来雅各和他的子孙下到埃及去了。

- 人都是健忘的，很容易被环境遮住心眼，以致对神的旨意模糊不清，迷失在恩典之中。神不会让祂所选召的百姓在心思上迷糊，因此，在重新立约之前，神首先总结救赎的历史（2-13 节），借着回顾祂在选民身上的所作，显明祂救赎的计划。

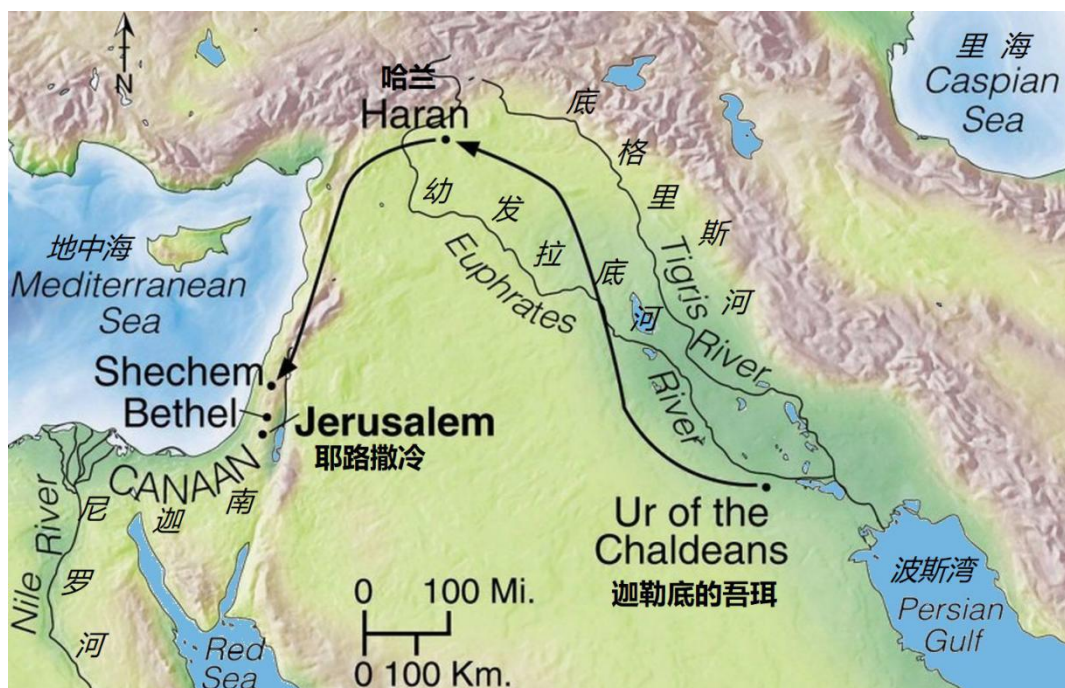
- 从神的角度看，以色列的历史有四个阶段：选召列祖（2-4 节）、出埃及（5-7 节）、河东得胜（8-10 节）、进迦南（11-13 节）。在回顾历史的过程中，神不住地宣告：「我……带」（3 节），「（我）赐给」（4 节），「我差遣」（5 节），「我领」（6、8 节），「我不肯听」（10 节），「我……救」（10 节），「我……交」（11 节），「我打发」（12 节），「我赐给」（13 节）。神要百姓清清楚楚地知道，历史的主角乃是神自己；成就这一切的，不是列祖的功德，不是摩西和约书亚的领导，也不是百姓的努力，而是神的计划和大能。凡是神定意要成就的事，人跟得上也好，跟不上也好，神自己必负责成就。人若明白神是「独行奇事的耶和华」（诗七十二 18），就应当专一跟从祂，拣选神必然成就的蒙福之路。

- 「大河」（2 节）指幼发拉底河，「大河那边」（2 节）指美索不达米亚两河流域。亚伯拉罕的老家是幼发拉底河下游的吾珥（创十一 31），他的父亲他拉和兄弟拿鹤后来定居在幼发拉底河上游的哈兰（创十一 31）。吾珥和哈兰都是敬拜月神的中心，亚伯拉罕的家族和现在被神灭绝的迦南人一样，都是拜偶像的。

- 神借着第一段选召列祖的历史，启示祂的百姓：

1. 不是亚伯拉罕有信心、有智慧、有勇气脱离偶像，而是神主动拣选他、呼召他。不但是神拯救亚伯拉罕脱离偶像，也是神一路用恩典把他「从大河那边带来，领他走遍迦南全地，又使他的子孙众多，把以撒赐给他」（3 节），并且负责他的后裔以撒、雅各都行在神的路上，甚至包括下埃及、成为奴隶（4 节）。

2. 因此，神是选召人的神，祂也是负责用恩典和大能成就选召的神。神百姓的身上没有偶然，所有的经历都在神的管理之中，为要成就祂美善的旨意。



上图：亚伯拉罕从吾珥到迦南的路线，全程约 1900 公里。「亚伯拉罕和拿鹤的父亲他拉，住在大河那边事奉别神」（书二十四 2），神呼召亚伯拉罕离开了幼发拉底河那边的老家吾珥。他们可能是沿着幼发拉底河西岸的商业大道前往迦南，沿途经过巴比伦、利马、哈兰和大马士革等城市，从吾珥到哈兰大约 1100 公里，从哈兰到迦南地大约 800 公里。亚伯拉罕信靠神，凭信心走完了这段漫长的路程，所以圣经说：「亚伯兰信耶和华，耶和华就以此为他的义」（创十五 6）。

【书 24:5-7】 5 我差遣摩西、亚伦，并照我在埃及中所行的降灾与埃及，然后把你们领出来。6 我领你们列祖出埃及，他们就到了红海，埃及人带领车辆马兵追赶你们列祖到红海。7 你们列祖哀求耶和华，他就使你们和埃及人中间黑暗了，又使海水淹没埃及人。我在埃及所行的事，你们亲眼见过；你们在旷野也住了许多年日。• 「你们」（5 节）指在场的以色列人。出埃及的时候，他们中间许多人已经出生，只是还不到二十岁，所以都经历过十灾和过红海的神迹（5-7 节）。

- 神借着第二段出埃及的历史，启示祂的百姓：

1. 不但是神拯救列祖脱离偶像，也是神拯救百姓脱离世界。

2. 人没有办法靠着自己的努力脱离世界，只有神能救赎我们。人也没有办法靠着自己的勇气进入迦南，若不是神不离不弃地用恩典来激发以色列人的信心，他们永远也过不了旷野。

【书 24:8-10】8 我领你们到约旦河东亚摩利人所住之地。他们与你们争战，我将他们交在你们手中，你们便得了他们的地为业，我也在你们面前将他们灭绝。**9** 那时，摩押王西拨的儿子巴勒起来攻击以色列人，打发人召了比珥的儿子巴兰来咒诅你们。**10** 我不肯听巴兰的话，所以他倒为你们连连祝福。这样，我便救你们脱离巴勒的手。

- 神借着第三段河东得胜的历史，启示祂的百姓：

1. 不但是神拯救百姓脱离世界的势力——埃及的军队，也是神拯救百姓脱离灵界的势力——巴兰的咒诅。

2. 神不但领百姓过红海，也领百姓胜过河东二王，用得胜来预备百姓跟随祂进迦南的信心。

3. 神不但领百姓得胜，也把百姓从失败中扶起来，救他们脱离「与巴力·毗珥连合」（民二十五 3）的罪。

【书 24:11-13】11 你们过了约旦河，到了耶利哥。耶利哥人、亚摩利人、比利洗人、迦南人、赫人、革迦撒人、希未人、耶布斯人都与你们争战，我把他们交在你们手里。**12** 我打发黄蜂飞在你们前面，将亚摩利人的二王从你们面前撵出，并不是用你的刀，也不是用你的弓。**13** 我赐给你们地土，非你们所修治的；我赐给你们城邑，非你们所建造的。你们就住在其中，又得吃非你们所栽种的葡萄园、橄榄园的果子。’

- 「黄蜂 Zirah」（12 节）原文与「埃及 Mizraim」发音相近，可能是双关语，指劫掠迦南地的埃及军队。埃及法老的王座名正是以代表上埃及的树和下埃及的蜜蜂作头衔。

- 以色列人出埃及时，在位的法老是第十八王朝的图特摩斯三世（Thutmose III，主前 1479 - 1425 在位），他进行了连续不断的战争，包括著名的米吉多战役（Battle of Megiddo），恢复了对叙利亚和迦南地的统治。图

特摩斯三世死后，阿蒙霍特普二世继位（Amenhotep II，主前 1427-1401 年在位），于主前 1418 年最后一次经过迦南地进军叙利亚，此后埃及不再进攻迦南。主前 1407 年，以色列人在约书亚的带领下进入了迦南。

• 神借着第四段进迦南的历史，启示祂的百姓：

1. 人若跟随神，仇敌必来「与你们争战」（8、11 节），但神必「将他们交在你们手中」（8、11 节）。因此，争战并不可怕；只要我们专心跟从神，争战就是我们支取神的得胜（12 节）、享用神的供应（13 节）的途径。

2. 从得救到得胜，一切都是神自己的工作（5-7 节；12 节）。因此，「你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是祂的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的」（弗二 8-10）。



上图：古埃及第十八王朝法老图特摩斯三世（主前 1479-1425 年）的纹章，从上到下分别是：

1、荷鲁斯名（Horus Name）：以代表王权保护神荷鲁斯的隼鹰作头衔，名字写在后面的塞拉赫纹章（Serekh）中。

2、王座名（Throne Name or Prenomen）：以代表上埃及的树和下埃及的蜜蜂作头衔，名字写在后面的象形茧纹章（Cartouche）中。

3、个人名（Personal Name or Nomen）：以「拉之子（Sa-Rê）」作为头衔，象形文字是一只鸭子（与儿子同音）和太阳（象征太阳神拉），法老出

生时的名字写在后面的象形茧纹章（Cartouche）中。

【书二十四 14】「『现在你们要敬畏耶和华，诚心实意地事奉祂，将你们列祖在大河那边和在埃及所事奉的神除掉，去事奉耶和华。』」

【书二十四 15】「若是你们以事奉耶和华为不好，今日就可以选择所要事奉的：是你们列祖在大河那边所事奉的神呢？是你们所住这地的亚摩利人的神呢？至于我和我家，我们必定事奉耶和华。』」

- 今天，许多人不愿意信主，是因为不想被神约束。实际上，世界上并没有绝对的自由，离开神的结果不是得自由，而是「一生因怕死而为奴仆」（来二 15），「将肢体献给不洁不法作奴仆，以至于不法」（罗六 19）。人不是事奉神，就是事奉偶像，并没有第三条道路，只能在事奉神和事奉偶像之间做一个选择（15 节）：「或作罪的奴仆，以至于死；或作顺命的奴仆，以至成义」（罗六 16）。

- 人堕落以后的天性，就是「将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物之主」（罗一 25）。「列祖在大河那边」（14 节）所事奉的，是代表祖先传统的偶像；「在埃及所事奉的」（14 节）的，是代表先进文明的偶像；「所住这地的亚摩利人的神」（15 节），是代表现实利益的偶像。无论哪种偶像，只要有一个不除掉，都会使人与「圣洁的神、忌邪的神」（19 节）隔绝，失去事奉神的资格，结果是与偶像一起灭亡。

- 神把自己的百姓「从埃及地的为奴之家领出来」（17 节），就是为了让他们不再事奉偶像，而是单单事奉神（出四 23；出二十 3）。但神并不强迫人，祂将「生死、祸福」都陈明在百姓面前，然后让百姓用自由意志去「拣选生命」（申三十 19）。

- 在埃及为奴的人，并没有「选择所要事奉的」（15 节）神的自由；只有被神领出埃及的百姓，才有自由和权力来「选择所要事奉的」神。同样，今天自由意志还在罪的捆绑之中的人，并没有选择事奉神的能力；只有那些自由意志已经得着圣灵释放的人，才有自由和能力来选择事奉神。

- 约书亚知道百姓中间还藏着许多偶像（23 节），因此，他在劝勉之后（14 节），就挑战百姓「今日就可以选择所要事奉的」（15 节），并宣告「至于我和我家，我们必定事奉耶和华」（15 节）。

【书 24:16-18】16 百姓回答说：“我们断不敢离弃耶和华去事奉别神，
17 因耶和华我们的神曾将我们和我们列祖从埃及地的为奴之家领出来，在我们眼前行了那些大神迹，在我们所行的道上，所经过的诸国，都保护了我们。
18 耶和华又把住此地的亚摩利人都从我们面前赶出去。所以，我们必事奉耶和华，因为他是我们的神。”

- 这一代百姓亲身经历了神的救赎、保护和得胜（17-18 节），知道神是自己唯一能倚靠的神（18 节），所以「断不敢离弃耶和华去事奉别神」（16 节）。但由于他们与迦南人妥协（士二 2-3），导致后代很快就「离弃了领他们出埃及地的耶和华——他们列祖的神，去叩拜别神」（士二 12）。

- 今天，有些基督徒的儿女也是从小上主日学，长大以后却远离教会、远离了父母的神。我们应当反省自己，是否重蹈了以色列人的覆辙：1、有没有在真理原则上与罪妥协；2、有没有帮助儿女与神建立个人的关系，让他们能亲身经历神，承认父母的神也是他们自己的神。

【书 24:19-21】19 约书亚对百姓说：“你们不能事奉耶和华，因为他是圣洁的神，是忌邪的神，必不赦免你们的过犯罪恶。**20** 你们若离弃耶和华去事奉外邦神，耶和华在降福之后，必转而降祸与你们，把你们灭绝。” **21** 百姓回答约书亚说：“不然，我们定要事奉耶和华！”

- 许多信徒以为可以一面事奉神，一面继续追求名利、地位、事业和成功的偶像。但约书亚清楚地宣告：选择事奉神是要付代价的，因为神的性情是「圣洁的、忌邪的」（19 节），祂只接受人「专心归向」（23 节）祂。一个已经蒙神恩典的人，如果心里还藏着各种偶像，不但「不能事奉耶和华」（19 节）的，而且神「必不赦免你们的过犯罪恶」（19 节），祂「在降福之后，必转而降祸与你们」（20 节）。

- 正如主耶稣所说的：「一个人不能事奉两个主；不是恶这个、爱那个，就是重这个、轻那个。你们不能又事奉神，又事奉玛门」（太六 24）。事奉偶像就是离弃神，「所以凡想要与世俗为友的，就是与神为敌了。你们想经上所说是徒然的吗？神所赐、住在我们里面的灵，是恋爱至于嫉妒吗」（雅四 4-5）？

【书 24:22-24】22 约书亚对百姓说：“你们选定耶和华，要事奉他，你

们自己作见证吧！”他们说：“我们愿意作见证。”23 约书亚说：“你们现在要除掉你们中间的外邦神，专心归向耶和华以色列的神。”24 百姓回答约书亚说：“我们必事奉耶和华我们的神，听从他的话。”

- 当雅各在示剑要求全家「除掉你们中间的外邦神」（创三十五 2）的时候，他们立刻「把外邦人的神像和他们的耳朵上的环子交给雅各，雅各都藏在示剑那里的橡树底下」（创三十五 4）。

- 而当约书亚在示剑要求百姓「除掉你们中间的外邦神」（23 节）的时候，百姓却只是用「我们必事奉耶和华——我们的神」（24 节）来回应「你们现在要除掉你们中间的外邦神」（23 节）。这可能暗示有些人没有彻底清除偶像，结果留下了破口，导致后代「离弃了领他们出埃及地的耶和华——他们列祖的神」（士二 12）。

【书 24:25-28】25 当日，约书亚就与百姓立约，在示剑为他们立定律例典章。26 约书亚将这些话都写在神的律法书上，又将一块大石头立在橡树下耶和华的圣所旁边。27 约书亚对百姓说：“看哪！这石头可以向我们作见证，因为是听见了耶和华所吩咐我们的一切话，倘或你们背弃你们的神，这石头就可以向你们作见证（“倘或云云”或作“所以要向你们作见证，免得你们背弃耶和华你们的神”）。”28 于是约书亚打发百姓各归自己的地业去了。

- 「耶和华的圣所」（26 节），指神特别指定的一个地方。

- 这是以色列人进迦南后第七次立起石头作见证（四 20；七 26；八 29；八 32；十 27；二十二 27），为要提醒后人。今天，当我们软弱、跌倒或失败的时候，圣经中的历史和这些石头也会起来向我们作见证，「警戒我们这末世的人」（林前十 11）。



上图：示剑的巨石，被认为可能就是约书亚在示剑与百姓立约所立的大石头（书二十四 26-27）。

【书 24:29-33】 29 这些事以后，耶和华的仆人嫩的儿子约书亚，正一百一十岁就死了。30 以色列人将他葬在他地业的境内，就是在以法莲山地的亭拿西拉，在迦实山的北边。31 约书亚在世和约书亚死后，那些知道耶和華為以色列人所行诸事的长老还在的时候，以色列人事奉耶和华。

32 以色列人从埃及所带来约瑟的骸骨，葬埋在示剑，就是在雅各从前用一百块银子向示剑的父亲哈抹的子孙所买的那块地里，这就作了约瑟子孙的产业。

33 亚伦的儿子以利亚撒也死了，就把他葬在他儿子非尼哈以法莲山地所得的小山上。

- 约书亚活了「一百一十岁」（29 节），如果他是 80 岁进迦南，就治理了百姓 30 年，去世时是主前 1377 年。犹太史学家约瑟夫认为约书亚治理了百姓 25 年（《犹太古史记》卷 5 第 2 章 117 节），这样约书亚可能是 85 岁进迦南，去世时是主前 1382 年。犹太教传统认为约书亚治理了百姓 28 年（《米大示 Midrash》Seder Olam Rabbah 第 12 章），这样约书亚可能是 82

岁进迦南，去世时是主前 1379 年。

- 「耶和华的仆人」（29 节）死了，乃是回天家向神交帐。虽然以色列人将面临许多软弱、跌倒和失败，但「约书亚在世和约书亚死后，那些知道耶和華為以色列人所行诸事的长老还在的时候，以色列人事奉耶和华」（31 节）。因此，约书亚可以坦然地在神面前说：「那美好的仗我已经打过了，当跑的路我已经跑尽了，所信的道我已经守住了」（提后四 7）。至于神的百姓以后的道路，可以放心地交在神的手中；因为神埋葬祂的仆人，但会继续祂的工作。

- 约书亚活了「一百一十岁」，约瑟也是活了「一百一十岁」（创五十 26）。圣灵把约书亚的死和约瑟照着他的愿望「葬埋在示剑」（32 节；创五十 25）联系到一起，表明从创世记到约书亚记，是神救赎计划中一个阶段的结束。约瑟对神应许的信心等候，终于得着了成全。

- 神把特别的权威赐给摩西和约书亚（三 7；四 14），让他们执行出埃及、进迦南的特殊任务。现在这两项任务都已经完成了，神就不再指定约书亚的接班人，而是安排非尼哈接替他父亲以利亚撒做大祭司，维持人与神之间的交通。在接下来的士师时代，神将用完全不同的方式来带领祂的百姓，让他们在形式上的各自为政中，学习尊神为王（撒上八 7），「听从祂的话」（24 节），长久地活在应许之地。在整个士师时代，神并没有让百姓跟随一个中央集权的领袖，而是让每个支派都尊神为王：当某个支派走偏的时候，神将兴起仇敌来管教悖逆的百姓；当某个支派回转的时候，神也将兴起士师来拯救悔改的百姓。这也是神今天带领我们的方式。

《士师记》 导读

《士师记》 背景

《士师记》的希伯来名「士师 שופטים / Shofetim」的意思是「审判、管治」，英文名「Judges」源于《七十士译本》中的希腊文名「Kritai」的拉丁文「Liber Judicum」。本书记录了约书亚死后大约三百年的历史（十一26），「那时，以色列中没有王，各人任意而行」（二十一25），因此百姓不断地离弃神、拜偶像，结果被仇敌所奴役；但神并没有停止施恩，不断兴起士师来拯救百姓脱离仇敌。而这一切，都在摩西（民三十三55）和约书亚（书二十三13）的预言之中。

本书并没有提到作者的名字，但犹太传统和早期教会都认为是撒母耳（撒上十25）。本书的原始资料非常古老，编辑完成的时候，以色列人中可能已经有王（十七6），但还没有攻取耶路撒冷（一21），所以成书时间可能是在主前1050年扫罗作王、到主前1004年大卫攻取耶路撒冷之间。

《士师记》不但是历史的记录，也是先知的话语，所以在希伯来圣经《塔纳赫》（תנ"ך / Tanakh）中列为《早期先知书》（约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪）的第二卷。先知的作品从来都不是为了写历史而记录历史，他们更关心的是神借着历史所显明的心意，揭示历史的模式和历史的目的。所以《士师记》中的内容并没有完全按照时间的顺序，比如：迦勒攻占希伯仑和底璧是约书亚生前的事（一10-15），十二位士师的事迹有许多是同一时间、但在不同的地点发生的（三至十六章），而最后四章（十七至二十一章）则又追述士师时代早期的事。

如果说《约书亚记》是一卷「得胜之书」，《士师记》便是一卷「失败之书」，充满了神百姓失败的记录。但在神荣耀的计划里，《士师记》却是一卷「拯救之书」：当百姓离弃神、「行耶和华眼中看为恶的事」（二11）的时候，神就兴起环境来管教他们；当百姓「极其困苦」（二15）、呼求神的时候，神就兴起士师将他们拯救出来。虽然百姓并没有真正悔改，所以士师死后，又会再次陷入失败，在这个恶性循环中不断地走下坡路（二19）；但圣灵正是要借着百姓失败的循环模式来启示我们：

1. 人肉体的本相都不肯敬拜神，而是要以自己为王，利用神来为自己服务。因此，无论有多好的环境、教育、制度或领袖，最终都会陷入循环的人生，在失败的循环中消耗生命、走向死亡。

2. 人真正的难处并不是外面的逼迫，而是里面的全然败坏。因此，人并不能倚靠自己的努力、觉悟或悔改来跳出失败的循环，「我们不致消灭，是出于耶和华诸般的慈爱；是因祂的怜悯不致断绝」（哀三 22）。

3. 无论人怎样败坏、走偏，信实的神一定会用祂「恒久忍耐，又有恩慈」（林前十三 4）的信实和慈爱，把祂所选召的人从失败的循环中拯救出来，走向祂荣耀的历史目的。因为「神的应许，不论有多少，在基督都是是的。所以借着祂也都是实在的，叫神因我们得荣耀」（林后一 20）。

第 1 章

【士一 1】「约书亚死后，以色列人求问耶和华说：『我们中间谁当首先上去攻击迦南人，与他们争战？』」

【士一 2】「耶和华说：『犹大当先上去，我已将那地交在他手中。』」

• 出埃及记以「约瑟……死了」（出一 6）开始，约书亚记以「摩西死了」（书一 1）开始，而士师记则以「约书亚死后」（1 节）开始。神是管理祂百姓的王（出十五 18），无论哪个属灵的领袖死了，神都会继续安排最合适的方式来带领百姓。「约书亚死后」，神就兴起了士师，从约书亚死后到扫罗作王大约 326 年的时期，被称为「士师时代」。

• 「求问耶和华」（1 节），可能是由祭司使用乌陵和土明来寻求神的旨意。以色列人在「求问耶和华」之前，其实心里早有主意，所以他们问神「谁当首先上去」（1 节），而不是问「哪几个支派一起上去」、「要不要所有支派一起上去」。我们的祷告也常常是这样，表面上是寻求神的旨意，实际上心里早就有了主意，只是希望得到神的支持。

• 在摩西和约书亚的时代，以色列人每一次争战都是全体出动，是合一的「耶和华军队」（书五 14）。即使现在各个支派分了地，也可以继续合一争战。但百姓却从此只看见自己的支派，很快变成只看见自己的家族。这种「各人自扫门前雪」的做法，不但失去了身体合一的见证，也妨碍了他们赶出所有迦南人、承受全部的应许。

• 百姓既然放弃了合一的原则，神也不勉强他们，就允许「犹大当先上

去」(2节)经历一下,让我们能借此认识人的本相。但神还是满有怜悯和恩典,继续宣告「已将那地交在他手中」(2节)。

- 一 1 至三 6 是士师记的引言,一 1 到二 5 是引言的前半部分,指出不顺服乃是整个士师时代百姓失败的根源;二 6 到三 6 是引言的后半部分,总结了整个士师时代百姓失败的循环模式。

【士一 3】「犹大对他哥哥西缅说:『请你同我到拈阄所得之地去,好与迦南人争战;以后我也同你到你拈阄所得之地去。』于是西缅与他同去。」

- 神已经应许了得胜(2节),但犹大却还要寻求西缅支派的帮助。这并不是合一的见证,而是信心的软弱,不敢全然信靠神的应许。

- 西缅支派的祖先「西缅」和犹大支派的祖先「犹大」都是利亚所生(创二十九 33-35),「西缅」是「犹大」的亲哥哥,关系比较亲密。犹大、西缅、便雅悯和但支派的地都在南方,彼此相邻。如果他们都能不分亲疏、合一争战,便雅悯支派不至于赶不出耶路撒冷的耶布斯人(21节),但支派也不至于被亚摩利人强逼住在山地(34节)。

【士一 4】「犹大就上去;耶和華将迦南人和比利洗人交在他们手中。他们在比色击杀了一万人,」

【士一 5】「又在那里遇见亚多尼·比色,与他争战,杀败迦南人和比利洗人。」

【士一 6】「亚多尼·比色逃跑;他们追赶,拿住他,砍断他手脚的大拇指。」

【士一 7】「亚多尼·比色说:『从前有七十个王,手脚的大拇指都被我砍断,在我桌子底下拾取零碎食物。现在神按着我所行的报应我了。』于是他们将亚多尼·比色带到耶路撒冷,他就死在那里。」

- 「砍断他手脚的大拇指」(6节),既是对敌人的侮辱,也是使敌人失去战斗能力。「将亚多尼·比色带到耶路撒冷」(7节),可能是为了向耶路撒冷的敌人示威。

- 对战俘施行酷刑和羞辱,都是当时外邦人的做法。从前约书亚并没有效法外邦人,而是照着神的命令「将他们灭绝」(申七 24)。但犹大支派却没有完全顺服神的命令,不是消灭仇敌,而是照外邦人的方法来虐待壮胆,这实际上是信心软弱的表现。

【士一 8】「犹大人攻打耶路撒冷,将城攻取,用刀杀了城内的人,并

且放火烧城。」

【士一 9】「后来犹大人下去，与住山地、南地，和高原的迦南人争战。」

• 耶路撒冷在犹大与便雅悯支派的边界上，属于便雅悯支派（书十八 28）。犹大攻打耶路撒冷，可能只是部分被攻取，也可能因为不是自己的产业，占领后又放弃了（21 节）。

• 「山地」（9 节）指耶路撒冷南方的犹大山地。「南地」（9 节）指犹大山地南边的干旱旷野。「高原」（9 节）原文是「低地」，特指犹大山地和西边沿海平原之间的丘陵地带「示非拉 Shephelah」，是后来以色列人与非利士人长期争战的地方。

【士一 10】「犹大人去攻击住希伯仑的迦南人，杀了示筛、亚希幔、挾买。希伯仑从前名叫基列亚巴。」

【士一 11】「他们从那里去攻击底璧的居民；底璧从前名叫基列·西弗。」

【士一 12】「迦勒说：『谁能攻打基列·西弗，将城夺取，我就把我女儿押撒给他为妻。』」

【士一 13】「迦勒兄弟基纳斯的儿子俄陀聂夺取了那城，迦勒就把女儿押撒给他为妻。」

【士一 14】「押撒过门的时候，劝丈夫向她父亲求一块田。押撒一下驴，迦勒问她说：『你要什么？』」

【士一 15】「她说：『求你赐福给我，你既将我安置在南地，求你也给我水泉。』迦勒就把上泉下泉赐给她。」

• 「俄陀聂」（13 节）是迦勒的侄子，在约书亚之后成为以色列人的第一位士师（三 7-11）。

• 「押撒过门的时候，劝丈夫向他父亲求一块田」（14 节），七十士译本译为：「押撒过门的时候，丈夫劝她向父亲求一块可耕种的田」。根据这个译法，「押撒一下驴」（14 节），可能指押撒刚要与迎亲的丈夫起程，听了丈夫劝告之后，忽然又下了驴。所以迦勒看到「押撒一下驴」，就问她「你要什么」（14 节），原文是「你怎么了」。

• 「你既将我安置在南地」（15 节）原文是「你既给了我南地的土地」。「南地」指犹大山地南方的半干旱地带，那里的「水泉」（15 节）通常是在旱溪附近挖掘的水井，必须倚靠神「按时降秋雨春雨」（申十一 14），让旱溪在雨季满溢，水泉才能出水。因此，押撒求「水泉」，并不表明她只倚靠

「水泉」，而不再凭信心仰望神「降下时雨」。

- 「水泉」原文是复数，「上泉下泉」（15 节）也是复数，所要的和所给的都是许多泉水。

- 古代中东人的嫁妆是从聘礼中拿出来的一部分财物（创三十一 14-16），通常不会是土地。迦勒给女儿土地作嫁妆，本身就是特别的恩典。

- 10-15 节的事是约书亚生前发生的（书十五 13-19），但圣灵在这里特地重提，让我们看见一边是押撒大胆地祈求父亲的赐福（15 节），一边是以色列人不敢去承受神已经应许的得胜（2 节），哪一个更聪明呢？



上图：位于以色列南地旷野（Negev Desert）的 Carmey Avdat 葡萄园。这里的气候很适合种植葡萄，只要有水源，就可以耕种。

【士一 16】「摩西的内兄（或译：岳父）是基尼人，他的子孙与犹太人一同离了棕树城，往亚拉得以南的犹大旷野去，就住在民中。」

- 「基尼人」（16 节）是摩西岳父的后代，他们与以色列人一同来到应许之地（民十 29-32），但并没有分得地业，而是在各支派的地业中住帐棚。基尼人的后代利甲族谨守祖训，世代住帐棚、不喝酒（代上二 55；耶三十五 6-7），所以神称赞他们说：「利甲的儿子约拿达必永不缺人侍立在我面前」（耶三十五 19）。

- 圣灵在这里特地提到基尼人，让我们看到一边是谨守祖训的基尼人，一边是不肯完全顺服的以色列人，哪一个更蒙神悦纳呢？

- 「棕树城」（16 节）可能指耶利哥。

【士一 17】「犹大和他哥哥西缅同去，击杀了住洗法的迦南人，将城尽行毁灭，那城的名便叫何珥玛。」

【士一 18】「犹大又取了迦萨和迦萨的四境，亚实基伦和亚实基伦的四境，以革伦和以革伦的四境。」

【士一 19】「耶和华与犹大同在，犹大就赶出山地的居民，只是不能赶出平原的居民，因为他们有铁车。」

【士一 20】「以色列人照摩西所说的，将希伯仑给了迦勒；迦勒就从那里赶出亚纳族的三个族长。」

- 「何珥玛 הֶרְמָה」原文的字根是「尽行毁灭 מָחָה」，意思是「完全地奉献、完全地毁坏」，也就是神的命令——将迦南人「灭绝净尽 מָחָה」（申七2；申二十16-17），「免得他们教导你们学习一切可憎恶的事，就是他们向自己神所行的，以至你们得罪耶和华——你们的神」（申二十18）。但本章只在这里提到了「尽行毁灭」（17节），甚至把「洗法」（17节）改名为「何珥玛」来纪念这事，表明神的命令并没有得到普遍的执行。

• 「迦萨」、「亚实基伦」和「以革伦」（18节）是非利士五城中的三个，位于沿海平原。犹大支派攻取了这些城邑，但非利士人可能在主前十二世纪大规模进入迦南之后，重新占领了这些城市。

• 「铁车」（19节）可能指车身加铁巩固的战车，车轴与车轮可能用铁包边，上面可能还安装了钉子或箭头，用于加重和冲锋，在平原作战很有优势。当时刚刚进入铁器时代，以色列人还不具备炼铁技术，青铜兵器不如铁器坚硬。虽然迦南人有「铁车」，但既然「耶和华与犹大同在」（19节），百姓就不必害怕先进的武器装备，只要凭信心顺服神的吩咐，照样能像约书亚一样「砍断他们马的蹄筋，用火焚烧他们的车辆」（书十一9）。然而犹大支派在信心的跟随上出现了破口，所以很快就看环境，把敌人的「铁车」当作对神的命令打折扣的借口。

• 圣灵特地再次提到八十五岁的迦勒赶出巨人「亚纳族的三个族长」（20节；10节），证明犹大支派的「不能」（19节）其实是不顺服的借口。

【士一 21】「便雅悯人没有赶出住耶路撒冷的耶布斯人。耶布斯人仍在耶路撒冷与便雅悯人同住，直到今日。」

• 犹大支派「不能赶出平原的居民」（19节），还有「他们有铁车」（19节）作为借口。耶路撒冷位于不能用铁车的山地，所以便雅悯支派「没有赶出住耶路撒冷的耶布斯人」（21节），干脆就不需要借口了。犹大支派还只是「不能赶出」，其他支派却成了「没有赶出」（21、27-33节）。本章重复

了七次没有赶出，让我们看到缺乏信心的结果，就是连追求应许的意愿都减少了，得过且过。

- 耶路撒冷城属于便雅悯支派（书十八 28），在犹大支派和便雅悯支派的边界上，分为上城和下城。这是一个很难攻克的城邑，犹大人暂时攻取了西南部的下城（8 节），便雅悯人却未能攻下东北部的上城（21 节），一直到大卫作王的时候才完全攻取（撒下五 6-7），成为大卫的城。耶路撒冷就像我们肉体生命中的某些地方，很难被攻克，一直到基督作王的时候才能被攻取。

- 犹大人和便雅悯人都不能把耶布斯人赶出去，耶布斯人在耶路撒冷周围的村庄与犹大人、便雅悯人同住（21 节）。直到大卫的时代，耶路撒冷城外还有耶布斯人居住（代上二十一 15）。

- 便雅悯支派允许耶布斯人与他们同住，给其他支派作了一个很坏的榜样（26-33 节）。而便雅悯支派一旦开始与迦南人同住（21 节），就出现了越来越多的妥协和掺杂，以致最后和迦南人一样败坏（十九 30），差点被灭族（二十一 3）。在属灵的争战中，对罪恶、破口的任何包容，最终都会带来大溃败，因为我们的仇敌是无孔不入的撒旦。

【士一 22】「约瑟家也上去攻打伯特利；耶和華与他们同在。」

【士一 23】「约瑟家打发人去窥探伯特利（那城起先名叫路斯）。」

【士一 24】「窥探的人看见一个人从城里出来，就对他说：『求你将进城的路指示我们，我们必恩待你。』」

【士一 25】「那人将进城的路指示他们，他们就用刀击杀了城中的居民，但将那人和他全家放去。」

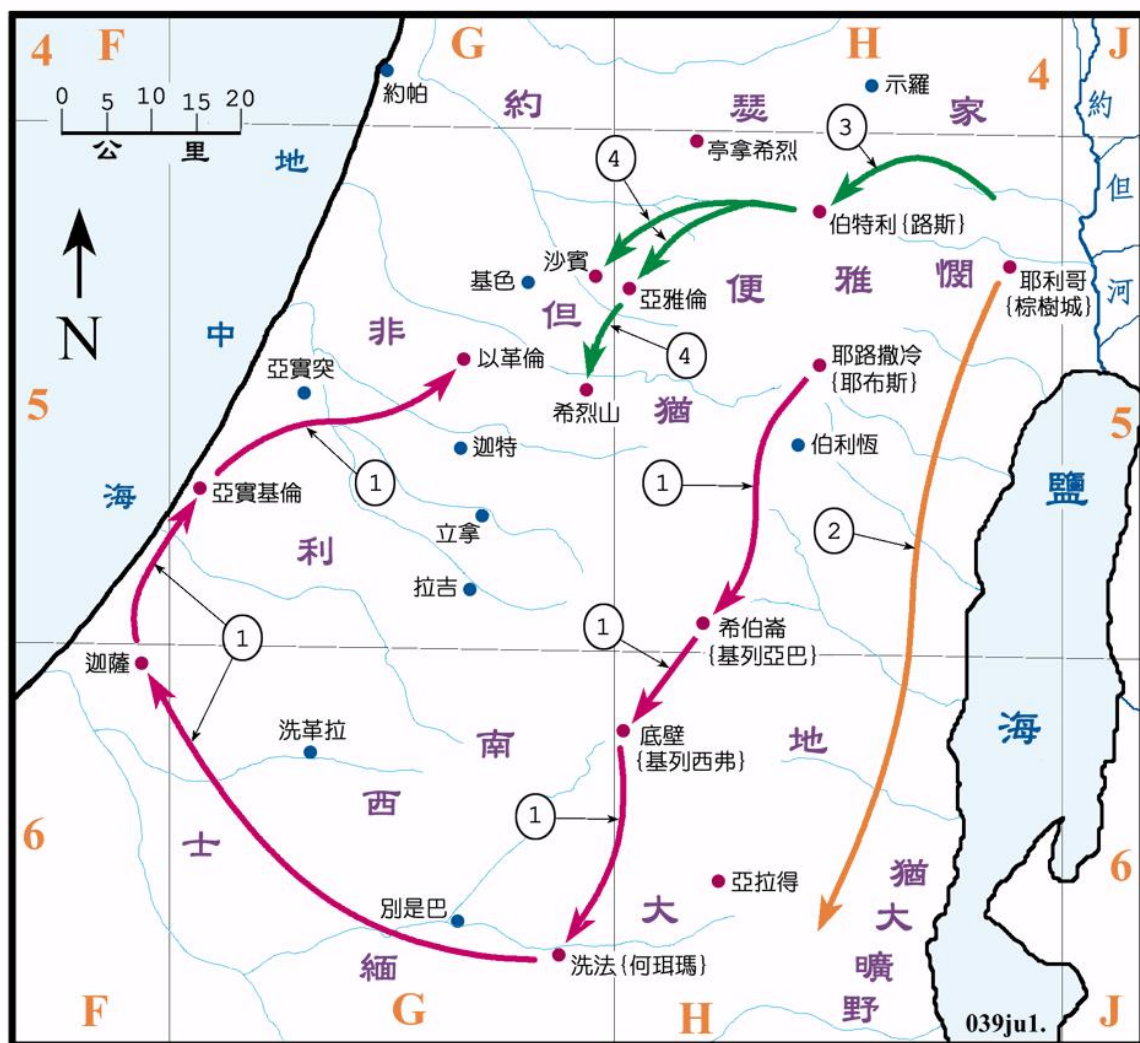
【士一 26】「那人往赫人之地去，筑了一座城，起名叫路斯。那城到如今还叫这名。」

- 「伯特利」位于以法莲和便雅悯支派地业的分界处（书十六 2），「约瑟家」（22 节）指以法莲支派。「进城的路」（24 节）可能指从城外引水入城的暗道，这是当时迦南城市的重要军事秘密。

- 耶利哥城的喇合得赦免，是因为她凭信心投靠神（书二 9-13）；而这个伯特利人被放走，却只是为了交换一点情报（25 节）。既然「耶和華与他们同在」（22 节），有没有这点情报都不重要，但以法莲支派却为了一点点貌似合理的好处就放弃原则，最后的破口越来越大。

• 「赫人之地」可能指迦南地北方的叙利亚，也可能在迦南境内的某地。

• 犹大支派是「不能赶出」（19 节）迦南人，便雅悯支派是「没有赶出」（21 节）迦南人；而以法莲支派表面上赶出了路斯城的迦南人（23 节），新的路斯城却建起来了，而且「到如今还叫这名」（26 节），继续用他们的败坏来影响神的百姓。因此，以法莲支派在外表上是得胜了，实际上还是失败了。



上图：犹大、西緬和以法蓮在約書亞去世後攻取南部之地：1、猶大、西緬和以法蓮攻取南部之地，包括有耶路撒冷、希伯崙、底壁、洗法、迦薩、亞實基倫、以革倫等地（士一 1-26）；2、基尼人離開棕樹城，往亞拉得以南的猶大曠野去（士一 16）；3、約瑟家攻取了伯特利（士一 22-26）；4、約瑟家攻取了希烈山、亞雅倫和沙賓（士一 35）。

【士一 27】「玛拿西没有赶出伯·善和属伯·善乡村的居民，他纳和属他纳乡村的居民，多珥和属多珥乡村的居民，以伯莲和属以伯莲乡村的居民，米吉多和属米吉多乡村的居民；迦南人却执意住在那些地方。」

【士一 28】「及至以色列强盛了，就使迦南人做苦工，没有把他们全然赶出。」

【士一 29】「以法莲没有赶出住基色的迦南人。于是迦南人仍住在基色，在以法莲中间。」

【士一 30】「西布伦没有赶出基伦的居民和拿哈拉的居民。于是迦南人仍住在西布伦中间，成了服苦的人。」

• 「伯·善、他纳、多珥、以伯莲、米吉多」（27 节）这五个城邑都在耶斯列平原，控制了古代国际贸易路线沿海大道（Via Maris），并且影响到北方加利利山区和中央山地的南北交通。这是玛拿西与以萨迦支派相邻的平原，但他们却没有合一争战，所以不能赶出迦南人。

• 「基色」（29 节）是示非拉丘陵控制沿海大道的重要城邑，直到所罗门的时代，埃及法老王才攻陷此城，作为女儿的嫁妆送给所罗门（王上九 15-17）。

• 玛拿西和西布伦支派没有赶出迦南人，起初是因为缺乏信心，后来却是因为体贴肉体，贪图眼前的好处，利用迦南人做苦工（28、30 节）。从前约书亚留下基遍人在神的会幕里服事（书九 27），是因为他们甘心降服、愿意事奉神。而这些迦南人被迫为以色列人做苦工，让以色列人暂时得着了眼前的好处，结果却把他们引去拜偶像，以致国破家亡，因为「体贴肉体的，就是死」（罗八 6）。

【士一 31】「亚设没有赶出亚柯和西顿的居民，亚黑拉和亚革悉的居民，黑巴、亚弗革与利合的居民。」

【士一 32】「于是，亚设因为没有赶出那地的迦南人，就住在他们中间。」

【士一 33】「拿弗他利没有赶出伯·示麦和伯·亚纳的居民，于是拿弗他利就住在那地的迦南人中间；然而伯·示麦和伯·亚纳的居民成了服苦的人。」

• 人的信心一旦出现了破口，属灵的光景就会每况愈下。一开始与迦南人的一点妥协（24 节），很快就变成迦南人住在以色列人中间（27-30 节），接着就成了以色列人住在迦南人中间（32-33 节）。

- 住在迦南人中间的亚设支派很快就丧失了神百姓合一的立场，后来底波拉呼吁各支派联合抵抗迦南人时，「亚设人在海口静坐，在港口安居」（士五 17）。而拿弗他利支派也同样体贴肉体，贪图眼前的好处，利用迦南人做苦工。

- 西布伦、亚设和拿弗他利支派的产业都在北方，彼此相邻。但他们却各自为政、没有合一争战，结果都没有彻底赶出迦南人。

- 「亚柯、西顿、亚黑拉、亚革悉、黑巴、亚弗革、利合」（31 节）这七座城位于迦密山北方的沿海平原，后来发展成腓尼基王国推罗和西顿（撒下五 11），出了一位引诱以色列人拜巴力的耶洗别王后（王上十六 31）。

【士一 34】「亚摩利人强逼但人住在山地，不容他们下到平原；」

【士一 35】「亚摩利人却执意住在希烈山和亚雅仑并沙宾。然而约瑟家胜了他们，使他们成了服苦的人。」

【士一 36】「亚摩利人的境界，是从亚克拉滨坡，从西拉而上。」

- 到了但支派，连「住在那地的迦南人中间」（33 节）都不行了，沦落到被迦南人「强逼」（34 节）的地步，最后被迫迁往北方另觅居所（十八章）。「强逼」原文是「欺压、压迫」。

- 「希烈山、亚雅仑、沙宾」（35 节）控制着从耶路撒冷和中央山地通往沿海平原的道路，影响到迦南中部和南部的南北交通。

- 「从亚克拉滨坡，从西拉而上」（36 节），本来是犹大支派的南界（书十五 3），但圣灵却强调这是「亚摩利人的境界」（36 节），而不说是「以色列人的境界」，表明实际上是以色列人被「亚摩利人的境界」包围着。这正是神对百姓光景的看法：表面上，百姓大体上是得胜的，还能驱使迦南人做苦工；但实际上，他们却是完全失败的，陷入了仇敌的包围之中。

- 百姓既有神得胜的应许（2 节），又有神的同在（19、22 节），却没有专心跟随神、顺服神、倚靠神，所以不能彻底得胜。不彻底的得胜并不比失败更好，因为外表的得胜使百姓自以为义、得过且过，更加不容易悔改，最后越滑越远、国破家亡。

- 神并没有立刻指出百姓的不顺服，而是任凭他们逐渐暴露出本相，好让我们看到，如果我们对待肉体、世界和罪的态度也存着妥协、包容的态度，最初只是没有完全赶出罪，然后罪就会住在我们里面，接着就变成我们住在罪里面，最后的结局必然是罪来「强逼」（34 节）我们，把我们从神所应许的

福气中赶走。

第 2 章

【士二 1】「耶和华的使者从吉甲上到波金，对以色列人说：『我使你们从埃及上来，领你们到我向你们列祖起誓应许之地。我又说：“我永不废弃与你们所立的约。”』」

【士二 2】「你们也不可与此地的居民立约，要拆毁他们的祭坛。你们竟没有听从我的话！为何这样行呢？」」

【士二 3】「因此我又说：“我必不将他们从你们面前赶出；他们必作你们肋下的荆棘。他们的神必作你们的网罗。”』」

- 「耶和华的使者」（1 节）可能是代表神的天使。「从吉甲上到波金」（1 节），可能指约柜从吉甲被搬到伯特利（二十 26-28），七十士译本译为「从吉甲上到波金，到伯特利」。这事可能发生在士师时代初期，摩押王攻打耶利哥和吉甲的时候（三 13）。「吉甲」（1 节）是以色列人进迦南后行割礼、对付肉体的地方（书五 9），约书亚的每一次争战都是全军从吉甲出发，又全军回到吉甲（书十 15）。「吉甲」使百姓想起自己的割礼就是与神立约的记号（创十七 13）。

- 神所立的约与人不同：人的约若一方违约，另一方就可以毁约；但神所立的约虽然人「没有听从」（2 节），神却「永不废弃」，祂必负责把人挽回。因此，神在责备百姓的不顺服之前，首先宣告「我永不废弃与你们所立的约」（1 节），让百姓认识祂的恩典与信实。

- 在人看来，第一章里各支派的争战瑕不掩瑜，是值得庆贺的。神没有立刻阻止百姓的愚昧，而是任凭他们把各种不顺服都暴露够了，才开口宣告：既然百姓不肯顺服（2 节；出三十四 12-16），所以「我必不将他们从你们面前赶出」（3 节）。百姓并不是靠自己的能力赶走迦南人，而是神替他们赶的；现在百姓既然不肯去赶，神也就不再替他们赶了，而要照着摩西和约书亚的预言，任凭仇敌作百姓「肋下的荆棘」（3 节；民三十三 55），偶像作百姓的「网罗」（3 节；书二十三 13）。

- 人若「没有听从」神，神就会「任凭」人。不认识神的人把神的「任

凭」当作「一帆风顺」，「如同雀鸟急入网罗，却不知是自丧己命」（箴言七 23）；认识神的人却当知道神的「任凭」乃是管教，应该赶快回转、悔改。

【士二 4】「耶和华的使者向以色列众人说这话的时候，百姓就放声而哭；」

【士二 5】「于是给那地方起名叫波金（就是哭的意思），众人在那里向耶和华献祭。」

- 百姓「放声而哭」（4 节），可能因为神的使者所宣告的「肋下的荆棘」（3 节）和「网罗」（3 节），让他们想起了约书亚的预言所警告的结果：「使你们在他所赐的美地上速速灭亡」（书二十三 13）。因此，他们的哭泣并不是因为悔改，而是惧怕后果。真实的悔改，必然会立刻执行神的命令，赶出迦南人、除掉偶像，但他们哭泣完了却没有实际的行动。神所要的悔改，是「要撕裂心肠，不撕裂衣服。归向耶和华——你们的神」（珥二 12），必须「结出果子来，与悔改的心相称」（太三 8）。

- 「波金」（5 节）的意思是「哭泣者」，可能在伯特利境内。利百加的奶母底波拉死后，被「葬在伯特利下边橡树底下；那棵树名叫亚伦·巴古」（创三十五 8），意思就是「哭泣的橡树」。

【士二 6】「从前约书亚打发以色列百姓去的时候，他们各归自己的地业，占据地土。」

【士二 7】「约书亚在世和约书亚死后，那些见耶和华为以色列人所行大事的长老还在的时候，百姓都事奉耶和华。」

【士二 8】「耶和华的仆人、嫩的儿子约书亚，正一百一十岁就死了。」

【士二 9】「以色列人将他葬在他地业的境内，就是在以法莲山地的亭拿·希烈，在迦实山的北边。」

【士二 10】「那世代的人也都归了自己的列祖。后来有别的世代兴起，不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事。」

- 一 1 至三 6 是士师记的引言，一 1 到二 5 是引言的前半部分，指出不顺服乃是整个士师时代百姓失败的根源；二 6 到三 6 是引言的后半部分，总结了整个士师时代百姓失败的模式。6-9 节引自书二十四 28-31，让我们把士师时代的因不顺服而失败，与约书亚时代的因顺服而得胜作对比，认识脱离失败的出路。

- 「不知道耶和华」（10 节），指只知道神的知识，却不认识神的性情，

也不把神当神来敬畏；正如以利两个儿子是熟悉律法的祭司，却「不认识耶和华」（撒下二 12）。「不知道耶和华为以色列人所行的事」（10 节），指只知道出埃及、进迦南的故事，却并不认识神的作为，也不存感恩的心；正如新派神学熟悉圣经中的神迹，却坚持用人的方式去强解神的作为。

- 「那世代的人」（10 节），指经历过进迦南的争战的人。「别的世代」（10 节）原文是单数，指接下来那个世代。圣经中的一个「世代」通常指 40 年，以色列人大约于主前 1407 年进迦南，一个世代以后，就是主前 1367 年，百姓开始离弃神、拜偶像（11 节），甚至连「摩西的孙子、革舜的儿子约拿单」（十八 30）也作起了偶像的假祭司。

- 「那世代的人」虽然没有完全顺服神，但他们经历过神，所以还能「事奉耶和华」（7 节）。他们并不是没有教育儿女（申六 7），只是在某些事上「没有听从」（2 节）神的话，没有严格献上「以色列中出产的十分之一」（民十八 21）来供应教导律法的利未人，所以连摩西的孙子都要漂泊谋生（十七 7-8），结果却导致下一代从此「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（10 节）。今天，我们若在儿女面前把现实利益摆在神的上面，儿女所「知道」的就只是一个不必敬畏的神，实际上就是「不知道耶和华」，自然就会去「行耶和华眼中看为恶的事」（11 节）。

【士二 11】「以色列人行耶和华眼中看为恶的事，去事奉诸巴力，」

【士二 12】「离弃了领他们出埃及地的耶和华——他们列祖的神，去叩拜别神，就是四围列国的神，惹耶和华发怒；」

【士二 13】「并离弃耶和华，去事奉巴力和亚斯她录。」

- 「以色列人行耶和华眼中看为恶的事」（11 节），就是违反了十诫的第一诫：「除了我以外，你不可有别的神」（出二十 3）。当百姓「不知道耶和华」（10 节）以后，自然就会违反第一诫；而违反了第一诫之后，所有的罪都会接踵而来。

- 「巴力 Baal」（13 节）的意思是「主」，是古代中东许多民族所崇拜的雨暴与农作物之神，相当于财神。但各地的巴力神话版本又有许多不同，所以被称为「诸巴力」（11 节），如「巴力·昆珥」（民二十五 3）、「巴力·迦得」（书十一 17）。比较普遍的版本是：每年的雨季就是巴力战胜大水与海洋带来的雨水，旱季就是巴力被死亡与干旱之神摩特（Mot）杀害；而巴力的配偶亚纳特（Anath）把摩特打败之后，巴力又复活，重新带给大地雨

水。迦南人认为，秋季的雨量与春季的作物发芽，都是因为巴力与其配偶交合所带来的繁殖力量。

- 在迦南版本的巴力神话中，「亚斯她录 Ashtaroth」（13 节）或「亚舍拉 Asheroth」（三 7）是巴力的配偶，是掌管战争与生育的女神。

- 「事奉巴力和亚斯她录」（13 节），实际上就是操纵神明来为自己谋利。迦南人为了促进巴力与其配偶繁殖的力量，在崇拜仪式中与巴力神庙里的男庙妓或女庙妓行淫，以确保他们的牲畜多产、农业丰收，有时还要焚烧儿童献祭。以色列人长期游牧、不熟悉农耕，他们的后代既然「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（10 节），自然会认为要解决现实问题，就应该吸收迦南人先进的农耕文化，「事奉巴力和亚斯她录」。

- 「列国的神」（12 节）不仅包括迦南人的假神，也包括四围列国的假神。人若离弃独一真神，就会发现世界上有太多的假神可以填补内心的空白，美其名曰「多元文化」、「多元宗教」。因为真理只有一个，谎言却可以千变万化；永生的道路只有一条，死亡的歧途却可以成千上万。

- 今天，农耕时代的「巴力」已经不再有吸引力，但却出现了更多市场经济时代、信息技术时代的新「巴力」，吸引人离开真神：

1. 「巴力」是看得见摸得着的，让人抓在手里觉得踏实，如金钱、权力、地位；而真神却要凭信心信靠，「从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的」（来十一 13）。

2. 「巴力」是为人服务的，这个「巴力」不灵，就换一个拜；而真神却叫我们放下自己，背起自己的十字架来跟从祂（可八 34）；

3. 「巴力」是现实的，体贴人的各种欲望，如成功、财富、健康；而真神却注重永恒，要叫我们「得生命，并且得的更丰盛」（约十 10）。

4. 「巴力」是可以被操纵的，有各种宗教仪式来积功德、求福气；而真神却叫我们「用心灵和诚实拜祂」（约四 23）。

【士二 14】「耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在抢夺他们的人手中。又将他们付与四围仇敌的手中，甚至他们在仇敌面前再不能站立得住。」

【士二 15】「他们无论往何处去，耶和华都以灾祸攻击他们，正如耶和华所说的话，又如耶和华向他们所起的誓；他们便极其困苦。」

- 神用「怒气」（14、20 节）不但显出祂的圣洁公义，更显出祂的信实

慈爱。因为在进迦南之前，神就知道百姓「是悖逆的，是硬着颈项的」（申三十一 27；九 13），所以「耶和华的怒气向以色列人发作」（14 节），不只是为了惩罚罪恶，更是为了领百姓回转。我们所信的不但是一位慈爱的神，也是一位会发「怒气」的神。坚定不移的爱必然会用「怒气」来表达，因为真正爱我们的神，必然会用「怒气」来阻挡「顽梗」（19 节）的百姓走向灭亡。

- 神把百姓「交给」（14 节）抢夺他们的人手中，原文是「递出」；「付与」（14 节）仇敌的手中，原文是「卖给」。表明是神主动把自己的百姓交给仇敌作奴隶，明明是百姓悖逆，但却是神付出了管教的代价，因为「祢卖了祢的子民也不赢利，所得的价值并不加添祢的资财」（诗四十四 12）。

- 「他们无论往何处去，耶和华都以灾祸攻击他们」（15 节），这是摩西和约书亚早已宣告过的神的咒诅（利二十六 14-46；申二十八 15-68；书二十四 20）。神是赐平安的神，也是降灾祸的神（赛四十五 7）。百姓若站对了地位，神就赐下祝福；百姓若偏离了，神就降下灾祸让他们苏醒，好回转回到神的面前（申三十 1）。



上图：巴力和亚纳特。在迦南的宗教中，巴力（Baal）是雨水与农作物的神，每年的雨季就是巴力战胜大水与海洋带来的雨水，旱季就是巴力被死亡

与干旱之神摩特（Mot）杀害。而巴力的配偶亚纳特（Anath）把摩特打败之后，巴力又复活，重新带给大地雨水。迦南人认为秋季的雨量和春季的作物发芽，都是因为巴力与其配偶交合所带来的繁殖力量。因此，行淫成为巴力崇拜仪式中的重要一环，关系到牲畜的多产、农业的丰收，所以为了促进巴力与其配偶繁殖的力量，迦南人要与神庙中的庙妓行淫。

【士二 16】「耶和华兴起士师，士师就拯救他们脱离抢夺他们人的手。」

【士二 17】「他们却不听从士师，竟随从叩拜别神，行了邪淫，速速地偏离他们列祖所行的道，不如他们列祖顺从耶和华的命令。」

【士二 18】「耶和华为他们兴起士师，就与那士师同在。士师在世的一切日子，耶和华拯救他们脱离仇敌的手。他们因受欺压扰害，就哀声叹气，所以耶和华后悔了。」

【士二 19】「及至士师死后，他们就转去行恶，比他们列祖更甚，去事奉叩拜别神，总不断绝顽梗的恶行。」

- 百姓只是「极其困苦」（15 节）、「哀声叹气」（18 节），并没有悔改，但神却主动「兴起士师」来「拯救他们」（16 节）。因为人没有办法知道自己走迷了路，只能由神主动用「慈绳爱索牵引他们」（何十一 4）回来。

- 「士师」（16 节）是神为百姓兴起的属灵、军事和政治的领袖，也被称为「拯救者」（三 9、15）。士师的职责与君王类似，却没有君王的特权：没有就职手续，不能世袭，没有行政机构，没有常备军，不能收税。士师的权柄来自神的同在（18 节），能力来自圣灵的膏抹（六 34）。本书记录了十二位士师。俄陀聂、以笏、底波拉、基甸、耶弗他、参孙被称为六位大士师，珊迦、陀拉、睚珥、以比赞、以伦、押顿被称为六位小士师。

- 「行了邪淫」（17 节），既是指敬拜迦南假神仪式中的淫乱行为，也是比喻背弃真神敬拜偶像，有如妻子对丈夫不忠。

- 士师还在世的时候，百姓就「不听从士师」（17 节）；士师死后，百姓更是肆无忌惮地「转去行恶」（19 节）。因为罪的特征就是增长迅速，会使人的属灵光景每况愈下，「比他们列祖更甚」（19 节）。如果人的生命没有被改变，正如「狗所吐的，它转过来又吃；猪洗净了又回到泥里去滚」（彼后二 22），必然会在「悖逆—>受苦—>哀求—>拯救—>悖逆」的循环中越陷越深，直到灭亡。

• 「后悔」（18节）原文的意思是「遗憾、怜悯、同情」，并不是说神会改变主意。

• 11-19节总结了士师时代百姓失败的循环模式，圣灵借此启示了两个最重要的真理：

1. 人的彻底败坏：亚当的后裔既不可能主动悔改，也不可能救自己脱离罪恶。正如保罗所说的：「没有明白的；没有寻求神的；都是偏离正路，一同变为无用。没有行善的，连一个也没有」（罗三 11-12）。

2. 神的恩典信实：若没有神「恒久忍耐，又有恩慈」（林前十三 4）的爱，没有人配得神的救恩；若没有神不离不弃的管教和挽回，没有人肯从灭亡之路上回头。因此，我们「得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的」（弗二 8）。

【士二 20】「于是耶和华的怒气向以色列人发作。祂说：『因这民违背我吩咐他们列祖所守的约，不听从我的话，」

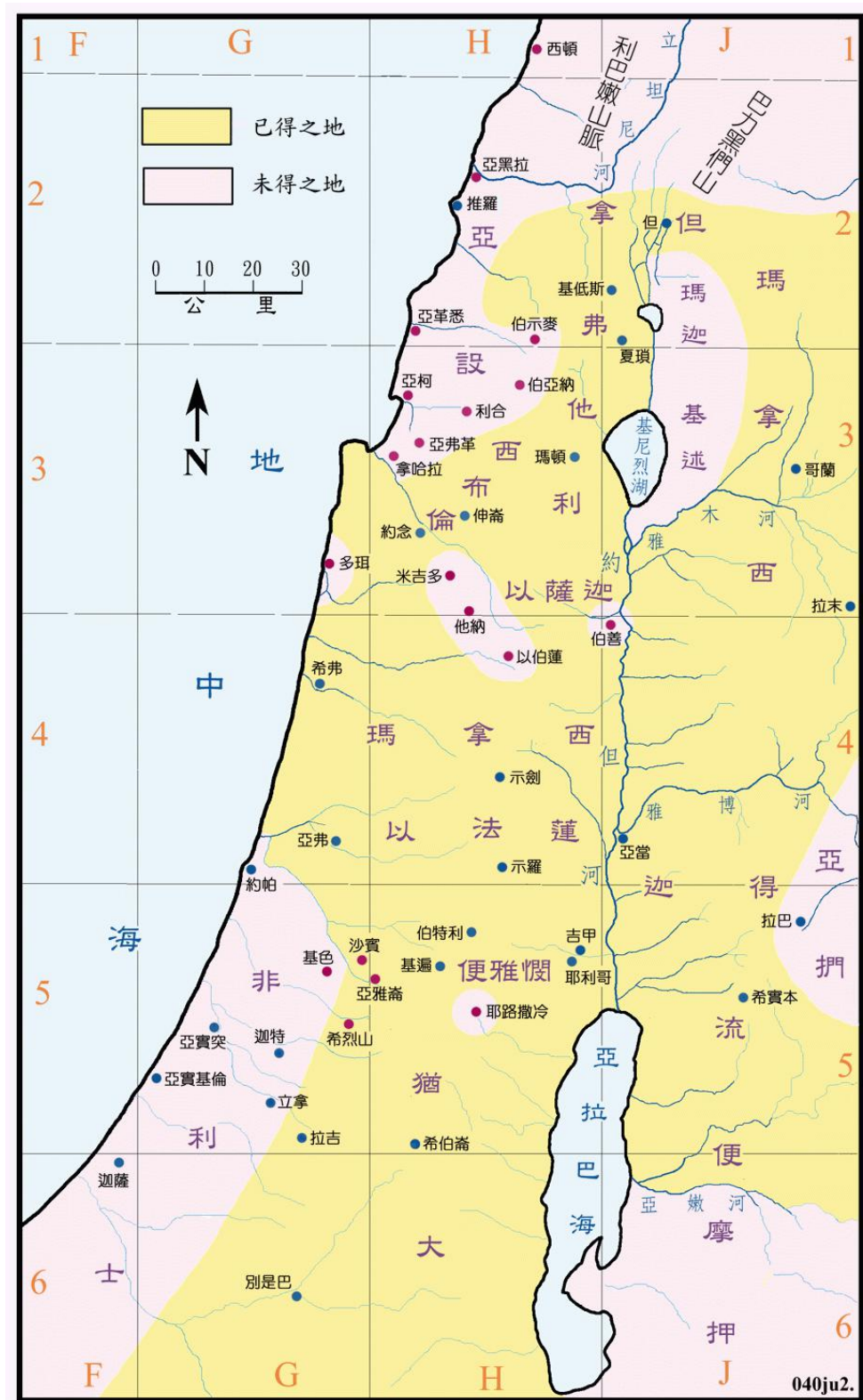
【士二 21】「所以约书亚死的时候所剩下的各族，我必不再从他们面前赶出。」

【士二 22】「为要借此试验以色列人，看他们肯照他们列祖谨守遵行我的道不肯。』」

【士二 23】「这样耶和华留下各族，不将他们速速赶出，也没有交付约书亚的手。」

• 「试验」（22节）原文的意思是「测验、鉴定、证明」。神「是知道人心的」（王上八 39），「祢所定的日子，我尚未度一日，祢都写在祢的册上了」（诗一百三十九 13）。因此，这「试验」其实是神为百姓预备的考试，不是神需要借着「试验」来看人是否顺服，而是人需要借着「试验」来认识自己的真实光景，因此对肉体的生命彻底不抱希望。

• 「耶和华留下各族」（23节），容许他们继续成为神百姓的难处，并不是为了败坏人，而是为了造就百姓：1、催逼百姓回转呼求神（20-21节）；2、训练百姓认识神的性情、谨守圣约（22节；三 4）；3、让百姓在争战中经历神，学习神做工的法则（三 1-2）。当我们遭遇到神在环境和生命中留给我们的难处的时候，若存「凡事谢恩」（帖五 18）的心，就能看清神在这些难处背后量给我们的生命成长的功课。



上图：未得之地。

第 3 章

【士三 1】「耶和華留下这几族，为要试验那不曾知道与迦南争战之事的以色列人，」

【士三 2】「好叫以色列的后代又知道又学习未曾晓得的战事。」

【士三 3】「所留下的就是非利士的五个首领和一切迦南人、西顿人，并住黎巴嫩山的希未人，从巴力·黑们山直到哈马口。」

【士三 4】「留下这几族，为要试验以色列人，知道他们肯听从耶和華借摩西吩咐他们列祖的诫命不肯。」

• 「耶和華留下这几族」（1 节），容许他们继续成为神百姓的难处，并不是为了败坏人，更是为了造就他们的后代：1、催逼百姓回转呼求神（二 20-21）；2、训练百姓认识神的性情，谨守圣约（4 节；二 22）；3、让百姓在争战中经历神，学习神做工的法则（1-2 节）。神也常常允许在我们生命中留下一些软弱，正如使徒保罗说：「有一根刺加在我肉体上，就是撒但的差役要攻击我，免得我过于自高」（林后十二 7）。当我们遭遇到神在环境和生命中留给我们的难处的时候，若存「凡事谢恩」（帖五 18）的心，就能看清神在这些难处背后量给我们的生命成长的功课。

• 「试验」（1、4 节；二 22）原文的意思是「测验、鉴定、证明」。神「是知道人心的」（王上八 39），祂从起初就知道百姓「是悖逆的，是硬着颈项的」（申三十一 27）。因此，这「试验」其实是神为百姓预备的考试，不是神需要借着「试验」来「知道」（4 节）人，而是人需要借着「试验」来认识自己的真实光景。

• 「未曾晓得的战事」（2 节）不是指普通的战争，而是指约书亚时代「耶和華為以色列争战」（书十 14）。既然以色列人的后代已经不知道什么是「与迦南争战之事」（1 节），甚至已经「不知道耶和華，也不知道耶和華為以色列人所行的事」（二 10），神就留下这几族外邦人作他们的难处，让他们能亲身经历、「又知道又学习」神为百姓争战。

• 神所留下的「几族」与各支派之间有明确的界线，并不掺杂。他们包括：1、「非利士的五个首领」（3 节），他们位于沿海平原，是神管教南方各支派的工具。2、「一切迦南人、西顿人，并住黎巴嫩山的希未人，从巴力·黑

们山直到哈马口」(3节)，他们位于北方，是神管教北方各支派的工具。

【士三 5】「以色列人竟住在迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人中间，」

【士三 6】「娶他们的女儿为妻，将自己的女儿嫁给他们的儿子，并事奉他们的神。」

• 以色列人并没有通过神的「试验」(1节)。他们最大的难处，不是来自神所留下的「几族」(4节)，而是来自他们进迦南时没有赶走的那些迦南人。神所留下的是外面的难处，百姓没有赶出的是里面的难处，里面的暗箭比外面的明枪更难对付。百姓从贪图眼前的好处、留下迦南人做苦工开始(一 30)，发展到与他们杂居(5节)、通婚(6节)，最后的结局是「事奉他们的神」，整个都败坏了。

• 神严禁以色列人和迦南人结亲(申七 3)，但百姓却对神的话不以为然。今天有些人也认为神不必管人卧室里的事，宣称「只要彼此相爱，没有伤害到别人」就行。人的本性都不愿意接受神的约束，总以为自己所看中的才是真正的自由和满足，所以撒旦总是先使人在欲望、情感和理智上脱离神的管理，而从生活的破口所带出的结局，必然是离弃神、事奉偶像。

【士三 7】「以色列人行耶和华眼中看为恶的事，忘记耶和华——他们的神，去事奉诸巴力和亚舍拉，」

【士三 8】「所以耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在美索不达米亚王古珊·利萨田的手中。以色列人服事古珊·利萨田八年。」

• 从三 7 到十六 31，都是讲神如何恒久忍耐地施行拯救。而三 7-11 显明了这段拯救历史最基本的模式，让我们清楚地认识到人的本相和神的性情。

• 圣灵首先清楚地向我们解释：「行耶和华眼中看为恶的事」(7节)，就是违反了十诫的第一诫「除了我以外，你不可有别的神」(出二十 3)。这恶事包括两个部分：第一是「忘记耶和华——他们的神」(7节)，第二是「去事奉诸巴力和亚舍拉」(7节)。当我们为生活忙碌、为工作忙碌、为教会忙碌的时候，也常常「忘记耶和华」，忘记凡事都应当「本于祂，倚靠祂，归于祂」(罗十一 36)。一旦我们忘记神，就一定会去拜偶像，把神以外的事物当作生命中最重要的事、当作生活中的目标。虽然忘记神、拜偶像的人有机会还会做好事、献爱心，但在神的眼里，他们已经在「行耶和华眼中看为恶的事」。

- 圣灵接着向我们宣告：如果神的百姓忘记神、拜偶像，「耶和华的怒气」（8 节）一定会向他们发作，让仇敌来打碎百姓的偶像。「耶和华的怒气」是出于祂坚定不移的爱，即使以色列人忘记了祂，祂还是把以色列人当作自己的百姓，因为「管教原是众子所共受的。你们若不受管教，就是私子，不是儿子了」（来十二 8）。神管教百姓的目的，不是要打碎人，而是要打碎偶像；不是要人在绝望中灭亡，而是要人在绝望中回转：「万灵的父管教我们，是要我们得益处，使我们在祂的圣洁上有分」（来十二 10）。

- 神对百姓的第一次管教，使用了远方的仇敌：从千里之外来的「美索不达米亚王」，主要受威胁的是犹大支派。「美索不达米亚」（9 节）原文是「两河间的亚兰」，当时指两河流域北部（创二十四 10；申二十三 4）的米坦尼王国（Mitanni）。主前十四世纪中期，赫人攻击米坦尼王国，许多难民和部落逃离了这个地区，「古珊·利萨田」（9 节）可能是其中一位寻找新家园的流浪部落首领，他名字的意思是「双倍邪恶的古珊」，可能是外号。神用一个不怎么厉害的「美索不达米亚王古珊·利萨田」就把百姓管教了八年，让他们深刻领会了离弃神的结果：「耶和华必使你败在仇敌面前，你从一条路去攻击他们，必从七条路逃跑。你必在天下万国中抛来抛去」（申二十八 25）。当我们偏离神的时候，神也不需要用什么大事来管教我们，一个态度、一句批评，就足以暴露我们的软弱。



上图：美索不达米亚的米坦尼王国（Mitanni）。「美索不达米亚」原文是「两河间的亚兰」，最初是指两河流域的北部（创二十四 10；申二十三 4），主前 4 世纪之后才用来形容整个两河流域。主前 1500-1300 年，统治美索不达米亚的是胡里安人（Hurrians）的米坦尼王国。主前十四世纪中期，赫人攻击米坦尼王国，许多难民和部落逃离了这个地区。「美索不达米亚王古珊·利萨田」（士三 9）可能是其中一位寻找新家园的流浪部落首领。

【士三 9】「以色列人呼求耶和华的时候，耶和华就为他们兴起一位拯救者救他们，就是迦勒兄弟基纳斯的儿子俄陀聂。」

【士三 10】「耶和华的灵降在他身上，他就作了以色列的士师，出去争战。耶和华将美索不达米亚王古珊·利萨田交在他手中，他便胜了古珊·利萨田。」

【士三 11】「于是国中太平四十年。基纳斯的儿子俄陀聂死了。」

• 「呼求」（9、15 节）的原文又被译为「哀求」（十 14；出二 23），

并没有悔改的意思。「以色列人呼求耶和华」（9节），是因为走投无路的痛苦，而不是因为悔改，但神仍然「兴起一位拯救者救他们」（9节）。因为神的「怒气」（8节）是出于祂的慈爱和信实，神绝不放弃祂的选召，一旦人在歧路上走投无路的时候，神就主动把人挽回。

- 当「以色列的后代」（2节）都不肯顺服神的时候，神就从经历过四十多年前进迦南的老一代（二7、10）中「兴起一位拯救者救他们」。「俄陀聂」（9节）这名字的意思是「神的狮子」，他是犹大支派迦勒的侄子和女婿（一13），作士师的时候可能已经有七十多岁，但却是相对最理想的一位士师。士师记所记载的士师都有各种软弱或缺欠，并且一代不如一代。神借着这些士师让我们看见：人并没有办法靠自己得拯救，真正的拯救者不是士师，而是神自己；百姓的得救不在乎士师的所是和所能，而在乎「耶和华的灵降在他身上」（10节）。

- 在旧约时代，圣灵暂时降在人的身上，是为了赐给人特殊的事奉能力，完成工作之后就会离开，所以并不能改变人的生命。而到了新约的时代，圣灵就「常与你们同在，也「要在你们里面」（约十四17；罗八9），不但赐给我们事奉的能力，也能改变我们的生命，使我们的「心意更新而变化」（罗十二2）。

- 神把百姓「交在」（8节）美索不达米亚王手中，原文是「卖给」，表明是神主动把自己的百姓交给仇敌作奴隶，是神付出了管教的代价（诗四十四12）。神把美索不达米亚王「交在」（10节）俄陀聂手中，原文是「赐给」，表明是神赐下了得胜和拯救。

- 百姓的第一次悖逆，是在被管教「八年」（8节）之后，才走投无路地「呼求耶和华」。但神却一点都没有耽延，立刻「为他们兴起一位拯救者救他们」（9节），并且让百姓享受「国中太平四十年」（11节），也就是一个世代。这个循环模式在士师记中将重复七次，显明了神「恒久忍耐，又有恩慈」（林前十三4）的信实与慈爱。

【士三12】「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，耶和华就使摩押王伊矶伦强盛，攻击以色列人。」

【士三13】「伊矶伦招聚亚扪人和亚玛力人，去攻打以色列人，占据棕树城。」

【士三14】「于是以色列人服事摩押王伊矶伦十八年。」

• 过了一个世代，以色列人「又行耶和华眼中看为恶的事」（12 节）。因为人的生命若没有被改变，凭着肉体实在没有办法脱离堕落趋势；解决了眼前的麻烦，还会出现新的难处。

• 神对百姓的第二次管教，使用了近处的亲戚：约旦河东的「摩押王伊矶伦」（12 节）、「亚扪人和亚玛力人」（13 节），主要受威胁的是便雅悯和以法莲支派。摩押人和亚扪人是罗得的女儿乱伦而生的后代（创十九 37-38），亚玛力人是以扫的后代（创三十六 16），他们都是以色列人的亲戚。人若不肯服事神，神就任凭他们「服事摩押王」（14 节）这个大肉体亲戚（17 节）。当我们不肯顺服神的时候，里面的肉体必然「强盛」（12 节）起来压制我们属灵生命；只有我们专心顺服神的时候，才能「祂必兴旺，我必衰微」（约三 30）。

• 「棕树城」就是耶利哥城。过去，约书亚带领百姓从摩押平原过约旦河攻取耶利哥，进入应许之地；现在，「摩押王伊矶伦」也是从摩押平原过约旦河攻取耶利哥，让百姓在应许之地不得安息「十八年」。人若失去了神的同在，就失去了争战的能力；过去怎样靠主得胜，现在也会怎样被肉体辖制。

【士三 15】「以色列人呼求耶和华的时候，耶和华就为他们兴起一位拯救者，就是便雅悯人基拉的儿子以笏；他是左手便利的。以色列人托他送礼物给摩押王伊矶伦。」

• 百姓的第一次悖逆，是在被管教「八年」（8 节）之后开始「呼求耶和华」（9 节）；而百姓的第二次悖逆，却等到「十八年」（14 节）之后才走头无路地「呼求耶和华」（15 节）。但神却仍然没有耽延，立刻「为他们兴起一位拯救者」（15 节），正如神所宣告的：「我就要用杖责罚他们的过犯，用鞭责罚他们的罪孽。只是我必不将我的慈爱全然收回，也必不叫我的信实废弃」（诗八十九 32-33）。

• 耶利哥城在便雅悯支派的境内，「便雅悯」原文的意思是「右手之子」，但有不少便雅悯人却是左撇子（二十 16；代上十二 2），便雅悯人以笏就是左撇子。当「右手之子」都不肯顺服神的时候，神就从左撇子中兴起以笏作拯救。「以笏」这名字的意思是「我将献上感恩、我将被赞美」。「礼物」（15 节）指用来进贡的贡品。

• 「他是左手便利的」（15 节），原文是「他的右手受到限制」，可能

以笏的右手有残疾，也可能因为古人认为左撇子就是一种缺陷。但「神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧；又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧」（林前一 27），因为神所使用的器皿不是根据自己的所是和所能，而是倚靠神的大能。

【士三 16】「以笏打了一把两刃的剑，长一肘，带在右腿上衣服里面。」

【士三 17】「他将礼物献给摩押王伊矶伦（原来伊矶伦极其肥胖）；」

【士三 18】「以笏献完礼物，便将抬礼物的人打发走了。」

【士三 19】「自己却从靠近吉甲凿石之地回来，说：『王啊，我有一件机密事奏告你。』王说：『回避吧！』于是左右侍立的人都退去了。」

【士三 20】「以笏来到王面前；王独自一人坐在凉楼上。以笏说：『我奉神的命报告你一件事。』王就从座位上站起来。」

【士三 21】「以笏便伸左手，从右腿上拔出剑来，刺入王的肚腹，」

【士三 22】「连剑把都刺进去了。剑被肥肉夹住，他没有从王的肚腹拔出来，且穿通了后身。」

【士三 23】「以笏就出到游廊，将楼门尽都关锁。」

- 以笏是左撇子，所以把兵器藏在「右腿」（16 节），不容易被搜身的卫士发现。「一肘」（16 节）原文与一般的「肘」不同，在圣经中只用过这一次，可能比标准肘（肘到指尖 45 厘米）要短一点（肘到拳头 35 厘米）。

- 「两刃的剑」（16 节）是一种特殊的兵器，旧约中只有这里提到。当时最普遍的兵器是刀，只能劈、砍，而「两刃的剑」却可以刺。

- 「伊矶伦」（17 节）这名字的意思是「像小牛」，正好符合摩押王肥胖的体型。不顺服神的人，属灵生命中都有摩押王这样「极其肥胖」（17 节）的大肉体在辖制我们。

- 「凿石之地」（19 节）原文是「偶像」。「吉甲」本来是约书亚立石纪念过约旦河神迹的地方（书四 20），此时可能摩押人在这里立起了偶像，作为被他们占领的耶利哥与以色列之间的界标。

- 「凉楼」（20 节）是建在屋顶、有多个窗户可以透风的房间。

- 「且穿通了后身」（22 节）也可译为「以致粪便也从体内流出来了」（英文 ESV 译本），臭味溢出，所以王的仆人会以为他「在楼上大解」（24 节）。

- 圣灵在这里展示了幽默而生动的一幕：背离神的以色列人「服事摩押

王」十八年（14 节），使他变得「极其肥胖」（17 节），住在舒适的「凉楼」（20 节）上；现在神差遣一个「右手受到限制」（15 节）的残疾人，用一柄「两刃的剑」证明，百姓因为不肯服事自己的神，结果服事的却是一个散发着臭味的大肉体（24 节）。同样，「神的道是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵，骨节与骨髓，都能刺入、剖开，连心中的思念和主意都能辨明」（来四 12），暴露出我们所服事的肉体里面的污秽。

【士三 24】「以笏出来之后，王的仆人到了，看见楼门关锁，就说：『他必是在楼上大解。』」

【士三 25】「他们等烦了，见仍不开楼门，就拿钥匙开了，不料，他们的主人已死，倒在地上。」

【士三 26】「他们耽延的时候，以笏就逃跑了，经过凿石之地，逃到西伊拉；」

【士三 27】「到了，就在以法莲山地吹角。以色列人随着他下了山地，他在前头引路，」

【士三 28】「对他们说：『你们随我来，因为耶和华已经把你们的仇敌摩押人交在你们手中。』于是他们跟着他下去，把守约旦河的渡口，不容摩押一人过去。」

【士三 29】「那时击杀了摩押人约有一万，都是强壮的勇士，没有一人逃脱。」

【士三 30】「这样，摩押就被以色列人制伏了。国中太平八十年。」

- 以笏是便雅悯人，但他没有回到自己的支派，而是呼召以法莲支派的人（27 节）。很可能经过基比亚之战以后，便雅悯支派能争战的战士人数大大减少（二十 46-48）。

- 「把守约旦河的渡口」（28 节），指耶利哥东面的渡口，既可以阻止约旦河东的敌人援军，也可以阻止约旦河西的摩押人逃跑。

- 百姓在第二次悖逆时，越来越「顽梗」（二 19），等到「十八年」（14 节）之后才走头无路地「呼求耶和华」（15 节）。但神既知道他们是「硬着颈项的百姓」（出三十二 9），就用更大的怜悯和恩典来挽回他们，让百姓享受「国中太平八十年」（30 节），也就是两个世代。

- 士师记中记录了 111 年百姓被仇敌欺压的时间（8、14 节；四 3；六 1；十 8；十三 1），又记录了 200 年「国中太平」的时间（11、30 节；五 31；

八 28)。虽然百姓始终不能彻底悔改，但神向百姓所存的怜悯与恩典，却总是大于怒气与管教，正如神自己所宣告的：「因我是神，并非世人，是你们中间的圣者；我必不在怒中临到你们」（何十一 9）。

【士三 31】「以笏之后，有亚拿的儿子珊迦，他用赶牛的棍子打死六百非利士人。他也救了以色列人。」

- 「赶牛的棍子」（31 节）长约 2.7 米，一头有金属尖，可以用来赶牲畜，也可以作为兵器。

- 「珊迦」（31 节）并不是希伯来名字，意思是「剑」。珊迦可能是一位士师，也可能只是一位战士。「亚拿」就是迦南的女战神、巴力的妻子「亚纳特」，「亚拿的儿子」（31 节）也可以理解为「一个像亚拿的人」，主前 12 世纪埃及的雇佣军中就有这样的称号。主前 13 世纪非利士人入侵埃及，古埃及第二十王朝的拉美西斯三世（Ramesses III，主前 1186 - 1155 年在位）曾多次使用外族雇佣军与非利士人交战，珊迦也可能是埃及的雇佣军。

- 神并不需要我们了解珊迦的身份，只需要我们知道他是神所用来拯救的器皿，因为「他也救了以色列人」（31 节）。神可以使用不可一世的亚述帝国作祂「怒气的棍」（赛十 5），也可以使用波斯帝国的古列王作祂的「牧人」（赛四十四 28）。人类的历史都在神的管理和使用之中，为「要领许多的儿子进荣耀里去」（来二 10）。



上图：十二支派分布及各士师事奉地点。

第 4 章

【士四 1】「以笏死后，以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，」

【士四 2】「耶和华就把他们付与在夏琐作王的迦南王耶宾手中；他的将军是西西拉，住在外邦人的夏罗设。」

【士四 3】「耶宾王有铁车九百辆。他大大欺压以色列人二十年，以色列人就呼求耶和华。」

• 以色列人过了八十年的太平日子之后（三 30），「又行耶和华眼中看为恶的事」（1 节）。这句话在士师记中不断地重复（三 12；四 1；六 1；十 6；十三 1），证明亚当的后裔都有犯罪的天性。人的生命若没有改变，不管是过去的以色列人，还是今天的新约信徒，里面旧人的倾向都是悖逆神；因此，我们在那「得赎的日子」（路二十一 28；弗四 30）之前，必须清醒地认识和警惕自己的肉体本相，顺服圣灵使我们的「心意更新而变化」（罗十二 2）的工作。

• 神对百姓的第三次管教，使用了本地的仇敌：死灰复燃的「迦南王耶宾」（2 节），主要受威胁的是北方的各支派。过去，约书亚已经靠着神杀死了「夏琐王耶宾」（书十一 1），「砍断他们马的蹄筋，用火焚烧他们的车辆」（书十一 9），「将夏琐焚烧了」（书十一 13）。现在，背离神的百姓却遇到了重新兴起「在夏琐作王的迦南王耶宾」（2 节），他们的「铁车」也回来了（3 节），完全控制了大道（五 6）。不但如此，百姓竟然能忍受他们「大大欺压以色列人二十年」（3 节），过了二十年才想起来「呼求耶和华」（3 节），比前两次的「八年」（三 8）和「十八年」更长（三 14）。这不是因为以色列人的抗压能力更强了，而是因为人若习惯了犯罪，灵里必然会更加麻木、更加得过且过。

• 神把百姓「付与」（2 节）迦南王手中，原文是「卖给」，表明是神主动把自己的百姓交给仇敌作奴隶，是神付出了管教的代价（诗四十四 12）。

• 「夏琐」（1 节）在拿弗他利支派的境内，位于加利利海以北 16 公里，扼守从美索不达米亚到埃及的国际贸易路线「沿海大道 Via Maris」。「耶宾」是迦南王的头衔而不是名字（书十一 1），正如埃及王的头衔「法老」（创十二 15），非利士王的「亚比米勒」（创二十 2）一样。「外邦人的夏罗设」

（2 节）地点不能确定，可能在西布伦支派的境内。北方各支派境内的迦南城邑可能组成了一个联盟，盟主耶宾住在其中最重要的城市「夏琐」，而军队统帅西西拉则住在「夏罗设」。神容许迦南人耶宾在以色列境内作王，迦南将军西西拉辖制以色列人，是要让我们看见：人若不肯靠主将罪彻底赶出，罪必然会在我们里面作王，反过来「大大欺压」我们，让我们人生最美好的「二十年」被用来事奉罪、肉体和世界。

- 「铁车九百辆」（3 节）是很庞大的数量。埃及法老图特摩斯三世（Thutmose III，主前 1479-1425 年在位）曾自称在米吉多战役中掳获敌军车辆八百九十二辆。

【士四 4】「有一位女先知名叫底波拉，是拉比多的妻，当时作以色列的士师。」

【士四 5】「她住在以法莲山地拉玛和伯特利中间，在底波拉的棕树下。以色列人都上她那里去听判断。」

- 当以色列的男人都不肯顺服神的时候，神就从姊妹中兴起底波拉作拯救。「底波拉」（4 节）这名字的意思是「蜜蜂」，她是米利暗之后的第二位女先知，也是唯一的女士师。圣经中提到的女先知还有户勒大（王下二十二 14）、亚拿（路二 36）、腓利的四个女儿（徒二十一 9）。

- 神「乃是照着祂的形像造男造女」（创一 27），男女在基督里都是平等的（加三 28）。神不但可以使用男人作士师，也可以使用女人作士师；不但可以使用弟兄作先知，也可以使用姊妹作先知。但平等并不是相同，男人和女人在神计划里的角色不同，神的安排是让男人承担起头的责任（林前十一 3），女人做个好帮手（创二 18）。只有当神的百姓陷入属灵黑暗的时候，神才会允许「孩童欺压他们，妇女辖管他们」（赛三 12）。因此，神每次兴起姊妹作先知的时候，都是对失职弟兄的责备和鞭策。

- 「拉玛和伯特利中间」（5 节），是在南方便雅悯支派的地业上（书十八 20、22），不受北方迦南人的欺压。但神并没有从受欺压的北方各支派中兴起一位男士师，却从南方的便雅悯支派中兴起一位女士师，这正是鞭策那些不敢出头、甘受欺压的弟兄。

【士四 6】「她打发人从拿弗他利的基低斯将亚比挪庵的儿子巴拉召了来，对他说：『耶和华——以色列的神吩咐你说：“你率领一万拿弗他利和西布伦人上他泊山去。”』」

【士四 7】「我必使耶宾的将军西西拉率领他的车辆和全军往基顺河，到你那里去；我必将他交在你手中。」』」

- 虽然以色列所有的男丁在仇敌面前都不敢站出来，虽然底波拉是众望所归的女先知（5 节），虽然她清楚地知道神在安排这次争战（7 节），但她却没有顺理成章地借着神的大能来建立自己的权柄，亲自「率领一万拿弗他利和西布伦人上他泊山去」（6 节），而是为神呼召软弱的弟兄「巴拉」（6 节），扶持弟兄作头。正因为底波拉是神的先知，所以更明白神的心意是要恢复弟兄应该担当的责任，因此，即使所有的弟兄都软弱、灵里都昏沉，她也是用神的话语来引导弟兄、建立弟兄，而不是自己出头。一个有能力自己作头的姊妹，却甘心隐藏自己、扶持弟兄；即使像撒旦那样被造得能干出众，也不象撒旦一样骄傲出头（赛十四 12-14），这本身就是一件让魔鬼蒙羞、神得荣耀的美事。

- 「拿弗他利的基低斯」（6 节）就是「加利利的基低斯」（书二十 7），这是一座逃城，利未支派革顺的子孙住在这里（书二十一 32）。基低斯位于夏琐附近，可能是受迦南王欺压最厉害的地方，巴拉深受迦南人之害，却没有勇气起来反抗。「巴拉」这个名字的意思是「闪电」，犹太传统认为也把他当作一位士师（来十一 32），可能又名比但（撒上十二 11）。

- 「他泊山」（6 节）是耶斯列平原东北角一座圆锥形的山，海拔 575 米，位于拿弗他利、西布伦和以萨迦三个支派的边界，山顶平坦宽阔，适合集结群众，是当地最明显的地标。底波拉让巴拉「率领一万拿弗他利和西布伦人上他泊山去」（6 节），目的是把西西拉吸引到山下的基顺河平原（7 节）。

- 「基顺河」（7 节）是流经耶斯列平原的主要河流，向西沿着迦密山西北流入地中海的亚柯湾。这条河的上游是季节性的旱溪，旱季时是水浅的小溪，雨季时成为汹涌的急流，泛滥时会使沿河低洼地区变成沼泽地，让铁车深陷泥中。西西拉熟悉地形，一定对这里很警惕，若不是神做工，西西拉决不会轻易「率领他的车辆和全军往基顺河」（7 节）。



上图：19 世纪的他泊山照片。

【士四 8】「巴拉说：『你若同我去，我就去；你若不同我去，我就不去。』」

【士四 9】「底波拉说：『我必与你同去，只是你在所行的路上得不着荣耀，因为耶和华要将西西拉交在一个妇人手里。』于是底波拉起来，与巴拉一同往基低斯去了。」

【士四 10】「巴拉就招聚西布伦人和拿弗他利人到基低斯，跟他上去的有一万人。底波拉也同他上去。」

• 神要差遣巴拉，却没有直接向信心软弱的巴拉说话，而是透过女先知底波拉来传话。巴拉说：「你若不同我去，我就不去」（8 节），表明他还没有信心确认神的同在，只能看见人的同在。但神还是乐意使用巴拉这样信心软弱的人，亲自与巴拉同去争战（14 节）。

• 从人的角度来看，巴拉的犹豫是可以理解的，因为敌我的实力过于悬殊。虽然当神的呼召来临时，摩西（出三 11）、基甸（六 15）、耶利米（耶一 6）的第一反应都是推辞；但也正是认识到自己「不配、不能」的人，才

可能借着承认自己的「不能」，来支取「神能」。神知道人的「不能」，所以神的呼召必然伴随着恩典和能力的供应，祂借着底波拉说：「我必与你同去」（9节）。正如使徒保罗所说的：「并不是我们凭自己能承担什么事；我们所能承担的，乃是出于神」（林后三5）。

- 「一个妇人」（9节），指基尼人希百的妻子雅亿（17节）。当神在百姓中找不到一个完全顺服的男人时，祂就兴起女先知底波拉来说话，并且将仇敌交在一个外族妇人的手里。虽然人可能会跟不上神，但神的计划却绝不会废弃；当弟兄放弃责任的时候，神就会兴起姊妹来作祂的器皿。

- 女先知底波拉虽然知道神必「将西西拉交在一个妇人手里」（9节），却没有忽略建立弟兄。她没有利用自己的威望去统帅百姓，而是与巴拉同去，坚定他的信心，帮助弟兄恢复作头的地位。底波拉是一位守得住地位、甘心服事弟兄的神仆。

【士四 11】「摩西岳父（或译：内兄）何巴的后裔，基尼人希百曾离开基尼族，到靠近基低斯、撒拿音的橡树旁支搭帐棚。」

- 「基尼人希百」是从基尼族在南方的犹大支派中（一 16）搬到北方的，时间可能就在耶宾王「大大欺压以色列人」的二十年之间。因为基尼人不是以色列人，所以欺压以色列人的耶宾会「与基尼人希百家和好」（17节）。

- 巴拉看不到神做工的手，只能跟从看得见的女先知底波拉。但神的手却从来没有停止过做工，甚至在百姓「呼求耶和华」（3节）之前，就早已预备好了对付仇敌的器皿，要将西西拉交在「基尼人希百之妻雅亿」（17节）的手中。并不是神甘心让百姓被人「大大欺压」（3节），而是人情愿在罪的重担下得过且过，也不肯回转呼求神；也不是百姓在等候神拯救，而是神在等候人呼求：「耶和华必然等候，要施恩给你们；必然兴起，好怜悯你们」（赛三十 18）。但神等候这一天却等了「二十年」（3节）！

【士四 12】「有人告诉西西拉说：『亚比挪庵的儿子巴拉已经上他泊山了。』」

【士四 13】「西西拉就聚集所有的铁车九百辆和跟随他的全军，从外邦人的夏罗设出来，到了基顺河。」

【士四 14】「底波拉对巴拉说：『你起来，今日就是耶和华将西西拉交在你手的日子。耶和华岂不在你前头行吗？』于是巴拉下了他泊山，跟随他有一万人。」

【士四 15】「耶和华使西西拉和他一切车辆全军溃乱，在巴拉面前被刀杀败；西西拉下车步行逃跑。」

【士四 16】「巴拉追赶车辆、军队，直到外邦人的夏罗设。西西拉的全军都倒在刀下，没有留下一人。」

- 所有的详细计划都是底波拉指示的，到哪里征兵、征多少兵、到哪里集合、什么时候打、怎么打，都是底波拉一句一句地教导貌似「不成材」的巴拉。底波拉也知道神必让百姓得胜，但她却没有越过神的安排亲自上阵、争夺功劳，而是吩咐巴拉：「你起来，今日就是耶和华将西西拉交在你手的日子」（14 节），用神的话语来坚定弟兄的信心。一个姊妹只有承认自己在神面前是一无所有、一无所能，认识到自己的一切所能和所有都是神的恩典，才能甘心做好神所使用的器皿，扶持貌似「没有出息」的弟兄起来作头。底波拉最大的成功不是争战得胜，而是建立了巴拉，帮助巴拉顺服了神。

- 迦南人的铁车不能冲上他泊山，山下的耶斯列平原却有利于战车驰骋，但巴拉还是顺服了神在底波拉身上显出的权柄，没有倚靠居高临下的有利地形，而是勇敢地「下了他泊山」（14 节）。巴拉的信心和百姓的顺服预备了神做工的道路，这就是与神同工。

- 底波拉说：「耶和华岂不在你前头行吗」（14 节），可能是在他泊山顶看到了西边地中海的雨云开始集结，知道神即将降下暴雨。

- 「耶和华使西西拉和他一切车辆全军溃乱」（15 节），指突然降下的暴雨使基顺河暴涨、泛滥（五 20-21），车辆深陷泥中。西西拉当然不会在雨季调动铁车，这场暴风雨可能是在五月份雨季结束之后、出人意料地降临的。巴力被迦南人奉为掌管风雨的风暴之神，此时却毫无用处。



上图：他泊山矗立在耶斯列平原东北角，是非常醒目的地标。巴拉集结的一万人可以从他泊山上清楚地瞭望整个平原，迦南人的铁车却无法上山进攻他们。当西西拉的车辆经耶斯列平原来到他泊山下的基顺河边以后，以色列人可以在迦南人困于暴雨泥泞时，迅速下山突袭。



上图：基顺河。

【士四 17】「只有西西拉步行逃跑，到了基尼人希百之妻雅亿的帐棚，因为夏琐王耶宾与基尼人希百家和好。」

- 「基尼人希百」从南方搬到北方（11 节），与夏琐王耶宾交往，西西拉又「到了基尼人希百之妻雅亿的帐棚」（11 节），这一切都不是巧合，而是神手的工作。神的拯救绝不是人在呼求祂的时候才开始的，而是照着祂的计划早有预备。

- 「基尼人」是摩西岳父的后代，本来是无分于神的应许的。但他们看见了神带领以色列人出埃及、进迦南的作为，就接受了摩西的邀请，陪同以色列人一起进入了应许之地（民十 29-32）。虽然只是在应许之地住帐棚（耶三十五 6-7），但这已经让他们在神面前不住地蒙纪念、永远地被使用（耶三十五 19）。

【士四 18】「雅亿出来迎接西西拉，对他说：『请我主进来，不要惧怕』；西西拉就进了她的帐棚。雅亿用被将他遮盖。」

【士四 19】「西西拉对雅亿说：『我渴了，求你给我一点水喝。』雅亿就打开皮袋，给他奶子喝，仍旧把他遮盖。」

【士四 20】「西西拉又对雅亿说：『请你站在帐棚门口，若有人来问你说：“有人在这里没有？”你就说：“没有。”』」

【士四 21】「西西拉疲乏沉睡。希百的妻雅亿取了帐棚的橛子，手里拿

着锤子，轻悄悄地到他旁边，将橛子从他鬓边钉进去，钉入地里。西西拉就死了。」

【士四 22】「巴拉追赶西西拉的时候，雅亿出来迎接他说：『来吧，我将你所寻找的人给你看。』他就进入帐棚，看见西西拉已经死了，倒在地上，橛子还在他鬓中。」

- 「奶子」（19 节）就是酸奶，装在皮袋里。古代中东游牧民族的习惯，在帐棚内被招待吃喝是平安的保障。西西拉的请求，可能是想得到雅亿的保证再睡觉。

- 当时支搭和拆卸帐棚都是妇女的工作，所以雅亿能熟练地钉「帐棚的橛子」（21 节）。一个「大大欺压以色列人二十年」（3 节）的人，竟然死在一个普通的外族妇女之手。在当时，战士死于妇女之手是奇耻大辱（九 54），百姓接受妇女的领导也非常罕见。但神却让祂的拯救从一位妇女的信心开始，又在一位妇女的勇敢结束，让两位妇女在神面前得着荣耀（9 节），为要鞭策所有的弟兄。

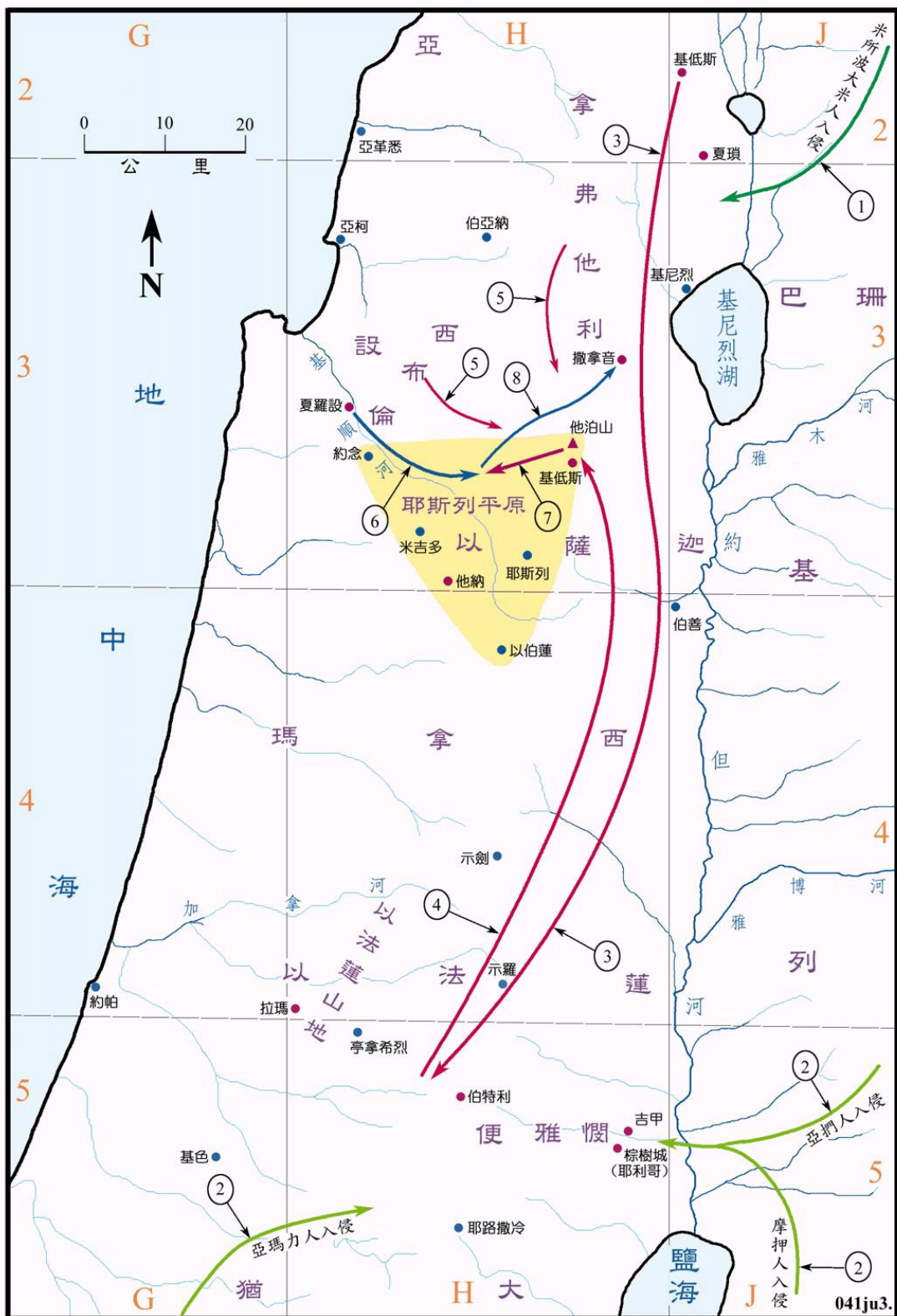
- 虽然巴拉一开始软弱、犹豫，所以没能得着亲手消灭西西拉的荣耀；但他顺服地冲下了他泊山（14 节），证明神已经借着底波拉建立了他的信心。因此，圣灵在希伯来书里并没有提到底波拉，而是称赞巴拉的信心（来十一 32）；而圣灵对巴拉的称赞，乃是甘心服事弟兄、建立弟兄的底波拉最大的成功！

【士四 23】「这样，神使迦南王耶宾被以色列人制伏了。」

【士四 24】「从此以色列人的手越发有力，胜了迦南王耶宾，直到将他灭绝了。」

- 得胜不是归功于巴拉、底波拉或雅亿，而是「神使迦南王耶宾被以色列人制伏了」（23 节）。神是百姓真正的士师，真正的拯救者。

- 按着神的安排，百姓进入迦南时就应该「赶出那里所有的居民」（民三十三 52）。但因为百姓没有彻底顺服神，结果不但不能把迦南人赶出，反倒让他们反败为胜。现在以色列人灵里苏醒了，神就让他们从软弱变成刚强，他们不但战胜了耶宾王，更重要的是愿意继续争战，「直到将他灭绝了」（24 节），回到了神最初的计划里。虽然迦南人零星不断的骚扰还会持续到大卫的时代，但从此以后，迦南人再也不能如此欺压神的百姓了。



上图：士师俄陀聂、以笏和底波拉：1、美索不达米亚人入侵，使以色列

人服事了他们八年，俄陀聂兴起拯救，国中平静了四十年（士三 7-11）；2、摩押人招聚了亚扪人和亚玛力人入侵，使以色列人服事了他们十八年，以笏兴起拯救，国中太平了八十年（士三 12-28）；3、迦南人夏琐王欺压以色列人二十年，底波拉作以色列人的士师，召拿弗他利的基低斯的巴拉到伯特利和拉玛附近她的家中，令他攻击夏琐王（士四 1-7）；4、底波拉和巴拉同去基低斯（士四 8-9）；5、巴拉召集西布伦人和拿弗他利人、以萨迦人共一万人到基低斯（士四 10-12）。6、夏琐王的将军西西拉从夏罗设出来攻打以色列人，到了基顺河（士四 13）；7、以色列人从他泊山下来，击败了西西拉的大军（士四 14-15）；8、西西拉兵败后逃亡，到了撒拉音的橡树旁，被基尼妇人雅亿所杀（士四 15-22）。

第 5 章

【士五 1】「那时，底波拉和亚比挪庵的儿子巴拉作歌，说：」

【士五 2】「因为以色列中有军长率领，百姓也甘心牺牲自己，你们应当颂赞耶和华！」

• 本章被称为「底波拉之歌」。底波拉可能是主要的作者（7 节），但她却高举弟兄，把巴拉的名字也加在上面（1 节）。这首歌所用的希伯来文非常古老，所以有许多不容易翻译的地方。

• 「军长率领」和「百姓也甘心牺牲」（2 节），在争战中都非常重要，但从前在仇敌面前却毫无作用。现在这些「军长」和「百姓」之所以能显出该有的功用，乃是因为他们准确地站到了神的一边。我们所有的属灵成就，都是因为跟随神才得着的，所以不应该称颂人，而「应当颂赞耶和华」（2 节）。

【士五 3】「君王啊，要听！王子啊，要侧耳而听！我要向耶和华歌唱，我要歌颂耶和华——以色列的神。」

【士五 4】「耶和华啊，祢从西珥出来，由以东地行走。那时地震天漏，云也落雨。」

【士五 5】「山见耶和华的面就震动，西奈山见耶和华——以色列神的面也是如此。」

• 以东的「西珥」（4 节）是以色列人结束旷野三十八年绕行的地方（申二 1），能让百姓想起他们的祖先在失败了三十八年之后，神带领他们重新走向得胜。西奈山是神与以色列人立约的地方（出十九 18），能提醒百姓神的信实和自己的悖逆。

• 圣灵首先呼唤我们「要听」（3 节），要思想当年神在西奈山与百姓立约（出十九 18），在以东的西珥带领百姓重新走向得胜（申二 1）的历史。虽然百姓一度落在失败之中，被迦南人「大大欺压二十年」（四 3），但神的大能、恩典与信实从来都没有变过。这一位神能将悖逆的百姓交给仇敌管教（四 2），也有能力把回转的百姓从仇敌手中拯救出来。

【士五 6】「在亚拿之子珊迦的时候，又在雅亿的日子，大道无人行走，都是绕道而行。」

【士五 7】「以色列中的官长停职，直到我底波拉兴起，等我兴起作以色列的母。」

【士五 8】「以色列人选择新神，争战的事就临到城门。那时，以色列四万人中岂能见盾牌枪矛呢？」

• 珊迦击杀六百非利士人是在南方（三 31），而北方各支派却面对着另外的争战。「大道」（6 节）指当时商旅行走的道路，被迦南人控制，百姓必须绕小道而行。「官长」（7 节）可能指以色列人中的勇士，他们心惊胆战，都不见了。当没有一个以色列男人肯为神站立的时候，神就兴起女先知底波拉来「作以色列的母」（7 节）。

• 以色列人选择了「新神」（8 节），其实他们「所祭祀的鬼魔并非真神，乃是素不认识的神，是近来新兴的」（申三十二 17）。这些「新神」就是巴力、财神，百姓追求财富，结果使自己陷入了争战、苦难和穷困，被迦南人欺压得连「盾牌枪矛」（8 节）都不敢公开张扬，失去了争战的功用。「四万人」（8 节）可能指当时北方各支派中可以作战的人数。

• 「真神」所注意的是「圣洁」（Holy）（利十九 2），「新神」所关心的却是快乐（Happy）。当一个教会所追求、所教导的都是「平安、喜乐、成功、健康、富足」的时候，就是选择了「新神」，那时「争战的事就临到城门」（8 节）。

【士五 9】「我心倾向以色列的首领，他们在民中甘心牺牲自己。你们应当颂赞耶和华！」

【士五 10】「骑白驴的、坐绣花毯子的、行路的，你们都当传扬！」

【士五 11】「在远离弓箭响声打水之处，人必述说耶和华公义的作为，就是祂治理以色列公义的作为。那时耶和华的民下到城门。」

• 底波拉邀请社会各阶层同来传扬神的恩典。「首领」（9 节）是有权势的人，「骑白驴的」（10 节）是有地位的人，「坐绣花毯子」（10 节）的可能指「贵族」，「行路的」（10 节）指普通人。

• 「在远离弓箭响声打水之处」（11 节），原文可译为「在打水之处乐师的声音中」（英文 ESV 译本），可能指旅行者从此可以放心地聚集在路上的打水之处。「城门」（11 节）是公众聚集、审判或议事的地方，现在则为了感恩而聚会。

【士五 12】「底波拉啊，兴起！兴起！你当兴起，兴起，唱歌。亚比挪庵的儿子巴拉啊，你当奋兴，掳掠你的敌人。」

【士五 13】「那时有余剩的贵胄和百姓一同下来；耶和华降临，为我攻击勇士。」

• 因着底波拉被神「兴起」（12 节），就带出了巴拉的「奋兴」（12 节），然后带出了百姓「一同下来」（13 节），站在神一边。神所带起的恢复，不是根据人多人少，而是根据人是否跟随神。只要有一小部分人被神「兴起」，就能成为神「降临」（13 节）做工的管道。我们愿意在这末后的日子被神「兴起」吗？

• 百姓被迦南人「大大欺压二十年」（四 3），但这二十年也是他们被神修剪、重建的二十年。神在我们生命中大部分做工的时间，都是人所看不见的，一直到「余剩的贵胄和百姓」（13 节）在神要显出荣耀的时刻出来跟随神，我们才能看到神暗暗地在他们生命中的改变。因此，我们不必论断别人的属灵光景，只需关心自己与神的关系是否正确；因为要到将来「号筒末次吹响的时候」（林十五 52），我们才能看清神隐藏的工作。

【士五 14】「有根本在亚玛力人的地，从以法莲下来的，便雅悯在民中跟随你。有掌权的从玛吉下来；有持杖检点民数的从西布伦下来；」

【士五 15】「以萨迦的首领与底波拉同来；以萨迦怎样，巴拉也怎样。众人都跟随巴拉冲下平原；在流便的溪水旁有心中定大志的。」

【士五 16】「你为何坐在羊圈内听群中吹笛的声音呢？在流便的溪水旁有心中设大谋的。」

【士五 17】「基列人安居在约旦河外。但人为何在船上？亚设人在海口静坐，在港口安居。」

【士五 18】「西布伦人是拼命敢死的；拿弗他利人在田野的高处也是如此。」

- 「有根本在亚玛力人的地，从以法莲下来的」（14 节），原文可译为「从以法莲地，他们涌进谷地」（英文 ESV 译本）。

- 最初参战的主力是「拿弗他利和西布伦人」（三 6），以法莲（14 节）、便雅悯、河西的玛拿西半支派（玛吉）和以萨迦支派也参与了争战（14-15 节），直到将迦南王耶宾灭绝了（四 24）。这五个半支派都勇敢地跟随神，成为基顺河之战的主要力量。

- 「在流便的溪水旁有心中定大志的」（15 节）、「在流便的溪水旁有心中设大谋的」（16 节），原文都可译为「在流便的宗族中有意见未定的人」（英文 ESV 译本）。

- 但、亚设与河东的流便、玛拿西半支派、迦得，这四个半支派都袖手旁观（17 节），有的是事不关己、有的是生意太忙、有的是隔岸观火，结果都不肯跟随神争战，也失去了合一的见证。

- 这里没有提到犹大及西缅支派，可能他们正在南方与非利士人争战（6 节；三 31）。

【士五 19】「君王都来争战。那时迦南诸王在米吉多水旁的他纳争战，却未得掳掠银钱。」

【士五 20】「星宿从天上争战，从其轨道攻击西西拉。」

【士五 21】「基顺古河把敌人冲没；我的灵啊，应当努力前行。」

【士五 22】「那时壮马驰驱，踢跳，奔腾。」

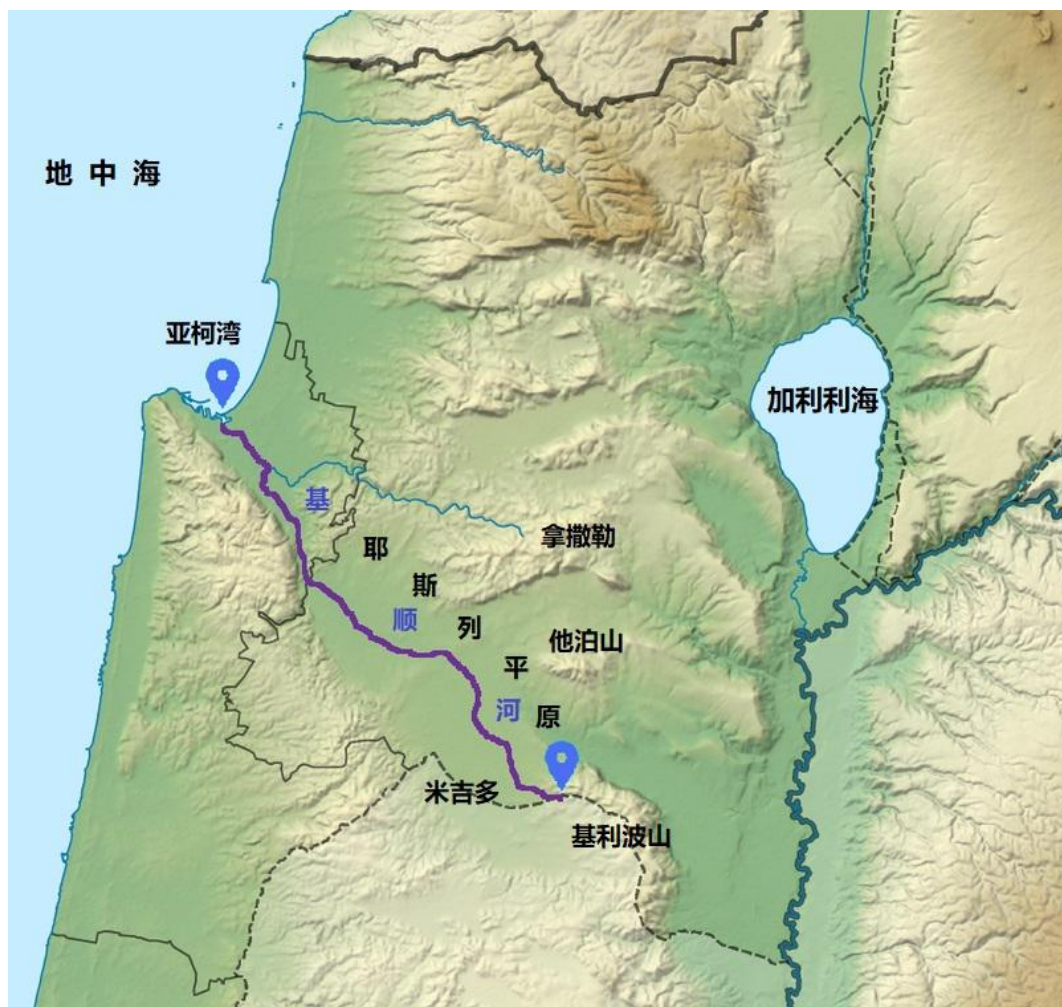
- 「米吉多水旁的他纳」（19 节）可能是西西拉的军队集结的地方。「米吉多」位于耶斯列平原和基顺河的南面，是古代兵家必争之地，与耶斯列平原北面的拿撒勒遥遥相望。「哈米吉多顿」（启十六 16）末日大决战的战场，很可能就是基顺河之战所在的耶斯列平原。19-22 节所描绘的基顺河大战，就象「哈米吉多顿」末日大决战的预演（启十九 11-21）。

- 在迦南人的神话中，「星宿」（20 节）是雨水的源头，由风暴之神巴力掌管，现在却反过来攻击迦南联军，让他们遭遇暴雨的攻击。

- 「基顺河」（7 节）是流经耶斯列平原的主要河流，向西沿着迦密山

西北流入地中海的亚柯湾。这条河的上游是季节性的旱溪，旱季时是水浅的小溪，雨季时可能成为汹涌的急流，使沿河低洼地区变成沼泽地，让铁车深陷泥中。

- 当人愿意跟随神的时候，神就差派天上的暴风雨（20 节）和地上的基顺河（21 节）来为百姓争战。主耶稣也宣告：「天上地下所有的权柄都赐给我了。所以，你们要去」（太二十八 18-19），我们若肯跟随祂，天上地下的万事都会为我们效力。



上图：基顺河的路线。基顺河长 70 公里，从基利波山沿着耶斯列平原流向西北，在海法附近流入地中海，上游是季节性的旱溪。



上图：描绘 1799 年 4 月 16 日拿破仑他泊山战役（Battle of Mount Tabor）的油画。拿破仑远征埃及时，4 千法军在他泊山下的耶斯列平原阻击奥斯曼土耳其援军 3 万 5 千人，最终取胜。当时基顺河平原也泛滥，一些土耳其人在逃跑时淹死。

【士五 23】「耶和华的使者说：应当咒诅米罗斯，大大咒诅其中的居民；因为他们不来帮助耶和华，不来帮助耶和华攻击勇士。」

【士五 24】「愿基尼人希百的妻雅亿比众妇人多得福气，比住帐棚的妇人更蒙福祉。」

【士五 25】「西西拉求水，雅亿给他奶子，用宝贵的盘子给他奶油。」

【士五 26】「雅亿左手拿着帐棚的橛子，右手拿着匠人的锤子，击打西西拉，打伤他的头，把他的鬓角打破穿通。」

【士五 27】「西西拉在她脚前曲身仆倒，在她脚前曲身倒卧；在那里曲身，就在那里死亡。」

• 「米罗斯」（23 节）可能是战场附近的以色列城邑，但他们却不敢参战。神并不需要人帮忙，这里责备米罗斯人「不来帮助耶和华」（23 节），是责备他们不肯跟随神。

• 「雅亿」（24 节）不是以色列人，却勇敢地帮助神的百姓杀敌，因此

蒙神祝福，与米罗斯人的懦弱成为强烈对比。

【士五 28】「西西拉的母亲从窗户里往外观看，从窗棂中呼叫说：他的战车为何耽延不来呢？他的车轮为何行得慢呢？」

【士五 29】「聪明的宫女安慰她（原文是回答她），她也自言自语地说：」

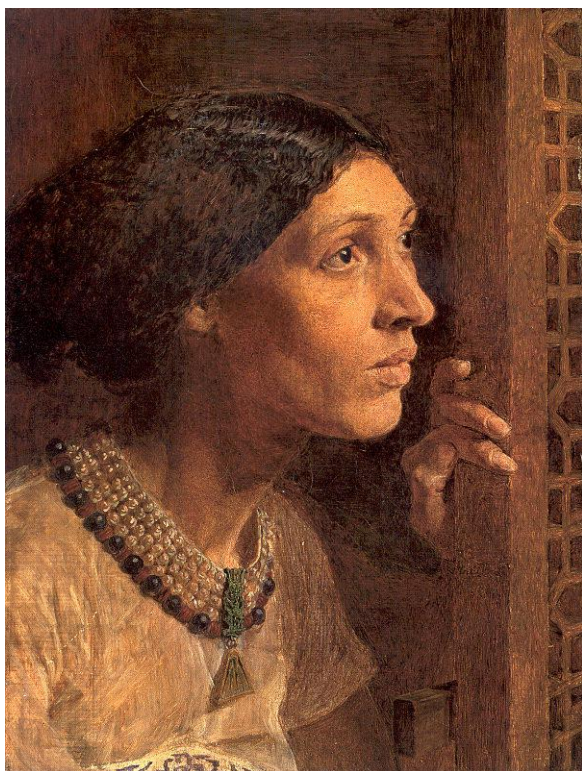
【士五 30】「他们莫非得财而分？每人得了一两个女子？西西拉得了彩衣为掳物，得绣花的彩衣为掠物。这彩衣两面绣花，乃是披在被掳之人颈项上的。」

• 雅亿的行为使「以色列的母」（7 节）快乐，却让「西西拉的母亲」（28 节）心碎；但如果让西西拉的母亲高兴了，神的百姓就会继续受苦。罪使国与国、民与民之间的关系无法调和，只有基督再来的时候，全地才能得着真正的平安。

• 「女子」（30 节）原文是「子宫」，是对女奴的轻蔑称呼。西西拉的母亲挂念儿子，虽然令人心酸，但她的「自言自语」（29 节）却提醒我们，她对战利品、荣耀和地位的兴趣（30 节），远超过对俘虏的怜悯。虽然母爱是伟大的，但作为神的「仇敌」（31 节），人类的母亲只可能无私地爱自己的孩子，却不能舍己地爱邻舍、爱仇敌；人类最高形式的爱，也不能与神「恒久忍耐，又有恩慈」（林前十三 3）的爱相提并论。

• 「神就是爱」（约壹四 8），但神也是「烈火」（申四 24；来十二 29）。人若高举爱心来抵挡公义，用神的一个属性去反对另一个属性，其实是用人的爱去代替神的爱，结果必然是溺爱伪善、包容罪恶，「行耶和华眼中看为恶的事」（四 1）。

上图：19 世纪英国画家 Albert Joseph Moore 所画的《西西拉的母亲向窗外看》，表达了她的焦虑。根据犹太人的传统，



因为西西拉的母亲为她的儿子哭了 100 声，所以犹太人在犹太新年吹角节（Rosh Hashanah）用羊角号（Shofar）吹响 100 次。塔木德将羊角的声音称为“西西拉母亲的抽泣”。

【士五 31】「耶和华啊，愿祢的仇敌都这样灭亡！愿爱祢的人如日头出现，光辉烈烈！这样，国中太平四十年。」

- 百姓在第三次悖逆时，一直等到「二十年」（四 3）之后才走头无路地「呼求耶和华」（四 3）。但神仍然用怜悯和恩典来挽回他们，让百姓享受「国中太平四十年」（31 节），也就是一个世代。但好景不长，他们很快又会再次犯罪。人若不爱神，就永远不能脱离这个恶性循环。因此，圣灵借着这首诗歌宣告了神的心意：「愿爱祢的人如日头出现，光辉烈烈」（31 节）。而这个心意，只有将来「公义的日头」（玛四 2）基督亲自来成就，只有祂才是神所要得着的爱祂的人。

- 我们若接受基督作自己的生命，就能真正爱神、顺服神，脱离罪的咒诅。而当基督再来的时候，祂将亲自指挥那场末日的基顺河之战（启十九 11-21）：「哈米吉多顿」（启十六 16）大决战，消灭一切神的仇敌！

第 6 章

【士六 1】「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，耶和华就把他们交在米甸人手里七年。」

- 一个世代过去了，时间再次冲淡了人的记忆，「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事」（1 节）。这样一再软弱、跌倒的经历，在我们身上也同样真实：我们多少都知道属灵的道理，知道自己软弱的原因，也知道什么能让我们重新刚强起来，还知道这种反复会一再地出现。但却无法解决自己的问题，要软弱的时候还是会软弱。

- 神从一开始就知道祂所拣选的「是硬着颈项的百姓」（出三十二 9），决不可能谨守律法，但神还是容忍他们一再地落在软弱里、又一再地施行拯救。因为神要我们从他们的经历中，看到自己的罪人本相：人的天然生命是如此地悖逆，以致亚当的后裔完全没有办法胜得过自己：「所以凡有血气的，

没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪」（罗三 20）。生在亚当里的人唯有认清了自己的罪、痛恨自己的罪，才有可能甘心地活在基督里，不脱离基督里的地位：「保守自己常在神的爱中，仰望我们主耶稣基督的怜悯，直到永生」（犹 21）。

【士六 2】「米甸人压制以色列人；以色列人因为米甸人，就在山中挖穴、挖洞、建造营寨。」

【士六 3】「以色列人每逢撒种之后，米甸人、亚玛力人，和东方人都上来攻打他们，」

【士六 4】「对着他们安营，毁坏土产，直到迦萨，没有给以色列人留下食物，牛、羊、驴也没有留下；」

【士六 5】「因为那些人带着牲畜帐篷来，像蝗虫那样多，人和骆驼无数，都进入国内，毁坏全地。」

【士六 6】「以色列人因米甸人的缘故，极其穷乏，就呼求耶和华。」

• 神对百姓的第四次管教，使用了近处的堂兄弟：约旦河东的「米甸人、亚玛力人」（3 节），主要受威胁的是所有平原附近的支派。「米甸人」是亚伯拉罕与基士拉所生的后代（创二十五 2），曾与摩押人一起聘请巴兰来咒诅以色列人（民二十二 4）；「亚玛力人」是雅各的孪生哥哥以扫的后代（创三十六 16）；「东方人」指东方沙漠的游牧民族。

• 「撒种之后」（3 节），指阳历的十月、十一月之间。此时刚刚完成一年的收割，也撒下了大麦小麦的种子，百姓正在打谷。仇敌此时前来攻击，目的是抢夺粮食。他们从耶斯列平原向西，然后向南顺着沿海平原「直到迦萨」（4 节），抢劫了所有的平原地区，应验了神的咒诅：「他们必吃你牲畜所下的和你地土所产的，直到你灭亡。你的五谷、新酒，和油，以及牛犊、羊羔，都不给你留下，直到将你灭绝」（申二十八 50）。

• 本章是在军事上大规模使用「骆驼」（5 节）的首次记录，「骆驼」指米甸的特产「独峰驼」（赛六十 6），可以用做骑兵，也可以用来驮走粮食。

• 神已经警告过，百姓若离弃神、拜偶像，神「就使天闭塞不下雨，地也不出产，使你们在耶和华所赐给你们的美地上速速灭亡」（申十一 14）。但神并没有立刻实行最厉害的惩罚，还是继续降下秋雨春雨，让地有出产。百姓本来指望靠拜巴力（25 节）获得丰收，但神却允许他们的收成一次又一次

次地被仇敌抢走，以致白白劳作、无法享受（申二十八 51），变得「极其穷乏」（6 节）。我们若离弃真神、追求各种财神，神必然会让我们「将工钱装在破漏的囊中」（哈一 6），结果是「极其穷乏」、一场空。

- 「七年」（1 节）表示完全，神给以色列人这样恩典的提醒，他们居然等了「七年」，变得完全彻底地穷乏，才明白过来「呼求耶和华」（6 节）。

【士六 7】「以色列人因米甸人的缘故，呼求耶和华，」

【士六 8】「耶和华就差遣先知到以色列人那里，对他们说：『耶和华——以色列的神如此说：“我曾领你们从埃及上来，出了为奴之家，」

【士六 9】「救你们脱离埃及人的手，并脱离一切欺压你们之人的手，把他们从你们面前赶出，将他们的地赐给你们”；」

【士六 10】「又对你们说：“我是耶和华——你们的神。你们住在亚摩利人的地，不可敬畏他们的神。你们竟不听从我的话。”』」

- 百姓前三次悖逆，只要「呼求耶和华」（7 节），神的拯救马上就显出来。到第四次呼求的时候，神却没有立刻施行拯救，而是先赐下话语，「差遣先知」（8 节）来指出百姓的愚昧，呼吁他们回转悔改。

- 神对百姓祷告的回应，并不是百姓所要的。百姓所关心的，是尽快脱离苦难、不再「极其穷乏」（6 节），而不是听神的教训；而神所关心的，却是百姓与神之间恢复正确的关系。当我们祷告的时候，也常常只关心怎样尽快解决眼前的问题，而不是听神的话语；但神所关心的，却不是立刻挪去我们的难处，而是让我们的生命在难处中被神改变，长成神儿子的样式。

【士六 11】「耶和华的使者到了俄弗拉，坐在亚比以谢族人约阿施的橡树下。约阿施的儿子基甸正在酒榨那里打麦子，为要防备米甸人。」

【士六 12】「耶和华的使者向基甸显现，对他说：『大能的勇士啊，耶和华与你同在！』」

- 虽然百姓听到了先知的责备，却仍然舍不得离开巴力（30 节），但神还是凭着恩典和信实再次显明了拯救，主动呼召玛拿西支派的基甸出来作士师。

- 当以色列人都去拜巴力的时候，神就从拜巴力者的儿子（25 节）中兴起基甸作拯救。「基甸」（11 节）这名字的意思是「砍伐者」，他属于玛拿西支派「亚比以谢族」（11 节）。

- 「耶和华的使者」（11 节）是代表神说话的天使，所以本章中的「耶

和华的使者」和「耶和华」可以互用。「俄弗拉」（11 节）的地点不能确定，可能位于米吉多和摩利冈之间。

- 「酒醉」（11 节）是在山坡上挖成凹陷的岩石坑，面积很小。打麦子通常是用牲畜拉着碌碡，在平坦宽敞的禾场上进行。基甸害怕米甸人来抢，收成可能也不多，所以只敢躲在狭窄的「酒醉」里手工打谷。因此，基甸一出场，就不是一个「大能的勇士」（12 节）的形象。

- 「大能的勇士啊，耶和华与你同在」（12 节），原文是「耶和华与你同在！大能的勇士啊」（英文 **ESV** 译本）。基甸本来不是一个「大能的勇士」，他之所以被神幽默地称为「大能的勇士」，是因为神已经与他同在，只是基甸现在还不明白。



上图：拿撒勒村的打谷场。基甸本来应该在这里打麦子。



上图：以色列的古代压酒池遗迹。酒醉分上下两层酒池，中间有一条通管相连。酒池可能是一块凿空的石头，也可能用砖石砌成。葡萄放在位置稍高的上层酒池中，工人用脚踹葡萄，汁液透过通管流到下层的酒池中。在这种地方打麦子，只能用手工打少量麦子。

【士六 13】「基甸说：『主啊，耶和华若与我们同在，我们何至遭遇这一切事呢？我们的列祖不是向我们说“耶和华领我们从埃及上来”吗？祂那样奇妙的作为在哪里呢？现在祂却丢弃我们，将我们交在米甸人手里。』」

• 基甸的语气里带着讽刺，他说出了一半的事实，却没有说出另一半的事实，就是先知责备的：「你们竟不听从我的话」（10 节）。当我们落到属灵的黑暗里时，遇到难处也会象基甸一样，第一反应就是怨天尤人，抱怨神「丢弃我们」（13 节），抱怨神「奇妙的作为」（13 节）只是历史（8-9 节），而不是省察自己在神面前的亏欠。

• 基甸并不知道「耶和华的使者」（11节）是谁，他所说的「主啊」（13节），原文「יְיָהוָה」是尊称，可以译为「先生」（英文ESV译本）。

【士六 14】「耶和华观看基甸，说：『你靠着你这能力去从米甸人手里拯救以色列人，不是我差遣你去的吗？』」

【士六 15】「基甸说：『主啊，我有何能拯救以色列人呢？我家在玛拿西支派中是至贫穷的，我在我父家是至微小的。』」

【士六 16】「耶和华对他说：『我与你同在，你就必击打米甸人，如击打一人一样。』」

• 人若自认为是「大能的勇士」（12 节），就堵住了支取神大能的管道；人若承认自己是「至贫穷的、至微小的」（15 节），自己那点微薄的能力反而能「从米甸人手里拯救以色列人」（14 节）。因为不是人自己的能力够用，而是因为有神的差遣（14 节）和同在（16 节）。

• 今天，每一个新约信徒都被主差遣、有主的同在（太二十八 18-20）。因此，当我们承认自己一无所有、一无所能的时候，我们手里的那点「五饼二鱼」（太十四 17）就可以被主大大使用，成就祂的大使命。

• 基甸已经听出了神话语中的权柄（14 节），所以改变了称呼，此时他说的「主啊」（13 节），原文「יְיָ」是对神的尊称，可以译为「上主」（英文 ESV 译本）。

【士六 17】「基甸说：『我若在祢眼前蒙恩，求祢给我一个证据，使我知道与我说话的就是主。』」

【士六 18】「求祢不要离开这里，等我归回将礼物带来供在祢面前。」主说：『我必等你回来。』」

【士六 19】「基甸去预备了一只山羊羔，用一伊法细面作了无酵饼，将肉放在筐内，把汤盛在壶中，带到橡树下，献在使者面前。」

【士六 20】「神的使者吩咐基甸说：『将肉和无酵饼放在这磐石上，把汤倒出来。』他就这样行了。」

【士六 21】「耶和华的使者伸出手内的杖，杖头挨了肉和无酵饼，就有火从磐石中出来，烧尽了肉和无酵饼。耶和华的使者也就不见了。」

【士六 22】「基甸见他是耶和华的使者，就说：『哀哉！主耶和华啊，我不好了，因为我亲眼看见耶和华的使者。』」

【士六 23】「耶和华对他说：『你放心，不要惧怕，你必不至死。』」

【士六 24】「于是基甸在那里为耶和华筑了一座坛，起名叫『耶和华沙龙』（就是耶和华赐平安的意思）。（这坛在亚比以谢族的俄弗拉直到如今。）」

• 基甸不是没有信心，而是因为谨慎，所以要求「一个证据，使我知道与我说话的就是主」（17 节）。有信心的人不可试探神，但「总要试验那些灵是出于神的不是，因为世上有许多假先知已经出来了」（约壹四 1）。而

自称「我不试探耶和华」（赛七 12）的亚哈斯王，实际上才是对神没有信心、没有兴趣。

- 基甸求证据是付出代价的，「一伊法细面」（19 节）有 22 升，再加上「一只山羊羔」（19 节），这在他们「极其穷乏」（6 节）的时代是一份厚重的礼物，表明基甸求证据的态度非常认真，并非找理由推辞。而神也用火烧尽礼物（21 节），显明了祂的悦纳（利九 24）。

- 基甸认出神以后，第一反应不是哈利路亚赞美神，而是惊呼「哀哉！主耶和华啊，我不好了」（22 节）。因为基甸知道神是可畏的，曾对摩西说：「人见我的面不能存活」（出三十三 20）。但神却用恩典从他里面挪走了惧怕，使他心里重新有了平安（23 节）。人只有认识神的可畏，才能有真正的平安。每一个敬畏神的人，神都会「因信将诸般的喜乐、平安充满你们的心，使你们借着圣灵的能力大有盼望」（罗十五 13）。

- 基甸筑了一座坛叫「耶和华沙龙」（24 节），「沙龙 diḥṣ」原文的意思是「平安」。基甸在神面前恢复了平安，神的百姓也将在神面前恢复平安，这是神拯救的开始。

【士六 25】「当那夜，耶和华吩咐基甸说：『你取你父亲的牛来，就是（或译：和）那七岁的第二只牛，并拆毁你父亲为巴力所筑的坛，砍下坛旁的木偶，』」

【士六 26】「在这磐石（原文是保障）上整整齐齐地为耶和华——你的神筑一座坛，将第二只牛献为燔祭，用你所砍下的木偶作柴。』」

【士六 27】「基甸就从他仆人中挑了十个人，照着耶和华吩咐他的行了。他因怕父家和本城的人，不敢在白昼行这事，就在夜间行了。」

- 用于献祭的祭牲，最小年龄是生下「第八天以后」（出二十二 30），但并没有最高年龄的限制，可以从「吃奶的」（撒上七 9）、「三年」（创十五 9）一直到「七岁」（25 节）。神在这里指明要「七岁」的牛，可能因为这牛见证了百姓在七年里变得彻底穷乏，此时要代表百姓归向神。「坛旁的木偶」（25 节）指亚舍拉。

- 虽然神按着基甸软弱的本相悦纳了他，但神却不会让他继续停留在软弱里。当天晚上，神就开始对付基甸的软弱，首先从他家里开始。以色列人有那么多巴力的祭坛，但神却偏偏要基甸去拆毁他「父亲为巴力所筑的坛」，还要用他父亲的牛献祭！

- 虽然基甸的信心还很小，所以「不敢在白昼行这事」（27 节），但他

并没有不顺服神，而是「在夜间行了」（27节）。信心是有生命的种子，不在乎大小，只在乎是否真实；只要我们迈出信心的第一步，神就能用恩典带领第二步、第三步，让我们的信心不断长大。正如主耶稣所说的：「你们若有信心，像一粒芥菜种，就是对这座山说：『你从这边挪到那边』，它也必挪去；并且你们没有一件不能做的事了」（太十七 20）。

【士六 28】「城里的人清早起来，见巴力的坛拆毁，坛旁的木偶砍下，第二只牛献在新筑的坛上，」

【士六 29】「就彼此说：『这事是谁做的呢？』他们访查之后，就说：『这是约阿施的儿子基甸做的。』」

【士六 30】「城里的人对约阿施说：『将你儿子交出来，好治死他；因为他拆毁了巴力的坛，砍下坛旁的木偶。』」

【士六 31】「约阿施回答站着攻击他的众人说：『你们是为巴力争论吗？你们要救他吗？谁为他争论，趁早将谁治死！巴力如果是神，有人拆毁他的坛，让他为自己争论吧！』」

【士六 32】「所以当日人称基甸为耶路·巴力，意思说：『他拆毁巴力的坛，让巴力与他争论。』」

- 众人只在意「巴力的坛」（28节）被拆毁，却不在乎为神「新筑的坛」（28节）。巴力的信仰跟一般民间信仰一样，并不介意出现一个新神。

- 巴力是迦南人掌管农业的神，在拜偶像的人看来，基甸拆毁巴力的坛，就是妨碍他们养家糊口、发财致富。但他们却没有去思想，为什么敬拜这个巴力的结果，还是变得「极其穷乏」（6节）。

- 基甸迈出了信心的第一步，神就借着改变他的父亲来印证神的同在（16节）。约阿施从基甸的行动中看穿了巴力的虚假：一个不能救自己的神，并不值得去敬拜。因此，约阿施在众人面前竟然比基甸还勇敢。而众人也一下明白过来，回转归向神（34节），成为「耶和华沙龙」（24节）的开始。

- 有时我们也象基甸一样，「因怕父家和本城的人」（27节），所以不敢明明地向他们传福音；但我们若能活出见证，神必然会改变我们的家人，就像祂改变基甸的父亲约阿施一样。

【士六 33】「那时，米甸人、亚玛力人和东方人都聚集过河，在耶斯列平原安营。」

【士六 34】「耶和华的灵降在基甸身上，他就吹角；亚比以谢族都聚集

跟随他。」

【士六 35】「他打发人走遍玛拿西地，玛拿西人也聚集跟随他；又打发人去见亚设人、西布伦人、拿弗他利人，他们也都出来与他们会合。」

- 「耶斯列」（33 节）就是「神栽种」的意思，「耶斯列平原」是迦南北部的肥沃平原，平原的北面有拿撒勒和加利利山地，东北是他泊山，东南是伯善和约旦河谷，南面是米吉多和基利波山，西面是迦密山。这里是以色列人的粮仓，也是一个重要的古战场，古代国际贸易路线「沿海大道」经过这里。底波拉和巴拉打败西西拉的基顺河之战就在耶斯列平原。

- 「耶和华的灵降在基甸身上」（34 节），原文是「耶和华的灵将自己穿戴在基甸身上」，表明神完全地占有了人。一个能被神使用的人，不是因为他自己大有能力，而是因为他被神完全占有。基甸的顺服预备了神做工的道路，让圣灵能完全地占有他，从他身上显出了神的大能。因此，之前反对他拆毁巴力祭坛（30 节）本族亚比以谢人率先回转跟随神，然后整个玛拿西支派也回转过来，整个以色列也回转过来，连基顺河之战时「在海口静坐」（五 17）的「亚设人」（35 节）也回转了过来。

- 在旧约时代，圣灵暂时降在人的身上，是为了赐给人特殊的事奉能力，完成工作之后就会离开，所以并不能改变人的生命。而到了新约的时代，圣灵就「常与你们同在，也「要在你们里面」（约十四 17；罗八 9），不但赐给我们事奉的能力，也能改变我们的生命，使我们的「心意更新而变化」（罗十二 2）。



上图：耶斯列平原自古就是以色列的粮仓，正常情况下，以色列不会缺

乏食物。「耶斯列」就是「神栽种」的意思（何二 22）。

【士六 36】「基甸对神说：『祢若果照着所说的话，借我手拯救以色列人，』」

【士六 37】「我就把一团羊毛放在禾场上：若单是羊毛上有露水，别的地方都是干的，我就知道祢必照着所说的话，借我手拯救以色列人。』」

【士六 38】「次日早晨基甸起来，见果然是这样；将羊毛挤一挤，从羊毛中拧出满盆的露水来。」

【士六 39】「基甸又对神说：『求祢不要向我发怒，我再说这一次：让我将羊毛再试一次。但愿羊毛是干的，别的地方都有露水。』」

【士六 40】「这夜神也如此行：独羊毛上是干的，别的地方都有露水。」

• 虽然「耶和华的灵降在基甸身上」（34 节），但只是赐给他事奉的能力，并没有改变他的生命。基甸并不是天生的领袖，当发现这么多人出来跟随的时候，心中一下就没有了底气。我们有时会升到信心的高峰，有时却怀疑是出于自己，有时甚至陷入低谷。这并不表明我们没有信心，而是显明我们不是自信。只要是神所赐的信心，祂必然会赐下凭据来坚固我们。

• 神满有恩典地迁就基甸的要求，两次显明了凭据，「因为祂知道我们的本体，思念我们不过是尘土」（诗一百零三 14），悦纳我们向祂呼求「我信，但我信不足，求主帮助」（可九 24）。今天，神用更大的恩典「赐圣灵在我们心里作凭据」（林后一 22），在天路上一路带领我们、陪伴我们，最终使我们的行事为人能「凭着信心，不是凭着眼见」（林后五 7）。

第 7 章

【士七 1】「耶路·巴力就是基甸，他和一切跟随的人早晨起来，在哈律泉旁安营。米甸营在他们北边的平原，靠近摩利冈。」

• 「北边的平原」（1 节）指耶斯列平原。

• 「哈律泉」（1 节）原文的意思是「惧怕泉」，位于基利波山北麓，耶斯列城东面约 2 公里。

• 「摩利冈」（1 节）位于基利波山的北面、他泊山的南面，是耶斯列平原中间隆起的一片丘陵。

• 基甸所面临的这片战场，与许多年后扫罗与非利士人争战的战场是一

样的（撒上二十九 1）。



上图：摩利亚岗是耶斯列平原中间隆起的一片丘陵。米甸人就摩利岗南面的耶斯列平原上安营，他们「像蝗虫那样多，人和骆驼无数」（士六 5）。

【士七 2】「耶和华对基甸说：『跟随你的人过多，我不能将米甸人交在他们手中，免得以色列人向我夸大，说：“是我们自己的手救了我们。”』」

【士七 3】「现在你要向这些人宣告说：“凡惧怕胆怯的，可以离开基列山回去。”」于是有二万二千人回去，只剩下一万。」

- 米甸人有十三万五千人（八 10），基甸只有三万二千人（3 节），但神却告诉基甸跟随他的人过多。虽然基甸不一定完全理解这样的安排，但他的信心已经被神恢复到一个地步，毫不犹豫地顺服了神这样奇怪的命令。

- 即使是满有信心的人，也免不了会「惧怕胆怯」（3 节）。但神这样安排的目的是不是要挑选不「惧怕胆怯」的人，而是要减少人数，免得百姓得胜了就自夸，以为「是我们自己的手救了我们」（2 节）。

- 「基列山」（3 节）可能指基利波山。

【士七 4】「耶和华对基甸说：『人还是过多；你要带他们下到水旁，我好在那里为你试试他们。我指点谁说：“这人可以同你去”，他就可以同你去；我指点谁说：“这人不可同你去”，他就不可同你去。』」

【士七 5】「基甸就带他们下到水旁。耶和华对基甸说：『凡用舌头舔水，像狗舔的，要使他单站在一处；凡跪下喝水的，也要使他单站在一处。』」

【士七 6】「于是用手捧着舔水的有三百人，其余的都跪下喝水。」

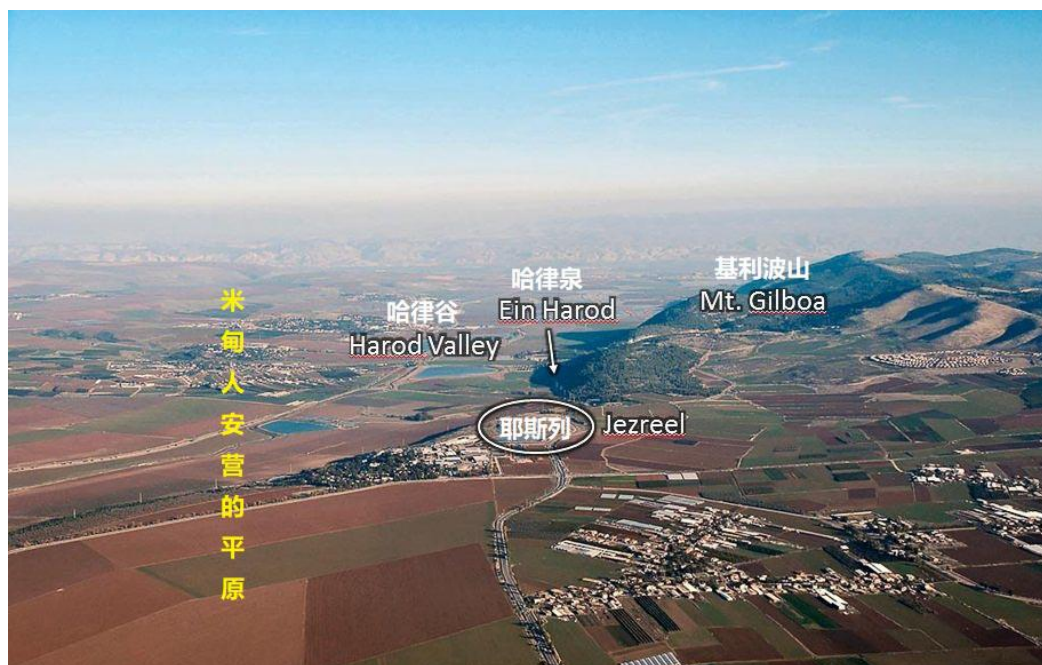
【士七 7】「耶和华对基甸说：『我要用这舔水的三百人拯救你们，将米甸人交在你手中；其余的人都可以各归各处去。』」

【士七 8】「这三百人就带着食物和角；其余的以色列人，基甸都打发他们各归各的帐棚，只留下这三百人。米甸营在他下边的平原里。」

- 哈律泉位于基利波山脚，面对着平原的米甸营。犹太史学家约瑟夫指出：「跪下喝水的」（6 节）是勇敢的人，「用手捧着舔水的」（6 节）吵闹没秩序，是会因敌人而惧怕的人；神特地选用这吵闹没秩序的三百人，正是不让他们把得胜归于自己（《犹太古史记》卷 5 第 6 章 216-217 节）。

- 实际上，神留下这三百人，并不是因为他们是否警醒、是否惧怕，而是因为他们属于少数（4 节）。因为神的争战不在乎人数，也不在乎战士的警醒和胆量，只在乎神的同在。这三百人甚至不必带武器，因为神自己会使米甸全营的人「用刀互相击杀」（22 节）。

- 「这三百人就带着食物和角」，可能指他们收集了那一万人所有的瓶和角，否则不会每个人都有「角和空瓶」（16 节）。



上图：哈律泉位于基利波山脚，面对着米甸人安营的平原。

【士七 9】「当那夜，耶和华吩咐基甸说：『起来，下到米甸营里去，因我已将他们交在你手中。』」

【士七 10】「倘若你怕下去，就带你的仆人普拉下到那营里去。」

【士七 11】「你必听见他们所说的，然后你就有胆量下去攻营。」于是基甸带着仆人普拉下到营旁。」

• 虽然「耶和华的灵降在基甸身上」（六 34），但只是赐给他事奉的能力，并没有改变他的生命。神知道天然人的软弱，如果基甸带着三万二千人，羊毛的凭据还能支撑基甸的「胆量」（11 节）；但现在剩下三百人，羊毛的凭据就不够支撑基甸的「胆量」了。

• 神体谅基甸心中的焦虑、挣扎和惧怕（11 节），所以吩咐他「下到米甸营里去」（9 节），要让他很有把握地知道，神已经将仇敌交在自己的手中，好坚固他的「胆量」。人常常把自己的理智、情感或意志误认为是信心，其实那只是从肉体里出来的自信。真正的信心是神所赐的，也是神所坚固的。有信心的人即使软弱，神也必然会把我们的信心坚固到够祂使用的地步。

• 敌人「如同蝗虫那样多」（12 节），基甸多带一个仆人又有什么用呢？但神却说「倘若你怕下去，就带你的仆人普拉下到那营里去」（10 节），基甸居然也「带着仆人普拉」（11 节）去了，这实在是神对人的体谅和安慰。因为在天路旅程中，即使是一个属灵的同伴，也能被神大大使用，成为神对我们的祝福和安慰。

【士七 12】「米甸人、亚玛力人，和一切东方人都布散在平原，如同蝗虫那样多。他们的骆驼无数，多如海边的沙。」

【士七 13】「基甸到了，就听见一人将梦告诉同伴说：『我做了一梦，梦见一个大麦饼滚入米甸营中，到了帐幕，将帐幕撞倒，帐幕就翻转倾覆了。』」

【士七 14】「那同伴说：『这不是别的，乃是以色列人约阿施的儿子基甸的刀；神已将米甸和全军都交在他的手中。』」

• 「大麦」（13 节）比小麦便宜（启六 6），是穷人的食物，代表软弱的以色列人，却能把实力强大的米甸营滚倒。

• 从第三者来看，这个人的解梦简直是风马牛不相干，但在基甸听来，这正显明了神的管理。神要借着仇敌的口向基甸说话，基甸里面就得着了坚固。



上图：从基利波山俯瞰山下的哈律泉和远处的摩利岗。米甸人就在哈律泉和摩利岗之间的耶斯列平原上安营，「米甸人、亚玛力人，和一切东方人都布散在平原，如同蝗虫那样多。他们的骆驼无数，多如海边的沙」（士七12）。

【士七 15】「基甸听见这梦和梦的讲解，就敬拜神，回到以色列营中，说：『起来吧！耶和华已将米甸的军队交在你们手中了。』」

【士七 16】「于是基甸将三百人分作三队，把角和空瓶交在各人手里（瓶内都藏着火把），」

【士七 17】「吩咐他们说：『你们要看我行事：我到了营的旁边怎样行，你们也要怎样行。』」

【士七 18】「我和一切跟随我的人吹角的时候，你们也要在营的四围吹角，喊叫说：“耶和华和基甸的刀！”」

- 「耶和华和基甸的刀！」（18节）原文是「耶和华！基甸！」。
- 基甸不敢信靠神亲口的应许，却因着敌人口中的话而信心坚固。神体谅基甸，用基甸能够接受的方式来坚固他的信心。当软弱者的信心被神坚固的时候，他就不能不立刻「敬拜神」（15节）！

• 有时候我们也会对圣经中的话语熟视无睹，却因着某位哲学家、科学家或名人的一句话而茅塞顿开。神也照样体谅我们的软弱，甚至把祂的话语放在仇敌口中（可五 7；徒十六 17；五 34-39），让我们的生命得着造就。

【士七 19】「基甸和跟随他的一百人，在三更之初才换更的时候，来到营旁，就吹角，打破手中的瓶。」

【士七 20】「三队的人就都吹角，打破瓶子，左手拿着火把，右手拿着

角，喊叫说：『耶和華和基甸的刀！』」

【士七 21】「他们在营的四围各站各的地方；全营的人都乱窜。三百人呐喊，使他们逃跑。」

【士七 22】「三百人就吹角，耶和華使全营的人用刀互相击杀，逃到西利拉的伯·哈示他，直逃到靠近他巴的亚伯·米何拉。」

【士七 23】「以色列人就从拿弗他利、亚设，和玛拿西全地聚集来追赶米甸人。」

- 「三更之初」（19 节）原文是「中更之初」，相当于晚上十至十一点，是在敌人已经入睡，刚换更的哨兵还没熟悉夜间情况的时候。旧约时代的以色列人把夜晚分为三更，每更四小时：日落到晚上十点是一更；十时到凌晨两点是中更；两点到日出是三更。

- 「火把」（20 节）用芦苇之类的材料制造，能长时间闷燃，瓶子可以遮掩闷烧的红光。一旦「打破手中的瓶」（19 节），在空气里一挥动，就可以重新燃起。

- 一般的夜战，用羊角吹号和高举火把的只有少数士兵，其他人需要用双手使用武器和盾牌。因此，当米甸人听见三百个号角、看见三百个火把，就相信有一支大军杀进了军营。

- 在黑暗之中，米甸「全营的人都乱窜」（21 节），再加上众多受惊吓而奔逃的骆驼（12 节），敌人所依赖的势力，成了对付他们自己的武器。「耶和華使全营的人用刀互相击杀」（22 节），米甸人手中的刀，成了「耶和華和基甸的刀」（20 节）。

- 基甸可能把三队士兵调动到敌营的北、西、南三面，给敌人留出了向东逃跑的出口。「西利拉、伯·哈示他、他巴、亚伯·米何拉」（22 节）可能都在东南方向，米甸人一路向东南方向逃回老家。

【士七 24】「基甸打发人走遍以法莲山地，说：『你们下来攻击米甸人，争先把守约旦河的渡口，直到伯巴拉。』」于是以法莲的众人聚集，把守约旦河的渡口，直到伯·巴拉，」

【士七 25】「捉住了米甸人的两个首领：一名俄立，一名西伊伯；将俄立杀在俄立磐石上，将西伊伯杀在西伊伯酒榨那里；又追赶米甸人，将俄立和西伊伯的首级带过约旦河，到基甸那里。」

- 人口众多的以法莲支派住在迦南中部，离战场比较远，所以当基甸第

一次呼召耶斯列平原附近各支派的时候，并没有呼召以法莲人。当米甸人向东南逃跑的时候，基甸才呼召南方的以法莲人把守米甸人必经的「约旦河的渡口」（24 节）。

- 「俄立」的意思是「乌鸦」，「西伊伯」的意思是「狼」，都是沙漠酋长生动独特的名字。「俄立磐石」在以赛亚时期仍然为人所知（赛十 26）。

第 8 章

【士八 1】「以法莲人对基甸说：『你去与米甸人争战，没有招我们同去，为什么这样待我们呢？』他们就与基甸大大地争吵。」

- 人得胜的时候，也是最容易大意、跌倒的时候。百姓还没有完全得胜，就陷入了另一种失败，弟兄之间「大大地争吵」。在属灵的争战中，如果我们没有从心里真正承认得胜是出于神，只要有那么一丁点儿觉得是自己的功劳，撒旦马上就会反败为胜，把人的得胜变成跌倒的网罗。

- 以法莲支派分得最好的中部山区，很少遭遇外敌入侵，又拥有示罗、伯特利、示剑这些满有属灵纪念意义的地方，以法莲人约书亚的功绩也加添了他们的优越感。但这样的祝福反而使他们变得骄傲、嫉妒，不服玛拿西支派的基甸。米甸人抢夺了百姓七年（六 1），他们都没有站出来；等神兴起基甸对付了仇敌，他们却觉得失去了一个自我表现、夺取战利品的机会。

- 骄傲和嫉妒是以法莲支派最大的难处，他们后来又以同样的理由与士师耶弗他争吵，结果招来大祸（十二 1-6）。

【士八 2】「基甸对他们说：『我所行的岂能比你们所行的呢？以法莲拾取剩下的葡萄不强过亚比以谢所摘的葡萄吗？』」

【士八 3】「神已将米甸人的两个首领俄立和西伊伯交在你们手中；我所行的，岂能比你们所行的呢？」基甸说了这话，以法莲人的怒气就消了。」

- 基甸属于玛拿西支派的「亚比以谢」（2 节）族。「以法莲拾取剩下的葡萄不强过亚比以谢所摘的葡萄吗」（2 节），意思是基甸所行的与以法莲人的功劳相比，是微不足道的，但这实际上是言过其实的恭维话。

- 此时基甸还没有完全得胜，所以还清楚地知道：得胜必须倚靠神，一切得胜都是神自己做成的，神可以把米甸大军交给基甸，也可以把「米甸人

的两个首领俄立和西伊伯」（2节）交给以法莲人，任何人都没有资格自夸、攀比或抱怨。因此，基甸的回答既是恭维，也是因为尚有自知之明，所以才能有节制地隐藏自己，「回答柔和，使怒消退」（箴十五1）。

- 肢体之间的和睦不能倚靠互相恭维来维持。只有我们真正认识自己、认识神，才能「存心谦卑，各人看别人比自己强」（腓二3），在得胜中保持清醒。只要我们的肉体一出头，仇敌就会抓住破口，把得胜的一刻变成失败的开始，叫我们落在愁苦里。

【士八4】「基甸和跟随他的三百人到约旦河过渡，虽然疲乏，还是追赶。」

【士八5】「基甸对疏割人说：『求你们拿饼来给跟随我的人吃，因为他们疲乏了。我们追赶米甸人的两个王西巴和撒慕拿。』」

【士八6】「疏割人的首领回答说：『西巴和撒慕拿已经在你们手里，你们使我们将饼给你的军兵吗？』」

【士八7】「基甸说：『耶和华将西巴和撒慕拿交在我手之后，我就用野地的荆条和枳棘打伤你们。』」

- 有很多个支派都起来追赶敌人，但追赶过河的一万五千米甸人（10节），只有神所拣选的这三百人。

- 「疏割」（5节）位于雅博河边，属于河东迦得支派。基甸请求疏割人供给他们食物，但疏割人却明哲保身、不肯帮忙。「西巴和撒慕拿已经在你们手里」，原文是「西巴和撒慕拿的手掌已经在你们手里」，实际上是反话，意思是基甸没有证据证明他已经歼灭敌军。米甸人还有一万五千人，所以疏割人不相信基甸这三百人能抓住米甸二王，害怕米甸人回来报复。

- 虽然「耶和华的灵降在基甸身上」（六34），但只是赐给他事奉的能力，并没有改变他的生命。基甸虽然能用柔和的话安抚以法莲人（2-3节），却誓言报复疏割人（7节），可能因为以法莲人多势众，但疏割却只有一个城。有时我们能隐藏自己的肉体，只是因为环境不允许；一旦条件合适，我们里面的血气就会暴露出来。

- 「西巴」（7节）的意思是「牺牲」，「撒慕拿」（7节）的意思是「拒绝待客」。

【士八8】「基甸从那里上到毗努伊勒，对那里的人也是这样说；毗努伊勒人也与疏割人回答他的话一样。」

【士八 9】「他向毗努伊勒人说：『我平平安安回来的时候，我必拆毁这楼。』」

- 「毗努伊勒」（8 节）位于疏割东面附近的雅博河边，属于河东迦得支派，是雅各与天使摔跤的地方（创三十二 22、30）。

- 「这楼」（9 节）可能是用作防御的塔楼。毗努伊勒人感到很安全，不怕基甸的攻击，所以轻蔑地拒绝帮助基甸。因此，基甸誓言「必拆毁这楼」（9 节）。

【士八 10】「那时，西巴和撒慕拿并跟随他们的军队，都在加各，约有一万五千人，就是东方人全军所剩下的；已经被杀约有十二万拿刀的。」

【士八 11】「基甸就由挪巴和约比哈东边，从住帐篷人的路上去，杀败了米甸人的军兵，因为他们坦然无惧。」

【士八 12】「西巴和撒慕拿逃跑；基甸追赶他们，捉住米甸的二王西巴和撒慕拿，惊散全军。」

- 「加各」（10 节）位于死海的东面，接近米甸人的老家。米甸人以为到了安全的地方，所以「坦然无惧」（11 节），疏于防备。

- 「住帐篷人的路」（11 节），可能不是大路，而是一条偏僻的路线。基甸可能绕道「挪巴和约比哈东边」（11 节），然后沿着一条偏僻的路发动了攻势。

- 基甸的三百人虽然敌众我寡，却对敌人穷追不舍，彻底打败了米甸人，使他们从此再也没有东山再起，不能继续给以色列人制造难处（28 节）。

【士八 13】「约阿施的儿子基甸由希列斯坡从阵上回来，」

【士八 14】「捉住疏割的一个少年人，问他：『疏割的首领长老是谁？』他就将首领长老七十七个人的名字写出来。」

【士八 15】「基甸到了疏割，对那里的人说：『你们从前讥诮我说：“西巴和撒慕拿已经在你手里，你使我们将饼给跟随你的疲乏人吗？”现在西巴和撒慕拿在这里。』」

【士八 16】「于是捉住那城内的长老，用野地的荆条和枳棘责打（原文是指教）疏割人。」

【士八 17】「又拆了毗努伊勒的楼，杀了那城里的人。」

- 「由希列斯坡从阵上回来」（13 节），指基甸回到疏割时，故意走了疏割人意想不到的不同道路，避免他们逃走。

- 当时以色列人已经用字母当作书写工具，所以这个少年能把全体首领长老的名字「写出来」（14节）。当时的书写方式，可能是用尖头器具把字刻在一块陶片或岩石上。

- 当人多势众的以法莲人「与基甸大大地争吵」（1节）的时候，基甸很有节制地隐藏了肉体，言语柔和谦卑（2-3节）。当人数不多的疏割人和毗努伊勒人顶撞他的时候，基甸的言语里却不再有柔和谦卑。

- 基甸得胜归来以后，在疏割还没有报复得太过份，只是照着他的誓言「责打疏割人」（16节）。但到了毗努伊勒，基甸已经尝到了报复和权柄的滋味，就禁不住想多尝一点，所以不但照着誓言「拆了毗努伊勒的楼」（17节），而且毫无节制地「杀了那城里的人」（17节）。

- 人的肉体一旦出了一点头，就会越来越没有节制：「因为情欲和圣灵相争，圣灵和情欲相争，这两个是彼此相敌，使你们不能做所愿意做的」（加五17）。基甸本来就是一个有欠缺的人，一旦他完成了神的拯救任务，圣灵不再完全占有他，得胜就会成为使他越来越自信的网罗，让他做出更多愚昧的事情来。

【士八18】「基甸问西巴和撒慕拿说：『你们在他泊山所杀的人是什么样式？』回答说：『他们好像你，各人都有王子的样式。』」

【士八19】「基甸说：『他们是我同母的弟兄。我指着永生的耶和华起誓，你们从前若存留他们的性命，我如今就不杀你们了。』」

【士八20】「于是对他的长子益帖说：『你起来杀他们。』但益帖因为是童子，害怕，不敢拔刀。」

【士八21】「西巴和撒慕拿说：『你自己起来杀我们吧！因为人如何，力量也是如何。』基甸就起来，杀了西巴和撒慕拿，夺获他们骆驼项上戴的月牙圈。」

- 米甸二王如果被童子所杀，是奇耻大辱，所以他们宁可被基甸杀死。

- 「月牙圈」（21节）是弯月形的金属装饰物，当时的游牧民族信仰星宿，月牙圈是带有宗教色彩的装饰品。

【士八22】「以色列人对基甸说：『你既救我们脱离米甸人的手，愿你和你的子孙管理我们。』」

【士八23】「基甸说：『我不管理你们，我的儿子也不管理你们，惟有耶和华管理你们。』」

• 以色列早已归神「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6），神就是他们的王。但百姓心里厌弃神，不肯接受神作王（撒上八 7），总想效法列国，拥立一位强势的领袖作王（22 节；撒上八 5）。但人若不肯接受神的管理，再英明的领袖也只能解决一时的问题。因为水能载舟、也能覆舟，百姓可以为了自己的利益而拥立一个王，也可以因为不符合自己的利益而弃绝一个王，王只不过是世人的罪性和欲望的代表。

• 基甸拒绝作王，因为此时他尚有自知之明：得胜不是靠他自己的能力，而是倚靠神；他蒙差遣是「从米甸人手里拯救以色列人」（六 14），而不是管理百姓。神才是百姓真正的王，「惟有耶和华管理你们」（23 节）。

• 我们若在某一项事奉上满有属灵的恩赐，不等于在其他的事奉上也是权威。因为恩赐、职事都不是出于人自己，而是圣灵「随己意分给各人的」（林前十二 11），为要叫我们彼此配搭，「各尽其职，建立基督的身体」（弗四 12）：能施行拯救的，不一定适合管理百姓；能管理百姓的，不一定适合教导律法。人只有真正认识到事奉乃是「本于祂，倚靠祂，归于祂」（罗十一 36），才能站稳自己的地位，将「荣耀归给祂」（罗十一 36）。

【士八 24】「基甸又对他们说：『我有一件事求你们：请你们各人将所夺的耳环给我。』（原来仇敌是以实玛利人，都是戴金耳环的。）」

【士八 25】「他们说：『我们情愿给你』，就铺开一件外衣，各人将所夺的耳环丢在其上。」

【士八 26】「基甸所要出来的金耳环重一千七百舍客勒金子。此外还有米甸王所戴的月环、耳坠，和所穿的紫色衣服，并骆驼项上的金链子。」

【士八 27】「基甸以此制造了一个以弗得，设立在本城俄弗拉。后来以色列人拜那以弗得行了邪淫；这就作了基甸和他全家的网罗。」

• 以实玛利和米甸是同父异母的兄弟（创二十五 2），居住在同一地区，可能相互通婚、长期融合，所以米甸人又被称为「以实玛利人」（24 节）。

• 当时一个鼻环重约半舍客勒（创二十四 22），「一千七百舍客勒金子」折合 19.38 公斤，相当于三千四百只耳环。这么多的金子，造完「以弗得」（27 节）还绰绰有余。

• 若没有圣灵的管理，人不可能做到完全：虽然基甸拒绝了作王的诱惑，却无法拒绝财富的诱惑。财富进一步使他自我膨胀，竟然仿照大祭司的以弗得「制造了一个以弗得」。「以弗得」是大祭司圣服的一部分（出二十八 6-14），

上面的决断胸牌里有用来求问神的「乌陵和土明」（出二十八 30）。基甸只仿造以弗得，而不是会幕里的其他物件，表明他尝到了多次求问神的甜头以后，想用以弗得继续求问凶吉（士十八 14；撒上三十 7-8），所以这个「灵验的」以弗得也很快就成了百姓敬拜的偶像（何三 4）。当我们若只顾自己高兴，不求神的喜悦，属灵的经历也会让我们走偏；我们若只顾自己的益处，不求神得荣耀，祷告禁食也会成为偶像。

- 此时会幕位于在以法莲支派的示罗（十八 31；书十八 1），基甸把以弗得「设立在本城俄弗拉」（27 节），实际上是和以法莲支派分庭抗礼，建立了自己的权势（九 2）。这个冒牌的以弗得取代了神的地位，被百姓当作偶像敬拜，也使基甸全家都陷入罪的「网罗」（27 节）、自食其果。

- 基甸知道「惟有耶和华管理你们」（23 节），却不能让自己完全接受神的管理；基甸有许多次求问神的成功例子，却不能让自己谨守遵行神的旨意。一个人即使被神大大使用，若不能把自己看见的真理活出来，还是会使自己陷入「网罗」，甚至把各种「属灵经历、祷告诀窍」变成绊倒众人的「以弗得」偶像。



上图：以色列圣殿研究所制作的以弗得。

【士八 28】「这样，米甸人被以色列人制伏了，不敢再抬头。基甸还在的日子，国中太平四十年。」

- 百姓在第四次悖逆时，等到「七年」（六 1）完全彻底的穷乏之后，才走投无路地「呼求耶和华」（六 6）。虽然神还是用怜悯和恩典来拯救他们，但基甸制伏了外来的米甸王（28 节），却带来了内部的亚比米勒王（九 6）；在俄弗拉拆毁了偶像巴力的祭坛（六 28），却在俄弗拉设立了另一个偶像「以弗得」（27 节）。这是士师时代以色列人的最后一次「国中太平四十年」（28 节），以后即使兴起士师，也不会有「国中太平」了。因为从基甸开始，连士师自己都将成为百姓的问题。

- 神要借着基甸、耶弗他、参孙这三位问题多多的士师让我们看见，当「耶和华的灵」降在人身上的时候（六 34；十一 29；十三 25），人可以满有属灵的能力；但一旦「耶和华的灵」离开了，人天然生命的丑陋本相就会重新暴露。因此，拯救不是根据人的能力或素质，而是根据神。恩赐不能代替神、事奉不能代替神、「以弗得」不能代替神，属灵的人也不能代替神；无论什么人、事、物，只要代替了神的地位，就成了新的偶像。

【士八 29】「约阿施的儿子耶路·巴力回去，住在自己家里。」

【士八 30】「基甸有七十个亲生的儿子，因为他有许多的妻。」

【士八 31】「他的妾住在示剑，也给他生了一个儿子。基甸与他起名叫亚比米勒。」

【士八 32】「约阿施的儿子基甸，年纪老迈而死，葬在亚比以谢族的俄弗拉，在他父亲约阿施的坟墓里。」

- 战场上的争战结束了，但日常生命中的争战却是一生之久。基甸在战场上得胜了，回去「住在自己家里」（29 节），却在富足的环境中失败了。「他有许多的妻」（30 节），「七十个亲生的儿子」（30 节），都表明他实际上享受了王的特权。

- 「示剑」（31 节）在以法莲支派的境内。基甸与妾之间的婚姻，可能是妻子婚后仍住在娘家，丈夫带礼物去探访，所生的孩子算为妻子家族的成员（九 2）。这是迦南人流行的婚姻习俗，所以基甸的妾可能是迦南人。因此，只有「七十个亲生的儿子」才是基甸合法的玛拿西支派产业继承人。

- 「亚比米勒」（31 节）的意思是「我父亲是王」，这个名字可能表明了基甸的内心：虽然他当时拒绝了王位，但过后却念念不忘。人的生命如果

没有被神改变，这也会是我们的属灵真相：当时可能谦卑，过后还会骄傲；当时可能柔和，过后还有苦毒；当时可能殷勤，过后想起抱怨。

【士八 33】「基甸死后，以色列人又去随从诸巴力行邪淫，以巴力·比利土为他们的神。」

【士八 34】「以色列人不記念耶和华——他们的神，就是拯救他们脱离四围仇敌之手的，」

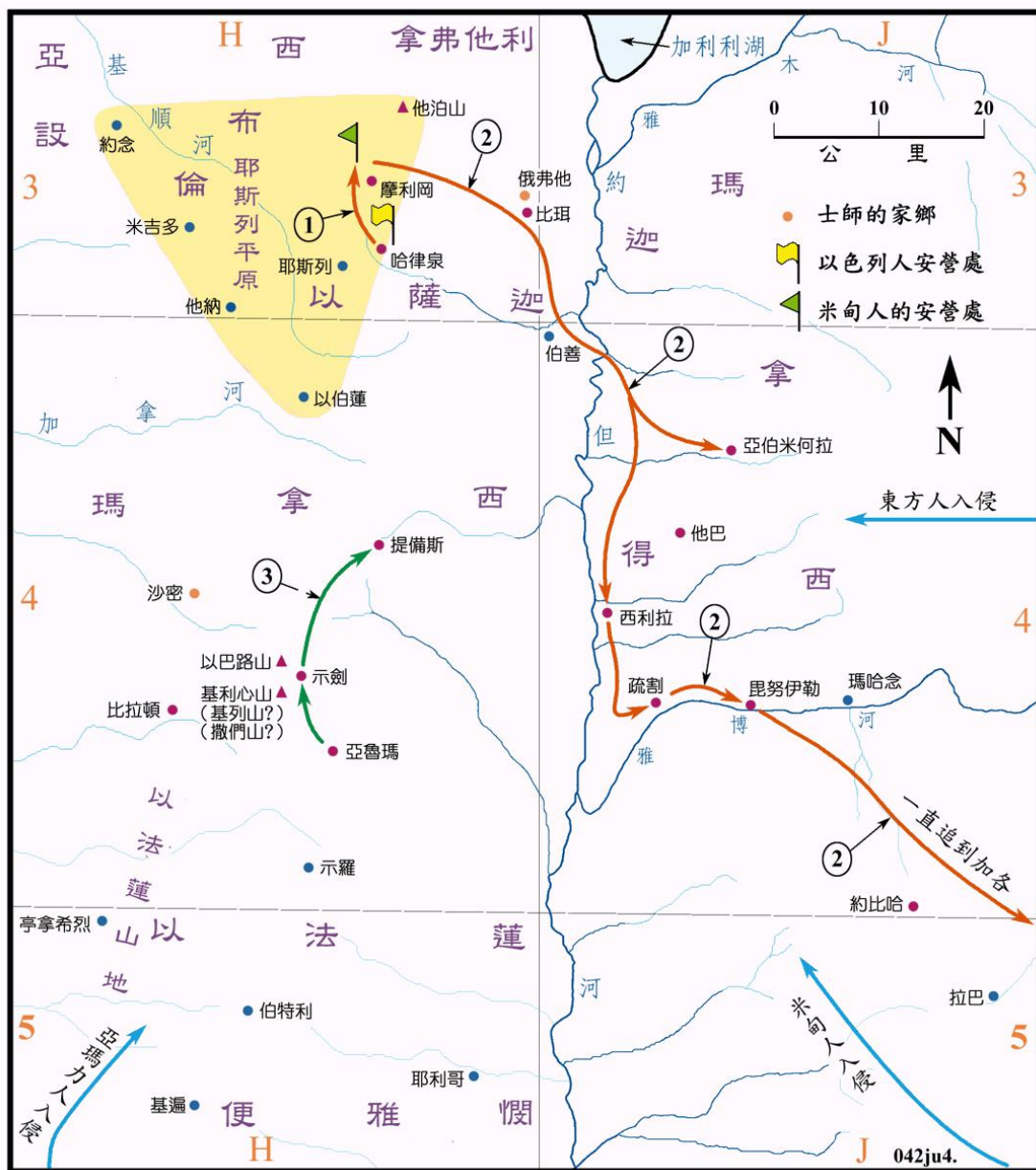
【士八 35】「也不照着耶路·巴力，就是基甸向他们所施的恩惠厚待他的家。」

- 百姓的第五次悖逆，是「以巴力·比利土为他们的神」（33 节）。「巴力·比利土」（33 节）的意思是「立约的巴力、立约的主」，这正是对百姓背离与真神所立圣约的讽刺。示剑人就敬拜这个巴力（九 4）。

- 基甸把冒牌的以弗得「设立在本城俄弗拉」（27 节），起初可能是为了敬拜神。但错误的敬拜方式，必然会带来错误的敬拜对象。十诫的第一诫宣告了准确的敬拜对象（出二十 3），第二诫马上就宣告了准确的敬拜方式（出二十 4-6）。百姓若用拜偶像的方法来敬拜神，结果必然会选择更多、更吸引人的偶像，结果「又去随从诸巴力行邪淫」（33 节）。

- 基甸死后，以色列人既不記念拯救他们的神，也不記念神所使用的基甸。今天的英雄，明天就会被遗忘，那些曾拥戴基甸作王的人，转眼就不再善待他的子孙。因此，主耶稣在地上「不受从人来的荣耀」（约五 44），我们也「不可贪图虚浮的荣耀」（腓二 3）。任何事奉、行善，若是「故意要得人的荣耀」（太六 2），在天上就不会再有赏赐。

- 信徒应当「敬重那在你们中间劳苦的人，就是在主里面治理你们、劝戒你们的」（帖前五 12），但却不可高举人；因为高举人的结果必然会让我们忘记神（34 节），也忘记曾经高举过的人（35 节）。只有按着中道来看待属灵的领袖，才能一面注意他们身上显明的基督，「各人看别人比自己强」（腓二 3）；一面包容他们肉体中的软弱，「依从那些引导你们的，且要顺服；因他们为你们的灵魂时刻警醒，好像那将来交帐的人」（来十三 7）。



上图：士师基甸、亚比米勒和陀拉：1. 米甸压制以色列人七年，神呼召基甸出来拯救，基甸在哈律泉旁安营，选了三百人攻打米甸人，米甸人大败（士六 1-七 21）；2、米甸人逃窜，直到加各（士七 21-八 12）；3、亚比米勒为患三年（士九），之后沙密的陀拉作以色列人的士师二十三年（士十 1-2）。

第 9 章

【士九 1】「耶路·巴力的儿子亚比米勒到了示剑见他的众母舅，对他们和他外祖全家的人说：」

【士九 2】「『请你们问示剑的众人说，是耶路·巴力的众子七十人都管理你们好呢？还是一人管理你们好呢？你们又要记念我是你们的骨肉。』」

• 「示剑」（1 节）位于以法莲支派境内，基甸的妾住在示剑（八 31）。这是一座逃城（书二十 7），利未支派哥辖的子孙住在这里（书二十一 21），但城中也住着以法莲支派的人。示剑人对玛拿西支派基甸作士师，可能一直不太服气（八 1）。

• 士师并不是世袭的，若是没有外敌入侵，神不会再兴起另一位士师来拯救百姓。神是管理自己百姓的王（出十五 18），但基甸借着「属灵的偶像」以弗得建立了自己的权势（八 27），导致百姓习惯于跟随人，接受人的管理。因此，当亚比米勒提出：「耶路·巴力的众子七十人都管理你们好呢？还是一人管理你们好呢」（2 节），示剑人居然不去思想第三个选择：「惟有耶和華管理你们」（八 23）。

• 基甸的失败，提醒每一位在属灵的事上作带领的人：我们应该求神的国度，而不是建立自己的国度。人的天然生命都是倾向敬拜偶像的，因此我们更应当注意引导自己所带领的人扎根圣经，接受神的管理，防备自己从「属灵的权威」变成「属灵的偶像」。

【士九 3】「他的众母舅便将这一切话为他说给示剑人听，示剑人的心就归向亚比米勒。他们说：『他原是我们的弟兄』；」

【士九 4】「就从巴力·比利土的庙中取了七十舍客勒银子给亚比米勒；亚比米勒用以雇了些匪徒跟随他。」

【士九 5】「他往俄弗拉到他父亲的家，将他弟兄、耶路·巴力的众子七十人都杀在一块磐石上；只剩下耶路·巴力的小儿子约坦，因为他躲藏了。」

【士九 6】「示剑人和米罗人都一同聚集，往示剑橡树旁的柱子那里，立亚比米勒为王。」

• 「巴力·比利土」（4 节）的意思是「立约的巴力、立约的主」，这正是对百姓背离圣约的讽刺。本章只用「神」、而不用「耶和華」来称呼神，

也可能是因为百姓「以巴力·比利土为他们的神」（八 33），把巴力当作「立约的主」，所以神不再宣告自己的立约之名「耶和华」。

- 示剑既是利未人的城（书二十一 21），又是逃城（书二十 7）。但从士师时代的初期开始，百姓就不肯按照神的吩咐献上「以色列中出产的十分之一」（民十八 21）来供应利未人，连摩西的孙子都要为了生计四处漂泊（十七 7-8），其他的利未人更无法专心教导律法（申三十三 10）。所以示剑人的信仰已经极其混乱，逃城中不但有「巴力·比利土的庙」（4 节），城里的人也成了谋杀者的同谋（4 节），既失去了利未人的功用，也失去了逃城的功用。

- 古代外邦人的神庙也是公共银库，其中的资金可以用于公共开支或紧急需要。亚比米勒靠着「巴力·比利土的庙」（4 节）的资助杀害了弟兄，每杀一个弟兄只需要一舍客勒银子；人若离弃神，命就变得如此不值钱。

- 神对百姓的第五次管教，使用了他们自己的弟兄亚比米勒。过去神把百姓交在外邦人的手里，现在神把他们交在自己的弟兄手里。人如果离弃神、拜偶像，不管是外邦人还是弟兄，都会成为自己的伤害。

- 「米罗」（6 节）可能是离示剑不远的一个城堡，「巴力·比利土的庙」就在那里。亚比米勒自立为王的「示剑橡树」（6 节），可能就是约书亚召集百姓与神重新立约的地方（书二十四 25-26）。所罗门死后，罗波安也是在示剑接受以色列人拥戴为王（王上十二 1）。「柱子」（6 节）指代表巴力的石柱。

- 以色列人看到周围的列国都有王，就认为常有外敌入侵是因为自己没有有一个强有力的王，却不明白神才是他们的王，自己的苦难是由于离弃神、拜偶像。百姓的属灵光景越黑暗，立王的呼声也越高：第一次是拥立基甸作王（八 22），第二次是「立亚比米勒为王」（6 节），一直到撒母耳的时候到达高峰（撒上八 5）。既然百姓执意要立王（撒上八 19），神就「依从他们的话，为他们立王」（撒上八 22），从士师时代进入王国时代，用新的方法来带领愚昧的百姓。

【士九 7】「有人将这事告诉约坦，他就去站在基利心山顶上，向众人大声喊叫说：『示剑人哪，你们要听我的话，神也就听你们的话。』」

【士九 8】「有一时，树木要膏一树为王，管理他们，就去对橄榄树说：“请你作我们的王。”」

【士九 9】「橄榄树回答说：“我岂肯止住供奉神和尊重人的油，飘摇在众树之上呢？”」

【士九 10】「树木对无花果树说：“请你来作我们的王。”」

【士九 11】「无花果树回答说：“我岂肯止住所结甜美的果子，飘摇在众树之上呢？”」

【士九 12】「树木对葡萄树说：“请你来作我们的王。”」

【士九 13】「葡萄树回答说：“我岂肯止住使神和人喜乐的新酒，飘摇在众树之上呢？”」

【士九 14】「众树对荆棘说：“请你来作我们的王。”」

【士九 15】「荆棘回答说：“你们若诚实地膏我为王，就要投在我的荫下；不然，愿火从荆棘里出来，烧灭黎巴嫩的香柏树。”」

• 约书亚带领以色列人进迦南后，在示剑城南基利心山宣告祝福、城北的以巴路山宣告咒诅（申十一 29；书八 33）。现在约坦却「站在基利心山顶上」（7 节）宣告咒诅，使两座山上都发出了咒诅。

• 橄榄、无花果、葡萄都是迦南地的特产。橄榄油是重要的日用品，也被用来献祭、膏抹祭司和器皿；无花果树是当地人常吃的主要水果；葡萄酒是当地人日常的饮料，也被用来献奠祭（出二十九 40）。

• 「荆棘」（14 节）最没有经济价值，在夏季高温时还可能自燃，使高大的香柏树都受到野火的威胁。荆棘邀请众树「投在我的荫下」（15 节），但其实荆棘长得矮小，不可能给众树遮阴，只不过想拥有权力，却不能提供真正的保护。

• 能结果子的树，专心于神所安排的功用，服事众人，没有时间去追求权力。只有不能结果子的荆棘，才会「贪图虚浮的荣耀」（腓二 3），追求人间的权柄和荣耀。在教会里，配作领袖的人是一心服事弟兄，不配作领袖的人才会「飘摇在众树之上」（9 节）。因此，「务要在主面前自卑，主就必叫你们升高」（雅四 10）。

【士九 16】「『现在你们立亚比米勒为王，若按诚实正直善待耶路·巴力和他的全家，这就是酬他的劳。』」

【士九 17】「从前我父冒死为你们争战，救了你们脱离米甸人的手。」

【士九 18】「你们如今起来攻击我的父家，将他众子七十人杀在一块磐石上，又立他婢女所生的儿子亚比米勒为示剑人的王；他原是你们的弟兄。」

【士九 19】「你们如今若按诚实正直待耶路·巴力和他的家，就可因亚比米勒得欢乐，他也可因你们得欢乐；」

【士九 20】「不然，愿火从亚比米勒发出，烧灭示剑人和米罗众人，又愿火从示剑人和米罗人中出来，烧灭亚比米勒。』」

【士九 21】「约坦因怕他弟兄亚比米勒，就逃跑，来到比珥，住在那里。」

• 以色列人既然不纪念神（八 34）、不纪念神的恩典，「以巴力·比利土为他们的神」（八 33）；自然也不会纪念基甸的恩惠，反而对他的全家恩将仇报（16 节）。

• 约坦预言亚比米勒和示剑人将会相互攻击、一同灭亡（20 节）。今天，世人虽然在抵挡神的事上能同心合意（诗二 2），但忘记神的人必然会自立为神，彼此不服、彼此冲突，最终的结果是一同走向灭亡。

• 「比珥」（21 节）的地点不能确定。

【士九 22】「亚比米勒管理以色列人三年。」

【士九 23】「神使恶魔降在亚比米勒和示剑人中间，示剑人就以诡诈待亚比米勒。」

【士九 24】「这是要叫耶路·巴力七十个儿子所受的残害归与他们的哥哥亚比米勒；又叫那流他们血的罪归与帮助他杀弟兄的示剑人。」

【士九 25】「示剑人在山顶上设埋伏，等候亚比米勒。凡从他们那里经过的人，他们就抢夺。有人将这事告诉亚比米勒。」

• 「管理以色列人」（22 节），指管理所有接受亚比米勒权柄的以色列人，包括示剑、米罗、亚鲁玛（41 节）、提备斯（50 节）。百姓一次又一次地试图摆脱神，立王来治理自己。但神说：「他们立君王，却不由我；他们立首领，我却不认」（何八 4）。「没有权柄不是出于神的。凡掌权的都是神所命的」（罗十三 1），神若不许可，人的政权很快就会烟消云散。但神仍然过了三年才让咒诅应验，好让祂的百姓尝够以人为王的恶果。

• 「神使恶魔降在亚比米勒和示剑人中间」（23 节），表明示剑人「以诡诈待亚比米勒」（23 节）的恶念是从魔鬼而来，但却是神审判的开始。因为神若不允许，就不会出现这个结果，所以神说：「我施平安，又降灾祸；造作这一切的是我——耶和华」（赛四十五 7）。实际上，是那些离弃神、拜偶像的人主动敞开自己，陷于罪恶与邪灵的控制之中。一群自私者、背叛者、谋杀者之间的合作，不可能维持得太久。

• 示剑人过去因着私利帮助亚比米勒杀害弟兄，现在也因着私利「以诡诈待亚比米勒」。离弃神的人此一时可以合谋害人，彼一时也会互相对付，因为他们都是以自我为中心、自以为神。

• 示剑城位于东西交通大道上，是古代商旅必经之地。示剑人设伏抢劫，目的是减少商旅经过，使亚比米勒税收减少、颜面尽失。

【士九 26】「以别的儿子迦勒和他的弟兄来到示剑，示剑人都信靠他。」

【士九 27】「示剑人出城到田间去，摘下葡萄，踹酒，设摆筵宴，进他们神的庙中吃喝，咒诅亚比米勒。」

【士九 28】「以别的儿子迦勒说：『亚比米勒是谁？示剑是谁？使我们服事他呢？他不是耶路·巴力的儿子吗？他的帮手不是西布勒吗？你们可以服事示剑的父亲哈抹的后裔。我们为何服事亚比米勒呢？』」

【士九 29】「惟愿这民归我的手下，我就除掉亚比米勒。』迦勒又对亚比米勒说：『增添你的军兵出来吧。』」

• 「神的庙」（27 节），即「巴力·比利土的庙」（4 节）。此时正是夏收季节，害怕亚比米勒的示剑人可能在迦勒的保护下出城收了葡萄（《犹太古史记》卷 5 第 7 章 241 节），然后在偶像巴力的庙里设宴狂欢。过去，他们从这个庙中「取了七十舍客勒银子」（4 节）资助亚比米勒谋杀弟兄；现在，他们也在同一个庙里咒诅亚比米勒，策划除掉他。

• 「哈抹」是雅各时代示剑城迦南人首领（创三十四 2）。「西布勒」（28 节）是亚比米勒派去管辖示剑的官员（30 节）。「以别的儿子迦勒」（26 节）可能是个迦南人，此时示剑城中可能住着许多迦南人。

• 过去，亚比米勒不久前自己高举母亲的示剑血统（1-3 节）；现在，迦勒以其人之道还治其人之身，强调亚比米勒父亲的血统，煽动百姓让血统纯正的迦南人当首领，因为「哈抹的后裔」（28 节）会比拆毁过巴力祭坛的「耶路·巴力的儿子」（28 节）更专业地敬拜「巴力·比利土」。亚比米勒的混血身分，从前使他被以色列人和迦南人都接受作王，现在却成了被双方都弃绝的理由。

• 「迦勒又对亚比米勒说」（29 节），是装腔作势地向不在场的亚比米勒挑战。

【士九 30】「邑宰西布勒听见以别的儿子迦勒的话，就发怒，」

【士九 31】「悄悄地打发人去见亚比米勒，说：『以别的儿子迦勒和他

的弟兄到了示剑，煽惑城中的民攻击你。」

【士九 32】「现在你和跟随你的人今夜起来，在田间埋伏。」

【士九 33】「到早晨太阳一出，你就起来闯城。迦勒和跟随他的人出来攻击你的时候，你便向他们见机而做。』」

【士九 34】「于是，亚比米勒和跟随他的众人夜间起来，分作四队，埋伏等候示剑人。」

【士九 35】「以别的儿子迦勒出去，站在城门口。亚比米勒和跟随他的人从埋伏之处起来。」

【士九 36】「迦勒看见那些人，就对西布勒说：『看哪，有人从山顶上下来了。』西布勒说：『你看见山的影子，以为是人。』」

【士九 37】「迦勒又说：『看哪，有人从高处下来，又有一队从米恶尼尼橡树的路上而来。』」

【士九 38】「西布勒对他说：『你曾说，亚比米勒是谁，叫我们服事他？你所夸的口在哪里呢？这不是你所藐视的民吗？你现在出去，与他们交战吧！』」

【士九 39】「于是迦勒率领示剑人出去，与亚比米勒交战。」

【士九 40】「亚比米勒追赶迦勒；迦勒在他面前逃跑，有许多受伤仆倒的，直到城门。」

【士九 41】「亚比米勒住在亚鲁玛。西布勒赶出迦勒和他弟兄，不准他们住在示剑。」

【士九 42】「次日，民出到田间，有人告诉亚比米勒；」

【士九 43】「他就把他的人分作三队，埋伏在田间，看见示剑人从城里出来，就起来击杀他们。」

【士九 44】「亚比米勒和跟随他的一队向前闯去，站在城门口；那两队直闯到田间，击杀了众人。」

【士九 45】「亚比米勒整天攻打城，将城夺取，杀了其中的居民，将城拆毁，撒上了盐。」

• 示剑人怎样设下埋伏（25 节），等候攻击亚比米勒；亚比米勒也怎样设下埋伏，等候攻击示剑人（34 节）。神让恶人以其人之道还治其人之身，借着亚比米勒的手追讨了示剑人忘恩负义、协助谋杀基甸七十个儿子的罪。

• 示剑人见迦勒已被赶走（41 节），以为一切都平息了，便如常出田间

工作（42 节），没想到亚比米勒还要赶尽杀绝。神设立逃城，是要让无心杀人者「站在城门口」（书二十 4），请求神恩典的庇护；但现在亚比米勒却「站在城门口」（44 节），「将城拆毁」（45 节），彻底挪去了神恩典的庇护。撒盐象征此城永远荒废（45 节），示剑城在一百多年后才由北国耶罗波安王重建（王上十二 25）。

- 亚比米勒彻底拆毁了示剑城，表面上是因着人的怒气，实际上是来自神的审判。既然示剑人不再有利未人的实际（书二十一 21），示剑城也就失去了逃城的功用（书二十 7），神就任凭他们自作自受、自己拆毁了逃城，使迦南地中部的以色列人从此失去了恩典的庇护。神的百姓从恩典中失落，都是我们自己「将城拆毁」的结果，所以圣灵提醒我们：应当「保守自己常在神的爱中」（犹 21）。

【士九 46】「示剑楼的人听见了，就躲入巴力·比利土庙的卫所。」

【士九 47】「有人告诉亚比米勒说：『示剑楼的人都聚在一处。』」

【士九 48】「亚比米勒和跟随他的人就都上撒们山。亚比米勒手拿斧子，砍下一根树枝，扛在肩上，对跟随他的人说：『你们看我所行的，也当赶紧照样行。』」

【士九 49】「众人就各砍一枝，跟随亚比米勒，把树枝堆在卫所的四围，放火烧了卫所，以致示剑楼的人都死了，男女约有一千。」

- 「示剑楼」（46 节）可能就是「巴力·比利土庙的卫所」，是一个堡垒，示剑城剩余的人聚集在这里负隅顽抗。

- 「撒们山」（48 节）座落于基利心山南面，树林茂密。



上图：示剑城遗址，占地约六亩，四面是圆形的城墙，城门筑在东面，庙宇建于卫城。约书亚毁坏这城，所以没有灭城的痕迹。卫城的庙宇很可能巴力比利土庙。亚比米勒的破坏可能就是遗址第十一层结束时（约主前 1125 年）的瓦砾和灰烬。

【士九 50】「亚比米勒到提备斯，向提备斯安营，就攻取了那城。」

【士九 51】「城中有一座坚固的楼；城里的众人，无论男女，都逃进楼去，关上门，上了楼顶。」

【士九 52】「亚比米勒到了楼前攻打，挨近楼门，要用火焚烧。」

【士九 53】「有一个妇人把一块上磨石抛在亚比米勒的头上，打破了他的脑骨。」

【士九 54】「他就急忙喊叫拿他兵器的少年人，对他说：『拔出你的刀来，杀了我吧！免得人议论我说，他为一个妇人所杀。』于是少年人把他刺透，他就死了。」

【士九 55】「以色列人见亚比米勒死了，便各回自己的地方去了。」

• 「坚固的楼」（51 节）指建在城墙上的塔楼。「上磨石」（53 节）是圆形石磨的上面一块，比较轻，可以取出。这表明塔楼里储备了粮食，所以有磨面的磨石。

• 「拿兵器的少年人」（54 节），负责替将军拿沉重的矛和盾。亚比米

勒已经重伤，但死在妇人手上是战士的耻辱，所以叫随从杀了他。

- 第一个自立为王的亚比米勒，与第一个正式称王的扫罗，结局都是叫拿兵器的人杀了自己（撒上三十一 3-4），免得受到羞辱，亚比米勒死的提备斯和扫罗丧命的基利波山相距只有几公里。他们在临死的时候和活着的时候一样追求自己的荣耀，却不关心永生。

- 亚比米勒有勇有谋，所向披靡，轻松地攻取了示剑和提备斯两座城，却意外地被一位无名妇人所杀；亚比米勒在「一块磐石」上杀了弟兄（5 节），却也被「一块上磨石」（53 节）砸死。这个貌似巧合、却是精确安排的结局，显明了神的作为，也使他的跟随者如梦方醒，「各回自己的地方去了」（55 节）。



上图：古代以色列家用的磨石包括两块上下两块石头，通常用玄武岩制造。下磨石很重，谷粒放在上面平或微弯之处，以较轻的上磨石磨成面粉。

【士九 56】「这样，神报应亚比米勒向他父亲所行的恶，就是杀了弟兄七十个人的恶。」

【士九 57】「示剑人的一切恶，神也都报应在他们头上；耶路·巴力的儿子约坦的咒诅归到他们身上了。」

- 百姓的第五次悖逆，他们并没有呼求神，神也没有兴起士师来拯救，而是亲自来报应：「伸冤在我，我必报应」（罗十二 19）。神没有为百姓兴起更强的武力去除掉倚靠武力的亚比米勒，为要让我们明白：「凡动刀的，

必死在刀下」（太二十六 52），以武力为神的人，必将死于更强的武力。

- 亚比米勒的悲剧既说明了「基甸和他全家的网罗」（八 27）的恶果，也显明了神在历史中的主权：无论是基甸，还是以色列人，凡是拜偶像的，都会自食其果；无论是亚比米勒，还是示剑人，凡是作恶的，都逃不出神的报应；无论是示剑人，还是以色列人，凡是不纪念神的（八 34），都逃不出神的追讨。

- 亚比米勒和示剑人都遭到了报应，但百姓并没有除掉他们中间的偶像。陷在属灵黑暗中的百姓还是不能从神的作为里认识自己真正的问题所在，偶像反而越拜越多，很快就多达七个（十 6）！

第 10 章

【士十 1】「亚比米勒以后，有以萨迦人朵多的孙子、普瓦的儿子陀拉兴起，拯救以色列人。他住在以法莲山地的沙密。」

【士十 2】「陀拉作以色列的士师二十三年，就死了，葬在沙密。」

- 「陀拉」（1 节）这个名字的意思是「虫」，他属于以萨迦支派。陀拉也「拯救以色列人」，但圣经没有提到具体的争战。

- 三 31、十 1-5、十二 8-15 简单记录了 6 位士师，被称为「小士师」，目的可能是与 6 位详细记录的「大士师」构成十二位士师，与以色列十二支派的数目相同，代表神完整的拯救。

【士十 3】「在他以后有基列人睚珥兴起，作以色列的士师二十二年。」

【士十 4】「他有三十个儿子，骑着三十匹驴驹。他们有三十座城邑，叫作哈倭特·睚珥，直到如今，都是在基列地。」

【士十 5】「睚珥死了，就葬在加们。」

- 「基列」（3 节）位于约旦河东，被雅博河一分为二（申三 12-13），南面归迦得支派，北面归玛拿西支派。「基列」有时也泛指约旦河东的全部以色列人之地（申三十四 1）。「哈倭特·睚珥」（4 节）的意思是「睚珥的帐篷村庄」。

- 「睚珥」（3 节）这个名字的意思是「他启迪」，他可能属于河东玛拿西半支派。圣经没有提到他的拯救工作，却提到「他有三十个儿子，骑着

三十匹驴驹。他们有三十座城邑」（4节），表明他是一位有钱有势的人。这位有钱有势的士师，却没能阻止百姓的再次悖逆；他的三十个儿子，也不能抵挡亚扪人的入侵。

• 陀拉在以萨迦、以法莲一带作士师 23 年（2 节），睚珥在河东作士师 22 年（3 节），这两段时间很可能是重叠的。「在他以后有基列人睚珥兴起」（3 节），可以理解为「在兴起陀拉以后，有基列人睚珥兴起」，也就是陀拉在以萨迦、以法莲作士师期间，又兴起睚珥在河东作士师。

【士十 6】「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，去事奉诸巴力和亚斯她录，并亚兰的神、西顿的神、摩押的神、亚扪人的神、非利士人的神，离弃耶和华，不事奉祂。」

【士十 7】「耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在非利士人和亚扪人的手中。」

【士十 8】「从那年起，他们扰害欺压约旦河那边、住亚摩利人之基列地的以色列人，共有十八年。」

【士十 9】「亚扪人又渡过约旦河去攻打犹大和便雅悯，并以法莲族。以色列人就甚觉窘迫。」

• 「诸巴力和亚斯她录」（6 节）是迦南人的神，「亚兰的神」（6 节）包括临门（王下五 18），「西顿的神」（6 节）包括巴力和亚舍拉（王上十六 31-33），「摩押的神」（6 节）包括基抹（王上十一 7），「亚扪人的神」（6 节）包括米勒公（王上十一 33）或摩洛（王上十一 7），「非利士人的神」（6 节）包括大衮和巴力·西卜（十六 23；王下一 2）。

• 亚比米勒以后，神兴起陀拉和睚珥作士师。圣灵没有提到这段时间的细节，但也不再提到「国中太平」（八 28）。这段时间可能并没有大规模的外敌入侵，但百姓却自己引进了大量的「外邦神」（16 节）。当百姓的生活中没有太大的难处时，就会觉得有神没神一样可以过日子，与神的关系变得「不冷也不热」（启三 15），就会去寻找一些特别的事物来刺激自己、满足自己。百姓前五次「行耶和华眼中看为恶的事」（三 7，12；四 1；六 1；八 33），还只是事奉迦南人的偶像；第六次的悖逆，却一下引进了七个外邦的偶像（6 节）：本地迦南人的「诸巴力和亚斯她录」，东北「亚兰的神」，北方「西顿的神」，东方「亚扪人的神」，东南「摩押的神」，西方「非利士人的神」。唯一没有引进的，是南方「以东的神」（代下二十五 20）。

- 以色列人到处引进偶像，神就到处兴起难处来管教他们。神对百姓的第六次管教，使用了河西的「非利士人」（7节）与河东的「亚捫人」（7节），不但河西的「非利士人」攻打河东的支派（8节），河东的「亚捫人」也攻打河西的支派（9节）。百姓在这十八年里到处受到「扰害欺压」（8节），甚至包括迦南地中心的犹大、便雅悯和以法莲支派，以致他们「甚觉窘迫」（9节）、彻底绝望。



【士十 10】「以色列人哀求耶和华说：『我们得罪了祢；因为离弃了我们神，去事奉诸巴力。』」

【士十 11】「耶和华对以色列人说：『我岂没有救过你们脱离埃及人、亚摩利人、亚扪人和非利士人吗？』」

【士十 12】「西顿人、亚玛力人、马云人也都欺压你们；你们哀求我，我也拯救你们脱离他们的手。」

【士十 13】「你们竟离弃我，事奉别神！所以我不再救你们了。」

【士十 14】「你们去哀求所选择的神；你们遭遇急难的时候，让他救你们吧！』」

【士十 15】「以色列人对耶和华说：『我们犯罪了，任凭祢随意待我们吧！只求祢今日拯救我们。』」

【士十 16】「以色列人就除掉他们中间的外邦神，事奉耶和华。耶和华因以色列人受的苦难，就心中担忧。」

- 「马云人」（12 节）可能就是米甸人（七十士译本）。
- 百姓第六次悖逆，神没有立刻接受他们的哀求、认罪（10 节），也没有立刻施行拯救。虽然百姓每次的悖逆都没有真正的悔改，但这次太过分了，一下引进了七个外邦偶像，神就用过去的七次拯救（11-12 节）来提醒百姓：神知道他们只是想再次利用神，所以他们不配再求神的拯救（13-14 节）。

• 百姓「所选择的神」（14 节）不但在「遭遇急难的时候」（14 节）不能救他们，反而正是「扰害欺压」（8 节）他们十八年之久的「亚扪人的神、非利士人的神」（6 节）。正如神所宣告的：「但我的百姓将他们的荣耀换了那无益的神」（耶二 11）。因为体会到偶像是「无益的神」，所以百姓这次不但向神哀求、认罪，也愿意接受神的管教（15 节），并且用实际行动「除掉他们中间的外邦神，事奉耶和华」（16 节）。

• 当百姓把心中那个准确的地位让给神的时候，神向着百姓的心肠立刻就从管教转移到怜悯和同情。因为我们的神不是高高在上地看着我们受苦，而是在死荫的幽谷中陪我们一起经过，「心中担忧」（16 节）。

【士十 17】「当时亚扪人聚集，安营在基列。以色列人也聚集，安营在米斯巴。」

【士十 18】「基列的民和众首领彼此商议，说：『谁能先去攻打亚扪人，谁必作基列一切居民的领袖。』」

• 「亚扪人」（17 节）和摩押人都是亚伯拉罕的侄子、罗得的女儿乱伦生下的后代（创十九 37-38），居住在约旦河东亚嫩河到雅博河东面的旷野（申

二 18-21)。

- 「基列」(17 节)在这里泛指约旦河东迦得、流便与玛拿西半支派的地业。「米斯巴」(17 节)的意思是「瞭望台」,可能在河东迦得支派的境内。河东两个半支派忍受仇敌扰害欺压「共有十八年」(8 节),现在终于走投无路地聚集反抗了。

- 神已经说「我不再救你们了」(13 节),而百姓「所选择的神」(14 节)在急难面前也毫无帮助。大敌当前,百姓只好彼此商议,希望能找到一条救自己的出路。但他们却发现,不但自己不配求神拯救(13-14 节),连配带领他们自我拯救的「领袖」(19 节)都找不到一个。

第 11 章

【士十一 1】「基列人耶弗他是个大能的勇士,是妓女的儿子。耶弗他是基列所生的。」

【士十一 2】「基列的妻也生了几个儿子:他妻所生的儿子长大了,就赶逐耶弗他,说:『你不可在我们父家承受产业,因为你是妓女的儿子。』」

【士十一 3】「耶弗他就逃避他的弟兄,去住在陀伯地,有些匪徒到他那里聚集,与他一同出入。」

- 「耶弗他」(1 节)这个名字的意思是「他开路」,虽然他是妓女所生的私生子,按照律法,也有权承受父亲的产业(申二十一 15-17)。但他的兄弟却拒绝接纳他,家乡的人也都藐视他(7 节)。

- 耶弗他在众人眼中是不配的人,不但不配承受产业,也不配在百姓中间活着。但他虽然被百姓驱逐,却比百姓更加信靠神(9 节);当那些活在平安中的百姓「离弃耶和华,不事奉祂」(十 6)的时候,反而是住在偏僻艰苦的陀伯地的耶弗他继续敬畏耶和华(11、35 节)。因此,无论是原生的家庭、还是生活的压力,都不能成为我们离弃神的理由。

- 「陀伯地」(3 节)位于基列的拉抹东北约 24 公里的偏僻地带,在以色列的东界与亚扪的北界之间。陀伯人后来曾与亚扪人联手对抗大卫(撒下十 6-8)。耶弗他可能在陀伯地当雇佣兵。「匪徒」(3 节)原文是「无用的男人、空虚的男人」,可译为「一无所有的人」(英文 ESV 译本)。

【士十一 4】「过了些日子，亚扪人攻打以色列。」

【士十一 5】「亚扪人攻打以色列的时候，基列的长老到陀伯地去，要叫耶弗他回来；」

【士十一 6】「对耶弗他说：『请你来作我们的元帅，我们好与亚扪人争战。』」

【士十一 7】「耶弗他回答基列的长老说：『从前你们不是恨我、赶逐我出离父家吗？现在你们遭遇急难为何到我这里来呢？』」

【士十一 8】「基列的长老回答耶弗他说：『现在我们到你这里来，是要你同我们去，与亚扪人争战；你可以作基列一切居民的领袖。』」

【士十一 9】「耶弗他对基列的长老说：『你们叫我回去，与亚扪人争战，耶和華把他交给我，我可以作你们的领袖吗？』」

【士十一 10】「基列的长老回答耶弗他说：『有耶和華在你我中间作见证，我们必定照你的话行。』」

• 当自以为配得产业的以色列人不肯顺服神、也不配求神拯救的时候，神就从产业之外兴起百姓眼中看为不配的耶弗他作拯救（29 节），来拯救弃绝神、也弃绝耶弗他的百姓。神从来没有因为人的不配而放弃自己的信实和选召，神的救恩都是人不配得的。

• 耶弗他被基列人弃绝，却在外面建立起了「大能的勇士」（1 节）的声誉，所以走投无路的基列人只好迫不得已地求他。虽然耶弗他的话中带刺，长老们也得忍气吞声，先是许以「元帅」（6 节）之职，接着诱以更高的「领袖」（9 节）地位。而耶弗他也点到为止、见好就收，顺水推舟地接受了这次重返家乡的机会。在人看来，这是耶弗他与基列人之间的一场交易，一点也不像神的呼召。但实际上，这正是神「拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧；又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧。神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸」（林前一 27-29）。

【士十一 11】「于是耶弗他同基列的长老回去，百姓就立耶弗他作领袖、作元帅。耶弗他在米斯巴将自己的一切话陈明在耶和華面前。」

• 耶弗他只是要求神赐他得胜后才作「领袖」（9 节），但百姓却先立耶弗他为领袖（11 节），表明百姓已经迫不及待地要利用他。以色列人「遭遇急难」（十 14 节）时，被迫去求告神，基列的长老「遭遇急难」（7 节）

时，也被迫求耶弗他；而耶弗他对长老的回答（5-10 节），与神对百姓的回答（十 9-16）也相似。这让我们也体会到神「被弃绝、被利用」的感受。

- 虽然耶弗他与基列的长老们还带着肉体的软弱，但圣灵却用三次提到「耶和華」（9-11 节），指出了他们的长进：百姓已经「除掉他们中间的外邦神，事奉耶和華」（十 16），所以他们不但承认得胜在乎神（9 节），也呼求与以色列立约的神作为他们立约的见证（10-11 节）。

【士十一 12】「耶弗他打发使者去见亚扪人的王，说：『你与我有什么相干，竟来到我国中攻打我呢？』」

【士十一 13】「亚扪人的王回答耶弗他的使者说：『因为以色列人从埃及上来的时候占据我的地，从亚嫩河到雅博河，直到约旦河。现在你要好好地将这地归还吧！』」

- 「从亚嫩河到雅博河，直到约旦河」（13 节），指约旦河以东，「从亚嫩河到雅博河」之间的全部土地。「亚扪人的王」（12 节）要求归还这些土地，并没有事实根据，因为在以色列人出埃及、进迦南时，神不允许以色列人与摩押人和亚扪人争战（申二 9、19），所以百姓绕过了摩押和亚扪人的领地，并没有侵略他们。

- 「从亚嫩河到雅博河，从旷野直到约旦河」（22 节）原来是亚摩利王西宏的领土（民二十一 24），南起「亚嫩河」，北至「雅博河」，西起「约旦河」，东面与「旷野」的亚扪人接壤。这些地方原来是亚摩利王西宏从摩押人手中夺来的（民二十一 21-30）。而以色列人又从西宏手中夺得这片土地，所以无论是摩押人还是亚扪人，都没有权利索回这片土地（15 节）。

上图：亚嫩河谷非常深。这条河从海拔 900 米一直到海平面以下 400 米的死海，1,300 米的高度落差结合来自谷地 7 条支流的常年流水，使得这里有超过 300 种植物、10 种肉食动物，以及许多永久性与季节性鸟类。

【士十一 14】「耶弗他又打发使者去见亚扪人的王，」

【士十一 15】「对他说：『耶弗他如此说，以色列人并没有占据摩押地和亚扪人的地。』」

【士十一 16】「以色列人从埃及上来乃是经过旷野到红海，来到加低斯，」

【士十一 17】「就打发使者去见以东王，说：“求你容我从你的地经过。”

以东王却不应允。又照样打发使者去见摩押王，他也不允准。以色列人就住在加低斯。」

【士十一 18】「他们又经过旷野，绕着以东和摩押地，从摩押地的东边过来，在亚嫩河边安营，并没有入摩押的境内，因为亚嫩河是摩押的边界。」

【士十一 19】「以色列人打发使者去见亚摩利王西宏，就是希实本的王，对他说：“求你容我们从你的地经过，往我们自己的地方去。”」

【士十一 20】「西宏却不信服以色列人，不容他们经过他的境界，乃招聚他的众民在雅杂安营，与以色列人争战。」

【士十一 21】「耶和华——以色列的神将西宏和他的众民都交在以色列人手中，以色列人就击杀他们，得了亚摩利人的全地：」

【士十一 22】「从亚嫩河到雅博河，从旷野直到约旦河。」

【士十一 23】「耶和华——以色列的神在祂百姓以色列面前赶出亚摩利人，你竟要得他们的地吗？」

【士十一 24】「你的神基抹所赐你的地你不是得为业吗？耶和华——我们的神在我们面前所赶出的人，我们就得他的地。」

【士十一 25】「难道你比摩押王西拨的儿子巴勒还强吗？他曾与以色列人争竞，或是与他们争战吗？」

【士十一 26】「以色列人住希实本和属希实本的乡村，亚罗珥和属亚罗珥的乡村，并沿亚嫩河的一切城邑，已经有三百年了；在这三百年之内，你们为什么没有取回这些地方呢？」

【士十一 27】「原来我没有得罪你，你却攻打我，恶待我。愿审判人的耶和华今日在以色列人和亚扪人中间判断是非。』」

【士十一 28】「但亚扪人的王不肯听耶弗他打发人说的话。」

• 「基抹」（24 节）是摩押人的神，米勒公或摩洛才是亚扪人的神（王上十一 5、33）。可能以笏制伏了摩押人之后（三 30），亚扪人已经与摩押人融合，所以也拜摩押人的神。「你的神基抹所赐你的地你不是得为业吗」（24 节），意思是如果「基抹」是真神，他应该当时就帮摩押人从亚摩利人的手中夺回他们的地，而不应该等三百年后到以色列人手中来夺。

• 「审判人的耶和华」（27 节），原文是「士师耶和华」，这是士师记原文唯一一次使用「士师」这个名词，表明神才是真正的士师。

• 表面上，耶弗他是进行外交谈判，据理力争；实际上，耶弗他是按着

神所定规的原则，在争战之前先与仇敌「宣告和睦的话」（申二十 10）。他知道这些话说了并没有用，因为「亚扪人的王不肯听」（28 节），只是在找战争的借口。但耶弗他只关心在神面前做得准确，并不关心做这事的结果。耶弗他也借着这番话数算神的恩典，他四次提到「耶和华」（21、23、24、27 节），提醒自己和百姓，只要自己站在神这一边，神必为他们争战。



上图：雅博河就是现代的哲卡河（Zarqa River），从约旦高原向西流经基列地，在死海和加利利湖的中间汇入约旦河。

【士十一 29】「耶和华的灵降在耶弗他身上，他就经过基列和玛拿西，来到基列的米斯巴，又从米斯巴来到亚扪人那里。」

【士十一 30】「耶弗他就向耶和华许愿，说：『祢若将亚扪人交在我手中，』」

【士十一 31】「我从亚扪人那里平平安安回来的时候，无论什么人，先从我家门出来迎接我，就必归祢，我也必将他献上为燔祭。』」

【士十一 32】「于是耶弗他往亚扪人那里去，与他们争战；耶和华将他们交在他手中，」

【士十一 33】「他就大大杀败他们，从亚罗珥到米匿，直到亚备勒·基拉明，攻取了二十座城。这样，亚扪人就被以色列人制伏了。」

• 在旧约时代，圣灵暂时降在人的身上，是为了赐给人特殊的事奉能力，完成工作之后就会离开，所以并不能改变人的生命。而到了新约的时代，圣灵就「常与你们同在，也「要在你们里面」（约十四 17；罗八 9），不但赐给我们事奉的能力，也能改变我们的生命，使我们的「心意更新而变化」（罗十二 2）。

• 耶弗他在战前的许愿，可能是因为信心的软弱。虽然「耶和华的灵降在耶弗他身上」（29 节），但只是赐给他事奉的能力，并没有改变他的生命。耶弗他敬畏神、有热心，但却缺乏真理，所以鲁莽地许了一个没有必要、也不准确的愿。「无论什么人」（31 节）原文是「无论什么」。神只悦纳祂所指定的祭物，绝不能「无论什么」都献作燔祭，尤其是「使儿女经火」（申十八 10）：「我岂可为自己的罪过献我的长子吗？为心中的罪恶献我身所生的吗」（弥六 7）。但耶弗他却用热心代替了真理，居然许愿把「无论什么人」都献上为燔祭。

• 神所悦纳的是「本于祂，倚靠祂，归于祂」（罗十一 36）的事奉，只有动机出于神、方法根据神，才能把结果献给神。人若出于自己的热心或爱心、按照自己的方式，把自己想做、爱做的事硬塞给神，并不是事奉神，而是在满足肉体。

【士十一 34】「耶弗他回米斯巴到了自己的家，不料，他女儿拿着鼓跳舞出来迎接他，是他独生的，此外无儿无女。」

【士十一 35】「耶弗他看见她，就撕裂衣服，说：『哀哉！我的女儿啊，你使我甚是愁苦，叫我作难了；因为我已经向耶和华开口许愿，不能挽回。』」

【士十一 36】「他女儿回答说：『父啊，你既向耶和华开口，就当照你口中所说的向我行，因耶和华已经在仇敌亚扪人身上为你报仇』；」

【士十一 37】「又对父亲说：『有一件事求你允准：容我去两个月，与同伴在山上，好哀哭我终为处女。』」

【士十一 38】「耶弗他说：『你去吧！』就容她去两个月。她便和同伴去了，在山上为她终为处女哀哭。」

【士十一 39】「两月已满，她回到父亲那里，父亲就照所许的愿向她行了。女儿终身没有亲近男子。」

【士十一 40】「此后以色列中有个规矩，每年以色列的女子去为基列人耶弗他的女儿哀哭四天。」

- 「撕裂衣服」（35 节）是古代中东人表达极度悲痛的方式。

- 一年一度为「为基列人耶弗他的女儿哀哭四天」（40 节），在圣经的其他地方并未提及，可能只限于基列地区。

- 耶弗他的女儿敬畏神、孝敬父亲（36 节），勇敢地为父亲鲁莽的许愿作出了牺牲，神对她必有最好的安排。她唯一的遗憾是「终为处女」（37 节），也就是没有后代。对古代以色列妇女来说，最大的羞辱就是没有后代，以致在神的应许上不再有分。而因着耶弗他的女儿「终为处女」，以为自己从此可以做基列人「领袖」（9 节）的耶弗他也断绝了后代，乐极生悲。

- 犹太传统（《犹太古史》卷 5 第 7 章 266 节）和早期教父们都认为，耶弗他的女儿是按照字面的意思被献为燔祭，所以并不蒙神喜悦。神并没有阻挡这个悲剧的发生，一面管教了耶弗他，一面也让我们看到：人若不照着真理事奉，只凭着自己的满腔热情、爱心或正义感，也会成为一个鲁莽「耶弗他」，给自己和家人都带来伤害。

下图：士师睚珥和耶弗他：1、基列人睚珥作以色列人的士师二十二年（士 10:4-5），之后亚扪人欺压基列地的以色列人有十八年之久，以色列人安营在米斯巴，但没有领袖，就去陀伯地请回耶弗他，立他作以色列人的领袖（士十 6-11）；2、以色列人攻击亚扪，制服亚扪人（士十一 32-33）。

第 12 章

【士十二 1】「以法莲人聚集，到了北方，对耶弗他说：『你去与亚扪人争战，为什么没有招我们同去呢？我们必用火烧你和你的房屋。』」

【士十二 2】「耶弗他们对他说：『我和我的民与亚扪人大大争战；我招你们来，你们竟没有来救我脱离他们的手。』」

【士十二 3】「我见你们不来救我，我就拼命前去攻击亚扪人，耶和华将他们交在我手中。你们今日为什么上我这里来攻打我呢？』」

- 「北方」（1 节）也可译为「撒分 Zaphon」（英文 ESV 译本；书十三 27），是疏割以北几公里的一个小城。

- 以法莲支派所蒙的祝福和恩典（创四十八 20），却成了他们后代的网罗。以法莲人因着优越感而骄傲，因着骄傲而生嫉妒，曾在一百年多前用同样的理由「与基甸大大地争吵」（八 1），被基甸「回答柔和，使怒消退」（箴言十五 1）。但这次以法莲人变本加利，已经有超过「四万二千人」（6 节）渡过约旦河，绝不只是来抱怨、威胁，也不只是为了对付一个耶弗他，而是正式前来攻打基列人（3 节）。所以耶弗他没有用柔和的言语来迁就以法莲人，而是果断「招聚基列人，与以法莲人争战」（4 节）。

- 教会中一直存在着骄傲自大的「以法莲人」：他们只注意自己的荣耀，却不愿付代价事奉；只坚持自己的意见，却不肯体谅弟兄；只计较内部的是非，却不热心拓展神国。神让这些「以法莲人」在教会中提醒我们：「神阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人」（雅四 6）。因此，我们所领受的恩赐和祝福越大，越要提醒自己在神面前隐藏、在人面前谦卑。因为恩赐越大，撒旦的攻击也越厉害；祝福越大，骄傲和优越感就越容易成为我们的破口。

【士十二 4】「于是耶弗他招聚基列人，与以法莲人争战。基列人击杀以法莲人，是因他们说：『你们基列人在以法莲、玛拿西中间，不过是以法莲逃亡的人。』」

【士十二 5】「基列人把守约旦河的渡口，不容以法莲人过去。以法莲逃走的人若说：『容我过去。』基列人就问他说：『你是以法莲人不是？』他若说：『不是』，」

【士十二 6】「就对他说：『你说“示播列”。』以法莲人因为咬不真

字音，便说『西播列』。基列人就将他拿住，杀在约旦河的渡口。那时以法莲人被杀的有四万二千人。」

- 「示播列」（6节）在旧约里也被译为「穗子」（赛十七5）、「河」（赛二十七12），基列人可能是让以法莲人站在约旦河边说「河」。

- 「你们基列人在以法莲、玛拿西中间，不过是以法莲逃亡的人」（4节），可能是挖苦基列人在进迦南时留在约旦河东。骄傲的以法莲人诽谤基列人是「以法莲逃亡的人」，结果自己却成了「以法莲逃走的人」（5节）；他们以自己是以法莲人而感到优越，现在却说自己「不是」（5节）。神允许他们落到这样的地步，正是要告诉我们：「你们怎样论断人，也必怎样被论断」（太七2）。

- 基列人的肉体一旦被惹动（4节），竟然对以法莲人赶尽杀绝（5-6节），内战比外战更狠。进迦南之前，以法莲支派的男丁是「三万二千五百名」（民二十六37），现在「以法莲人被杀的有四万二千人」（6节），损失惨重，从此一蹶不振。虽然基列人对弟兄做得太过头了，但这「四万二千人」都是过了约旦河准备屠杀河东弟兄的，所以神允许他们受到严厉的管教。这个管教也为神兴起国度的君王预备了道路，因为爱嫉妒的以法莲人很难接受由神从另一个支派拣选的君王，而其他的支派也很难接受一位骄傲自大的以法莲人作王。

- 教会中一直存在着肉体容易被惹动的「基列人」：他们总是得理不饶人，用自己的肉体去纠正别人的肉体，用更大的骄傲去指责别人的骄傲，用缺乏爱心的言语去批评别人没有爱心。神让这些「基列人」在教会里提醒我们：肉体一定会惹动肉体。因此，当我们对别人的骄傲自大深恶痛绝的时候，当求主鉴察我们的话语有没有带着骄傲；当我们对别人的缺乏爱心义愤填膺的时候，当求主鉴察我们里面有没有爱心；当我们对别人的冷淡退后批评指责的时候，当求主鉴察我们是不是自以为义。



上图：约旦河的一个渡口，可以涉水过河。



上图：1923 年日本关东大地震发生后，日本军警正准备用竹矛刺杀朝鲜移民。「示播列（Shibboleth）」特指区别一个人的社会或地区背景的指标，通常是指语言特征，特别是对一个词的发音，用来标识说话者是否属于某一

特定群体的成员。关东大地震损失惨重，灾区谣传朝鲜移民趁乱放火、投毒，许多地方乘机屠杀朝鲜人。由于朝鲜语中没有浊音，日本军警就用「十五円五十銭」作为「示播列」来盘查路人，如果有人发音不标准，就有可能被当作朝鲜人当场杀害。当时可能有 6000 多许多朝鲜人和 700 多中国人因此被杀。

【士十二 7】「耶弗他作以色列的士师六年。基列人耶弗他死了，葬在基列的一座城里。」

- 耶弗他可能只在约旦河东作士师。他在十二位士师中得着了最高的职位，百姓立他「作领袖、作元帅」（十一 11），但却成了没有后代、在位时间也最短的一位士师，只有「六年」。这让我们看到在人意背后，神在管理的手。

- 然而，虽然耶弗他有许多欠缺，但仍然被圣灵列为信心的榜样（来十一 32）。因为神要借着耶弗他向我们表明，连耶弗他这样满了欠缺的人，也能因着神所赐的信心而蒙拯救、被使用。

【士十二 8】「耶弗他以后，有伯利恒人以比赞作以色列的士师。」

【士十二 9】「他有三十个儿子，三十个女儿；女儿都嫁出去了。他给众子从外乡娶了三十个媳妇。他作以色列的士师七年。」

【士十二 10】「以比赞死了，葬在伯利恒。」

- 「以比赞」（8 节）这个名字的意思是「他们的白色」，他属于西布伦支派。「他有三十个儿子，三十个女儿」（9 节），表明他是一位有钱有势的人。「女儿都嫁出去了。他给众子从外乡娶了三十个媳妇」可能指以比赞与其他支派联姻。

- 这里「伯利恒」（8 节）是属西布伦支派的一个城（书十九 15），不是犹大的伯利恒。

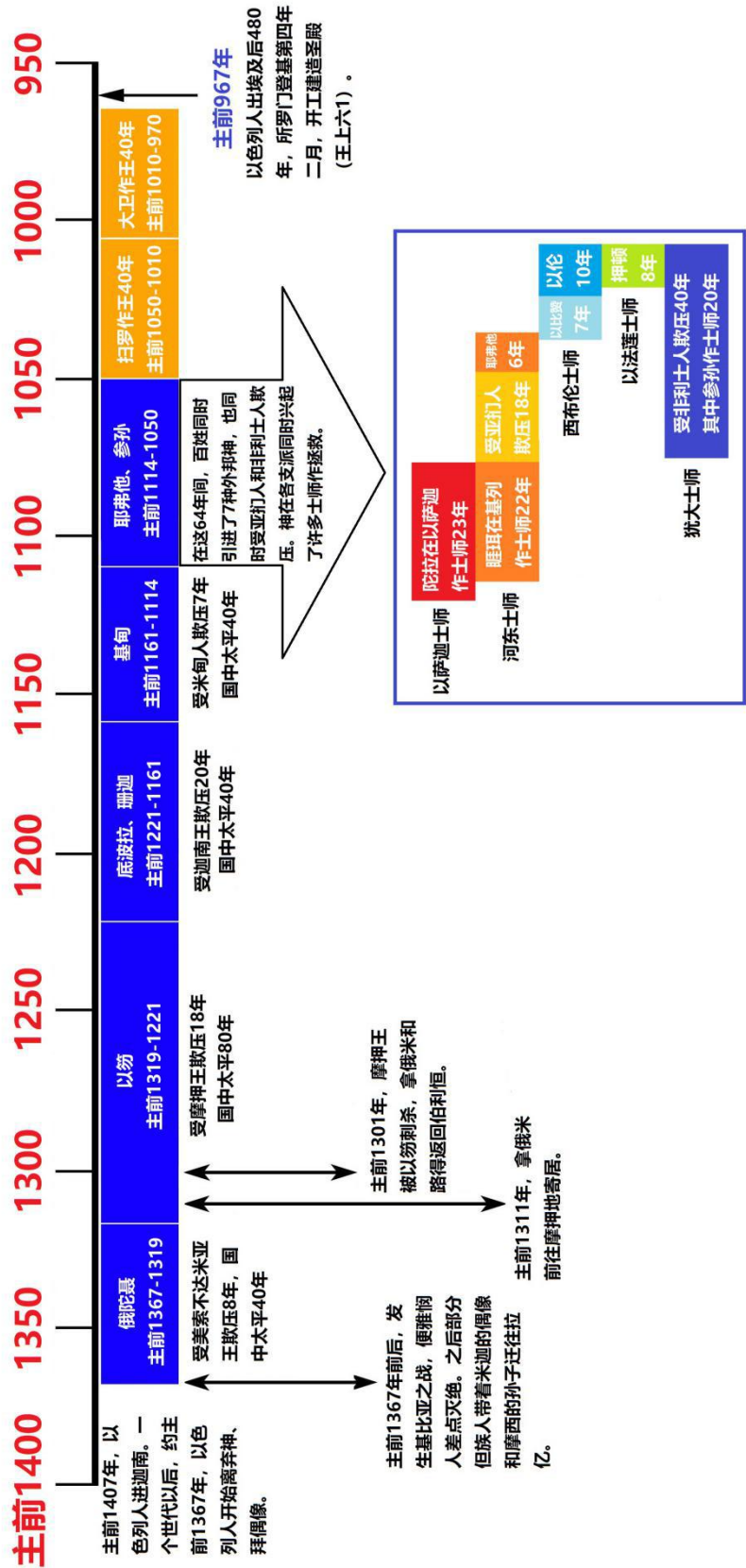
- 以比赞在西布伦作士师 7 年（9 节），耶弗他在河东作士师 6 年（7 节），这两段时间很可能是重叠的。「耶弗他以后」（8 节），可以理解为「在兴起耶弗他以后」，又兴起以比赞作士师，也就是耶弗他在河东作士师期间，又兴起以比赞在西布伦作士师。

【士十二 11】「以比赞之后，有西布伦人以伦，作以色列的士师十年。」

【士十二 12】「西布伦人以伦死了，葬在西布伦地的亚雅仑。」

「以伦」（11 节）这个名字的意思是「强大的」，他属于西布伦支派，

士师时代年表 (主前1367-1050年)



可能是接续以比赞在西布伦作士师。以比赞和以伦一共在西布伦作士师17年。

【士十二13】「以伦之后，有比拉顿人希列的儿子押顿作以色列的士师。」

【士十二14】「他有四十个儿子，三十个孙子，骑着七十匹驴驹。押顿作以色列的士师八年。」

【士十二15】「比拉顿人希列的

儿子押顿死了，葬在以法莲地的比拉顿，在亚玛力人的山地。」

- 「押顿」（13 节）这个名字的意思是「屈从的」，他属于以法莲支派。「他有四十个儿子，三十个孙子，骑着七十匹驴驹」（14 节），表明他是一位有钱有势的人。

- 以伦在西布伦作士师 10 年（11 节），押顿在以法莲作士师 8 年（14 节），这两段时间很可能是重叠的。「以伦之后」（13 节），可以理解为「在兴起以伦以后」，又兴起押顿作士师，也就是以伦在西布伦作士师期间，又兴起押顿在以法莲作士师。

- 耶弗他之后的几位士师在位的时间都很短。圣灵既没有提到他们的拯救，也没有提到以色列的属灵光景，更没有提到「国中太平」（八 28）。虽然基甸之后的士师越来越有钱有势，但却不再有「国中太平」；我们从圣灵的沉默中，可以知道百姓在属灵上是不断地走下坡路。

上图：士师时代的大致年表。

第 13 章

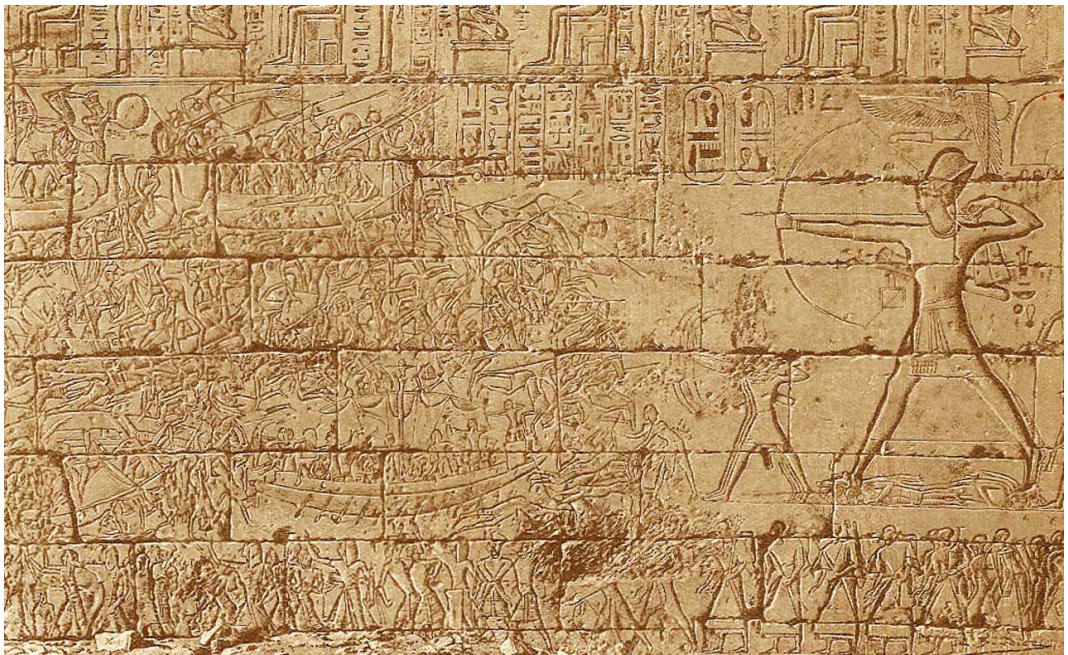
【士十三 1】「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，耶和华将他们交在非利士人手中四十年。」

- 百姓第七次的悖逆，还是「又行耶和华眼中看为恶的事」（1 节；三 7、12；四 1；六 1；八 33；十 6），但却没有提到拜哪个偶像，因为他们的不是外面的偶像，而是里面失去了分别为圣的实际。

- 神对百姓的第七次管教，是使用「非利士人」（1 节）来对付但和犹大支派。过去每一次管教，都是百姓忍受不了仇敌的欺压，回转呼求神（三 9、15；四 3；六 6；十 10）。这次虽然非利士人辖制百姓的时间最长，但百姓却忍了「四十年」（1 节）也没有呼求。不是百姓的受苦能力越来越强，而是属灵的黑暗越来越深。因为在这四十年里，非利士人并没有大规模进攻中央山地（撒上四 1），而是借着贸易和通婚（十四 3）来渗透、掺杂。所以虽然「非利士人辖制以色列人」（十四 4），但犹大支派和但支派却没有像在亚扪人手中那样「甚觉窘迫」（十 9），而是甘心接受既成事实、伏在「辖

制」之下（十五 11），既不觉得很苦恼，也不觉得需要向神求告。今天许多习惯于与世界掺杂的信徒，也同样是在「非利士人辖制」下得过且过，在属灵的黑暗中苟延残喘，既没有分别为圣的实际，也没有从神而来的平安喜乐。

• 虽然百姓并没有呼求，但神的恩典和信实绝不会因着人的属灵麻木而改变。神对我们的拯救，都是在我们还没祷告之前就开始了；祂在开始管教的时候，也提前准备了救恩；祂把百姓交给非利士人的同时，也预备了参孙的出生：所以「当非利士人辖制以色列人的时候，参孙作以色列的士师二十年」（十五 20）。



上图：古埃及第二十王朝法老拉美西斯三世（Ramses III，主前 1186-1155 年在位）的 Medinet Habu 神庙中的壁面，描绘他与海上民族（Sea Peoples）的海上大战。这些海上民族可能就是当时大规模入侵迦南和埃及的非利士人。拉美西斯三世在位第 8 年，海上民族从海上及陆路入侵埃及，拉美西斯三世在海上和路上两场大战中获胜，但仍然不能阻止非利士人在埃及的势力范围迦南建国。「非利士人」来自迦斐托，即地中海的克里特岛（创十 14；摩九 7），在亚伯拉罕的时代就小规模地迁到迦南沿海平原（创二十一 34）。以色列人进迦南大约一百年多后，非利士人大量入侵埃及和迦南，定居在迦南沿海平原的迦萨、亚实基伦、亚实突、迦特、以革伦等五个城邑（撒上六 17-18），主前 13 世纪被珊迦打败后（士三 31），维持了一段和平。当以色列人还不会炼铁的时候，非利士人就已经使用铁兵器，在沿海平原从事农业、畜牧和

海上贸易，越来越强盛。主前 12 世纪，非利士人开始向内陆发展，与亚扪人同时扰害欺压以色列人（士十 7-8），亚扪人欺压了河东的两个半支派十八年，而非利士人欺压了河西的但和犹大支派四十年，一直到撒母耳在米斯巴大获全胜（撒上七 13-14）。此后，非利士人还时常与扫罗和大卫争战，直到大卫在利乏音谷两次大胜（撒下五 17-25），才制服了非利士人（撒下八 1）。南北分裂以后，非利士人对南国犹大的侵扰一直延续到被掳巴比伦（结二十五 15-17）。



上图：非利士五城（迦萨、亚实基伦、亚实突、迦特、以革伦），以及非利士人与以色列人争战的主要地点。以色列人称非利士人为「帕利士丁 P'lishtim」，他们的地为「帕勒斯坦 Pelesheth」。主前 5 世纪，古希腊历史学家希罗多德开始用「巴勒斯坦 Palaistinē」来称呼这个地区。主后 135 年，罗马帝国赶走犹太人，把犹太省改名为「叙利亚巴勒斯坦 Syria Palaestina」，后来被称为「巴勒斯坦 Palestine」，一直到 1948 年以色列复国。今天的巴勒斯坦人是二世纪以后陆续迁入的各民族混杂形成的，他们在七世纪之前大都是希腊化的基督徒，七世纪被阿拉伯人征服后仍然是基督徒，一直到 1187 年被萨拉丁（Saladin）征服后，才逐渐伊斯兰化。

【士十三 2】「那时，有一个琐拉人，是属但族的，名叫玛挪亚。他的妻不怀孕，不生育。」

【士十三 3】「耶和华的使者向那妇人显现，对她说：『向来你不怀孕，不生育，如今你必怀孕生一个儿子。』」

【士十三 4】「所以你当谨慎，清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃。」

【士十三 5】「你必怀孕生一个儿子，不可用剃头刀剃他的头，因为这孩子一出胎就归神作拿细耳人。他必起首拯救以色列人脱离非利士人的手。』」

• 「琐拉」（2 节）是示非拉丘陵的一个城邑，位于和非利士人交界的梭烈谷。这城在但支派与犹大支派的边界上，先分给犹大（书十五 33），后来又给了但（书十九 41）。但支派被亚摩利人限制在山地（一 34），可能大部分北迁（十八 28-29），只剩下少数家族留在原地，参孙家族就是其中之一。所以他们被称为属「但族（Family）」（2 节）的，而不是属「但支派（Tribe）」（十八 1）。

• 玛挪亚的妻子和撒拉（创十七 17）、哈拿（撒上一 2）、伊利莎白（路一 7）一样，「不怀孕，不生育」（2 节）。古代以色列的女人如果不能生育，被认为是极大的羞耻（创三十 23），代表断绝了后代。但神却偏偏要把生命赐给这位没有希望的女人，再通过她的儿子把生命带给百姓。当众人都甘心伏在仇敌辖制之下的时候，神就使用没有盼望的女人为百姓兴起拯救；当众人都甘心在黑暗中麻木死亡的时候，神就叫不能生育的女人生一个拯救者从死里唤醒百姓。神要拣选「世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸」（林前一 28-29）。

- 「清酒浓酒都不可喝」（4节），表明玛挪亚妻子的胎儿在母腹中就归神作了「拿细耳人」（5节）。「拿细耳人 נָזִיר」原文词根「נָזַר」的意思是「分别为圣、奉献自己」（5节），指一段时间或终生把自己分别为圣、专心事奉神的人。拿细耳人当守的条例是：1、远离清酒浓酒及所有的葡萄制品（民六3-4）；2、不可剃头（民六5）；3、不可挨近死尸（民六6）。「清酒 yayin/יַיִן」原文可以指一切经过发酵的葡萄汁（创九21），也可以指尚未发酵的葡萄汁（赛十六10；耶四十八33；哀二12），可能用四分水对一分酒冲淡，又被译为「酒」（创十四18）。「浓酒 shekar/שֶׁכָּר」原文是「会使人醉的酒」，指未经稀释的发酵饮料，容易使人喝醉（诗六十九12），又被译为「醇酒」（民二十八7）。

• 拿细耳人应该是人主动许愿做的（民六2），但参孙做「拿细耳人」，却并非出于许愿，而是神所命定的。当百姓都不肯奉献自己归神使用的时候，神就命定参孙来显明拿细耳人的原则，用这个不合格的拿细耳人让百姓明白：如果神的百姓不肯「分别为圣、奉献自己」，放下自己的喜乐，单单以神为乐，就永远不能脱离失败的循环。神用参孙这个被动的、不合格的拿细耳人，激励哈拿主动献上了撒母耳（撒上一11），成为合格的拿细耳人。

• 神给参孙的使命只是「起首拯救以色列人脱离非利士人的手」（5节），真正制服非利士人的工作将由撒母耳（撒上七13）、扫罗（撒上十四47）、大卫（撒下八1）来完成。参孙的使命不是为了制服仇敌，而是要用他的经历和失败来唤醒沉睡在黑暗中的百姓，让他们回转过来作分别为圣的「拿细耳人」，彻底脱离失败的循环。所以虽然神赐给参孙特殊的力量，却任凭参孙放纵肉体、不能活出拿细耳人的实际，也任凭百姓对仇敌的辖制麻木不仁，没有人起来跟随参孙争战。



上图：Medinet Habu 神庙壁画上被俘的非利士人战士形象。神预备参孙「起首拯救以色列人脱离非利士人的手」（士十三 5）。

【士十三 6】「妇人就回去对丈夫说：『有一个神人到我面前来，他的相貌如神使者的相貌，甚是可畏。我没有问他从哪里来，他也没有将他的名告诉我，』

【士十三 7】「却对我说：“你要怀孕生一个儿子，所以清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃；因为这孩子从出胎一直到死，必归神作拿细耳人。”』」

【士十三 8】「玛挪亚就祈求耶和华说：『主啊，求祢再差遣那神人到我们这里来，好指教我们怎样待这将要生的孩子。』」

【士十三 9】「神应允玛挪亚的话；妇人正坐在田间的时候，神的使者又到她那里，她丈夫玛挪亚却没有同她在一处。」

【士十三 10】「妇人急忙跑去告诉丈夫说：『那日到我面前来的人，又向我显现。』」

【士十三 11】「玛挪亚起来跟随他的妻来到那人面前，对他说：『与这妇人说话的就是你吗？』他说：『是我。』」

【士十三 12】「玛挪亚说：『愿你的话应验！我们当怎样待这孩子，他后来当怎样呢？』」

【士十三 13】「耶和华的使者对玛挪亚说：『我告诉妇人的一切事，她都当谨慎。』」

【士十三 14】「葡萄树所结的都不可吃，清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃。凡我所吩咐的，她都当遵守。』」

- 当以色列人都「行耶和华眼中看为恶的事」（1 节）的时候，玛挪亚却对神大有信心，还没看见「耶和华的使者」（3 节）就已经信了。当「主的使者」（路一 11）向施洗约翰的父亲祭司撒迦利亚显现的时候，他居然要求行一个神迹来证明这事（路一 18）；而玛挪亚则是盼望夫妻一起明白照着神的旨意「怎样待这将要生的孩子」（8 节）。虽然这位父亲在属灵上比妻子迟钝一点（13-14 节；22-23 节），但也是神所喜悦的，所以神应允了他的祷告（9 节）。

- 玛挪亚所问的「我们当怎样待这孩子，他后来当怎样呢」（12 节），原文是「这孩子的生活规范是什么？他的使命是什么？」（英文 ESV 译本），表明他不但关心这孩子应当如何活，也关心这孩子将来怎样完成他的使命。但神并没有披露具体的计划，只是重申「凡我所吩咐的，她都当遵守」（14 节）。因为人最重要的是活在神的话语里，而不是去知道未来的秘密；人的责任是在神面前正确地活，神自己会负责使用我们的一生。但这孩子长大后却完全活在自己里面，正如神拣选以色列人「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6），百姓却「各人任意而行」（二十一 25）。

【士十三 15】「玛挪亚对耶和华的使者说：『求你容我们款留你，好为你预备一只山羊羔。』」

【士十三 16】「耶和华的使者对玛挪亚说：『你虽然款留我，我却不吃你的食物，你若预备燔祭就当献与耶和华。』原来玛挪亚不知道他是耶和华的使者。」

【士十三 17】「玛挪亚对耶和华的使者说：『请将你的名告诉我，到你话应验的时候，我们好尊敬你。』」

【士十三 18】「耶和华的使者对他说：『你何必问我的名，我名是奇妙的。』」

【士十三 19】「玛挪亚将一只山羊羔和素祭在磐石上献与耶和华，使者行奇妙的事；玛挪亚和他的妻观看，」

【士十三 20】「见火焰从坛上往上升，耶和华的使者在坛上的火焰中也升上去了。玛挪亚和他的妻看见，就俯伏于地。」

- 玛挪亚准备设宴款待「耶和华的使者」（15 节），以为他只是一位先

知。但「耶和华的使者」拒绝与玛挪亚同吃，而是要求玛挪亚献祭（16 节）。

- 「奇妙的」（19 节）原文是「奇妙的、无法理解的」，也译为「不能测的」（诗一百三十九 6）。这名字表明这位天使是代表神自己（20 节）。

- 「献与耶和华，使者行奇妙的事」（19 节）原文是「献与行奇妙事的耶和华」（英文 ESV 译本）。

【士十三 21】「耶和华的使者不再向玛挪亚和他的妻显现，玛挪亚才知道他是耶和华的使者。」

【士十三 22】「玛挪亚对他的妻说：『我们必要死，因为看见了神。』」

【士十三 23】「他的妻却对他说：『耶和华若要杀我们，必不从我手里收纳燔祭和素祭，并不将这一切事指示我们，今日也不将这些话告诉我们。』」

【士十三 24】「后来妇人生了一个儿子，给他起名叫参孙。孩子长大，耶和华赐福与他。」

【士十三 25】「在玛哈尼·但，就是琐拉和以实陶中间，耶和华的灵才感动他。」

- 玛挪亚夫妇看见了圣洁的神，却没有因此死亡，是因为神从他们那里接纳了「燔祭和素祭」（23 节），又启示了祂的心意。今天，神既然借着圣经向我们启示了世界的结局，也表明祂向我们所怀的意念「赐平安的意念，不是降灾祸的意念，要叫你们末后有指望」（耶二十九 11）。神的心意不是要叫人不信而灭亡，而是要叫人因信而得永生。

- 「参孙」（24 节）这个名字的意思是「像太阳一样」。

- 「以实陶」（25 节）位于「琐拉」东面大约 2.5 公里。「玛哈尼·但」（25 节）的意思是「但之营」，指但支派扎营的地方。「玛哈尼·但」这个地名曾被用于不同的地点（十八 12），表明但支派长期不能攻取自己的产业，因此到处迁徙。

- 「耶和华的灵才感动他」（25 节），指圣灵从「玛哈尼·但」开始赐给参孙巨大的力量。「感动」（25 节）的原文是「猛推、驱使」，表明是一股巨大的力量在推动参孙。

- 但支派是一个不顺服的支派，他们中间的大部分因为不能攻取自己的产业，已经「越过原得的地界」（书十九 47），跑到北方占领了容易攻占的拉亿（十八 28-29）。神却在这个不顺服的支派中拣选了余剩的玛挪亚夫妇，

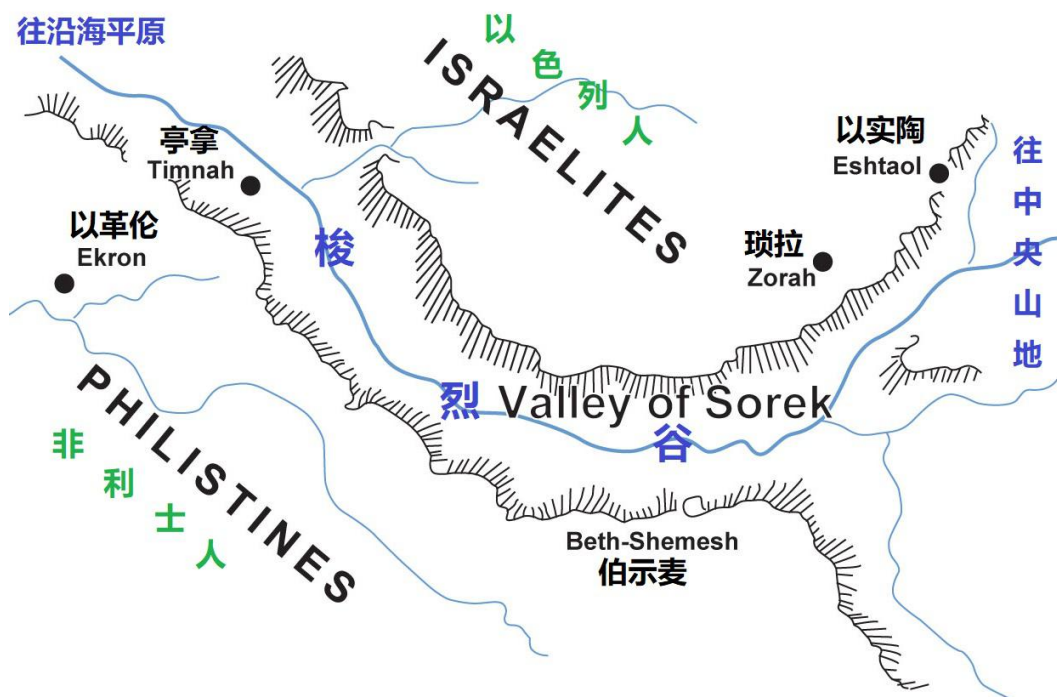
• 参孙的家乡琐拉和「亭拿」（1节）都是梭烈谷附近的城邑，相距大约 8.5 公里。琐拉在梭烈溪的上游，「亭拿」在梭烈溪的下游。梭烈谷是以色列人和非利士人的边界，参孙往来于以色列人和非利士人之间，结果是迷上了非利士女子；就像许多信徒在天国和世界之间游离，结果必然是爱世界过于爱天父。

• 参孙用来称呼非利士女子的「女子נַשְׁמָה」，原文指「女人、妻子」（1节），与士师记中形容未婚女孩的「女子נַעֲמָה」不同（十一4），可能指离过婚的或寡妇，这个字也用来称呼大利拉（十六4）。

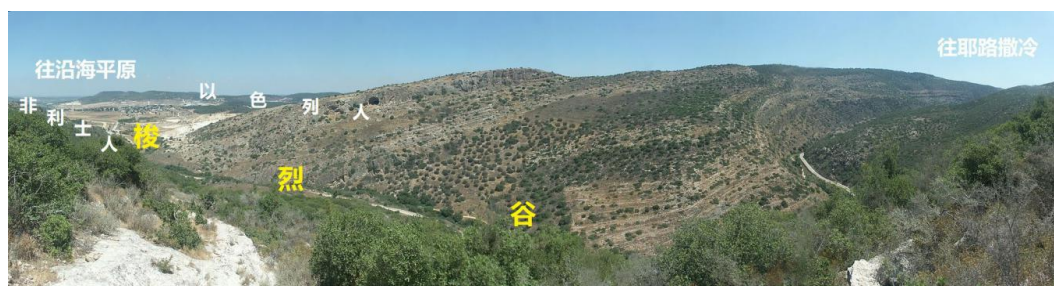
• 「割礼」（3节）是割除男性包皮的礼仪，神把「割礼」作为与亚伯拉罕和他后裔「立约的证据」（创七 11），表明人与犯罪的旧生命隔绝，单单信靠神、「不靠着肉体」（腓三 3）。以色列男孩在出生后第八天行割礼（利十二 3）；埃及、以东、亚扪、摩押和阿拉伯人也行割礼，但不是出生后第八天；而非利士、迦南、亚述、巴比伦人则不行割礼。

• 神不允许以色列人与迦南人通婚（出三十四 16；申七 3），并没有禁止他们与非利士人结婚。但参孙的父母知道他「必起首拯救以色列人脱离非利士人的手」（十三 5），所以不愿意参孙娶非利士女子，用「未受割礼的非利士人」（3节）来提醒参孙与神立约、分别为圣的身分。但参孙是一个我行我素的人，不但不愿意受拿细耳人的条例约束，也不愿意受父母的约束。

• 「因我喜悦她」（3节）原文是「因她在我的眼中是可喜悦的」（英文 ESV 译本），表明参孙坚持娶这位非利士女子，并不是因为感情，而是因为对方长得好看。作为分别为圣的拿细耳人参孙，应该放下自己的喜乐，单单以神为乐。但他一生却被自己眼目所喜悦的吸引；分别为圣的以色列人也和参孙一样，不肯以神为乐，而是「各人行他自己眼中看为正的事」（十七 6；二十一 25 原文）。今天的信徒若不肯接受圣灵来改变自己的生命，也无法摆脱「肉体的情欲、眼目的情欲，并今生的骄傲」（约壹二 16）的辖制。



上图：梭烈谷地图。这里是非利士人与以色列人经常争战的地方。



上图：蜿蜒的梭烈谷是从沿海平原前往耶路撒冷的重要通道，谷中的梭烈溪是犹大山地最大、也是最重要的流域，从中央山地穿过示非拉丘陵流向地中海。这个地区很适合种葡萄，在士师时代是以色列人与非利士人的分界线。

【士十四 4】「他的父母却不知道这事是出于耶和华，因为祂找机会攻击非利士人。那时，非利士人辖制以色列人。」

• 既然参孙坚持自己的选择，神就借着他的软弱来对付仇敌，所以说「这事是出于耶和华」（4 节）。正如神任凭约瑟的哥哥把他卖到埃及，也任凭犹大出卖主耶稣，无论人怎样软弱、犯罪、亏缺了神的荣耀，结果都能被神用来成就祂美意。

• 神的目的是「找机会攻击非利士人」（4节），而不是让百姓脱离非利士人的「辖制」（4节）：神的计划是借着参孙的经历和失败来唤醒百姓，而不是用他来制服仇敌。这个秘密参孙父母不知道、参孙不知道、非利士人也不知道。参孙一生都随心所欲地活在自己中，从来都不知道神对自己的计划。当一个人与神失去正常关系的时候，虽然也能像参孙一样在痛苦和失败中被神使用，但却不再能明白神的心意（创十八17），也不再能享用与神同工的喜乐。

【士十四5】「参孙跟他父母下亭拿去，到了亭拿的葡萄园，见有一只少壮狮子向他吼叫。」

【士十四6】「耶和华的灵大大感动参孙，他虽然手无器械，却将狮子撕裂，如同撕裂山羊羔一样。他行这事并没有告诉父母。」

【士十四7】「参孙下去与女子说话，就喜悦她；」

【士十四8】「过了些日子，再下去要娶那女子，转向道旁要看死狮，见有一群蜂子和蜜在死狮之内，」

【士十四9】「就用手取蜜，且吃且走；到了父母那里，给他父母，他们也吃了；只是没有告诉这蜜是从死狮之内取来的。」

• 参孙离开大路，「转向道旁」（8节）的葡萄园，是主动靠近试探、去了不该去的地方，因为拿细耳人应该远离一切葡萄制品（民六3-4）。「少壮狮子」（5节）指已经长大、可以独立捕猎的狮子。狮子过去在迦南南部山区和约旦河谷十分常见，十字军东征之后才逐渐消失。

• 「感动」（6节）的原文是「冲击」，「耶和华的灵大大感动参孙」（6节），表明一股巨大的力量临到参孙身上，所以参孙「虽然手无器械，却将狮子撕裂」（6节）。但旧约时代的圣灵只是暂时降在人的身上，完成工作之后就会离开，所以并不能改变人的生命。因此，参孙虽然可以「将狮子撕裂」，却无法抵挡美色的诱惑，也不能遵守拿细耳人的条例。

• 蜜蜂通常不会接近腐烂的尸体，可能死狮已经被秃鹰、胡狼等腐食动物吃得只剩下一付枯骨，所以蜜蜂可以在里面筑巢。参孙「用手取蜜」（9节），毫无顾忌地违反了拿细耳人不可挨近死尸的条例（民六6）；还给他父母吃，让他父母也违反了食物洁净的条例（利十七15）。



上图：梭烈谷的下坡是非利士人的地区，亭拿位于这一带。所以说「参孙跟他父母下亭拿去」（士十四 5）。

【士十四 10】「他父亲下去见女子。参孙在那里设摆筵宴，因为向来少年人都有这个规矩。」

【士十四 11】「众人看见参孙，就请了三十个人陪伴他。」

• 「向来少年人都有这个规矩」（10 节），可能指参孙在筵席上随众饮酒，违反了拿细耳人远离清酒浓酒的条例（民六 3-4）。

• 当时的婚筵为期七天（17 节），七天过了才正式完成嫁娶。这个婚筵不是在新郎家举行，而是在新娘家中举行，表明参孙的婚姻可能是妻子婚后仍住在娘家，丈夫带礼物去探访，所生的孩子算为妻子家族的成员（九 2）。这是迦南人流行的婚姻习俗，不是以色列人的风俗。

• 这三十个人是「众人看见参孙」（11 节）后才请来陪参孙的，很可能是他们害怕参孙的力量，想防备他，所以七十士译本把「众人看见参孙」译成「当他们害怕他的时候」（11 节）。而参孙可能是看出了他们的敌意，所以故意出了一个谜语挑战他们（12-13 节）。

【士十四 12】「参孙对他们说：『我给你们出一个谜语，你们在七日筵宴之内，若能猜出意思告诉我，我就给你们三十件里衣，三十套衣裳；』」

【士十四 13】「你们若不能猜出意思告诉我，你们就给我三十件里衣，三十套衣裳。」他们说：『请将谜语说给我们听。』」

【士十四 14】「参孙对他们说：吃的从吃者出来，甜的从强者出来。他们三日不能猜出谜语的意思。」

【士十四 15】「到第七天，他们对参孙的妻说：『你诓哄你丈夫，探出谜语的意思告诉我们，免得我们用火烧你和你父家。你们请了我们来，是要夺我们所有的吗？』」

【士十四 16】「参孙的妻在丈夫面前啼哭说：『你是恨我，不是爱我，你给我本国的人出谜语，却没有将意思告诉我。』参孙回答说：『连我父母

我都没有告诉，岂可告诉你呢？』」

【士十四 17】「七日筵宴之内，她在丈夫面前啼哭，到第七天逼着他，他才将谜语的意思告诉他妻，他妻就告诉本国的人。」

【士十四 18】「到第七天，日头未落以前，那城里的人对参孙说：有什么比蜜还甜呢？有什么比狮子还强呢？参孙对他们说：你们若非用我的母牛犊耕地，就猜不出我谜语的意思来。」

- 「里衣」（12 节）是一大块长方形的亚麻布；「衣裳」（12 节）则是质地较好的外衣，一般人只有一套（十七 10），所以三十套里外衣的赌注很高。

- 参孙的谜语原文是两节三拍的诗歌（14 节），非利士人的回答和参孙对非利士人的反驳也采用了同样的形式（18 节）。他们都是有文化的人，但做出来的事情却非常粗鲁。

- 「母牛犊」（18 节）指没有生育过的小母牛，通常不会用来耕田。参孙指责非利士人利用他的妻子套取谜底，如同用不应该耕田的「母牛犊耕地」，很不公平。

- 非利士人为了在打赌中获胜，就用死亡来威胁参孙的妻子（15 节）。而参孙的妻子为了救自己，就使出女人本能的武器，用七日的「啼哭」（17 节）套出了谜底。参孙能够撕裂狮子，却抵挡不住女人的泪水。参孙婚礼上的一幕完全没有拿细耳人的圣洁，而是与世界掺杂的结果。但神却允许这些事一步步地发生，使得参孙与非利士人彻底决裂，好让甘心顺服非利士人辖制的以色列人从昏睡中惊醒。

【士十四 19】「耶和华的灵大大感动参孙，他就下到亚实基伦，击杀了三十个人，夺了他们的衣裳，将衣裳给了猜出谜语的人。参孙发怒，就上父家去了。」

【士十四 20】「参孙的妻便归了参孙的陪伴，就是作过他朋友的。」

- 「亚实基伦」（19 节）是位于地中海边的非利士人城邑，距离亭拿约 36 公里，来回要走两天。参孙大老远跑到这里击杀三十个非利士人，可能是为了避免城中的居民报复。但参孙「夺了他们的衣裳」（19 节），却违反了拿细耳人不可挨近死尸的条例（民六 6）。

- 在「七日筵宴」（12 节）结束之前，参孙的妻子出卖了他（18 节），所以参孙发怒离开，这个婚礼可能并未真正完成。参孙的岳父以为他放弃了

妻子，这对新娘是一个奇耻大辱，所以立刻把女儿嫁给了「参孙的陪伴」（20节）。

- 「感动」（19节）原文是「冲击」，「耶和华的灵大大感动参孙」（19节），表明是一股巨大的力量临到参孙身上。其他的士师最多只有一次提到「耶和华的灵降在」他们身上（三 10；六 34；十一 29），唯有参孙四次被「耶和华的灵」（6、19节；十三 25；十五 14）感动。但作为拿细耳人的参孙，蒙了神这么特别的恩典，生活却没有分别为圣的实际，完全活在自己里面，这正是当时神百姓的失败写照。人的生命若没有被圣灵改变，不管有多少事奉的能力、有多少事奉的工作，也永远不可能脱离肉体。

- 在旧约时代，圣灵暂时降在人的身上，是为了赐给人特殊的事奉能力，完成工作之后就会离开，所以并不能改变人的生命。而到了新约的时代，圣灵就「常与你们同在，也「要在你们里面」（约十四 17；罗八 9），不但赐给我们事奉的能力，也能改变我们的生命，使我们的「心意更新而变化」（罗十二 2）。今天，许多信徒的生活也没有神儿女的实际，完全根据自己来决定生活的内容。虽然神怎样管教参孙、使用参孙，也必然会怎样管教、使用那些活在自己里的人。但神并不希望我们像参孙一样在痛苦和失败中被神使用，而是盼望我们顺从圣灵、活在基督里，享用与神同工的快乐（太二十五 21）。



上图：亚实基伦距离亭拿约 40 公里，来回须走两天。参孙大老远跑到这里击杀非利士人，可能是避免被报复。

第 15 章

【士十五 1】「过了些日子，到割麦子的时候，参孙带着一只山羊羔去看他的妻，说：『我要进内室见我的妻。』他岳父不容他进去，」

【士十五 2】「说：『我估定你是极其恨她，因此我将她给了你的陪伴。她的妹子不是比她还美丽吗？你可以娶来代替她吧！』」

- 亭拿地区「割麦子的时候」（1 节），大约是阳历五、六月间，参孙的怒气已经渐渐平息。

- 参孙的婚姻可能是妻子婚后仍住在娘家，丈夫带礼物去探访，所生的孩子算为妻子家族的成员（九 2）。这是迦南人流行的婚姻习俗。「山羊羔」（1 节）是上门探访妻子所带的礼物。

- 参孙的岳父已经收过了参孙的聘礼，所以自知理亏，也可能害怕参孙

的力量，所以提议娶他更美丽的次女，以避免报复。

【士十五 3】「参孙说：『这回我加害于非利士人不算有罪。』」

【士十五 4】「于是参孙去捉了三百只狐狸（或译：野狗），将狐狸尾巴一对一对地捆上，将火把捆在两条尾巴中间，」

【士十五 5】「点着火把，就放狐狸进入非利士人站着的禾稼，将堆集的禾捆和未割的禾稼，并橄榄园尽都烧了。」

【士十五 6】「非利士人说：『这事是谁做的呢？』有人说：『是亭拿人的女婿参孙，因为他岳父将他的妻给了他的陪伴。』于是非利士人上去，用火烧了妇人和她的父亲。」

• 「这回我加害于非利士人不算有罪」（3 节），这句出于血气的狠话，是因为参孙的自尊心受到了伤害。参孙的岳父知道他很容易被「眼目的情欲」（约壹二 16）吸引，没想到不但他「肉体的情欲」（约壹二 16）需要被满足，「今生的骄傲」（约壹二 16）也需要获得满足。活在肉体里的人，不但很容易得罪人，也很容易被人得罪。

• 「狐狸」（4 节）的原文「לִפְיָוֶשֶׁת」可能指狐狸或金豺，参孙捉住的可能是金豺。狐狸爱独处，会避开人类，胡狼成群结队出来觅食，比较容易被捉到。这两种动物至今仍然生存于以色列。

• 亭拿的收割季节是在五、六月间，天干物燥，禾堆很容易着火。用「火烧」（十四 15）来威胁别人的非利士人，自己的庄稼却先被烧毁了。他们损失惨重，所以迁怒于「妇人和她的父亲」（6 节），又应验了先前对参孙妻子的威胁（十四 15）。



上图：一群金豺坐在耶路撒冷附近的路上。以色列的金豺（Golden Jackal）很多，学名亚洲胡狼（*Canis aureus*），是杂食动物，2018 年的统计数据有 2000 多只。金豺是一夫一妻制，尚未找到配偶的成年金豺会留在父母身边帮忙照顾弟弟妹妹。



上图：生活在以色列的丘陵和平原地区的狐狸主要是赤狐（Red Fox）。赤狐又名火狐，腹部白色，腿和耳尖黑色，其他部分都是红色。

色。赤狐的适应能力很强，但与金豺的食物相同，所以通常会避开金豺。金

豺多的地方赤狐很少。

【士十五 7】「参孙对非利士人说：『你们既然这样行，我必向你们报仇才肯罢休。』」

【士十五 8】「参孙就大大击杀他们，连腿带腰都砍断了。他便下去，住在以坦磐的穴内。」

- 「连腿带腰都砍断了」（8 节）原文是「小腿在大腿上」，可能是摔跤用语，意思是「杀人成堆」。

- 「以坦磐」（8 节）是一处悬崖，可能位于犹大境内。参孙知道非利士人必会报复，所以没有回家，躲到犹大境内「以坦」悬崖的山洞里避风头。

- 参孙的逻辑很任性，他认为伴郎对不起他，就去击杀了三十个非利士人（四 19）；他认为岳父对不起他，就放火烧毁了非利士人的庄稼就「不算有罪」（3 节）；而非利士人报复他的岳父一家，他就觉得非利士人都对不起他，必须报仇「才肯罢休」（7 节）。错误加上错误永远不会等于正确，肉体碰肉体永远也不能变得属灵，参孙完全活在自己的肉体里。但在神看来，这不过是当时神百姓的生活写照。百姓就是这样活在自己里面，无视律法的管理，更没有分别为圣的实际。

【士十五 9】「非利士人上去安营在犹大，布散在利希。」

【士十五 10】「犹大人说：『你们为何上来攻击我们呢？』他们说：『我们上来是要捆绑参孙，他向我们怎样行，我们也要向他怎样行。』」

【士十五 11】「于是有三千犹大人下到以坦磐的穴内，对参孙说：『非利士人辖制我们，你不知道吗？你向我们行的是什么事呢？』他回答说：『他们向我怎样行，我也要向他们怎样行。』」

【士十五 12】「犹大人对他说：『我们下来是要捆绑你，将你交在非利士人手中。』参孙说：『你们要向我起誓，应承你们自己不害死我。』」

【士十五 13】「他们说：『我们断不杀你，只要将你捆绑，交在非利士人手中。』于是用两条新绳捆绑参孙，将他从以坦磐带上去。」

- 参孙是但支派的人，但非利士人却「上去安营在犹大」（9 节），因为参孙躲在犹大支派的境内。「利希」（9 节）的意思是「腮骨」，是后来起的名字。

- 参孙虽然浑，犹大人却更浑。参孙说「他们向我怎样行，我也要向他们怎样行」（11 节），固然是出于血气的报复心理；但犹大人说「非利士人

辖制我们，你不知道吗？你向我们行的是什么事呢」（11节），更是灵里昏暗到极点。非利士人的「辖制」原文又译为「管理」（八22），与从前那些仇敌的「欺压」（四3）、「压制」（六2）、「扰害欺压」（十8）不同，表明非利士人的「辖制」很有技巧，以致犹大支派已经习以为常地甘做受「辖制」的顺民。进迦南时最勇敢的犹大「狮子」（一3；创四十九9），现在已经被驯服成了狮子狗，分不清谁是仇敌、谁是弟兄；不但不敢抵挡一千非利士人（15节），反而兴师动众地动员三千人去捉拿参孙（11节），把神帮助他们争取自由的器皿当作麻烦。

• 参孙虽然活在肉体里，却比犹大人强得多，从来没有伤害弟兄，而是甘愿受绑，这正是他对神的信心。神借着参孙身上的这一点点信心和美德，显明了神百姓堕落后的可怜光景。今天，也有一些信徒对于拯救灵魂、与仇敌争战没有勇气，对教会内部的是非纷争却很有兴趣；指责那些活在肉体里的「参孙」时很起劲，却看不见自己是甘心顺服世界「辖制」的犹大人。



上图：梭烈谷的上坡是以色列人的地区，住在中央山地的犹大人可能从这里下去抓参孙。

【士十五 14】「参孙到了利希，非利士人都迎着喧嚷。耶和华的灵大大感动参孙，他臂上的绳就像火烧的麻一样，他的绑绳都从他手上脱落下来。」

【士十五 15】「他见一块未干的驴腮骨，就伸手拾起来，用以击杀一千人。」

【士十五 16】「参孙说：我用驴腮骨杀人成堆，用驴腮骨杀了一千人。」

【士十五 17】「说完这话，就把那腮骨从手里抛出去了。那地便叫拉末·利希。」

- 「未干的驴腮骨」（15节）比较重，有韧性，是很好的武器。但参孙接触了「未干的驴腮骨」，却违反了拿细耳人不可挨近死尸的条例（民六6）。
- 参孙夸胜的诗歌（16节）是两节四拍的对句，其中「驴 𐤅𐤍𐤒/kham-ōre'」和「堆 𐤅𐤍𐤒/kham-o-raw'」原文的读音相似，是双关语。
- 「拉末・利希」（17节）原文的意思是「腮骨的高处、腮骨冈」，这个地名代表了参孙的骄傲。



上图：驴颞骨。

【士十五 18】「参孙甚觉口渴，就求告耶和华说：『祢既借仆人的手施行这么大的拯救，岂可任我渴死、落在未受割礼的人手中呢？』」

【士十五 19】「神就使利希的洼处裂开，有水从其中涌出来。参孙喝了，精神复原；因此那泉名叫隐・哈歌利，那泉直到今日还在利希。」

【士十五 20】「当非利士人辖制以色列人的时候，参孙作以色列的士师二十年。」

- 「精神复原」（19节）的原文是「他的灵回来了」。「隐・哈歌利」

（19 节）的意思是「求告者之泉」，这个地名代表了参孙的谦卑。

- 参孙的力量可以击杀一千个非利士人，让他一时觉得非常骄傲（16 节），但现在却不能解决自己的口渴。只有在难处面前，他才谦卑下来，开始「求告耶和华」（18 节），承认自己只是神所使用的器皿（18 节），荣耀完全归于神。

- 「参孙作以色列的士师二十年」（20 节），只是孤军作战，动机也只是为了自己；百姓对自己陷入的属灵黑暗也麻木不仁，甚至没有人起来跟随参孙。但神兴起参孙作士师，并不是为了制服仇敌，而是要用这个不合格的拿细耳人，唤醒不合格的神的百姓，让他们回转过来作合格的「拿细耳人」。士师只是神所使用的器皿，拯救不在乎士师的所能、所是或属灵光景，神自己才是真正的拯救者，祂要把制服非利士人的工作交给撒母耳（撒上七 13）、扫罗（撒上十四 47）、大卫（撒下八 1）来完成。

第 16 章

【士十六 1】「参孙到了迦萨，在那里看见一个妓女，就与她亲近。」

【士十六 2】「有人告诉迦萨人说：『参孙到这里来了！』他们就把他团团围住，终夜在城门悄悄埋伏，说：『等到天亮我们便杀他。』」

【士十六 3】「参孙睡到半夜，起来，将城门的门扇、门框、门闩一齐拆下来，扛在肩上，扛到希伯仑前的山顶上。」

- 「迦萨」是非利士五城中，最南面的一个，位于美索不达米亚通往埃及的古代国际贸易路线「沿海大道」上，离琐拉约 60 公里。参孙进入了非利士人的心脏地带，但却还是不能抵挡「眼目的情欲」（约壹二 16）的诱惑，这个弱点最终导致了他的死亡。

- 从迦萨到希伯仑有 60 多公里，从沿海平原一直走到海拔 930 米的犹大山地，一路都是上坡，可见参孙的力气过人。参孙把非利士人完整的城门扛到希伯仑，此时看起来是毫无意义。但城门代表一个城邑的控制权，将来大卫正是「在希伯仑作犹大王七年零六个月」（撒下五 5），并且将「攻打非利士人，把他们治服，从他们手下夺取了京城的权柄」（撒下八 1）。

【士十六 4】「后来，参孙在梭烈谷喜爱一个妇人，名叫大利拉。」

【士十六 5】「非利士人的首领上去见那妇人，对她说：『求你诓哄参孙，探探他因何有这么大的力气，我们用何法能胜他，捆绑克制他，我们就每人给你一千一百舍客勒银子。』」

- 「梭烈谷」（4 节）的意思是「上等葡萄树谷」，是沿海平原经示非拉丘陵前往耶路撒冷的主要通道，谷中的梭烈溪从中央山地向西流入地中海，适合种植葡萄。琐拉、以实陶、亭拿都在梭烈谷附近，琐拉和以实陶在梭烈溪的上游，亭拿在梭烈溪的下游。

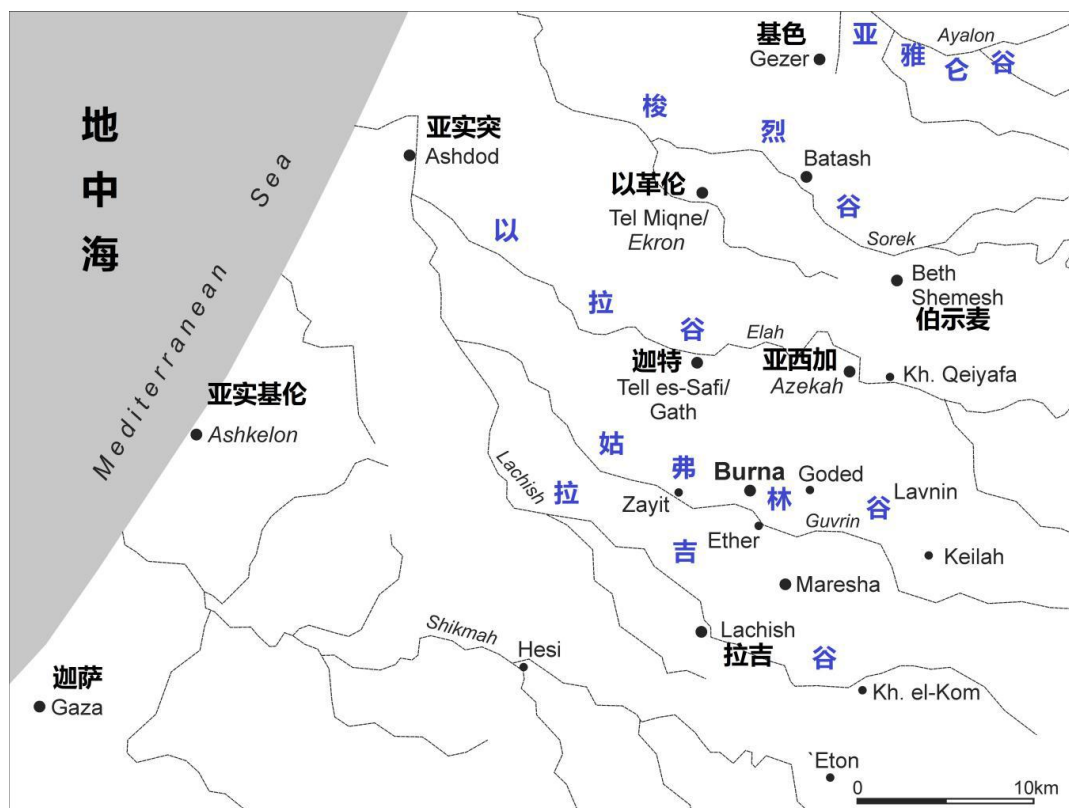
- 「喜爱」（4 节）原文是「爱」。参孙对非利士女子的「喜悦」（十四 3、7）只是「眼睛喜欢」，现在对大利拉的「喜爱」则是「心里真爱」，然而正是这个「真爱」的女人要了他的命。大利拉很可能是非利士人，参孙看中的妻子、妓女和情人都是非利士女子，可能她们比以色列女子更擅长吸引男人。

- 「一千一百舍客勒银子」（5 节）这个有零有整的数字，可能为了表示「比一千更多」。非利士五个首领每人出「一千一百舍客勒银子」，足够买 275 个奴隶（创三十七 28），这笔巨大的财富使参孙的「真爱」在大利拉面前立刻变得一文不值。凡是出于肉体的，都是以自我为中心，都可以用金钱来交易；所以无论是「眼睛喜欢」还是「心里真爱」，最终都会导致灭亡。



上图：从琐拉俯瞰梭烈谷。蜿蜒的梭烈谷是从沿海平原前往耶路撒冷的

重要通道，谷中的梭烈溪是犹大山地最大、也是最重要的流域，从中央山地穿过示非拉丘陵流向地中海。这个地区很适合种葡萄，在士师时代是以色列人与非利士人的分界线。



上图：示非拉丘陵的五个山谷。示非拉丘陵位于犹大山地和非利士沿海平原之间，许多季节性的河道经过这里流向平原，形成五个东西走向的主要山谷，成为从非利士沿海平原进入犹大山地的天然交通路线，也成为以色列人与非利士人经常争战的地方。这五个山谷从北到南依次是：

1、亚雅仑谷（Aijalon Valley）：亚雅仑谷的上游有两条支谷，北支谷通往便雅悯高原中部，南支谷通往耶路撒冷。基色扼守亚雅仑谷西边的入口，上伯和仑和下伯和仑是通往便雅悯的两个重要城邑。

2、梭烈谷（Sorek Valley）：梭烈谷在五个山谷中最平缓，所以成为进入犹大山地优先选择的通道，可以通往耶路撒冷和伯利恆。梭烈谷就是参孙对抗非利士人的地方。

3、以拉谷（Elah Valley）：这是进入希伯仑和伯利恆的关键通道。亚西加扼守着以拉谷西边的入口。以拉谷是大卫与巨人歌利亚决战的地方。

4、姑弗林谷（Guvrin Valley）：姑弗林谷可以通往希伯仑，但比较少被

人使用。

5、拉吉谷（Lachish Valley）：拉吉谷可以通往犹大山地南部的重要城市希伯仑。

【士十六 6】「大利拉对参孙说：『求你告诉我，你因何有这么大的力气，当用何法捆绑克制你？』」

【士十六 7】「参孙回答说：『人若用七条未干的青绳子捆绑我，我就软弱像别人一样。』」

【士十六 8】「于是，非利士人的首领拿了七条未干的青绳子来，交给妇人，她就用绳子捆绑参孙。」

【士十六 9】「有人预先埋伏在妇人的内室里。妇人说：『参孙哪，非利士人拿你来了！』参孙就挣断绳子，如挣断经火的麻线一般。这样，他力气的根由人还是不知道。」

【士十六 10】「大利拉对参孙说：『你欺哄我，向我说谎言。现在求你告诉我当用何法捆绑你。』」

【士十六 11】「参孙回答说：『人若用没有使过的新绳捆绑我，我就软弱像别人一样。』」

【士十六 12】「大利拉就用新绳捆绑他，对他说：『参孙哪，非利士人拿你来了！』有人预先埋伏在内室里。参孙将臂上的绳挣断了，如挣断一条线一样。」

【士十六 13】「大利拉对参孙说：『你到如今还是欺哄我，向我说谎言。求你告诉我，当用何法捆绑你。』参孙回答说：『你若将我头上的七条发绺，与纬线同织就可以了。』」

【士十六 14】「于是大利拉将他的发绺与纬线同织，用橛子钉住，对他说：『参孙哪，非利士人拿你来了！』参孙从睡中醒来，将机上的橛子和纬线一齐都拔出来了。」

【士十六 15】「大利拉对参孙说：『你既不与我同心，怎么说你爱我呢？你这三次欺哄我，没有告诉我，你因何有这么大的力气。』」

• 第一次所用的「七条未干的青绳子」（8 节），原文是「七条新鲜的弓弦」，是用牲畜内脏的筋腱搓拧而成。第二次所用的是「新绳」（11 节），可能是参孙记起 20 年前犹大人捆绑他的「新绳」（十五 13）。第三次更加危险，已经碰到了「七条发绺」（13 节）。参孙的七条发绺可能是后面一束、

两侧各三束。

- 每一次大利拉的试探失败之后，她都用更受伤的声音反过来责备参孙（10、13、15 节），用「同心、爱我」（15 节）这样动听的词汇来为爱她的人安排死亡的陷阱。而肉体的情欲必然会使人盲目，大利拉三次试探，参孙不但完全没有警醒，反面的意志越来越薄弱。活在肉体中的人，都是这样盲目地沉溺于短暂的罪中之乐，完全不会想到死亡正在逼近。

【士十六 16】「大利拉天天用话催逼他，甚至他心里烦闷要死。」

【士十六 17】「参孙就把心中所藏的都告诉了她，对她说：『向来人没有用剃头刀剃我的头，因为我自出母胎就归神作拿细耳人；若剃了我的头发，我的力气就离开我，我便软弱像别人一样。』」

- 参孙的能力与他的头发并没有关系，而是来自「归神作拿细耳人」（17 节）的约。参孙早就没有了拿细耳人的实际，头发剃掉以后，连拿细耳人的身分也没有了，彻底背弃了与神所立的约，也就失去了神所赐的力量。

- 神百姓能力的来源，也是与神所立的约；而神百姓的失败，也是因为离弃神、拜偶像，违背了与神所立的约，所以像参孙一样被神放弃。

【士十六 18】「大利拉见他心中所藏的都告诉了她，就打发人到非利士人的首领那里，对他们说：『他已经把心中所藏的都告诉了我，请你们再上来一次。』于是非利士人的首领手里拿着银子，上到妇人那里。」

【士十六 19】「大利拉使参孙枕着她的膝睡觉，叫了一个人来剃除他头上的七条发绺。于是大利拉克制他，他的力气就离开他了。」

【士十六 20】「大利拉说：『参孙哪，非利士人拿你来了！』参孙从睡中醒来，心里说：『我要像前几次出去活动身体』；他却不知道耶和华已经离开他了。」

- 一千个非利士战士办不到的事（十五 15），一个大利拉的诱惑却做成了（19 节）。但圣经并不是在谈红颜祸水，因为参孙的失败并不是因为外面的诱惑，而是里面没有分别为圣，所以圣灵离开了他。

- 参孙知道自己「自出母胎就归神作拿细耳人」（17 节），但却完全没有分别为圣的实际，连拿细耳人的形式也只剩下了头发。但参孙拿细耳人的身分不是自愿的，而是神所命定的，这身分是「从出胎一直到死」（十三 7）。因此，一旦他的头发被剃（17 节），失去了拿细耳人的最后一个标志，他的死期也就到了，力量也就失去了。同样，神的百姓若失去了分别为圣的实际，

属灵的死亡也就到了，争战的能力也就没有了。

- 「他却不知道耶和华已经离开他了」（20节），这是圣经中最悲惨的经文之一。人若违背了与神所立的约，神会离开祂所拣选的百姓（民十四40-45），也会离开祂所兴起的士师，还会离开祂名下的圣殿和耶路撒冷（结十一23）。神的百姓若失去了神的同在，就什么也不是、什么也不能（出三十三15）；而人若不知道什么会使神离开自己，甚至不知道神已经离开自己，这是神的百姓最大的悲剧。

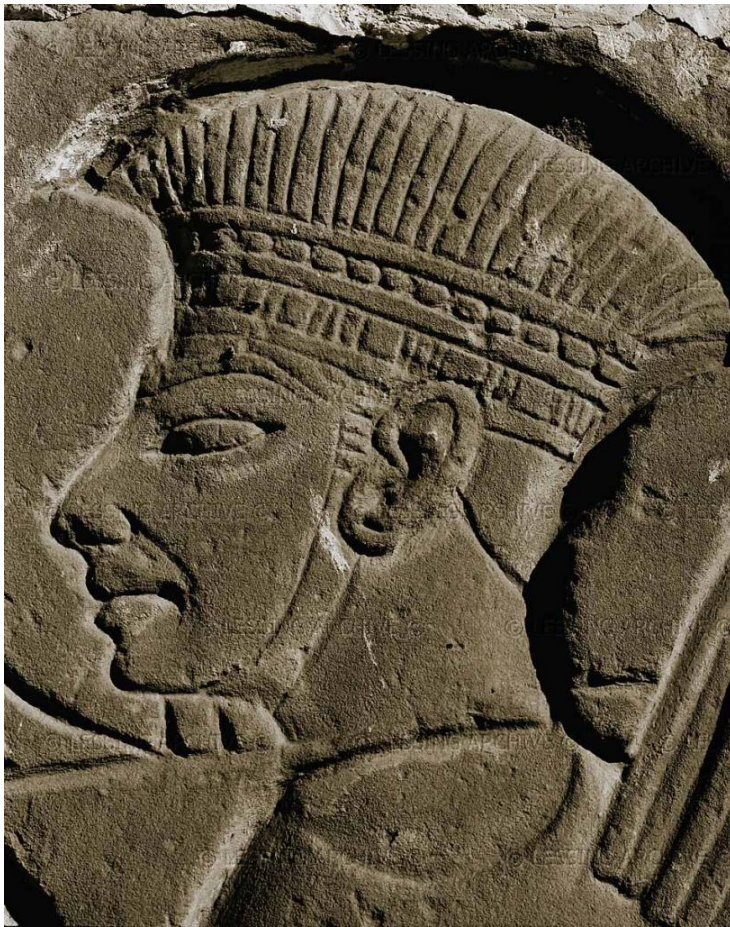
【士十六21】「非利士人将他拿住，剜了他的眼睛，带他下到迦萨，用铜链拘索他；他就在监里推磨。」

【士十六22】「然而他的头发被剃之后，又渐渐长起来了。」

- 目前还没有发现主前第五世纪以前使用牲畜推动的大磨石，参孙在监牢里所推的可能是手推的小磨。这在当时是妇女的工作（九53），「推磨」（21节）是为了羞辱一生离不开女人的参孙。「铜链」（21节）是复数，参孙可能手脚都被上了镣铐。

- 参孙放纵「肉体的情欲、眼目的情欲」（约壹二16），一次次地跌倒而不思悔改，最后的结局是被非利士人「剜了他的眼睛」（21节），「用铜链拘索」（21节）了他的肉体。非利士人是神对付参孙的工具，也是神管教和造就他的器皿。正因为神还没有放弃参孙，所以才让他「在监里推磨」（21节），在羞辱中反省、悔改。在这个过程中，不管非利士人是认为自己的偶像彻底得胜了，还是觉得双眼失明、步履蹒跚的参孙不足畏惧，总之神让他们比瞎眼的参孙还要眼瞎，并没有定期为他剃头（22节）；因为神还要恢复参孙，让参孙用生命来完成神所命定的使命。

• 我们若沉溺于「世界上的事，就像肉体的情欲、眼目的情欲，并今生的骄傲」（约壹二 16），神也必要对付我们所爱的「肉体、眼目和骄傲」，好



让我们「不要爱世界和世界上的事」（约壹二 15），因为「人若爱世界，爱父的心就不在他里面了」（约壹二 15）。最可怕的是管教迟迟没有临到，那时我们就当省察：自己是根本没有重生得救，还是要像参孙一样，在痛苦和失败中被神使用？

上图：非利士战士，绘于古埃及第二十王朝法老拉美西斯三世（Ramses III，主前 1186-1155 年在位）

的 Medinet Habu 神庙中的壁面上。来捉拿参孙的非利士人，就是这个形象。

【士十六 23】「非利士人的首领聚集，要给他们的神大袞献大祭，并且欢乐。因为他们说：『我们的神将我们的仇敌参孙交在我们手中了。』」

【士十六 24】「众人看见参孙，就赞美他们的神，说：『我们的神将毁坏我们地、杀害我们许多人的仇敌交在我们手中了。』」

【士十六 25】「他们正宴乐的时候，就说：『叫参孙来，在我们面前戏耍戏耍。』于是将参孙从监里提出来，他就在众人面前戏耍。他们使他站在两柱中间。」

【士十六 26】「参孙向拉他手的童子说：『求你让我摸着托房的柱子，我要靠一靠。』」

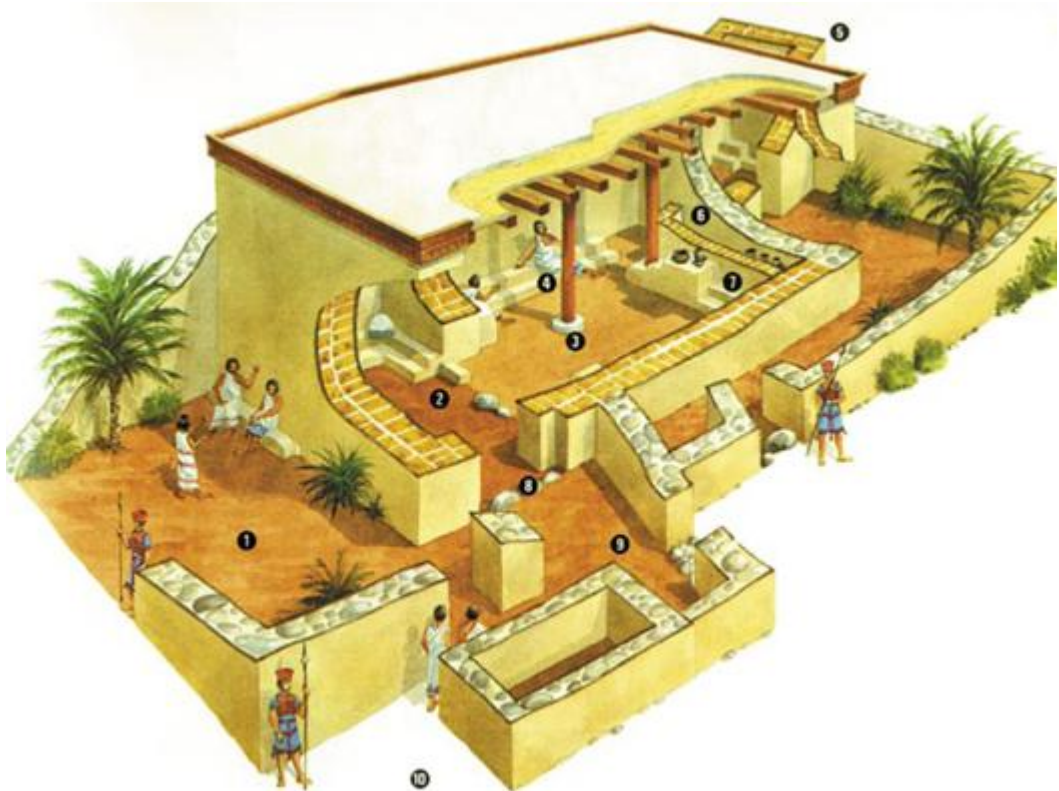
【士十六 27】「那时房内充满男女，非利士人的众首领也都在那里。房的平顶上约有三千男女，观看参孙戏耍。」

• 非利士人除了敬拜迦南的巴力，还有自己的农神「大衮」（23 节）。大衮是美索不达米亚和地中海东岸流传的一个掌管五谷或菜蔬的神明。非利士人赞美大衮的话是一首诗歌（24 节）。

• 非利士人聚集的房子是一座神庙，庙中间有两根主要的「托房的柱子」（26 节）。



上图：主前 12 世纪 Tell Qasile 非利士神庙中的两根柱子基石。这是 1972 年在特拉维夫 Yarkon 河北岸 Tell Qasile 遗址发现的非利士神庙，由前厅和大厅组成。大厅的中间由两根木柱支撑，木柱设置在两个圆形的基石上。两根柱子之间的距离大约是 6 英尺，正好是一个成年人伸手可及。



Great Events of Bible Times, ed. James Haspur (London: Marshall Editions, 1987), p. 69

上图：Tell Qasile 非利士神庙的复原图，其中包括：1)庭院；2)前厅；3)大厅；4)立在基石上的两根柱子；5)小神殿；6)储藏偶像的地方；7)放偶像的平台；8)石门槛；9)庭院；10)街道。

【士十六 28】「参孙求告耶和华说：『主耶和华啊，求祢眷念我。神啊，求祢赐我这一次的力量，使我在非利士人身上报那剜我双眼的仇。』」

【士十六 29】「参孙就抱住托房的那两根柱子：左手抱一根，右手抱一根，」

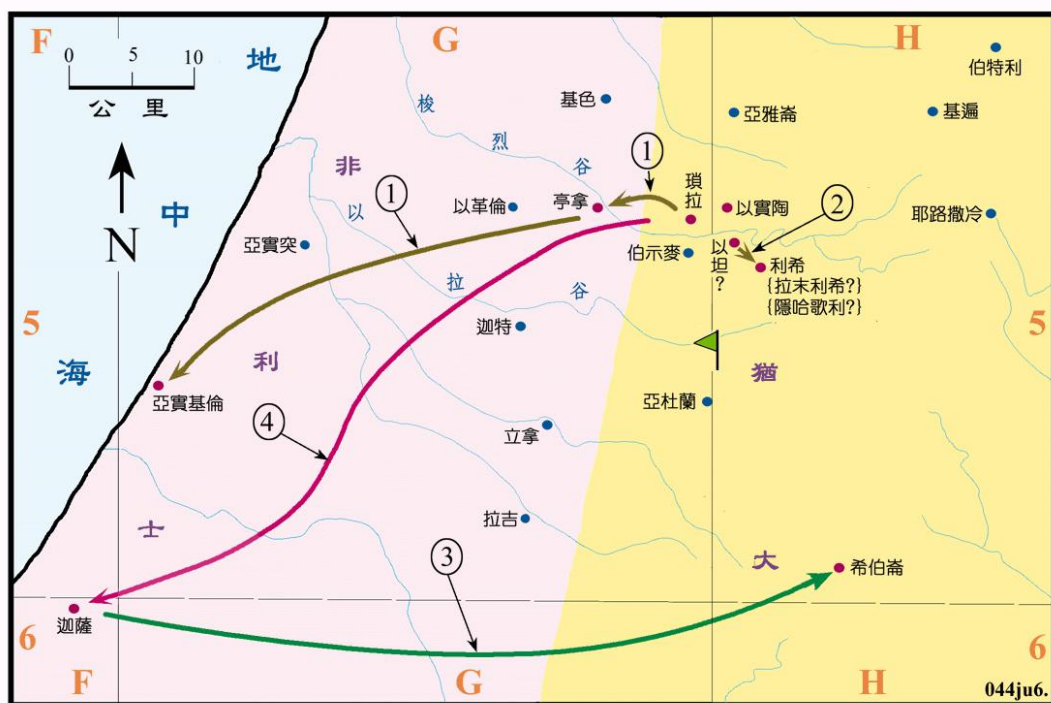
【士十六 30】「说：『我情愿与非利士人同死！』就尽力屈身，房子倒塌，压住首领和房内的众人。这样，参孙死时所杀的人比活着所杀的还多。」

• 参孙第一次「求告耶和华」（十五 18），是他刚刚开始士师使命的时候；第二次「求告耶和华」（28 节），是他即将结束士师使命的时候，两次都是在急难中呼求神。

• 参孙一口气用了三个名字来呼求神：「主、耶和华、神」（28 节），表明他的祷告非常严肃。虽然他在神面前所求的，并不是为着百姓得拯救，而是为着自己报仇（28 节）；虽然他的堕落和失败是咎由自取，完全不配神的拯救；但因为他回转归向神，相信神会「眷念」（28 节）悔改的罪人，愿

意做彰显神大能的器皿（30 节），就这么一点真实的悔改和心志，神就垂听他的祷告，重新使用他，把这样一个完全失败、没有良善的参孙变成信心的榜样（来十一 32），向一切软弱者显明神的怜悯和恩典。

• 「参孙死时所杀的人比活着所杀的还多」（30 节），用生命完成了「起首拯救以色列人脱离非利士人的手」（十三 5）的使命；非利士人的首领都死了，为撒母耳在米斯巴的得胜预备了道路（撒上七 13）。人会失败，神永远不会失败。



1、参孙到亭拿要娶非利士女子为妻，下到亚实基伦击杀了三十个非利士人（士十四 1）；2、犹太人在以坦把参孙捆绑了，送到利希非利士人那里，参孙击杀了一千多个非利士人，之后作以色列的士师二十年（士十五 9-20）；3、参孙到迦萨，半夜起来，把城门拆下来，扛到希伯崙城的山顶上（士十六 1-3）；4、参孙在梭烈谷被大利拉探知他有力的秘密，就被非利士人捉到迦萨，剜了他的眼睛，使他做苦工，结果参孙在被戏辱之时，将大庙推倒，压死了许多的非利士人，自己也被压身亡（士十六 4-31）。

【士十六 31】「参孙的弟兄和他父的全家都下去取他的尸首，抬上来葬在琐拉和以实陶中间，在他父玛挪亚的坟墓里。参孙作以色列的士师二十年。」

• 「玛挪亚」（31 节）这个名字的意思是「安歇」。参孙的使命从「琐

拉和以实陶中间」（25 节）开始，也在「琐拉和以实陶中间」（31 节）结束，葬在「安歇的坟墓」里。他的坟墓从丘陵上俯瞰梭烈谷，谷中有他的得胜，也有他的失败，不住地提醒来往的百姓。

• 参孙不是最后的士师，但却是士师记所记录的最后一位士师。神兴起了这位特别的士师，让我们在他身上看到许多其他士师的影子，但却看到了完全不同的结局：

1. 俄陀聂与押撒有完美的婚姻（一 13）；参孙却和三个非利士女子有堕落的结合。

2. 珊迦使用特别的赶牛棍作兵器（三 31）；参孙则使用特别的驴腮骨作兵器，却违反了拿细耳人不可挨近死尸的条例。

3. 以笏保守了自己的秘密，最终完成了使命（三 19）；参孙却两次泄露了自己的秘密，最终走向死亡。

4. 底波拉的意思是蜜蜂（四 4），她谨守自己的地位；参孙却从死狮里取了蜂蜜，违反了拿细耳人的条例。底波拉成了拯救以色列的母亲（五 7）；参孙的情人「大利拉 דלילה/Delilah」与「底波拉 דבורה/Deborah」谐音，却出卖了以色列的拯救者。

5. 基甸在神的使者面前献祭（六 21）；参孙的父母也在神的使者面前献祭（十三 20），他们见到神以后的反应也都相同（六 22；十三 22）。基甸使用了三百个士兵和三百个火把（七 16）；参孙则使用了三百只狐狸和火把。

6. 耶弗他的许愿虽然鲁莽，却忠实地还了愿（十一 39）；参孙虽然归神作拿细耳人，却完全轻看所许的愿。以法莲人威胁要烧耶弗他的房屋和全家（十二 1）；非利士人则威胁要烧参孙岳父的房屋和全家。

• 参孙与神的关系，代表了士师时代的百姓与神的关系：

1. 参孙被神命定作拿细耳人，与他的属灵光景没有关系；以色列人也是被神拣选「为圣洁的国民」（出十九 6），并非他们比别人更好。

2. 参孙是神所应许的士师，却轻看恩典，放纵肉体的情欲；以色列人是神所呼召的「祭司的国度」（出十九 6），却轻看自己的身分，和世人一样离弃神、拜偶像。

3. 参孙在母腹中就归神作了拿细耳人，却不肯分别为圣，一生被眼目的情欲所困；以色列人生下来就是立约之民，也不肯全然顺服神，「各人行他自己眼中看为正的事」（十七 6；二十一 25 原文）。

4. 参孙一生迷恋非利士女子，不肯顺服父母；以色列人也总是跟随外邦偶像，不肯顺服神。

5. 参孙倚靠神才大有能力，在情欲面前却无比软弱；以色列人也是倚靠神才能争战，却不能胜过自己的肉体。

6. 参孙在走投无路的时候才求告耶和华；以色列人也在穷途末路的时候才回转呼求神。

7. 参孙无论生死顺逆，总逃不掉神安排的使命，「死时所杀的人比活着所杀的还多」（30 节）；以色列人无论悖逆顺服，神也照样会使用他们：「若他们被丢弃，天下就得与神和好，他们被收纳，岂不是死而复生吗」（罗十一 15）。

- 人的愚昧并不能阻挡神的计划，神的救恩并不根据百姓或士师的属灵光景；神能使用失败的参孙，也照样能使用失败的百姓。但神绝不愿意祂的百姓永远徘徊在失败的循环当中，而是盼望百姓在参孙的经历中省察自己，在顺服中满有喜乐地「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6），而不是在痛苦和失败中被神使用。

- 因此，当我们从以色列人的失败循环中看到了足够的教训，圣灵就开始说明百姓落到这个地步的属灵根源：正如参孙行自己眼中所喜悦的事（十四 1、3、7、十六 1），百姓也「各人行自己眼中看为正的事」（十七 6；二十一 25 原文）。当每个人都不顺服神的权柄、都活在自己里面的时候，结果必然是离神越来越远，不断地掉到失败的循环里。而脱离失败的唯一道路，就是以神为王（出十五 18），活在神的话语里。



上图：从伯示麦远眺琐拉和以实陶。以实陶在琐拉东面大约 2.5 公里。

第 17 章

【士十七 1】「以法莲山地有一个人名叫米迦。」

- 「以法莲山地」（1 节）指从伯特利向北到耶斯列平原的山区，包括玛拿西支派地业的西部。米迦的家乡很可能是伯特利，后来北国的耶罗波安也在以法莲山地的伯特利设立偶像（王上十二 29）。

- 十七至二十一章的两个故事，是士师记的结论。当我们看够了神百姓七次失败的循环，心里充满了叹息和疑惑以后，圣灵就在最后五章里向我们揭示百姓不肯顺服、以致陷入失败循环的属灵根源。

- 这五章所记录的两个故事不是在参孙以后发生的，而是追述到士师时代起初的源头，那时摩西的孙子（十八 30）和亚伦的孙子（二十 27-28）都还活着。百姓承诺「我们定要事奉耶和华」（书二十四 21）之后才十多年，新的世代就「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（二 10），信仰迅速混乱，成为「以色列中没有王，各人任意而行」（6 节）的堕落根

源。正如保罗说：「我希奇你们这么快离开那借着基督之恩召你们的，去从别的福音」（加一 6），以色列人也很快离开真神，去跟从别的假神。

- 这两个故事就像两面镜子，让历世历代的信徒都看到自己不顺服的肉体本相：即使是信了主，我们旧人的本相也不是要敬拜神，而是想利用神来为自己服务；我们真正的难处并不是外面的逼迫，而是里面的全然败坏。因此，我们不但需要十字架一次的救恩，也需要十字架不住地破碎，才能「顺着圣灵而行」（加五 16），让基督成形在我们里面（加四 19），以致能「行祂所喜悦的事」（约壹三 22）。

【士十七 2】「他对母亲说：『你那一千一百舍客勒银子被人拿去，你因此咒诅，并且告诉了我。看哪，这银子在我这里，是我拿去了。』他母亲说：『我儿啊，愿耶和华赐福与你！』」

【士十七 3】「米迦就把这一千一百舍客勒银子还他母亲。他母亲说：『我分出这银子来为你献给耶和华，好雕刻一个像，铸成一个像。现在我还是交给你。』」

【士十七 4】「米迦将银子还他母亲，他母亲将二百舍客勒银子交给银匠，雕刻一个像，铸成一个像，安置在米迦的屋内。」

【士十七 5】「这米迦有了神堂，又制造以弗得和家中的神像，分派他一个儿子作祭司。」

- 「一千一百舍客勒银子」（2 节），意思可能是「比一千还多」（十六 5），相当于当时一个雇工 100 年的工钱。米迦的母亲很有钱，她的儿子却成了盗贼；正如进迦南的那代人事奉神（二 7），他们的下一代却「行耶和华眼中看为恶的事，去事奉诸巴力」（二 11）。

- 米迦并不敬畏神，所以敢偷窃；他只是害怕咒诅，所以只承认「拿去了」（2 节）银子，却不承认是「偷」，既没有认罪、也没有悔改。这也是今天世人的心思：不怕公义、圣洁的真神，不肯认罪悔改，但却害怕冥冥中的报应，所以总想制造一位符合自己心意的神，利用偶像来安慰自己、服事自己。

- 米迦的母亲想利用咒诅来逼出小偷，一旦发现自己的儿子是贼，又赶快利用祝福来抵消咒诅的力量（2 节）；为了更加保险，她继续捐钱贿赂神（3 节），想利用神来抵消咒诅。

- 十诫严禁雕刻、敬拜偶像，既不可以敬拜代表假神的偶像，也不可以

用偶像来代表真神（出二十 4-6）。米迦的母亲把这偷来的银子「献给耶和华」（3 节），制造神所恨恶的偶像，「雕刻一个像，铸成一个像」（3 节），这是一个极大的讽刺。今天有些人出钱出力所建造、所从事的，实际上也是各种偶像，想借着偶像来操纵、利用神。

- 圣灵并没有评论这些事情，却两次重复「雕刻一个像，铸成一个像」（3-4 节），提醒我们百姓当初在以巴路山上所宣布的咒诅：「有人制造耶和华所憎恶的偶像，或雕刻，或铸造，就是工匠手所做的，在暗中设立，那人必受咒诅」（申二十七 15）。米迦的母亲想用这偶像去抵消人的咒诅，却使自己落在神的咒诅里；神的百姓刚过了一个世代，灵里就昏暗到了极点。

- 米迦的母亲明明说已经「分出这银子来为你献给耶和华」（3 节），但在赃款归还之后，却只捐出了不到五分之一。这表明她只是想利用神的名义，用更严重的罪状来逼小偷还钱。

- 「安置在米迦的屋内」（4 节），原文的动词是单数，表明「雕刻一个像，铸成一个像」（4 节）是指同一个偶像，可能是先用木头雕刻一个偶像，然后用银子包在外面。「二百舍客勒银子」（4 节）折合 2.28 公斤，可以包一个不小的偶像。这偶像的形象可能是牛犊，古代中东许多神明的坐骑都是牛，以色列人在西奈山下铸造的金牛犊可能是代表坐在上面的不可见的神（出三十二 4）。后来耶罗波安铸造的两个金牛犊（王上十二 28），可能就是仿照米迦的偶像。

- 「神堂」（5 节）原文是「神的殿」。律法只允许在「神所选择要立为祂名的居所」（申十二 11）敬拜，此时「神的殿」设在以法莲山地的示罗（十八 31），离米迦的家乡可能只有 16 公里；米迦却在更方便的家中私自设立了一个冒牌的「神堂」。

- 「以弗得」（5 节）是大祭司圣服的一部分（出二十八 6-14），上面的决断胸牌里有用来求问神的「乌陵和土明」（出二十八 30）。米迦仿造以弗得，是想用以弗得来求问凶吉（撒上三十 7-8）。

- 十诫严禁敬拜别神；米迦却敬拜「家神」。「家中的神像」（5 节）原文是「家神 Teraphim」，古代美索不达米亚和迦南人都有许多「家中的神像」，代表祖先或家族的守护神，可以用来占卜，也可以作为遗产继承权的凭证（创三十一 19）。

- 神只允许亚伦的后裔做祭司（出四十 15；代下十三 10）；米迦却「分

派他一个儿子作祭司」（5节）。

- 「米迦」（5节）是「米该亚」（1、4节原文）的简称，意思是「有谁像神」，与希西家王时期的先知「弥迦」（耶二十六 18；弥一 1）同名。米迦的父亲可能是进迦南的那一代，还记得西奈山的金牛犊事件（出三十二 4），知道不能用偶像来代替神（出二十 4-6），所以给儿子起名叫「米该亚」——「有谁像神」。但这个名字却成了一个讽刺，因为米迦的母亲并不介意为神「雕刻一个像，铸成一个像」，而米迦更不介意多敬拜一个「家中的神像」，反正都是为了利用神来为自己服务。当百姓「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（二 10）的时候，就会迅速走向败坏。

【士十七 6】「那时以色列中没有王，各人任意而行。」

- 这是圣灵第一次指出百姓败坏的属灵根源：「那时以色列中没有王，各人任意而行」（6节）。「各人任意而行」（6节），原文是「各人行他自己眼中看为正的事」（英文 ESV 译本）。人若「行他自己眼中看为正的事」，自然就会「行耶和华眼中看为恶的事」（二 11）。

- 以色列人在西奈山与神立约，归神「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6），从神那里接受了律法，接受了神的管理；所以神就是以色列的王（出十五 18），律法就是百姓生活、敬拜的根据。但圣灵却说「那时以色列中没有王」，因为士师时代的百姓不肯以神为王，不肯「谨守遵行写在摩西律法书上的一切话」（书二十三 6），自然就「各人任意而行」。当每个人都不顺服神的权柄、都活在自己里面的时候，结果必然是离神越来越远，不断地掉到失败的循环里。

【士十七 7】「犹大的伯利恒有一个少年人，是犹大族的利未人，他在那里寄居。」

【士十七 8】「这人离开犹大的伯利恒城，要找一个可住的地方。行路的时候，到了以法莲山地，走到米迦的家。」

- 这个利未人是摩西的孙子约拿单（十八 30），说明这件事发生在士师时代开始不久，所以摩西的孙子还是一个不到四十岁的「少年人」（7节）。

- 摩西的孙子属于「哥辖其余的子孙」（书二十一 5），他们「从以法莲支派、但支派、玛拿西半支派的地业中，按阄得了十座城」（书二十一 5）。但以法莲支派并没有攻取其中的「基色」（一 29；书二十一 21），玛拿西支派也没能攻取其中的「他纳」（一 27；书二十一 25），所以摩西的孙子可能

不够地方住，利未人又不像其他支派那样可以靠着分得的土地自给自足，只好跑到犹大支派打工，成了「犹大族的利未人」（7 节）。

- 「伯利恒」（7 节）的意思是「粮食之家」。士师记里的最后追述的两件事都与「伯利恒」（十七 7；十八 2）和「利未人」（十七 7；十八 1）有关，两个「利未人」都来往于犹大的伯利恒和以法莲山地，都是由一个家庭的悲剧导致了一个支派的危机，进而影响到全以色列，最后都结束在会幕的所在地「示罗」（十八 31；二十一 19）。「伯利恒」是供应物质粮食的地方，「利未人」是负责供应属灵粮食的支派（申三十三 10）。此时物质粮食的供应没有问题，但属灵粮食的供应却出了问题，因为下一代的百姓已经「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（二 10），所以很快就离弃神、拜偶像，在恩典中失落了。

- 「犹大的伯利恒」（7 节）并不是利未人的城，摩西的孙子只是「在那里寄居」（7 节）；但伯利恒的人并没有善待利未人，所以他再次离开，「要找一个可住的地方」（8 节）。这表明当时百姓已经不肯按照神的吩咐献上「以色列中出产的十分之一」（民十八 21），所以连摩西的孙子都要奔跑在路上，不能专心教导律法，米迦一家的信仰混乱也就不足为奇了。



上图：以法莲的山地。

【士十七 9】「米迦问他说：『你从哪里来？』他回答说：『从犹大伯利恒来。我是利未人，要找一个可住的地方。』」

【士十七 10】「米迦说：『你可以住在我这里，我以你为父、为祭司。我每年给你十舍客勒银子，一套衣服和度日的食物。』利未人就进了他的家。」

【士十七 11】「利未人情愿与那人同住；那人看这少年人如自己的儿子一样。」

【士十七 12】「米迦分派这少年的利未人作祭司，他就住在米迦的家里。」

【士十七 13】「米迦说：『现在我知道耶和华必赐福与我，因我有一个利未人作祭司。』」

- 主前 1930 年左右的苏美尔伊施嫩纳法典（Laws of Eshnunna）泥版第 11 条记载，雇工每月的工资是 1 舍客勒银子加口粮。因此，每年「十舍客勒银子，一套衣服和度日的食物」（10 节），是米迦故意压低了工价，而失业的利未人没有什么选择，所以不得不接受。而神的律法是百姓献上「以色列中出产的十分之一」（民十八 21）给利未人，既不允许百姓和利未人讲工价，也不允许利未人把事奉当作宗教的职业。

- 米迦的母亲有「一千一百舍客勒银子」（2 节）可以被偷，但米迦只肯给利未人每年「十舍客勒银子」，表明他「看这少年人如自己的儿子一样」（11 节），并不是对他像儿子一样好，而是把他当儿子一样使唤。

- 摩西的孙子说「我是利未人，要找一个可住的地方」（9 节），目的是表明自己是正在寻找雇主的有用之才，可以利用宗教知识来为雇主服务。连摩西的孙子都在利用神来为自己服务，百姓的堕落速度实在是惊人。

- 米迦知道自己的儿子没有资格作祭司（5 节），现在摩西的孙子自己找上门来作祭司（13 节），他就以为是神「赐福」的印证。实际上，这只是个自欺欺人的巧合，因为摩西的孙子也没有资格作祭司，神只允许亚伦的后裔作祭司（出四十 15；代下十三 10）。

- 祭司的职份是「蒙神所召」，不是人「自取」的宗教职业（来五 4）。米迦固然是信仰混乱，而急于谋生的摩西的孙子也乐得糊涂；既然双方都想「以敬虔为得利的门路」（提前六 5）、利用神来为自己服务，自然一拍即合、顺利成交，成功地创办了一间利用宗教来为人服务的「教会」。这间「教会」的特点是：多元包容：既有「耶和华」（3 节），又有「家中的神像」（5 节）；这正如有些教会只谈爱心、包容，不必认罪、悔改，可以一面事奉神，一面事奉名利、欲望、事业、慈善或文化。有形可控：神化身为看得见摸得着的偶像（4 节），可以被人控制、利用；这正如有些教会用建筑、

艺术、声光电效果和「灵修」方法来带起肉体的感觉，当作圣灵的感动或教导的手段。方便快捷：不必去远处的会幕，「神堂」就设在家中（5节）；这正如有些教会不讲付代价，也不讲背起十架跟随主，通过电视、网络就可以敬拜，让大家都感觉舒服。提供服务：有用于占卜的以弗得（5节），可以方便地让神来提供趋吉避凶、追求福气的「宗教服务」（十八 5-6）；这正如有些教会推崇各种「属灵的技巧」，让神来服事人的学业事业、夫妻关系、亲子教育、心灵空虚，使人在现实生活中自尊自信、迈向成功。明星效应：有摩西的孙子作祭司，神通广大（十八 14-19）；这正如有些教会看重名门、名校、名牧，利用明星效应来带旺人气。代价不高：祭司的工资比雇工还低，代价不高，还可以当儿子一样使唤；这正如有些教会不讲奉献，不敢给人压力，牧师就像一位随叫随到的社会工作者。职业牧师：摩西的孙子不是蒙神所召的真祭司，却可以有模有样地提供宗教服务；这正如有些教会按着自己的利益、需要和喜好来聘请传道人，而能用钱雇佣的「职业宗教人员」也不必神的呼召，就可以把各种活动开展得有声有色。福气印证：米迦承认偷钱，不但得着母亲的祝福（2节），还建成了一个神堂（5节），不但有摩西的孙子上门作祭司（13节），还祷告很灵、给但支派带来了福气（十八 5-6），所以他说「现在我知道耶和华必赐福与我」（13节）；这正如有些教会用一些似是而非的见证来宣讲成功、健康、财富的福音，证明神对他们的恩典和祝福。

- 米迦的神堂不但服事自己，也提供公开服务，受到以法莲人的欢迎（十八 22节）。在信仰混乱的末世，世界也充斥着各种在「耶和华」名下的「米迦的神堂」，有漂亮的建筑、兴奋的敬拜、安慰的讲道、丰富的节目、专业的服务，既能满足人的各种需要，又能广受大众的欢迎，只是没有圣经的真理，更没有神在其中。

- 人若不肯以神为王，不把真理的基础扎根在圣经上，自然就会「各人任意而行」（6节）：用自己发明的方法来代替山上的样式，用拜偶像的方式来利用神为自己服务；有似是而非的宗教形式，却没有真理敬虔的属灵实际；违背律法、还自以为热心，得罪了神、还自以为蒙福。神现在任凭他们，将来必让他们「无君王，无首领，无祭祀，无柱像，无以弗得，无家中的神像。后来以色列人必归回，寻求他们的神——耶和华和他们的王大卫。在末后的日子，必以敬畏的心归向耶和华，领受祂的恩惠」（何三 4-5）。

第 18 章

【士十八 1】「那时，以色列中没有王。但支派的人仍是寻地居住；因为到那日子，他们还没有在以色列支派中得地为业。」

【士十八 2】「但人从琐拉和以实陶打发本族中的五个勇士，去仔细窥探那地，吩咐他们说：『你们去窥探那地。』他们来到以法莲山地，进了米迦的住宅，就在那里住宿。」

- 这是圣灵第二次强调「以色列中没有王」（十七 6；十八 1）。当整个以色列都不肯顺服律法、接受神管理的时候，但支派也不肯跟随神争战，所以「还没有在以色列支派中得地为业」（1 节），被迦南人逼退到山地（士 一 34）。

- 「琐拉和以实陶」（2 节）是参孙的家乡（十三 25），位于梭烈谷的丘陵。但支派的平原地区最初在亚摩利人的控制下（一 34），后来被非利士人控制。但支派害怕与仇敌争战，就不顾神的安排，「越过原得的地界」（书 十九 47），想另外「寻地居住」（1 节），找一个能活得轻松一点的地方。



上图：俯瞰以法莲的山地。

【士十八 3】「他们临近米迦的住宅，听出那少年利未人的口音来，就进去问他说：『谁领你到这里来？你在这里做什么？你在这里得什么？』」

【士十八 4】「他回答说：『米迦待我如此如此，请我作祭司。』」

【士十八 5】「他们对他说：『请你求问神，使我们知道所行的道路通达不通达。』」

【士十八 6】「祭司对他们说：『你们可以平平安安地去，你们所行的道路是在耶和华面前的。』」

- 「利未人的口音」（3 节），可能是南方犹大的口音。但支派与犹大支派相邻，可能口音也相同。

- 「请我作祭司」（3 节），原文是「雇佣我作祭司」，表明利未人和米迦之间是雇佣的关系，他只是人的仆人，并不是神的仆人。

- 神早已清楚地指示了但支派的产业范围（书十九 40-46），这些人「越过原得的地界」（书十九 47），明明在走不合神心意的路，却还要问神「所行的道路通达不通达」（5 节）。许多人也是这样，只是想从神那里知道前程凶吉，并不是想遵行神的旨意。人若不愿意遵行神的旨意，就没有可能明白神的旨意（约七 17）。

- 这个假祭司根本不明白神的旨意，却知道怎样说人爱听的话，提供人所想要的宗教服务。假祭司、假先知的特点就是「行事虚谎」（耶六 13），「轻轻忽忽地医治」百姓的损伤，「说：平安了！平安了！其实没有平安」（耶六 14）。他们之所以能广受欢迎，就是因为世人都喜欢听虚谎的好话，好让自己继续活在虚谎里，安心地「各人任意而行」（十七 6）。

【士十八 7】「五人就走了，来到拉亿，见那里的民安居无虑，如同西顿人安居一样。在那地没有人掌权扰乱他们；他们离西顿人也远，与别人没有来往。」

【士十八 8】「五人回到琐拉和以实陶，见他们的弟兄；弟兄问他们说：『你们有什么话？』」

【士十八 9】「他们回答说：『起来，我们上去攻击他们吧！我们已经窥探那地，见那地甚好。你们为何静坐不动呢？要急速前往得那地为业，不可迟延。』」

【士十八 10】「你们到了那里，必看见安居无虑的民，地也宽阔。神已将那地交在你们手中；那地百物俱全，一无所缺。』」

• 「拉亿」（7 节）就是位于黑门山麓、约旦河源头的利善（书十九 47），在琐拉和以实陶以北大约 200 公里，被但支派夺得后，改名为「但」。这里水源丰富、与世隔绝、防守薄弱，是最容易攻取和安居的地方。「如同西顿人安居一样」（7 节），指西顿人不好战，而善于经商。「离西顿人也远，



与别人没有来往」（7 节），可能当地的居民是腓尼基人，但北面被黑门山与亚兰隔开，西面被黎巴嫩山与腓尼基人隔开。

• 但支派一心走自己的路，却以为是神为他们开路，所以自我安慰「神已将那地交在你们手中」（10 节）。活在自己里的人，都喜欢妄称神的名来自欺欺人，好继续「各人任意而行」（十七 6）。

【士十八 11】「于是但族中的六百人，各带兵器，从琐拉和以实陶前往，」

【士十八 12】「上到犹大的基列·耶琳，在基列·耶琳后边安营。因此那地方名叫玛哈尼·但，直到今日。」

【士十八 13】「他们从那里往以法莲山地去，来到米迦的住宅。」

• 但支派并没有全体迁移，只有这「六百人」（11 节）和他们的家属迁到了北方。

• 「玛哈尼·但」（12 节）的意思是「但之营」，指但支派扎营的地方。「玛哈尼·但」这个地名曾被用于不同的地点（十三 25），表明但支派长期不能攻取自己的产业，因此到处迁徙。

上图：但族中的六百人离开南方但支派的产业，走了大约 200 公里，到北方攻取了拉亿。

【士十八 14】「从前窥探拉亿地的五个人对他们的弟兄说：『这宅子里有以弗得和家中的神像，并雕刻的像与铸成的像，你们知道吗？现在你们要想一想当怎样行。』」

【士十八 15】「五人就进入米迦的住宅，到了那少年利未人的房内问他好。」

【士十八 16】「那六百但人各带兵器，站在门口。」

【士十八 17】「窥探地的五个人走进来，将雕刻的像、以弗得、家中的神像，并铸成的像，都拿了去。祭司和带兵器的六百人，一同站在门口。」

【士十八 18】「那五个人进入米迦的住宅，拿出雕刻的像、以弗得、家中的神像，并铸成的像，祭司就问他们说：『你们做什么呢？』」

- 「这宅子」（14 节）原文是「这些宅子」，表明这里是一个村庄。

- 但人抢走神像，并不是想争着敬拜神，而是想利用神为自己得好处。但人所关心的是自己的利益，而不是神百姓当尽的本分；所注意的是现实的好处，而不是神永恒的旨意。因此，对于他们来说，只要能给自己带来好处，偶像和神没有什么分别。我们在神面前若也是以自我为中心，也就是把神当作偶像了。

【士十八 19】「他们回答说：『不要作声，用手捂口，跟我们去吧！我们必以你为父、为祭司。你作一家的祭司好呢？还是作以色列一族一支派的祭司好呢？』」

【士十八 20】「祭司心里喜悦，便拿着以弗得和家中的神像，并雕刻的像，进入他们中间。」

- 假祭司并没有神的呼召，只是把宗教当作一个职业；他不是服事神，「只服事自己的肚腹」（罗十六 18），因为「他们的神就是自己的肚腹」（腓三 19）。因此，这位用钱雇来的假祭司惟利是图，对米迦完全没有忠诚和委身，因为「作以色列一族一支派的祭司」（19 节），当然比「作一家的祭司」（19 节）更好；在待遇高、工作稳定的大教会工作，当然比待遇低、不稳定的小教会更好。

- 假祭司与背道的但人一拍即合，「心里喜悦」（20 节），就拿着偶像「进入他们中间」（20 节）。今天许多假传道人 and 假信徒也是互相供应，假传道人提供精神麻醉品，假信徒提供名利。

【士十八 21】「他们就转身离开那里，妻子、儿女、牲畜、财物都在前

头。」

【士十八 22】「离米迦的住宅已远，米迦的近邻都聚集来，追赶但人，」

【士十八 23】「呼叫但人。但人回头问米迦说：『你聚集这许多人来做什么呢？』」

【士十八 24】「米迦说：『你们将我所做的神像和祭司都带了去，我还有所剩的吗？怎么还问我说“做什么”呢？』」

【士十八 25】「但人对米迦说：『你不要使我们听见你的声音，恐怕有性暴的人攻击你，以致你和你的全家尽都丧命。』」

【士十八 26】「但人还是走他们的路。米迦见他们的势力比自己强盛，就转身回家去了。」

- 但人的「妻子、儿女、牲畜、财物都在前头」（22 节），由武装士兵断后，是为了防备追击。表明他们完全清楚自己在做什么，毫无愧疚感。

- 「米迦的近邻都聚集来，追赶但人」（22 节），表明他们把神像的失窃当作全村人的损失。米迦义正词严地说「我所做的神像」（24 节），整个村庄的人都不觉得雕刻偶像是违反十诫的犯罪。

- 米迦所做的神像「不能答应，也不能救人脱离患难」（赛四十六 7），不但不能保护敬拜它的米迦，也不能保护自己（六 31）。米迦和但人竟然都看不出这是「无益的偶像」（赛四十四 10）。

- 「但」（22 节）的意思就是「审判」，雅各预言「但必判断他的民」（创四十九 16）；一群「但人」抢劫了米迦的偶像，正是神对米迦的审判。米迦制造偶像、想利用神来躲过咒诅，结果却让自己陷入了更大的咒诅，最后一无所剩（24 节），这正是「制造雕刻偶像的尽都虚空；他们所喜悦的都无益处」（赛四十四 9）。他看到但人的势力大，也就识相地「转身回家去了」（26 节），轻易地放弃了花巨资制造的偶像，表明偶像在他心中只是一个被利用的工具，性命比偶像更宝贵。

- 在这场武装抢劫中，米迦、邻舍、利未人和但人都觉得自己很有道理，没有一个人觉得自己在犯罪，没有一个人活在律法的管理之下。神的百姓才过了一个世代，就堕落到这个地步，因为他们「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（二 10），所以不再以神为王，而是「各人任意而行」（十七 6）。

【士十八 27】「但人将米迦所做的神像和他的祭司都带到拉亿，见安居

无虑的民，就用刀杀了那民，又放火烧了那城，」

【士十八 28】「并无人搭救；因为离西顿远，他们又与别人没有来往。城在平原，那平原靠近伯·利合。但人又在那里修城居住，」

【士十八 29】「照着他们始祖以色列之子但的名字，给那城起名叫但；原先那城名叫拉亿。」

• 但支派不敢去碰强大的亚摩利人和非利士人，只敢欺负弱小的拉亿人，这就是人肉体生命的本相。

• 「离西顿远」（28 节），可能指拉亿和西顿都是腓尼基人，只能向西顿求援。「平原」（28 节）指黑门山脚的平原。



上图：拉亿位于黑门山下，常年有溪水，对但支派的吸引力很大。

【士十八 30】「但人就为自己设立那雕刻的像。摩西的孙子、革舜的儿子约拿单，和他的子孙作但支派的祭司，直到那地遭掳掠的日子。」

【士十八 31】「神的殿在示罗多少日子，但人为自己设立米迦所雕刻的像，也在但多少日子。」

• 「那地遭掳掠的日子」（30 节）可能指主前 11 世纪示罗被毁的时候（31 节；撒下四 11；耶七 12、14，二十六 6、9；诗七十八 60）。因此，但

支派的偶像崇拜持续了整个三百多年的士师时代。

- 但人既不需要神，也不再需要迦南人的巴力和亚斯她录，而是自己制造神，「为自己设立米迦所雕刻的像」（31 节），这也是今天许多人的写照。他们靠自己制造的偶像，看起来满得祝福、非常成功。「因他们不领受爱真理的心，使他们得救。故此，神就给他们一个生发错误的心，叫他们信从虚谎，使一切不信真理、倒喜爱不义的人都被定罪」（帖后二 10-12）：五个探子那么巧就遇上了摩西的孙子，得着了平安的印证，而且果然应验了（6-7 节）。五个探子一致带回了好消息，族人也非常有勇气（8-11 节），与当年窥探迦南的十探子报告恶信是天壤之别完全不同（民十三 32-十四 4）。但人顺利地抢走了米迦所有的神像，还让名门之后、摩西的孙子甘心乐意地作了他们的祭司，加入了他们的敬拜团队，这看起来又是神为他们开路。但人毫不费力地攻取了拉亿，建立了自己的城邑（27-29 节）。但人为自己设立偶像三百多年，与示罗的会幕平起平坐，神也没有惩罚他们（30-31 节）。

- 「但」（31 节）从此成为百姓敬拜偶像、利用神来服事自己的中心。「但人为自己设立米迦所雕刻的像」（31 节），雇佣假祭司，与示罗的会幕对抗；南北分裂以后，北国的耶罗波安也在「但」和以法莲山地的伯特利设立偶像，雇佣假祭司，与耶路撒冷的圣殿对抗（王上十二 29-31）。耶罗波安铸造的金牛犊很可能就是仿照「米迦所雕刻的像」。

- 当百姓「不知道耶和華，也不知道耶和華為以色列人所行的事」（二 10）以后，偶像崇拜就从一个家庭的败坏开始，又因着一个不守本位的利未人蔓延到整个但支派，最后影响到整个以色列，「各人任意而行」（十七 6）。而在这两章里，神完全是隐藏的，祂既不说话，也不阻拦，而是任凭人完全活在「各人任意而行」（十七 6）的黑暗里。因为神要我们看见，罪就这样具有强烈的传染性，越滚越大：而每一个属灵的失败，都是从小破口开始的；每一个教会的败坏，都是从家庭离开神的话语开始的。

- 圣灵并没有评论这些事情，却六次重复「雕刻的像、铸成的像」（14、17、18、20、30、31 节），也就是重复约书亚在以巴路山所宣布的咒诅：「有人制造耶和華所憎恶的偶像，或雕刻，或铸造，就是工匠手所做的，在暗中设立，那人必受咒诅」（申二十七 15）。这是圣灵对每一位信徒的提醒，因为敬拜偶像并非以色列人的专利，而是亚当后裔的天性。凡是「盼望如神能知道善恶」（创三 5），利用神来为自己服务，都是敬拜偶像的心思。今天，

各种偏离圣经的自由派神学、某某特色神学，固然是为人服务的「米迦所雕刻的像」的翻版；就连事奉神、传福音，也可能成为利用神、服事人的「米迦所雕刻的像」。我们在事奉的过程中，如果越来越不能「柔和谦卑」（太十一 29），越来越容易被人得罪，看到弟兄「眼中的刺」（太七 4）也越来越多，也许我们已经把自己所喜欢的，当作了神所喜欢的，以致不知不觉地利用事奉来服事自己的爱好、虚荣、骄傲、自义或「属灵的事业心」，而不再是「本于祂，倚靠祂，归于祂」（罗十一 36）。

第 19 章

【士十九 1】「当以色列中没有王的时候，有住以法莲山地那边的一个利未人，娶了一个犹大伯利恒的女子为妾。」

【士十九 2】「妾行淫离开丈夫，回犹大的伯利恒，到了父家，在那里住了四个月。」

【士十九 3】「她丈夫起来，带着一个仆人、两匹驴去见她，用好话劝她回来。女子就引丈夫进入父家。她父见了那人，便欢欢喜喜地迎接。」

- 这是圣灵第三次强调「以色列中没有王」（十七 6；十八 1；十九 1）。神就是百姓的王（出十五 18），但圣灵却说「以色列中没有王」，是因为百姓不肯顺服神的管理，人自己要出头，用人的意思来代替神的意思。

- 十九至二十一章的事也发生在约书亚去世后不久，许多见证神作为的人还活着，「亚伦的孙子、以利亚撒的儿子非尼哈侍立在约柜前」（二十 27）。正如保罗说：「我希奇你们这么快离开那借着基督之恩召你们的，去从别的福音」（加一 6），我们也会希奇以色列人这么快离开了神的带领，但这正是人肉体生命的本相！

- 「伯利恒」（2 节）的意思是「粮食之家」。士师记里的最后追述的两件事都与「伯利恒」（十七 7；十八 2）和「利未人」（十七 7；十八 1）有关，两个「利未人」都来往于犹大的伯利恒和以法莲山地，都是由一个家庭的悲剧导致了一个支派的危机，进而影响到全以色列，最后都结束在会幕的所在地「示罗」（十八 31；二十一 19）。「伯利恒」是供应物质粮食的地方，「利未人」是负责供应属灵粮食的支派（申三十三 10）。此时物质粮食

的供应没有问题，但属灵粮食的供应却出了问题，因为下一代的百姓已经「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（二 10），所以很快就离弃神、拜偶像，在恩典中失落了。

- 「妾行淫离开丈夫」（2 节），在一些古抄本中是「因为她生他的气」（七十士译本）。如果是淫乱，「奸夫淫妇都必治死」（利二十 10）。可能是夫妻争吵后，利未人前去寻求和解，「两匹驴」（3 节）中的一匹就是为了接他的妾回来。

- 利未人的岳父「欢欢喜喜地迎接」（3 节）他，因为夫妻能够复合，岳父当然很高兴。



上图：以法莲山地的示罗，是士师时代设立会幕的地方。

【士十九 4】「那人的岳父，就是女子的父亲，将那人留下住了三天。于是二人一同吃喝、住宿。」

【士十九 5】「到第四天，利未人清早起来要走，女子的父亲对女婿说：『请你吃点饭，加添心力，然后可以行路。』」

【士十九 6】「于是二人坐下一同吃喝。女子的父亲对那人说：『请你

再住一夜，畅快你的心。』」

【士十九 7】「那人起来要走，他岳父强留他，他又住了一宿。」

【士十九 8】「到第五天，他清早起来要走，女子的父亲说：『请你吃点饭，加添心力，等到日头偏西再走。』于是二人一同吃饭。」

【士十九 9】「那人同他的妾和仆人起来要走，他岳父，就是女子的父亲，对他说：『看哪，日头偏西了，请你再住一夜；天快晚了，可以在这里住宿，畅快你的心。明天早早起行回家去。』」

- 「三天」（4 节）是当时款待客人的惯例，留到第五天有点过分了。

- 「日头偏西了」（9 节）原文是「当日扎营的时候」，也就是准备扎营过夜的时候。「家」（9 节）原文是「帐幕」。这些用语都带着旷野游牧的痕迹，表明这个故事的原始记录很古老。

【士十九 10】「那人不愿再住一夜，就备上那两匹驴，带着妾起身走了，来到耶布斯的对面（耶布斯就是耶路撒冷。）」

【士十九 11】「临近耶布斯的时候，日头快要落了，仆人对主人说：『我们不如进这耶布斯人的城里住宿。』」

【士十九 12】「主人回答说：『我们不可进不是以色列人住的外邦城，不如过到基比亚去』；」

【士十九 13】「又对仆人说：『我们可以到一个地方，或住在基比亚，或住在拉玛。』」

【士十九 14】「他们就往前走。将到便雅悯的基比亚，日头已经落了；」

【士十九 15】「他们进入基比亚要在那里住宿，就坐在城里的街上，因为无人接他们进家住宿。」

- 从犹大的伯利恒到以法莲的山地，大约需要一天时间。「那人不愿再住一夜」（10 节），可能因为第六日晚上开始就是安息日，所以他必须在「第五天」（8 节）日落之前动身。

- 「耶路撒冷」（10 节）在伯利恒以北大约 10 公里，走路只需两个小时。当时耶路撒冷被耶布斯人占据，这位利未人可能担心与外邦人接触使自己沾染不洁净，所以宁愿再走一个多小时，到耶路撒冷以北大约 6 公里的「基比亚」（13 节）。「拉玛」（13 节）在「基比亚」北边大约 3 公里。

- 「便雅悯的基比亚」（14 节）是扫罗的老家（撒上十 26），后来他在基比亚作王（撒上十五 34）。

- 「日头已经落了」（13 节），大约是下午 6 点，而利未人启程的时间大约是下午三点。

- 「坐在城里的街上」（15 节）原文是「坐在城里的广场上」。古代迦南城邑的面积很小，城门口小广场是主要的公共场所。

- 利未人以为同胞的城邑会比外邦人的耶布斯更好（12 节），但基比亚人却毫无待客之道，任由他们一家坐在城门口的广场上。爱的反面不是恨，而是冷漠，神的百姓对弟兄如此冷漠，完全忘记了「爱人如己」（利十九 18）的律法。在今天的物质世界里，我们即使没有恨人，但如果对肢体的需要、世人的灵魂也是这样冷漠，就与这些基比亚人没有什么两样。



上图：别是巴遗址（Tel Be' er Sheva）城门口的宽阔处，是一个小广场，客旅如果找不到住处，可以「在街上过夜」（创十九 2）。



上图：利未人从伯利恒当天就可以回以法莲山地。但如果出发太晚，就需要在便雅悯的基比亚或耶路撒冷住宿。

【士十九 16】「晚上，有一个老年人从田间做工回来。他原是以法莲山地的人，住在基比亚；那地方的人却是便雅悯人。」

【士十九 17】「老年人举目看见客人坐在城里的街上，就问他说：『你从哪里来？要往哪里去？』」

【士十九 18】「他回答说：『我们从犹大的伯利恒来，要往以法莲山地那边去。我原是那里的人，到过犹大的伯利恒，现在我往耶和华的殿去，在这里无人接我进他的家。』」

【士十九 19】「其实我有粮草可以喂驴，我与我的妾，并我的仆人，有饼有酒，并不缺少什么。』」

【士十九 20】「老年人说：『愿你平安！你所需用的我都给你，只是不可在街上过夜。』」

【士十九 21】「于是领他们到家里，喂上驴，他们就洗脚吃喝。」

- 基比亚城里唯一关心客旅的不是本地人，而是一个与利未人同样来自「以法莲山地」（16 节）的寄居老人。

- 「耶和华的殿」（18 节）指约柜和会幕的所在地、以法莲山地的示罗，这位利未人可能正在那里事奉。

- 利未人的表白（19 节），意思是只需要一个睡觉的地方，不会打扰主人太多。但老人热情地接待了他们，这是古代中东人接待客旅的习俗。而基比亚人的待客之道，已经堕落到连迦南人都不如了。

- 古人穿着凉鞋走路，「洗脚」（21 节）是款待客人必要的洁净步骤。



上图：便雅悯的基比亚，这里是以色列第一个王扫罗的家乡。

【士十九 22】「他们心里正欢畅的时候，城中的匪徒围住房子，连连叩门，对房主老人说：『你把那进你家的人带出来，我们要与他交合。』」

【士十九 23】「那房主出来对他们说：『弟兄们哪，不要这样作恶；这人既然进了我的家，你们就不要行这丑事。』」

【士十九 24】「我有个女儿，还是处女，并有这人的妾，我将她们领出来任凭你们玷辱她们，只是向这人不可行这样的丑事。』」

【士十九 25】「那些人却不听从他的话。那人就把他的妾拉出去交给他们，他们便与她交合，终夜凌辱她，直到天色快亮才放她去。」

【士十九 26】「天快亮的时候，妇人回到她主人住宿的房门前，就仆倒在地，直到天亮。」

• 基比亚人受到迦南恶俗影响，同性淫乱之风泛滥。他们表面上还是神的百姓，里面却没有神的地位，生活已经堕落到所多玛（创十九 4-5）的地步，甚至比迦南人更邪恶（12 节）。

- 这位老人不但糊涂到和罗得一样，愿意牺牲自己的女儿去满足匪徒的

情欲（创十九 8），连利未人的妾也一起出卖了（24 节）。他的善恶标准是扭曲的，只是照着人的习俗去做，用一件罪恶去阻止另一件罪恶，完全没有活在神律法的管理之下。今天许多做父母的信徒，允许自己的儿女随从世界，对各种堕落、败坏的事物和风气习以为常，岂不也像这位老人一样，把自己的女儿交给世界、去满足世界的情欲吗？

- 在所多玛，还有天使来阻止恶行的发生（创十九 10-11）；但在基比亚，神却任凭这一切的发生。因为只有揭开败坏的脓疮，才能医治全然败坏的百姓。

【士十九 27】「早晨，她的主人起来开了房门，出去要行路，不料那妇人仆倒在房门前，两手搭在门槛上；」

【士十九 28】「就对妇人说：『起来，我们走吧！』妇人却不回答。那人便将她驮在驴上，起身回本处去了。」

【士十九 29】「到了家里，用刀将妾的尸身切成十二块，使人拿着传送以色列的四境。」

【士十九 30】「凡看见的人都说：『从以色列人出埃及地，直到今日，这样的事没有行过，也没有见过。现在应当思想，大家商议当怎样办理。』」

- 这位妾无名无姓，从头到尾都默不作声、备受凌辱，最后被肢解成十二块，这正是当时以色列人属灵光景的写照。

- 这位利未人对他的妾完全没有关切和爱心（28 节）。他肢解尸体所用的「切」（29 节）这个动词，原文在圣经里只被用来描述切开献祭动物（出二十九 17；利一 6；撒上十一 7；王上十八 23），表明利未人用自己的宗教技能做了这件可怕的事，用罪恶的方式来呼吁十二支派主持公道。因此，他并非出于公义和圣洁，只是为了发泄个人的愤怒。因为他残忍、冷漠地对待自己的妾（27-28 节），与基比亚人并没有分别；他虽然是一个教导律法（申三十三 10）的人，却徒有敬虔的外表（12 节），毫无敬虔的实际。

- 在人看，如果这位利未人坚持自己的意见、早一点离开（8 节），或是顺从岳父的挽留、再住一晚（9 节），或者走快一点到拉玛（11 节），或者走慢一点到耶布斯（13 节），都可以避免这场悲剧，更不会演变成便雅悯支派乃至整个以色列的灾难。但在神的计划中，基比亚必然要成为以色列人败坏的开始（何九 9；十 9），因为百姓已经全然败坏到一个地步，神若不揭开这个属灵的脓疮，就不能医治祂的百姓。

第 20 章

【士二十 1】「于是以色列从但到别是巴，以及住基列地的众人都出来，如同一人，聚集在米斯巴耶和华面前。」

【士二十 2】「以色列民的首领，就是各支派的军长，都站在神百姓的会中；拿刀的步兵共有四十万。」

• 「从但到别是巴」（1 节），代表以色列全境，「但」是最北端的城市，「别是巴」是最南端的城市。「基列地」（1 节）在约旦河东。「米斯巴」（1 节）位于便雅悯境内，在基比亚西北约 5 公里，约柜此时从「示罗」（书十八 1）临时运到了米斯巴，所以说以色列人「聚集在米斯巴耶和华面前」（1 节）。

• 这是百姓进迦南以后的第五次全体「聚集」（1 节）：第一次是在示剑的基利心山和以巴路山宣布祝福和咒诅（书八 33），第二次是在示罗分地业（书十八 1），第三次是在示罗处理河东支派建证坛的事（书二十二 12），第四次是在示剑聆听约书亚遗训（书二十四 1），第五次是在米斯巴商议攻打基比亚。从此以后，即使外敌入侵，士师时代的以色列人也不再能全体聚集「如同一人」（1 节），一直到扫罗抵抗亚扪人的时候（撒上十一 7）。

• 以色列人刚进迦南时，除了便雅悯支派，能出去打仗的人口大约是五十五万六千（民二十六 41、51），现在「各支派的军长」（2 节）所代表的「拿刀的步兵共有四十万」（2 节），表明几乎所有能打仗的男丁都卷入了这场内战。以色列人如此兴师动众，显然不是为了对付基比亚的那些匪徒，而是为了标榜自己的公义；结果非但不能解决问题，反而把弟兄推向匪徒一边，逼着便雅悯人与他们打仗。

【士二十 3】「以色列人上到米斯巴，便雅悯人都听见了。以色列人说：『请你将这件恶事的情由对我们说明。』」

【士二十 4】「那利未人，就是被害之妇人的丈夫，回答说：『我和我的妾到了便雅悯的基比亚住宿。』」

【士二十 5】「基比亚人夜间起来，围了我住的房子，想要杀我，又将我的妾强奸致死。」

【士二十 6】「我就把我妾的尸身切成块子，使人拿着传送以色列得为

业的全地，因为基比亚人在以色列中行了凶淫丑恶的事。」

【士二十 7】「你们以色列人都当筹划商议。』」

【士二十 8】「众民都起来如同一人，说：『我们连一人都不回自己帐篷、自己房屋去。』」

【士二十 9】「我们向基比亚人必这样行，照所掣的签去攻击他们。」

【士二十 10】「我们要在以色列各支派中，一百人挑取十人，一千人挑取百人，一万人挑取千人，为民运粮，等大众到了便雅悯的基比亚，就照基比亚人在以色列中所行的丑事征伐他们。』」

【士二十 11】「于是以色列众人彼此连合如同一人，聚集攻击那城。」

• 「以色列人上到米斯巴，便雅悯人都听见了」（3 节），还没有经过调查，四十万大军就集结在便雅悯境内，便雅悯人无法不把这看作是对自己的恐吓，当然也无法冷静地对待这件事情（13 节）。双方都认为自己是、对方是错的，「各人行自己眼中看为正的事」（申十二 8），却没有人去想什么是「耶和华眼中看为正的事」（申十二 25），结果是肉体惹动肉体，内战一触即发。

• 这位利未人和所有善于煽动群众的人一样，只强调基比亚人「凶淫丑恶的事」（6 节），却只字不提自己出卖家人的丑行；他隐瞒了自己的自私、无情（十九 25）和冷漠（十九 27-28），却把基比亚匪徒的恶行夸大为基比亚全城的人都「想要杀我」（5 节）；他为了达到个人的目的，操纵百姓的情绪，不惜以公义的名义来制造全以色列的灾难。百姓果然被煽动起来，既不照着律法的要求「细细地探听」（申十七 4），也没有「凭两三个人的口作见证」（申十七 6），更不去求问神，就凭着血气的冲动，「众民都起来如同一人」（8 节），一面倒地做出了决定（8-10 节）。

• 百姓冲动地做出了决定，既是因为对神的无知，「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（二 10）；也是因为对自己的无知，不知道自己同样是需要怜悯的罪人，所以也不会公正、怜悯地对待罪人。正如主耶稣在说到那位行淫妇人时说：「你们中间谁是没有罪的，谁就可以先拿石头打她」（约八 7），人只有认识到神「若究察罪孽，谁能站得住呢」（诗一百三十 3），才不敢随随便便地凭血气去指责别人，而是战战兢兢地照着神的吩咐去除掉自己（太七 1-5）和教会中的罪恶（太十八 15-17），免得成了「那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判」（雅二 13）。

• 虽然百姓「聚集在米斯巴耶和华面前」（1 节），但他们只是打着神的招牌、走自己的路。神的百姓应当照着神的吩咐「把那恶从你们中间除掉」（申十七 7），但对付罪的动机和方法都应当根据神，而不是根据人，「因为人的怒气并不成就神的义」（雅一 20）。人的血气不能代替神的圣洁与公义，人的同情也不能代替神的慈爱和怜悯；人的情绪越高涨，就越容易意气用事，被偏见所蒙蔽、被情绪所控制，结果只是被人操纵和利用，并不能荣耀神的名。

【士二十 12】「以色列众支派打发人去，问便雅悯支派的各家说：『你们中间怎么做了这样的恶事呢？』」

【士二十 13】「现在你们要将基比亚的那些匪徒交出来，我们好治死他们，从以色列中除掉这恶。」便雅悯人却不肯听从他们弟兄以色列人的话。」

【士二十 14】「便雅悯人从他们的各城里出来，聚集到了基比亚，要与以色列人打仗。」

【士二十 15】「那时便雅悯人从各城里点出拿刀的，共有二万六千；另外还有基比亚人点出七百精兵。」

【士二十 16】「在众军之中有拣选的七百精兵，都是左手便利的，能用机弦甩石打人，毫发不差。」

【士二十 17】「便雅悯人之外，点出以色列人拿刀的，共有四十万，都是战士。」

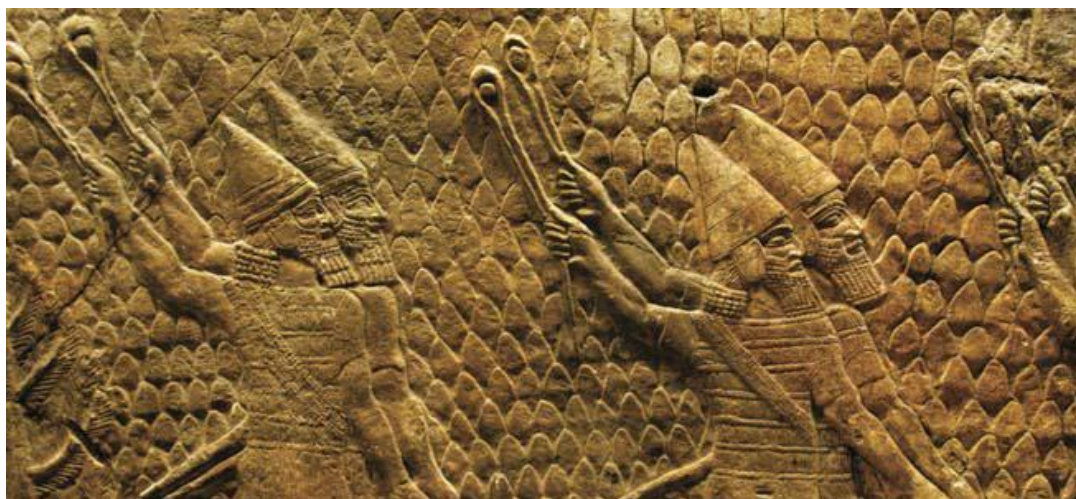
• 以色列人从前处理河东支派证坛事件的时候，是先由非尼哈带着十个支派的代表去了解事实，好言相劝（书二十二 13-20），所以没有发生内战。现在非尼哈还活着作祭司（27 节），但百姓的领袖们已经忘了过去的经验和教训，而是带着替天行道、自以为义的情绪，仗着人多势众，一上来就是宣判定罪、武力威胁（12-13 节），结果把便雅悯人的肉体也惹动了。一方是要「从以色列中除掉这恶」（13 节），结果却是践踏了弟兄的自尊；一方是要捍卫尊严，结果却是为了恶人与「弟兄以色列人」（13 节）打仗。人若不以神为王，自己作自己的王，「各人行自己眼中看为对的事」（二十一 25 原文），结果自然就是爆发内战。今天，多少家庭、教会的内战，岂不也是因为我们「各人任意而行」（二十一 25）的结果吗？

• 便雅悯是以色列勇敢善战的支派，雅各预言便雅悯是个「撕掠的狼」（创四十九 27），士师以笏（三 15）和扫罗王（撒上十 20-21）都出自便雅

悯支派。但便雅悯也是一个骄傲的支派，他们为了尊严、不顾真理，以二万六千七百人面对「四十万」敌人（17 节），好像很有勇气，其实不过是白白地为几个匪徒殉葬。

- 「基比亚人点出七百精兵」（15 节），可能就是那「左手便利的」（16 节）的「七百精兵」（16 节），他们像以笏一样都是左撇子（三 15）。

- 「机弦甩石」（16 节）是古代的一种远程投掷武器，亚述、埃及、巴比伦和以色列的军队都用过。



上图：从尼尼微亚述王宫出土的围攻拉吉（Siege of Lachish）浮雕，描绘主前 701 年亚述大军围攻犹大拉吉时，使用机弦甩石攻击城楼。现存于大英博物馆。

上图：从犹大拉吉城门口出土的亚述军攻城使用的机弦甩石（绳子是现代复制品）。现存于大英博物馆。

【士二十 18】「以色列人就起来，到伯特利去求问神说：『我们中间谁当首先上去与便雅悯人争战呢？』耶和华说：『犹大当先上去。』」

【士二十 19】「以色列人早晨起来，对着基比亚安营。」

【士二十 20】「以色列人出来，要与便雅悯人打仗，就在基比亚前摆阵。」

【士二十 21】「便雅悯人就从基比亚出来，当日杀死以色列人二万二千。」

• 「伯特利」（18 节）在「米斯巴」（1 节）北面不到 8 公里，可能是开战以后，以色列人把约柜从便雅悯境内的米斯巴运到了以法莲境内更安全的伯特利（28 节）。这两处可能都是会幕的临时地点，会幕的常驻地点是「示罗」（二十一 19）。

• 士师记一开始，就是以色列人求问神：「我们中间谁当首先上去攻击迦南人，与他们争战」（一 1），神的回答是：「犹大当先上去，我已将那地交在他手中」（一 2）。到了士师记的末尾，还是以色列人求问神，但内容却不是攻击迦南人，而是「我们中间谁当首先上去与便雅悯人争战呢」（18 节）；虽然神的回答也很相似：「犹大当先上去」（18 节），但却不再有当初得胜的应许：「我已将那地交在他手中」（一 2）。

• 当初，百姓求问「我们中间谁当首先上去攻击迦南人」，而不是「我们如何上去攻击迦南人」；虽然是把自己作战方案交给神来批准，但毕竟还是神决定发动争战，所以神还是赐下了得胜的应许（一 2、4）。现在，百姓根本不求问神「能不能与便雅悯人争战」，而是仗着人多势众、自己决定开战以后，才例行公事地来利用神、求问「谁当首先上去与便雅悯人争战」。既然百姓不再以神为王，执意行在自己的路上，神就任凭他们弟兄相争（28 节），接受教训。

• 犹大支派是领导支派。利未人的妾来自犹大支派的伯利恒（十九 1），可能犹大支派的情绪也最激烈；但不肯善待摩西的孙子的，也正是犹大的伯利恒（十七 9）。所以神就让这个自以为义、却不善待利未人的犹大支派首先上去接受管教，但却没有应许得胜。

• 基比亚附近山丘起伏，利于防守，不利进攻；便雅悯人又熟悉地势、同仇敌忾；所以众支派联军无法发挥人多的优势，第一天就伤亡了「二万二千」人（21 节）。以色列人和便雅悯人是弟兄，便雅悯人的罪，也是以色列的罪，便雅悯的痛，也是以色列的痛；百姓既然执意要攻打弟兄，神就让他们自己先尝到伤痛的滋味。

【士二十 22】「以色列人彼此奋勇，仍在头一日摆阵的地方又摆阵。」

【士二十 23】「未摆阵之先，以色列人上去，在耶和华面前哭号，直到晚上，求问耶和华说：『我们再去与我们弟兄便雅悯人打仗，可以不可以？』」

耶和華說：『可以上去攻擊他們。』」

【士二十 24】「第二日，以色列人就上前攻擊便雅憫人。」

【士二十 25】「便雅憫人也在这日从基比亚出来，与以色列人接战，又杀死他们一万八千，都是拿刀的。」

• 第一天的惨败使百姓冷静下来，才想到便雅憫人是「弟兄」（23 节）；他们已经打了一天的仗，然后才想起来求问神「可以不可以」打仗（23 节）。

• 人一旦走在自己的路上，若不对自己彻底绝望，总是不肯甘心回转的。所以神允许百姓继续打仗，让他们接受彻底的拆毁（23-25 节），第二天又伤亡了「一万八千」人（25 节）。人以为美、神又允许的，不一定是我们所盼望的好事，也可能是对我们的拆毁和管教；唯有神以为美的，才是上好的。所以我们千万不要满足于神的「允许」。

【士二十 26】「以色列众人就上到伯特利，坐在耶和華面前哭号，当日禁食直到晚上；又在耶和華面前献燔祭和平安祭。」

【士二十 27-28】「那时，神的约柜在那里；亚伦的孙子、以利亚撒的儿子非尼哈侍立在约柜前。以色列人问耶和華说：『我们当再出去与我们弟兄便雅憫人打仗呢？还是罢兵呢？』耶和華说：『你们当上去，因为明日我必将他们交在你们手中。』」

• 以色列人第一次惨败，只是在神面前「哭号」（23 节）；第二次惨败，不但「哭号」（26 节），而且禁食、献祭（26 节）。但他们所献上的不是认罪悔改的赎罪祭，而是「燔祭和平安祭」（26 节），表明他们并不是认罪悔改，而是失去了自信和勇气，所以要来讨好神、利用神。

• 百姓不再求问「可以不可以」打仗（23 节），而是求问是否应该「罢兵」（28 节），不但「彼此连合如同一人」（11 节）的心志不见了，伸张公义的豪情也没有了。人出于肉体的情绪，不但来的快，去得也快；出头是为了满足肉体，缩头也是因为体贴肉体。

• 神任凭以色列人失败两次，死了四万人，直到他们的自信彻底消失，对自己的决定产生了怀疑之后，这才说：「明日我必将他们交在你们手中」（28 节）。如果神一开始就让人多势众的以色列人得胜，他们会更加嚣张、更难苏醒。因此，神在前两天是管教以色列人，第三天才是对付便雅憫人；双方的罪神都不会放过，「祂必照各人的行为报应各人」（罗二 6）。

【士二十 29】「以色列人在基比亚的四围设下伏兵。」

【士二十 30】「第三日，以色列人又上去攻击便雅悯人，在基比亚前摆阵，与前两次一样。」

【士二十 31】「便雅悯人也出来迎敌，就被引诱离城；在田间两条路上，一通伯特利，一通基比亚，像前两次，动手杀死以色列人约有三十个。」

【士二十 32】「便雅悯人说：『他们仍旧败在我们面前。』但以色列人说：『我们不如逃跑，引诱他们离开城到路上来。』」

【士二十 33】「以色列众人都起来，在巴力·他玛摆阵，以色列的伏兵从马利·迦巴埋伏的地方冲上前去。」

【士二十 34】「有以色列人中的一万精兵，来到基比亚前接战，势派甚是凶猛；便雅悯人却不知道灾祸临近了。」

【士二十 35】「耶和华使以色列人杀败便雅悯人。那日以色列人杀死便雅悯人二万五千一百，都是拿刀的。」

- 29-35 节是整个战役的概述。

- 「骄傲在败坏以先；狂心在跌倒之前」（箴言十六 18）。若没有前两次得胜，便雅悯人还不会这么大意；但两次得胜却使便雅悯人自信心膨胀，所以才会「被引诱离城」（31 节），以致彻底失败。

- 第三天的战役，几乎是约书亚艾城战役（书八 3-25）的翻版。但新一代百姓既然「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（二 10），自然也不懂得从历史中吸取教训，所以「已有的事后必再有；已行的事后必再行。日光之下并无新事」（传一 9）。

【士二十 36】「于是便雅悯人知道自己败了。先是以色列人；因为靠着在基比亚前所设的伏兵，就在便雅悯人面前诈败。」

【士二十 37】「伏兵急忙闯进基比亚，用刀杀死全城的人。」

【士二十 38】「以色列人预先同伏兵约定在城内放火，以烟气上腾为号。」

【士二十 39】「以色列人临退阵的时候，便雅悯人动手杀死以色列人，约有三十个，就说：『他们仍像前次被我们杀败了。』」

【士二十 40】「当烟气如柱从城中上腾的时候，便雅悯人回头观看，见全城的烟气冲天。」

【士二十 41】「以色列人又转身回来，便雅悯人就甚惊惶，因为看见灾祸临到自己了。」

【士二十 42】「他们在以色列人面前转身往旷野逃跑；以色列人在后面

追杀。那从各城里出来的，也都夹攻杀灭他们。」

【士二十 43】「以色列人围绕便雅悯人，追赶他们，在他们歇脚之处、对着日出之地的基比亚践踏他们。」

【士二十 44】「便雅悯人死了的有一万八千，都是勇士。」

【士二十 45】「其余的人转身向旷野逃跑，往临门磐去。以色列人在道路上杀了他们五千人，如拾取遗穗一样，追到基顿又杀了他们二千人。」

【士二十 46】「那日便雅悯死了的共有二万五千人，都是拿刀的勇士。」

【士二十 47】「只剩下六百人，转身向旷野逃跑，到了临门磐，就在那里住了四个月。」

- 36-47 节是战役的详细叙述。

- 「对着日出之地的基比亚践踏他们」（43 节），原文是「践踏他们直到基比亚对面，向着日出之地」（英文 ESV 译本）。

- 神从前怎样使所多玛「烟气上腾」（创十九 28），现在也怎样使基比亚的「烟气上腾」（38 节）。神没有立刻阻挡基比亚人的犯罪，只是因为神的时候还没有到。现在神的时候到了，祂过去怎样刑罚淫乱的所多玛，现在也要怎样对付淫乱的基比亚。

- 便雅悯支派共有二万六千七百名战士（15 节），在前两天的战斗中死了一千人，第三天死了二万五千一百人（35 节；44-46 节），只剩下了六百人跑到「临门磐」（47 节）。

【士二十 48】「以色列人又转到便雅悯地，将各城的人和牲畜，并一切所遇见的，都用刀杀尽，又放火烧了一切城邑。」

- 以色列人在两次失败后求问神的时候，还能谦卑地说是「弟兄便雅悯人」（23、27 节）；一旦得胜，却又再次张狂起来，完全不顾便雅悯人是「弟兄」，以为只要神站在自己的一边，就可以为所欲为地屠城，几乎整个便雅悯支派都给基比亚的匪徒当了殉葬品。

- 表面上，以色列人是在替天行道、施行公义的审判。实际上，只有经过「探听，查究，细细地访问」（申十三 14），确认某城里的百姓集体拜偶像的时候，律法才允许执行灭城的刑罚（申十三 12-16）。以色列人残酷地毁灭了便雅悯支派的「一切城邑」（48 节），不管是出于热心，还是为了报复，都不符合神的律法。然而神却任凭这一切发生，让他们做完之后才后悔（二十一 2），好让我们认识到「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列

人所行的事」（二 10）的可怕恶果。

• 士师记就是我们的镜子，在人言更加可畏的网络时代，我们更应当提醒自己：我们越是想行公义，越要注意不可让肉体出头；我们越是站在神一边，越要注意「行公义」时不要忘记「好怜悯」（弥六 8）。因为亚当的后裔已经全然败坏，活在自己里面的人，属灵的知识越多，就会变得越骄傲、越自以为义，以致得理不饶人，把「行公义」变成自以为义，把「造就人」变成「败坏人」（林后十三 10），最后自己也落到神「无怜悯的审判」（雅二 13）里。只有「存谦卑的心，与你的神同行」（弥六 8），才可能按着真理去「行公义，好怜悯」（弥六 8）；只有活在基督里面，让基督的生命在我们里面成形，属灵的知识才能成为对自己、对别人的祝福。



上图：Wadi Rummananeh 峡谷的峭壁上布满了小岩洞，就像一个个石榴。「临门」的意思就是「石榴」，临门磐的地点不能确定，但可能就是类似的岩洞，六百名劫后余生的便雅悯人藏身在岩洞里（士二十 45），易守难攻。

第 21 章

【士二十一 1】「以色列人在米斯巴曾起誓说：『我们都不将女儿给便雅悯人为妻。』」

【士二十一 2】「以色列人来到伯特利，坐在神面前直到晚上，放声痛哭，」

【士二十一 3】「说：『耶和华——以色列的神啊，为何以色列中有这样缺了一支派的事呢？』」

• 放纵肉体的人，最后都会因血气的行为而后悔。当以色列人可以平心静气地思考的时候，才发现自己对便雅悯支派的报复太过分了，当初的「起誓」（1 节）也太鲁莽了。但明明是以色列人自己屠杀了弟兄，他们却不肯反省自己，反而追问神「为何以色列中有这样缺了一支派的事呢」（3 节）。今天许多人也是这样愚昧，明明是人制造了世上的灾难，却要神为这些事负责。人既然这样愚昧，神就不回答他们，而是任凭百姓靠自己继续去折腾，一次又一次地用新的错误去弥补原来的错误。

• 士师记以百姓在伯特利「放声而哭」（二 4）和献祭（二 5）开始，因为迦南人将成为他们的「荆棘」和「网罗」（二 3）。士师记又以百姓在伯特利「放声痛哭」（2 节；二十 18、26）和献祭（4 节）而结束，因为他们中间已经出现了破口（15 节）。在整个士师时代，百姓的光景不但没有改善，反而变得更糟。人的肉体生命实在是太顽梗悖逆了，总以为可以靠着肉体做点什么善事。所以神要用旧约里全部的历史来向我们显明，亚当的后裔已经「全然败坏」（申三十一 29），无论怎样努力、怎样尝试，结果都不可能行出良善，因为人的「肉体之中，没有良善」（罗七 18）。唯一的出路，就是以神为王，凡事「当顺着圣灵而行，就不放纵肉体的情欲了」（加五 16）。

【士二十一 4】「次日清早，百姓起来，在那里筑了一座坛，献燔祭和平安祭。」

• 摩西吩咐：「你要谨慎，不可在你所看中的各处献燔祭。惟独耶和华从你那一支派中所选择的地方，你就要在那里献燔祭，行我一切所吩咐你的」（申十二 13-14），但百姓却「在那里筑了一座坛，献燔祭和平安祭」（4 节），哪里方便就在哪里筑坛，并没有遵守律法。

• 以色列人几乎屠杀了整个便雅悯支派，却还是不肯献上认罪悔改的赎罪祭，而是「燔祭和平安祭」（4节）。这样的献祭既不能蒙神悦纳，也不能恢复与神的交通，反而使百姓自我安慰，继续自以为义地糊涂下去。

【士二十一 5】「以色列人彼此问说：『以色列各支派中，谁没有同会众上到耶和华面前来呢？』先是以色列人起过大誓说，凡不上米斯巴到耶和华面前来的，必将他治死。」

【士二十一 6】「以色列人为他们的弟兄便雅悯后悔，说：『如今以色列中绝了一个支派了。』」

【士二十一 7】「我们既在耶和华面前起誓说，必不将我们的女儿给便雅悯人为妻，现在我们当怎样办理、使他们剩下的人有妻呢？」

【士二十一 8】「又彼此问说：『以色列支派中谁没有上米斯巴到耶和华面前来呢？』他们就查出基列·雅比没有一人进营到会众那里；」

【士二十一 9】「因为百姓被数的时候，没有一个基列·雅比人在那里。」

【士二十一 10】「会众就打发一万二千大勇士，吩咐他们说：『你们去用刀将基列·雅比人连妇女带孩子都击杀了。』」

【士二十一 11】「所当行的就是这样：要将一切男子和已嫁的女子尽行杀戮。』」

【士二十一 12】「他们在基列·雅比人中，遇见了四百个未嫁的处女，就带到迦南地的示罗营里。」

【士二十一 13】「全会众打发人到临门磐的便雅悯人那里，向他们说和睦的话。」

【士二十一 14】「当时便雅悯人回来了，以色列人就把所存活基列·雅比的女子给他们为妻，还是不够。」

• 以色列人的两个誓言都是没有先求问神的冒失开口，百姓已经看到第一个「起誓」（1节）的鲁莽了，却坚持第二个鲁莽的「大誓」（5节）。他们不是去求问神，「行耶和华眼中看为正的事」（申二十一 9），而是继续「各人任意而行」（25节），在制造了一个难处以后，又制造另一个难处来弥补前一个难处，结果错上加错。这正是摩西所预言的：「你们必全然败坏，偏离我所吩咐你们的道，行耶和华眼中看为恶的事，以手所做的惹祂发怒」（申三十一 29）。

• 「基列·雅比」（8节）位于约旦河东岸，属于玛拿西支派，与便雅

悯支派同属于拉结的后裔。基列·雅比人没有参加以色列人这场鲁莽的战争，结果却成了这场战争的牺牲品。以色列人先是屠杀了几乎所有的便雅悯人来为一个利未人的妾报仇（二十 48），然后再屠杀几乎所有的基列·雅比人来挽救便雅悯人，这就是「各人任意而行」（25 节）的荒谬逻辑。

• 因着这场被迫的婚姻（14 节），基列·雅比人与便雅悯人成了亲戚，后来特别拥护便雅悯支派的扫罗王（撒上十一 9；三十一 11-13；撒下二 4-7）。

【士二十一 15】「百姓为便雅悯人后悔，因为耶和华使以色列人缺了一个支派（原文是使以色列中有了破口）。」

【士二十一 16】「会中的长老说：『便雅悯中的女子既然除灭了，我们当怎样办理，使那余剩的人有妻呢？』」

【士二十一 17】「又说：『便雅悯逃脱的人当有地业，免得以色列中涂抹了一个支派。』」

【士二十一 18】「只是我们不能将自己的女儿给他们为妻；因为以色列人曾起誓说，有将女儿给便雅悯人为妻的，必受咒诅。』」

【士二十一 19】「他们又说：『在利波拿以南，伯特利以北，在示剑大路以东的示罗，年年有耶和华的节期』；」

【士二十一 20】「就吩咐便雅悯人说：『你们去，在葡萄园中埋伏。』」

【士二十一 21】「若看见示罗的女子出来跳舞，就从葡萄园出来，在示罗的女子中各抢一个为妻，回便雅悯地去。」

【士二十一 22】「他们的父亲或是弟兄若来与我们争竞，我们就说：“求你们看我们的情面，施恩给这些人，因我们在争战的时候没有给他们留下女子为妻。这也不是你们将女子给他们的；若是你们给的，就算有罪。”』」

• 以色列中的破口，是以色列人自己造成的，但他们不但没有认罪悔改的反省，反而把责任都推给神；只说「耶和华使以色列人缺了一个支派」（15 节），却不思想神允许这事发生的原因。百姓与神的关系到了这种地步，难怪他们继续代替神来出主意，制造新的问题去解决老的问题。

• 「耶和华的节期」（19 节），可能是葡萄收获之后举行的住棚节。示罗人与这场战争毫无关系，却成了这场战争最后的牺牲品。百姓的动机好像是为了保存十二个支派，但却是以作恶来成善，结果并不能显明神百姓合一的见证。今天，当人高举人权、不肯以神为王的时候，结果也是如此，对少数人的公义，却剥夺了更多人的权利；对少数人的慈爱，结果成了对更多人

的残忍。

• 「这也不是你们将女子给他们的，若是你们给的，就算有罪」（22 节），这种自欺欺人的自圆其说，在神的审判面前有如掩耳盗铃一般可笑。但自从亚当夏娃在伊甸园里想「如神能知道善恶」（创三 5）以来，人就一直这样，发明各种道德、哲学、法律和学说，把自己的行为合理化，把善恶的标准从神那里夺过来，以回避良心的定罪。

• 以色列的长老们吩咐便雅悯人「在示罗的女子中各抢一个为妻」（21 节），与基比亚匪徒强暴利未人的妾并没有区别。只不过基比亚匪徒的丑行是赤裸裸的，不需要虚伪的理由；长老们的丑行却是扭扭捏捏的，需要冠冕堂皇的理由来为自己粉饰。这些长老们和那位利未人一样道貌岸然，但利未人只是「把他的妾拉出去交给」匪徒糟蹋，长老们却是把别人的二百个女儿交给便雅悯人去强暴，不但公然违背律法（利十九 13），而且更加无耻。

• 以色列人全然败坏到一个地步，一面义正词严地谴责基比亚人，一面做得比基比亚人还过分。同样，当我们谴责士师记里的这些以色列人的时候，可能自己比他们还要败坏。所以主耶稣说：「你们不要论断人，免得你们被论断。因为你们怎样论断人，也必怎样被论断；你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们」（太七 1-2）。



上图：在示罗遗址（Tel Shiloh）挖掘出来的古代以色列商店。

【士二十一 23】「于是便雅悯人照样而行，按着他们的数目从跳舞的女子中抢去为妻，就回自己的地业去，又重修城邑居住。」

【士二十一 24】「当时以色列人离开那里，各归本支派、本宗族、本地业去了。」

【士二十一 25】「那时，以色列中没有王，各人任意而行。」

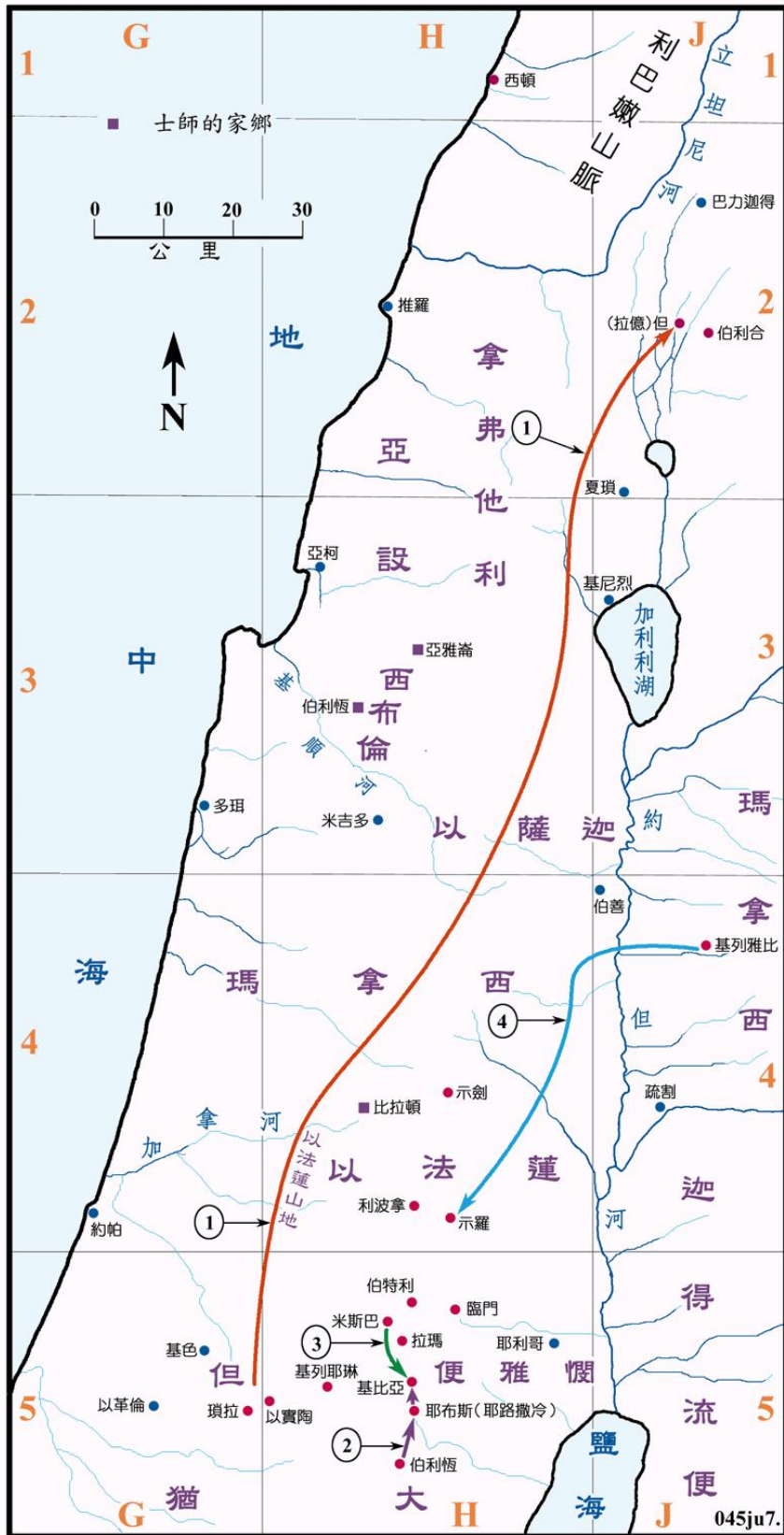
• 便雅悯支派靠着以错纠错的方法得到了重建（23 节），而后来以色列人所立的第一个扫罗王，竟然就来自他们认为十恶不赦的基比亚（撒上十 26）。圣灵第四次点出「以色列中没有王」（十七 6；十八 1；十九 1；二十一 25），作为这场荒诞剧的总结。

• 既然人不以神为王（出十五 18），总想自立为王，神就在最后一章里完全隐藏了，既不说话，也不阻拦，任凭百姓活在「各人任意而行」（25 节）的黑暗里。因为神要我们看见，亚当的后裔已经全然败坏，人若不以神为王，不管做了多少好事，不管有多热心，不管试图建立怎样的道德、秩序，都是以错纠错，结局都是败坏，生活就像士师时代的以色列人一样，变得极度的邪恶和荒诞。

• 士师记的最后两个故事，就像两面镜子，让历世历代的信徒都看到自己不顺服的肉体本相：即使是信了主，我们旧人的本相也不是要敬拜神，而是想利用神来为自己服务；我们真正的难处并不是外面的逼迫，而是里面的全然败坏。「我真是苦啊！谁能救我脱离这取死的身體呢？感谢神，靠着我们的主耶稣基督就能脱离了」（罗七 24-25）。神借着士师记要我们知道，从失败的循环里得着释放、脱离取死的肉体捆绑，唯一道路就是以神为王，「顺着圣灵而行」（加五 16）。神不是不要我们追求幸福、平安和喜乐，但神的百姓追求福气，不是倚靠自己、「各人任意而行」（25 节），而是放下自己、分别为圣。当我们肯在神面前放下自己、以神为王的时候，就不必一直在那里求神祝福、医治、保护和带领，因为我们只要「先求祂的国和祂的义，这些东西都要加给你们了」（太六 33）。

• 在「各人任意而行」的士师时代，以色列人的灵性混乱和败坏到所多玛一样的地步，却仍然存留了下来，这正如尼希米所总结的：虽然「他们不顺从，竟背叛祢，将祢的律法丢在背后」（尼九 26），但神仍然「大发怜悯，不全然灭绝他们，也不丢弃他们；因为祢是有恩典、有怜悯的神」（尼九 26、31）。也正如新约里所说的，「你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出

于自己，乃是神所赐的」（弗二 8）。亚当的后裔虽然已经全然失败，但神救赎的计划绝不会落空，祂也不会让我们失去盼望。在下一卷的《路得记》中，神就让我们看到，当百姓正在「没有王」的失败循环里苦苦挣扎的时候，神已经在黑暗中暗暗地预备了大卫的宝座（诗八十九 29），让我们把目光转向那永恒国度的真正君王——耶稣基督！



上图：但支派北迁、便雅悯支派险遭灭族：1、但支派攻取拉亿城，改名但城，在那里居住（士十八）；2、一个利未人带着他的妾从伯利恆到了基比亚，在基比亚他的妾被辱致死（士十九 1-28）；3、以色列人集合在米斯巴，攻打基比亚，又烧杀了便雅悯的各城，便雅悯几被灭族（士十九 29-二十 48）；4、以色列攻打基列·雅比，又将剩余的四百个处女带到示罗给便雅悯人为妻（士二十一 9-12）。

《路得记》 导读

《路得记》 背景

《路得记》的希伯来名是「路得书卷 מגילת רות / Megilath Ruth」，记述了士师时代初期，摩押寡妇路得跟随婆婆拿俄米在困苦中回到犹太伯利恒，后来嫁给波阿斯的故事。他们的后代包括以色列历史上最合神心意的大卫王、和拯救全人类的弥赛亚基督，波阿斯和路得的名字被列在耶稣基督的家谱上（太一5）。犹太传统认为本书的作者是撒母耳，但并不能确定。本书的结尾表明当时大卫已经声名显赫，所以成书时间可能是主前1010年大卫作王前后。

在圣经里，只有《路得记》和《以斯帖记》是以妇女的名字命名的，这两卷书在神救恩的历史里都起了生死攸关转折作用，在希伯来圣经《塔纳赫》（תנ"ך / Tanakh）中都列在《五小卷 Five Megillot》里。许多犹太会堂在节日都有公开诵读《五小卷》的传统：

1. 阿什肯纳兹犹太人（Ashkenazim，德国犹太人后裔，目前占世界犹太人的 80%）在逾越节的安息日公开诵读《雅歌》。
2. 阿什肯纳兹犹太人在五旬节早晨诵读律法书之前，先诵读《路得记》。
3. 所有的犹太人在圣殿被毁日（Ninth of Av）诵读《耶利米哀歌》。
4. 阿什肯纳兹犹太人在住棚节诵读《传道书》。
5. 所有的犹太人在普珥节诵读两次（当天晚上和次日早晨）《以斯帖记》。

路得是一位外邦女子，嫁给了以色列人；以斯帖是一位犹太女子，嫁给了外邦的君王。路得是弥赛亚的祖先；以斯帖保存了基督的血脉。《路得记》里满了爱，却一个字都没有提到爱情；《以斯帖记》里满了神的作为，却一个字都没有提到神的名字。这两卷书里处处都是信心的行为，虽然没有一个提到信心的字句。真正的信心不是在言语上，而是在行动上；真正的信心不是不看事实，而是不计后果地投靠神、顺服神。路得和以斯帖这两位姊妹都是不计代价顺服神的榜样，路得的信心宣告是：「你的国就是我的国，你的神就是我的神」（得一 16），而以斯帖的信心宣告是：「我若死就死吧」（帖四 16）。

如果说《士师记》是一卷「失败之书」，《路得记》就是一卷「希望之书」。在「各人任意而行」（士二十一 25）的士师时代，《路得记》就像一首清新、浪漫的田园诗；在从《创世记》到《士师记》的宏伟史诗中，《路得记》好像一朵偶尔溅起的小浪花。但神却借着这朵美丽的小浪花，在百姓

的混乱、黑暗和失败之中，显明了什么才是人与神之间的正确关系：拿俄米信靠神的慈爱，路得背井离乡投靠神，而波阿斯则谨守遵行神的律法。

《路得记》是一卷关于神的书，表面上的主人公是拿俄米、路得和波阿斯，真正的主人公是神自己。祂在万有之上管理一切，祝福所有投靠祂的以色列人和外邦人：「愿耶和华照你所行的赏赐你。你来投靠耶和华——以色列神的翅膀下，愿你满得祂的赏赐」（二 12）。神「是信实的神；向爱祂、守祂诫命的人守约，施慈爱，直到千代」（申七 9），虽然士师时代的百姓普遍失败了，但神却从外邦兴起投靠祂的路得，把忧伤变成喜乐，使死人得着生命，在「以色列中没有王」（士二十一 25）的时候，给神的百姓预备了结束失败循环的大卫王，也让我们能翘首盼望那位将救赎全人类的国度君王——弥赛亚基督。

第 1 章

【得一 1】「当士师秉政的时候，国中遭遇饥荒。在犹大伯利恒，有一个人带着妻子和两个儿子往摩押地去寄居。」

- 「士师秉政的时候」（1 节），就是士师管理以色列的时代。此时可能是士师时代初期、「以色列人服事摩押王伊矶伦十八年」（士三 14）的时候。

- 「摩押地」（1 节）在死海的东南面，位于亚嫩河和撒烈溪之间，居住在那里的摩押人是罗得的大女儿乱伦生出的后代（创十九 37）。「寄居」（1 节），表明这家人只是想到摩押地暂住一段时间，等过了饥荒再回来。

- 迦南地并没有适合灌溉的河流，农业的收成基本上倚靠神按时降下秋雨和春雨，因此，丰收还是饥荒，取决于百姓与神的关系是否正常。神早已宣告，百姓若谨守遵行神的一切诫命，「耶和华必为你开天上的府库，按时降雨在你的地上。在你手里所办的一切事上赐福与你」（申二十八 12）；而百姓若离弃神、拜偶像，「因为你富有的时候，不欢心乐意地事奉耶和华——你的神，所以你必在饥饿、干渴、赤露、缺乏之中事奉耶和华所打发来攻击你的仇敌」（申二十八 47-48）。

• 「伯利恒」（1 节）原文是「粮食之家」，是耶路撒冷附近一个盛产粮食的地方。连「粮食之家」都「遭遇饥荒」（1 节），说明绝不是偶然的自然灾害，而是因为百姓不肯以神为王（出十五 18），「各人任意而行」（士二十一 25）。同样，当我们「任意而行」的时候，神也会叫我们「遭遇饥荒」，兴起环境来提醒我们。



上图：伯利恒（以法他），位于耶路撒冷南方约 8 公里，希伯伦东北约 22 公里，海拔 880 米。城郊的土壤肥沃，出产丰富，是主耶稣出生的地方。主后 388 年，早期教父耶柔米定居于伯利恒，在这里完成了著名的武加大（Vulgate）拉丁文圣经译本。

【得一 2】「这人名叫以利米勒，他的妻名叫拿俄米；他两个儿子，一个名叫玛伦，一个名叫基连，都是犹大伯利恒的以法他人。他们到了摩押地，就住在那里。」

【得一 3】「后来拿俄米的丈夫以利米勒死了，剩下妇人和她两个儿子。」

• 「以利米勒」（2 节）这个名字的意思是「我的神是王」，表明他父亲生他的时候，心里是以神为王。但到了他这一代，百姓却不再以神为王，甚至「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」（士二 10），所以才「国中遭遇饥荒」（1 节）。这位一家之主却不是在饥荒时回转到神

面前，认罪悔改，而是「任意而行」（士二十一 25），别人都没有跑，他却带领全家离开应许之地，到摩押人那里去寄居，希望能靠自己的方法来解决问題。

- 「拿俄米」（2 节）这个名字的意思是「我的喜悦、甜」，表明她父亲生她的时候，感受到神祝福的甜蜜。但到了她这一代，却生出「玛伦」，意思「有病的」，还有「基连」，意思是「虚弱的」。「玛伦、基连」这些名字都在主前 14-12 世纪的乌加列文献（Ugarit Texts）中出现过，是典型的迦南名字，表明以利米勒效法迦南人给自己的子孩子起了名字。

【得一 4】「这两个儿子娶了摩押女子为妻，一个名叫俄珥巴，一个名叫路得，在那里住了约有十年。」

【得一 5】「玛伦和基连二人也死了，剩下拿俄米，没有丈夫，也没有儿子。」

- 律法禁止以色列人与迦南人通婚（申七 3），也禁止摩押男人进入耶和華的会（申二十三 3），但并没有禁止与摩押人通婚。「俄珥巴、路得」（4 节）都不是希伯来名字，原文的意思并不能确定。「俄珥巴」的意思可能是「羚羊」，「路得」意思可能是「友谊」。

- 以利米勒带领全家去摩押地，只不过是暂时「寄居」（1 节），以为躲过风头就好了，结果却成了「住在那里」（2 节），而且一住就「约有十年」（4 节），甚至成了埋骨之地，全家的男丁都死在摩押地，整个家族都失去了盼望。

- 应许之地的「饥荒」（1 节），本是神提醒百姓回转的信号；神的百姓若遭遇饥荒，首先当做的就是认罪悔改，因为「耶和華的眼目看顾敬畏祂的人和仰望祂慈爱的人，要救他们的命脱离死亡，并使他们在饥荒中存活」（诗三十三 18-19）。但人的本事如果太大了，就会靠着自己的努力去躲避神所兴起的环境，不肯接受神的对付。以利米勒能离开应许之地，「住在」（2 节）在摩押地，而且为两个儿子娶了媳妇，表明他是一个有办法的人；但他却对神的供应失去了信心，不肯站在该站的位置上、接受神所量给的管教，而是想靠自己的努力来逃避问題，结果却带来了更大的问題，很快就丧了性命。

- 今天，当我们遇到了什么难处，如果倚靠自己的方法来逃避，「暂时」离开教会、「暂时」离开神，结果也会从「寄居」世界变成「定居」世界、

死在世界，「凡要救自己生命的，必丧掉生命」（可八 35）。因为「体贴肉体的，就是死；体贴圣灵的，乃是生命、平安」（罗八 6），人如果逃到摩押地，就得自己负责应付问题；如果留在迦南地，则是由神负责解决问题。

• 然而，神把人带到尽头，正是为了让人回头。拿俄米如果丈夫不死，还有倚靠；儿子不死，还有盼望。现在神拿走了她在地上所有的倚靠和盼望，才能让她能够「归回」（6 节），不再有任何顾虑、牵挂，而是醒悟过来，回转倚靠神、仰望神。所以说「我受苦是与我有益」（诗一百一十九 71）。

【得一 6】「她就与两个儿妇起身，要从摩押地归回，因为她在摩押地听见耶和华眷顾自己的百姓，赐粮食与他们。」

【得一 7】「于是她和两个儿妇起行，离开所住的地方，要回犹大地去。」

• 此时可能是神兴起士师以笏，制服了摩押人，「国中太平八十年」（士三 30）的时候。神一直等到拿俄米在摩押走投无路、完全失去了倚靠和盼望以后，才兴起士师施行拯救，并且让拿俄米听到「耶和华眷顾自己的百姓，赐粮食与他们」（6 节）。

• 没有一个罪人能主动回转归向神。只有神堵死了摩押的路，才能使拿俄米改变人生的方向，「从摩押地归回」（6 节），回到「犹大地」（7 节）；只有神用恩典吸引，才能叫人采取行动，赶快「起行、离开」（7 节），回到基督里。

【得一 8】「拿俄米对两个儿妇说：『你们各人回娘家去吧。愿耶和华恩待你们，像你们恩待已死的人与我一样！』」

【得一 9】「愿耶和华使你们各在新夫家中得平安！」于是拿俄米与她们亲嘴，她们就放声而哭，」

【得一 10】「说：『不然，我们必与你一同回你本国去。』」

• 古代的寡妇如果没有儿子，生活会十分艰难。因此，寡妇可以先「回娘家」（8 节），然后再嫁。

• 拿俄米把现实的难处摆在两个儿媳面前，希望她们作出现实的选择，「回娘家」再嫁。当「有极多的人和耶稣同行」（路十四 25）的时候，主也把「背起自己十字架」跟从主的代价摆在他们面前（路十四 26-33）。人若是凭着自己的理性、情感或意志来跟随神，一时的冲动自然会渐渐退去；唯有那些神所拣选的人，才会因着神所赐的信心「盼望那所不见的，就必忍耐等候」（罗八 25）。

【得一 11】「拿俄米说：『我女儿们哪，回去吧！为何要跟我去呢？我还能生子作你们的丈夫么？』」

【得一 12】「我女儿们哪，回去吧！我年纪老迈，不能再有丈夫；即或说，我还有指望，今夜有丈夫可以生子，」

【得一 13】「你们岂能等着他们长大呢？你们岂能等着他们不嫁别人呢？我女儿们哪，不要这样。我为你们的缘故甚是愁苦，因为耶和华伸手攻击我。』」

【得一 14】「两个儿妇又放声而哭，俄珥巴与婆婆亲嘴而别，只是路得舍不得拿俄米。」

【得一 15】「拿俄米说：『看哪，你嫂子已经回她本国和她所拜的神那里去了，你也跟着你嫂子回去吧！』」

- 以色列人如果死后无嗣，他的兄弟就有义务娶这寡妇为妻（*Levirate marriage*），以便生子为他立后（申二十五 5-10）。但拿俄米已经没有其他的儿子，所以两个媳妇如果跟着拿俄米，就不可能再有后代，将来无依无靠、生活会非常艰难。

- 路得和俄珥巴都有同样的外邦背景、同样的人生经历，与婆婆拿俄米都有很深的感情。但俄珥巴的里面是天然人的感情，所以她只是被拿俄米吸引，却不能被拿俄米的神所吸引；而路得是被神拣选的，所以她不只是被拿俄米所吸引，更是被拿俄米的神所吸引。路得定意跟随拿俄米，不是因为她比俄珥巴更重感情、更有孝心，而是因着神恩典与怜悯的拣选：神救了我们，「并不是因我们自己所行的义，乃是照祂的怜悯」（多三 5）。

- 「她所拜的神」（15 节）指摩押人的偶像「基抹」（民二十一 29）。
- 俄珥巴和路得二人都有心跟随婆婆回犹太，但后来的结局却不一样。因为人「立志为善由得我，只是行出来由不得我」（罗七 18），路得若不是被神所拣选，同样也会在现实面前屈服。

【得一 16】「路得说：『不要催我回去不跟随你。你往哪里去，我也往哪里去；你在哪里住宿，我也在那里住宿；你的国就是我的国，你的神就是我的神。』」

【得一 17】「你在哪里死，我也在那里死，也葬在那里。除非死能使你我相离！不然，愿耶和华重重地降罚与我。』」

【得一 18】「拿俄米见路得定意要跟随自己去，就不再劝她了。」

- 「你的神就是我的神」（16 节），表明路得不只是跟随拿俄米，更是

投靠拿俄米的神，以她的神为王。路得为了不让拿俄米误会她所说的神是别的神，特地强调了「耶和华」（17 节）的名字，所以拿俄米「就不再劝她了」（18 节）。

- 「你往哪里去，我也往那里去；你在哪里住宿，我也在那里住宿；你的国就是我的国，你的神就是我的神」（16 节），这是路得的信心宣告，也正是主耶稣在大祭司的祷告中向天父所祈求的：「父啊，我在哪里，愿你所赐给我的人也同我在那里」（约十七 24）。真正的信心，就是完全放下自己，完全地跟从主。

- 在人看来，拿俄米在十年中从富足变成贫乏，既失败、又倒霉，完全没有见证。但她却在失败中遇见了神，看见一切遭遇的背后都是神的手在管理，所以不但没有埋怨，反而顺服神的权柄和管教，即便是「耶和华伸手攻击我」（13 节），她也不顾面子，也不计算将来的日子，立刻起行回转。因为她既然知道神夺去她的一切，是为了叫她回转，就相信神一定会恩待她。神使这个软弱者的见证在路得的心里生了根，使被神拣选的路得看到了那位又真又活的独一真神，因此勇敢地放下了自己的一切，「投靠耶和华以色列神的翅膀下」（二 12）。但这个见证却不能对未被拣选的俄耳巴产生作用，因为人若不是因着神的恩典和怜悯，没有人能对见证产生信心的回应。

- 当以色列人大都离弃神、拜偶像的时候，神却从外邦兴起了一位摩押女子路得，让我们看到，正因为她肯紧紧抓住了神，毫无保留地投靠了神，就永远改变了人类的历史。这个摩押女子因此成了大卫王的祖先、也就是弥赛亚基督肉身的祖先。

【得一 19】「于是二人同行，来到伯利恒。她们到了伯利恒，合城的人就都惊讶。妇女们说：『这是拿俄米吗？』」

【得一 20】「拿俄米对她们说：『不要叫我拿俄米（就是甜的意思），要叫我玛拉（就是苦的意思），因为全能者使我受了大苦。』」

【得一 21】「我满满地出去，耶和华使我空空地回来。耶和华降祸与我；全能者使我受苦。既是这样，你们为何还叫我拿俄米呢？』」

- 从摩押到伯利恒大约需要 4 天，旅程十分艰苦。她们需要向北走过死海边缘，由摩押山地一直下行至海平面以下 400 多米深的约旦河谷，然后攀登崎岖的荒漠，来到海拔 800 多米的伯利恒。

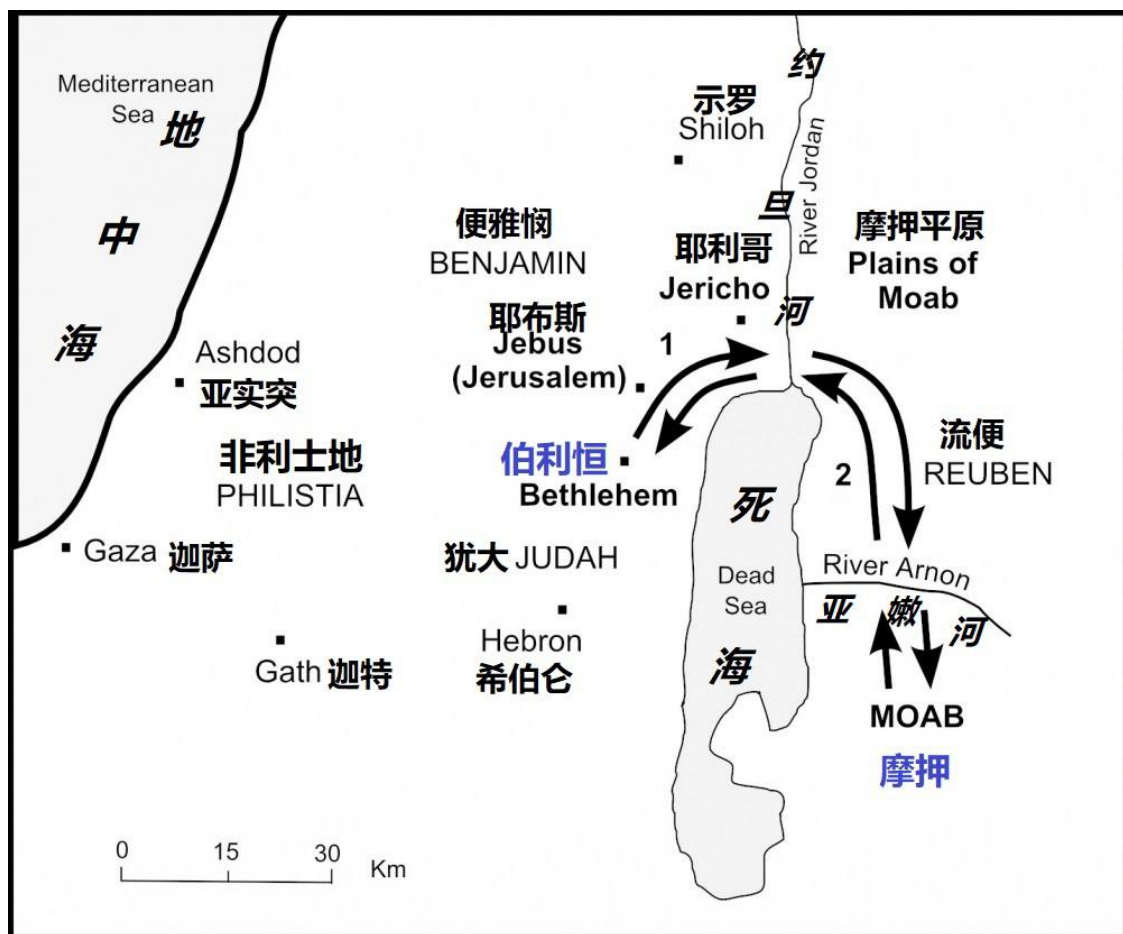
- 当初拿俄米一家移民摩押，很可能被许多没有条件离开的人所羡慕。

现在她们却一无所有地回来了，所以「合城的人就都惊讶」（20节）。

- 拿俄米说：「全能者使我受了大苦」（20节），这不是对神的抱怨，而是在失败中对神更深的认识。拿俄米是在摩押地受的苦，但她却两次强调神是使自己受苦的「全能者」（20-21节），表明她相信是自己的神在外邦的摩押地掌权。因此，即使拿俄米认为「全能者使我受苦」（21节），自己也「年纪老迈」（12节）了，她仍然愿意「空空地回来」（21节）。因为她相信自己的神既能「降灾祸」，又能「施平安」（赛四十五7）；不管人把自己的生活搞到怎样一团糟，当我们回转的时候，神永远都会给我们重新再来的机会。

- 「我满满地出去」（21节），指拿俄米出去的时候有丈夫有儿子，而且还有不少财产，并不是因为活不下去了，而是因为怕穷，因为城里其他的人并没有离开。每一个被神任凭的人，出去的时候也是满了自己的打算、利益和倚靠，回来的时候却成了被倒空的器皿。十字架的作用，就是把我们的生命对付到「空空」（21节）的地步，把满满的「我」挤出去，才能接受神满满的祝福。所以，「我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比、永远的荣耀」（林后四17）。

- 「耶和华降祸与我」（21节），原文是「耶和华作证控告我」。



上图：拿俄米逃荒去摩押，以及路得背井离乡来到伯利恒的路线，单程大约 150 公里，要走 4 天。

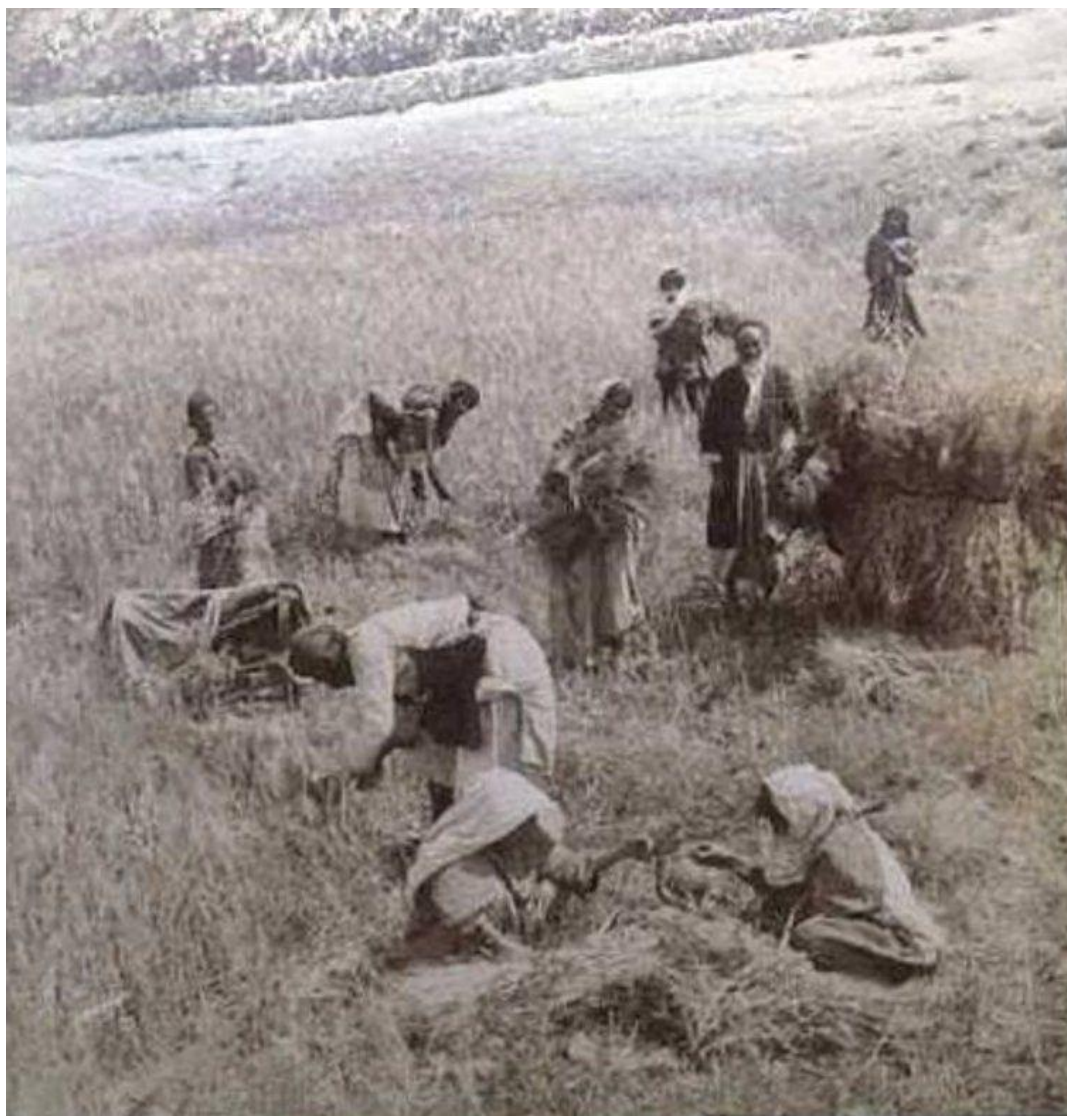
【得一 22】「拿俄米和她儿妇摩押女子路得，从摩押地回到伯利恒，正是动手割大麦的时候。」

• 「割大麦的时候」（22 节），大约在阳历四月底、五月初的逾越节。以色列人在逾越节期间离开埃及（出十二 11），也在逾越节期间进入迦南（书五 10），现在「摩押女子路得」（22 节）也是在逾越节离开摩押，投奔应许之地的伯利恒。

• 圣灵在路得记里七次强调路得「摩押女子」（一 4、22；二 2、6、21；四 5、10）的身分。路得是「摩押地」（22 节）来的与神无分无关的「摩押女子」（22 节），以色列人和摩押人之间既有新仇，又有旧恨：摩押王巴勒曾雇佣假先知巴兰咒诅以色列人（申二十三 4），所以神吩咐「摩押人不可

入耶和华的会」（申二十三 3）；摩押王伊矶伦也刚刚欺压了以色列人十八年（士三 14）。现在，路得背井离乡地来投靠神，如果神不要她，神的百姓不接纳她，该怎么办呢？但是感谢神，神真是要借着路得向我们这些外邦人显明，凡是凭信心来投靠神的外邦人，神必悦纳！

• 路得记好像是在说一个人间的小故事，实际上是神救赎的计划里重要的转折点。在士师时代那样黑暗的日子里，神一直在背后管理着历史，祂从来没有忘记自己的应许，也没有放弃自己计划。



上图：19 世纪末，伯利恒的巴勒斯坦人在收割。

第 2 章

【得二 1】「拿俄米的丈夫以利米勒的亲族中，有一个人名叫波阿斯，是个大财主。」

【得二 2】「摩押女子路得对拿俄米说：『容我往田间去，我蒙谁的恩，就在谁的身后拾取麦穗。』拿俄米说：『女儿啊，你只管去。』」

【得二 3】「路得就去了，来到田间，在收割的人身后拾取麦穗。她恰巧到了以利米勒本族的人波阿斯那块田里。」

- 「波阿斯」（1 节）这个名字的意思是「快速」。「大财主」（1 节）原文是「有名望、又富有的人」。

- 律法规定，「收割庄稼，不可割尽田角，也不可拾取所遗落的，要留给穷人和寄居的」（利二十三 22），「若忘下一捆，不可回去再取」（申二十四 19），目的是「要留给寄居的与孤儿寡妇」（申二十四 19）。这个满有恩典和怜悯的条例，是神为路得预备的，也是为全人类预备的。因为如果没有这个条例，就没有路得和波阿斯的婚姻，也就没有大卫的宝座，更没有「大卫的子孙」（太一 1）、人类的救主耶稣基督。

- 虽然律法有规定，但士师时代的百姓「行耶和华眼中看为恶的事」（士二 11），路得并不知道谁肯谨守遵行神的律法（四 6），「不欺压寄居的和孤儿寡妇」（耶七 6）。因此，路得盼望「蒙谁的恩，就在谁的身后拾取麦穗」（2 节），并不是根据人，也不是根据环境，乃是单单根据神的话语，凭着「投靠耶和华」（12 节）的信心。她对神有信心（一 16）、对婆婆有爱心（一 17），对未来就有盼望（2 节）。真实的信、望、爱，就带出了路得顺服的行为。

- 第一章里的路得，是「忘记背后」（腓三 13）的路得；第二章里的路得，是「努力面前」（腓三 13）的路得。在穷困、缺乏面前，她没有叹息抱怨，没有寻求施舍，没有把责任推给熟悉本地情况的婆婆，也没有停留在祷告上，而是凭着信心，主动出去「拾取麦穗」（2 节）。神不喜悦懒惰的人（箴十二 24；耶四十八 10；提前五 13），却吩咐我们「殷勤，不可懒惰」（罗十二 11）。当我们「忘记背后，努力面前的」（腓三 13），甘心从「拾取麦穗」做起的时候，神的手才能引导我们前面的道路，好让我们能「向着

标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏」（腓三 14）。

• 因此，路得「恰巧」（3 节）来到波阿斯的田中，波阿斯又恰巧「正从」（4 节）田间经过，许多的「无巧不成书」都出现了。圣经里从来没有真正的「恰巧」，发生在神百姓身上的「恰巧」，都是神使「万事都互相效力，叫爱神的人得益处」（罗八 28）的结果。是神亲自把路得领到伯利恒、领到波阿斯的田里、领到禾场上、领到波阿斯的家里，最后一直领进神的丰富里。降在贫困、卑微中的路得绝不会想到，她将从「拾取麦穗」开始，成为「大财主」家的女主人，也将成为大卫王的曾祖母（四 17），更将成为耶稣基督的祖先（太一 5）。一个凭信心跟定神的人，不会好高骛远、眼高手低（诗一百三十一 1），只要殷勤地从「拾取麦穗」开始，神必管理一切，把我们领进祂的永远的计划里。



上图：路得捡麦穗的艺术想象图。摩押寡妇路得，靠着在波阿斯的田间「拾取麦穗」，和婆婆拿俄米渡过了难关（得二 2），后来嫁给了波阿斯，成为大卫的曾祖母，列在主耶稣的家谱中（太一 5）。

【得二 4】「波阿斯正从伯利恒来，对收割的人说：『愿耶和华与你们同在！』他们回答说：『愿耶和华赐福与你！』」

【得二 5】「波阿斯问监管收割的仆人说：『那是谁家的女子？』」

【得二 6】「监管收割的仆人回答说：『是那摩押女子，跟随拿俄米从摩押地回来的。』」

【得二 7】「她说：“请你容我跟着收割的人拾取打捆剩下的麦穗。”她从早晨直到如今，除了在屋子里坐一会儿，常在这里。』」

- 「愿耶和华与你们同在」（4 节）、「愿耶和华赐福与你」（4 节），这样的打招呼与大祭司的祝福十分相似（民六 24-26），表明波阿斯和仆人们即使在工作中，也时刻活在神的面光当中。他们与神有这样美好的关系，就不会被工作、利益所捆绑，所以乐意让寄居者按照律法「拾取打捆剩下的麦穗」（7 节），让自己的恩典也成为别人的祝福，让自己的工作能荣耀赐福的神。

- 「是那摩押女子」（6 节），表明路得跟随婆婆投靠神的事情已经传遍了伯利恒，并且得着了众人的赞许（11 节）。圣灵反复强调路得「摩押女子」的身分，让我们看到神不单接纳以色列人，也同样接纳所有的亚当后裔。

- 「屋子」（7 节），可能是临时搭起来遮荫的棚子。



上图：正统犹太人正在用镰刀割小麦，准备七七节（Shavuot）庆典。这一天他们要在会堂诵读妥拉中有关十诫的经文，并诵读路得记。

【得二 8】「波阿斯对路得说：『女儿啊，听我说，不要往别人田里拾取麦穗，也不要离开这里，要常与我使女们在一处。』」

【得二 9】「我的仆人在那块田收割，你就跟着他们去。我已经吩咐仆人不可欺负你；你若渴了，就可以到器皿那里喝仆人打来的水。』」

【得二 10】「路得就俯伏在地叩拜，对他说：『我既是外邦人，怎么蒙你的恩，这样顾恤我呢？』」

【得二 11】「波阿斯回答说：『自从你丈夫死后，凡你向婆婆所行的，并你离开父母和本地，到素不认识的民中，这些事人全都告诉我了。』」

【得二 12】「愿耶和华照你所行的赏赐你。你来投靠耶和华——以色列神的翅膀下，愿你满得祂的赏赐。』」

【得二 13】「路得说：『我主啊，愿在你眼前蒙恩。我虽然不及你的一个使女，你还用慈爱的话安慰我的心。』」

- 波阿斯称路得为「女儿」（8 节），表明他们二人在年龄上有相当的差距。

- 路得自从「丈夫死后」（11 节），生活就陷入了困境；但正是她「丈夫死后」所行的一切，成了她人生的转折，也成了万民的祝福。并不是平安、顺利才能荣耀神，我们在难处中与神的亲密交通，神借着难处带领我们脱离世界，更能见证神荣耀的计划和做工的法则，能给世人带来更大的祝福。

- 路得清楚地知道自己「外邦人」（10 节）的身份，知道「拾取麦穗」（8 节）是因着恩典。但神却借着波阿斯满有恩惠的话，给投靠祂的人恩上加恩，印证她的投靠是正确的，神悦纳寻求祂的人（13 节）。路得为了投靠神，撇下了自己的一切，神就以祂的同在来报答她，使路得「满得祂的赏赐」（12 节）。正如主耶稣所说的：「我实在告诉你们，人为神的国撇下房屋，或是妻子、弟兄、父母、儿女，没有在今世不得百倍，在来世不得永生的」（路十八 29-30）。

- 波阿斯是一位认识神的人，虽然他对路得满有恩惠（8-9 节），但却知道人能给的都是有限的，只有神是无限的，所以他更祝福路得：「愿你满得祂的赏赐」（12 节）。今天，有些人忙着帮助人，有些人忙着培养孩子，却忽略了让人「满得祂的赏赐」；我们的爱心能给的都是有限的，最大的祝福，是让无限的神成为被帮助者、成为孩子自己的神。

- 路得在摩押地决定跟随拿俄米回伯利恒的时候，是一厢情愿地说「你的民就是我的民，你的国就是我的国，你的神就是我的神」（一 6），并没有考虑自己能否被以色列人接纳。但路得的一厢情愿，却使她从连「使女」（13 节）都不如的地位，最后成为这家的女主人。这正是神所说的：「因为尊重我的，我必重看他」（撒上二 30）。

【得二 14】「到了吃饭的时候，波阿斯对路得说：『你到这里来吃饼，将饼蘸在醋里。』路得就在收割的人旁边坐下；他们把烘了的穗子递给她。」

她吃饱了，还有余剩的。」

【得二 15】「她起来又拾取麦穗，波阿斯吩咐仆人说：『她就是在捆中拾取麦穗，也可以容她，不可羞辱她；」

【得二 16】「并要从捆里抽出些来，留在地下任她拾取，不可叱吓她。』」

- 「醋」（14 节）是酸酒做成的调味品。

- 路得所「拾取」（15 节）的麦穗，并不是凭着自己的能力得到的（15 节）；她虽然殷勤做工（7 节），但殷勤做工并不能使她能得着这么多。同样，我们需要在属灵上殷勤追求，但我们的殷勤追求之所以能有所得着，也是因着神的恩典和怜悯；凡是我们追求所得着的，都是主故意「留在地下」（16 节）任我们拾取的麦穗。因此，谁也没有资格把属灵的得着当作骄傲、自夸的资本。

【得二 17】「这样，路得在田间拾取麦穗，直到晚上，将所拾取的打了，约有一伊法大麦。」

【得二 18】「她就把所拾取的带进城去给婆婆看，又把她吃饱了所剩的给了婆婆。」

【得二 19】「婆婆问她说：『你今日在哪里拾取麦穗，在哪里做工呢？愿那顾恤你的得福。』路得就告诉婆婆说：『我今日在一个名叫波阿斯的人那里做工。』」

【得二 20】「拿俄米对儿妇说：『愿那人蒙耶和华赐福，因为他不断地恩待活人死人。』拿俄米又说：『那是我们本族的人，是一个至近的亲属。』」

- 「一伊法」（17 节）大约有 22 升，是普通女子所能拿得动的最大份量。

- 「至近的亲属」（20 节）原文「גִּלְגָּל」是「至近的救赎者」（英文 ESV 译本），包括「兄弟，或伯叔、伯叔的儿子，本家的近支」（利二十五 48-49）。律法规定，「至近的亲属」有责任赎回弟兄的产业（利二十五 25），也有责任赎回弟兄的自由（利二十五 48）。基督就是我们「至近的救赎者」，我们是祂用自己宝血「重价买来的」（林前六 20；启五 9）。

【得二 21】「摩押女子路得说：『他对我说：“你要紧随我的仆人拾取麦穗，直等他们收完了我的庄稼。”』」

【得二 22】「拿俄米对儿妇路得说：『女儿啊，你跟着他的使女出去，不叫人遇见你在别人田间，这才为好。』」

【得二 23】「于是路得与波阿斯的使女常在一处拾取麦穗，直到收完了

大麦和小麦。路得仍与婆婆同住。」

- 拿俄米说：「不叫人遇见你在别人田间」（22节），意思是不要离开波阿斯的田，因为她已经感受到了神手的工作，是要路得在波阿斯那里蒙恩。

- 路得所注意的是「拾取麦穗」（21节），拿俄米所注意的却是「至近的亲属」（20节）和「不叫人遇见你在别人田间」（22节）。当我们专心顺服的时候，神的手自然会在那里预备我们所需要的一切，超过我们的所求所想。因为神不是要路得只得着一点「麦穗」，而是要让路得得着「大财主」（1节）波阿斯；神也不是要我们只得着一点恩典，而是要我们得着施恩典的主，「因为神本性一切的丰盛都有形有体地居住在基督里面，你们在祂里面也得了丰盛」（西二 9-10）。

- 收割季节先是收割大麦，然后收割小麦，持续七个星期，一直到五旬节。收割季节结束了，路得就失业了，「仍与婆婆同住」（23节），婆媳二人还是相依为命，无依无靠。但是，路得一直持守在卑微的使女地位中，顺服婆婆、顺服波阿斯，也顺服在背后管理着他们的神。路得既顺服在主的安排里，所以神就负责让她按着神的旨意升高，这正是十字架的道路（腓二 5-11）！

第 3 章

【得三 1】「路得的婆婆拿俄米对她说：『女儿啊，我不当为你找个安身之处，使你享福吗？』」

【得三 2】「你与波阿斯的使女常在一处，波阿斯不是我们的亲族吗？他今夜在场上簸大麦；」

【得三 3】「你要沐浴抹膏，换上衣服，下到场上，却不要使那人认出你来。你等他吃喝完了，」

【得三 4】「到他睡的时候，你看准他睡的地方，就进去掀开他脚上的被，躺卧在那里，他必告诉你所当做的事。』」

【得三 5】「路得说：『凡你所吩咐的，我必遵行。』」

- 「安身之处」（1节），指给路得找一个婚姻归宿。表面上，这是拿俄米在为路得的下半生作打算，「使你享福」（1节）。实际上，是神在「以

色列中没有王，各人任意而行」（二十一 25）的时候，开始暗暗预备大卫的宝座（四 17），引进了永恒国度的预表，要赐福给万民。这正是：「人心筹算自己的道路；惟耶和华指引他的脚步」（箴言十六 9）。

- 「波阿斯不是我们的亲族吗」（2 节），意思是波阿斯与她们的关系最近，这个婚姻比别人更合适。

- 「下到场上」（3 节），指伯利恒的地势比打谷场高。迦南地通常在下午和傍晚时分有西风从地中海吹来，簸麦子的工作通常都在下午或傍晚进行。打谷场是公共的设施，波阿斯可能傍晚才轮到打谷，所以他「今夜在场上簸大麦」（2 节），晚上在打谷场上睡觉、看守麦子。拿俄米这位婆婆没有闲在家里，而是什么都替路得打听好了。

- 古代以色列的寡妇不抹膏，要穿寡妇的衣裳（撒下十四 2）。拿俄米吩咐路得「沐浴抹膏，换上衣服」（3 节），意思是要她结束守寡的身分，准备开始新的人生（撒下十四 2）。「不要使那人认出你来」（3 节），意思是躲在一旁等待时机。

- 拿俄米的吩咐是为路得着想，要给路得找一个婚姻归宿。路得说：「凡你所吩咐的，我必遵行」（5 节），但她所行的却是为拿俄米着想，所以超出了拿俄米的吩咐。



上图：19 世纪末，巴勒斯坦的农夫在打谷场上打麦子，他们用牲畜拖着

碌碡碾压麦子，把麦粒和糠秕脱离。

【得三 6】「路得就下到场上，照她婆婆所吩咐她的而行。」

【得三 7】「波阿斯吃喝完了，心里欢畅，就去睡在麦堆旁边。路得便悄悄地来掀开他脚上的被，躺卧在那里。」

【得三 8】「到了夜半，那人忽然惊醒，翻过身来，不料有女子躺在他的脚下。」

【得三 9】「他就说：『你是谁？』回答说：『我是你的婢女路得。求你用你的衣襟遮盖我，因为你是我一个至近的亲属。』」

• 「衣襟」（9 节）就是波阿斯「脚上的被」（7 节），是白天可以穿、晚上可以当被子的外衣。「求你用你的衣襟遮盖我」（9 节），意思就是求婚（结十六 8）。

- 「至近的亲属」（9 节）原文「לֵאָדָם」是「至近的救赎者」（英文 ESV 译本），包括「兄弟，或伯叔、伯叔的儿子，本家的近支」（利二十五 48-49）。「至近的亲属」有权赎回弟兄的产业（利二十五 25），并且娶无后弟兄的遗孀为妻，所生的长子归在弟兄的名下。拿俄米让路得向波阿斯求婚，原文使用的「לֵאָדָם」是普通的「亲族」（2 节），并不是「至近的亲属 לֵאָדָם」这个专门用语，表明拿俄米并没有期望波阿斯按照「至近的亲属」的方式娶路得（申二十五 5-10）。如果路得只是为自己着想，她可以照着拿俄米的吩咐，直接向波阿斯求婚，可以省掉许多麻烦。但她特别提到「至近的亲属」，表明她是求波阿斯以「至近的亲属」的身分来娶她，这样，波阿斯就需要付出代价，赎买路得前夫的产业，并且所生的长子归于她前夫家族的名下。



上图：19 世纪末，巴勒斯坦的农夫在打谷场上扬场。农夫利用碌碡把麦粒和糠秕分开后，再用木叉把麦粒和脱离的糠秕一起扬在空中，风把比较轻的糠秕吹到远处，而比较重的麦粒则落在近处，这样可以把麦粒和糠秕分开。

【得三 10】「波阿斯说：『女儿啊，愿你蒙耶和華賜福。你末后的恩比先前更大；因为少年人无论贫富，你都没有跟从。』」

【得三 11】「女儿啊，现在不要惧怕，凡你所说的，我必照着行；我本城的人都知道你是个贤德的女子。」

【得三 12】「我实在是你一个至近的亲属，只是还有一个人比我更近。」

【得三 13】「你今夜在这里住宿，明早他若肯为你尽亲属的本分，就由他吧；倘若不肯，我指着永生的耶和華起誓，我必为你尽了本分，你只管躺到天亮。』」

• 路得「先前」（10 节）的恩，指孝顺她的婆婆；「末后的恩」（10 节），指愿意嫁给年长的波阿斯，为前夫的家族留后。路得的求婚并非为了自己的利益，而是因为爱她的婆婆，想给婆婆一家存留后代。

• 波阿斯显然很喜欢路得，他本来可以直接娶路得，而不是作为「至近的亲属」（12 节）来娶她。但他却尊重路得的要求，甘心付出代价，按路得要求的方式「照着行」（11 节）。而按照律法，波阿斯必须等待那位「更近」（12 节）的亲属放弃了自己「亲属的本分」（13 节），然后才能照着路得所要求的方式去娶路得。

【得三 14】「路得便在他脚下躺到天快亮，人彼此不能辨认的时候就起来了。波阿斯说：『不可使人知道有女子到场上来』；」

【得三 15】「又对路得说：『打开你所披的外衣。』她打开了，波阿斯就撮了六簸箕大麦，帮她扛在肩上，她便进城去了。」

• 「波阿斯说」（14 节），原文意思是「波阿斯自言自语」，并不表明当时还有其他的人在场。「不可使人知道有女子到场上来」（4 节），是为了保全路得的名声。

• 这「六簸箕大麦」（15 节），是波阿斯向拿俄米表明他必然会负责到底（18 节），也是让路得心里能有安息。

• 波阿斯冷静又有恩慈地处理这件事，显出了有节制的君子风度。而路得一直顺服，就一直蒙恩。因着顺服，她一路「到了伯利恒」（一 19），「来

到田间」（二 3），「下到场上」（3 节），最后进了波阿斯的家（四 11），建立了大卫王和基督的家室（四 17）。

【得三 16】「路得回到婆婆那里，婆婆说：『女儿啊，怎么样了？』路得就将那人向她所行的述说了一遍，」

【得三 17】「又说：『那人给了我六簸箕大麦，对我说：“你不可空手回去见你的婆婆。”』」

【得三 18】「婆婆说：『女儿啊，你只管安坐等候，看这事怎样成就，因为那人今日不办成这事必不休息。』」

- 「空手」（17节）原文与拿俄米「空空地」（一21）回来是同一个字「רִיקָם」，意思是「徒劳的、虚空的」。波阿斯叫路得不可「不可空手回去见你的婆婆」（17节），表明拿俄米徒劳、虚空的日子已经过去了。

- 「波阿斯」这个名字的意思是「快速」，他做事的风格正和他的名字一样，「今日不办成这事必不休息」（18 节）。

- 路得做完了当做的事，拿俄米就吩咐她「只管安坐等候，看这事怎样成就」（18 节），这也是圣灵对每一个神百姓的吩咐。倚靠神、完全交托的人不是什么都不必做，而是按着神的旨意，做好自己当尽的本分，然后就在安息里「只管安坐等候，看这事怎样成就」。因为神所要成就的，祂必然会以祂的方式、按着祂所定意的时间成就。

第 4 章

【得四 1】「波阿斯到了城门，坐在那里，恰巧波阿斯所说的那至近的亲属经过。波阿斯说：『某人哪，你来坐在这里。』他就来坐下。」

【得四 2】「波阿斯又从本城的长老中拣选了十人，对他们说：『请你们坐在这里。』他们就都坐下。」

- 路得「恰巧」（二 3）来到波阿斯的田中，波阿斯又恰巧「正从」（二 4）田间经过，认识了路得。现在波阿斯要找「那至近的亲属」（1 节），那人就「恰巧」（1 节）经过了。一个被神管理的人生，必定充满了「恰巧」的经历；因为发生在神百姓身上的「恰巧」，都是神使「万事都互相效力，叫爱神的人得益处」（罗八 28）的结果。

• 「城门」（1 节）是古代以色列城邑里公众集会、买卖交易和审判案件的地方。这十位长老是证人。



上图：拉吉（Lachish）城门口的遗址及复原示意图。从城门进来，两侧各有 3 个房间，平时作为交易、诉讼、公告的公共会所，战时作为防御工事。基色、米吉多、夏琐、撒玛利亚和但的遗址都有相同的城门结构。



上图：别是巴遗址（Tel Beer Sheva）的城门口。本城的审判官在这里断案。

【得四 3】「波阿斯对那至近的亲属说：『从摩押地回来的拿俄米，现在要卖我们族兄以利米勒的那块地；』」

【得四 4】「我想当赎那块地的是你，其次是我，以外再没有别人了。你可以在这里的人面前，和我本国的长老面前说明，你若肯赎就赎，若不肯赎就告诉我。』」那人回答说：『我肯赎。』」

- 「我想」（4 节）原文是「我想我应该告诉你」（英文 ESV 版本），意思使提醒对方。

- 「以利米勒的那块地」（3 节），可能之前租给了别人。现在收割季节已过，拿俄米就可以卖这块地了。按照律法，「卖」（3 节）地其实就是长期出租，到了禧年必须归还原来的业主（利二十五 13-16）。因此，波阿斯一再强调是「赎」（4 节），而不单纯是「买」（5 节）；也就是要给以利米勒留下后代，好让那块地将来能回到以利米勒的名下，「使死人在产业上存留他的名」（5 节）。

【得四 5】「波阿斯说：『你从拿俄米手中买这地的时候，也当娶（原文是买；十节同）死人的妻摩押女子路得，使死人在产业上存留他的名。』」

【得四 6】「那人说：『这样我就不能赎了，恐怕于我的产业有碍。你可以赎我所当赎的，我不能赎了。』」

- 「赎」（6 节）地不只是「买」（5 节）地而已，更要娶死者的遗孀，长子归在死者名下，以继承死者的产业。那人若娶路得，则她所生的长子会归在以利米勒的名下继承那地，等于是替以利米勒买地，所以说「恐怕于我的产业有碍」（6 节）。

- 那人只愿意「买」，不愿意「赎」。这正是当时百姓的属灵光景，他们喜欢享用神的祝福，却不甘心付上顺服的代价。今天，我们若以自我为中心，当对自己的利益没有妨碍时，表面上可以顺服神；当与自己的名利冲突时，就很难顺服，因为「恐怕于我的产业有碍」。

【得四 7】「从前，以色列中要定夺什么事，或赎回，或交易，这人就脱鞋给那人。以色列人都以此为证据。」

【得四 8】「那人对波阿斯说：『你自己买吧！』于是将鞋脱下来了。」

「脱鞋」（7 节）并不是光荣的事，因为表明不遵行神的话，在神面前

是蒙羞的（申二十五 9）。但这人自动把鞋脱下来，完全没有羞辱的感觉，却成了普通的显明证据的动作，神严肃的律法，到现在已经被百姓看成了一件平常的事情，这正是当时大部分以色列人的属灵光景。

【得四 9】「波阿斯对长老和众民说：『你们今日作见证，凡属以利米勒和基连、玛伦的，我都从拿俄米手中置买了；』」

【得四 10】「又娶了玛伦的妻摩押女子路得为妻，好在死人的产业上存留他的名，免得他的名在本族本乡灭没。你们今日可以作见证。』」

• 「那人」（8 节）买地是「为己」，波阿斯赎地是「舍己」，是为了存留弟兄的名。

• 圣灵在路得记里七次强调路得「摩押女子」（一 4、22；二 2、6、21；四 5、10）的身分，显明神悦纳投靠外邦人的心意：

1. 波阿斯作为「至近的救赎者」，娶了「摩押女子路得为妻」（10 节），这正如人类的救赎者耶稣基督，娶了教会为「新妇」（启二十一 2、9；弗五 32）。

2. 摩押人在以色列人进迦南时咒诅神的百姓，所以「摩押人不可入耶和华的会；他们的子孙，虽过十代，也永不可入耶和华的会」（申二十三 3），但神却收纳了投靠祂的路得，使她成为基督家里的人。教会也都是「从前远离神的人」（弗二 12），「与基督无关，在以色列国民以外，在所应许的诸约上是局外人，并且活在世上没有指望，没有神」（弗二 12），但神也收纳了我们，使我们「不再作外人和客旅，是与圣徒同国，是神家里的人了」（弗二 19）。

【得 4:11-12】11 在城门坐着的众民和长老都说：“我们作见证。愿耶和華使进你家的这女子，像建立以色列家的拉结、利亚二人一样。又愿你在以法他得亨通，在伯利恒得名声。12 愿耶和華从这少年女子赐你后裔，使你的家像她玛从犹大所生法勒斯的家一般。”

• 「拉结、利亚」（11 节）为雅各建立了以色列家，现在因着士师时代的荒凉，使这个家四分五裂。路得将使以色列家重新被建立起来，到了大卫的时候，这个预言就完全显明出来。

• 「她玛」（12 节）也是外邦女子，她和犹大所生的儿子法勒斯，成为整个犹大支派的祖先（创三十八 24-30）。这是比喻路得投靠神，神就越过她外邦人的身分，赐给她蒙悦纳的资格。

【得四 13】「于是波阿斯娶了路得为妻，与她同房。耶和华使她怀孕生了一个儿子。」

- 「耶和华使她怀孕生了一个儿子」（13 节），表明路得的儿子是神特别赐给的，因为波阿斯的年纪已经不小，而路得之前将近十年的婚姻里也没有怀过孕。

- 在路得记里，拿俄米所体会的神的作为是：「耶和华伸手攻击我」（一 13），「全能者使我受了大苦」（一 20），「耶和华使我空空地回来」（一 21）。但是，圣灵所宣告的神的作为却是：「耶和华眷顾自己的百姓，赐粮食与他们」（一 6），「耶和华使她怀孕生了一个儿子」（四 13）。正如神自己所说的：「我知道我向你们所怀的意念是赐平安的意念，不是降灾祸的意念，要叫你们末后有指望」（耶二十九 11）。

【得 4:14-15】14 妇人们对拿俄米说：“耶和华是应当称颂的！因为今日没有撇下你，使你无至近的亲属。愿这孩子以色列中得名声。**15** 他必提起你的精神，奉养你的老，因为是爱慕你的那儿妇所生的。有这儿妇比有七个儿子还好！”

- 拿俄米的「至近的亲属」（14 节），指路得的孩子。波阿斯买赎了以利米勒的产业（9 节），又娶了拿俄米的儿媳路得为妻，生下的长子就算作拿俄米的孙子，成为她「至近的亲属」，所以说「拿俄米得孩子了」（17 节）。

- 「他必提起你的精神」（15 节），原文是「他必使你的生命回转」。「提起 שׁוּב」的原文是「回转」，与拿俄米起初所说「耶和华使我空空地回来」的「回来」（一 21）是同一个词。当初出去的是甜的「拿俄米」，回来的是苦的「玛拉」（一 20）；现在，神借着这个孩子，使甜的「拿俄米」又回来了，所以说「他必使你的生命回转」。

- 神没有撇下离开应许之地的拿俄米一家，而是赐给她「至近的亲属」，使她的生命能够回转；神也没有撇下离弃祂的人类，而是赐给我们「至近的救赎者」基督，使我们的生命得以回转。波阿斯作为以利米勒「至近的亲属」，赎买了他的产业，「在死人的产业上存留他的名」（10 节）；基督也作为我们「至近的救赎者」，用祂的宝血买赎了我们（彼前一 18-19），使我们成为神的后嗣（罗八 17），在基督里面承受了永远的基业（弗一 11）。

【得 4:16-17】16 拿俄米就把孩子抱在怀中，作他的养母。**17** 邻舍的妇人说：“拿俄米得孩子了。”就给孩子起名叫俄备得。这俄备得是耶西的父，耶西是大卫的父。

- 「俄备得」（17 节）这个名字的意思是「服事」，「耶西」（17 节）

的意思是「我拥有」，「大卫」（17节）的意思是「被爱的」，主耶稣基督被称为「大卫的子孙」（路一27）。

- 拿俄米从「没有丈夫，也没有儿子」（一5）到「得孩子了」（17节），从没有后裔到有了后裔，从遭遇饥荒到享用丰富，向我们启示了一个属灵的原则：亚当的后裔要脱离肉体、承受属天的基业，必须先失去、后得着，先剥夺、后加添（太五3-5），先降卑、后升高（腓二5-11）。

【得4:18-22】18 法勒斯的后代记在下面：法勒斯生希斯仑，19 希斯仑生兰，兰生亚米拿达，20 亚米拿达生拿顺，拿顺生撒门，21 撒门生波阿斯，波阿斯生俄备得，22 俄备得生耶西，耶西生大卫。

- 这份家谱从法勒斯到大卫，中间跳过了若干代（代上二5-15），只留下十代：从法勒斯到拿顺，是寄居在埃及的五代，从撒门到大卫，是出埃及后的五代。而这十代特别列出了与外邦人有关的人：「法勒斯」（18节）是犹太和外邦儿媳她玛所生的儿子（创三十八12-30）；「撒门」（20节）娶了投靠神的耶利哥妓女喇合（太一5）；「波阿斯」（21节）娶了投靠神的摩押女子路得。

- 俄备得应该被算为以利米勒的后代，波阿斯的字本来不应该出现在大卫的家谱上，但圣灵却偏偏承认大卫是波阿斯的后代。拒绝买地，不愿意保存弟兄的名的「那人」（6节），自己的名字却消失了，只被称为「某人」（1节）；波阿斯看重神的心意过于自己的所有，愿意「在死人的产业上存留他的名」（10节），他的名字却永远被记录在了主耶稣基督的家谱上（太一5）。

- 最后的这份家谱，是路得记最好的结尾，向我们显明：在拿俄米、路得和波阿斯身上所发生的一切，都是神救赎计划中的一部分，为要在士师时代的黑暗里预备国度的君王。不管人的愚昧到了一个什么地步，神的救赎计划都不会停止。当神的百姓尝到了足够的教训，神就会兴起「至近的救赎者」，使人的心回转归向祂，把人领向永恒的国度。

- 路得记之所以能从饥荒、远离和死亡开始，以丰富、回转和盼望结束，都是因为我们的神是信实、慈爱、也是全能的神。无论人怎样失败、悖逆，只要是神所应许的计划，祂必负责成就；只要是神所选召的百姓，祂必亲自恢复！