

圣经综合解读

以西结书 但以理书



圣经综合解读

以西结书

但以理书

复印：《圣经综合解读》

时间：2021.10.9

字数：31.6 万字

目录

《以西结书》	1
导读.....	2
1 章.....	6
2 章.....	12
3 章.....	17
4 章.....	24
5 章.....	31
6 章.....	35
7 章.....	42
8 章.....	49
9 章.....	55
10 章.....	60
11 章.....	64
12 章.....	72
13 章.....	79
14 章.....	85
15 章.....	90
16 章.....	92
17 章.....	102
18 章.....	107
19 章.....	114
20 章.....	118
21 章.....	129
22 章.....	135
23 章.....	140
24 章.....	148
25 章.....	152
26 章.....	159
27 章.....	168
28 章.....	176
29 章.....	185
30 章.....	193
31 章.....	200

32 章.....	205
33 章.....	213
34 章.....	221
35 章.....	228
36 章.....	233
37 章.....	245
38 章.....	251
39 章.....	260
40 章.....	267
41 章.....	282
42 章.....	289
43 章.....	295
44 章.....	305
45 章.....	311
46 章.....	317
47 章.....	325
48 章.....	331
《但以理书》	341
导论.....	342
1 章.....	346
2 章.....	353
3 章.....	369
4 章.....	376
5 章.....	384
6 章.....	393
7 章.....	401
8 章.....	411
9 章.....	419
10 章.....	429
11 章.....	433
12 章.....	454

《以西结书》

导读

《以西结书》的希伯来名是「以西结 יְחֶזְקָאל / yekh-ez-kale'」，这个名字的意思是「神坚固、神赐力量」。这个书名贴切地表明了本书的主题：当百姓被掳巴比伦的时候，神并没有撇下他们，而是设立先知作为他们的守望者（三 17），借着一系列审判和复兴的异象，坚固蒙神拣选的百姓，让他们清楚地知道自己所等候的复兴。被掳的环境造就了一批回转归向神的人，神在巴比伦兴起了一批合祂使用的器皿，如早期的但以理和三个朋友、以西结，后期的所罗巴伯、哈该、撒迦利亚、以斯拉、尼希米、末底改和以斯帖。

《以西结书》在希伯来圣经《塔纳赫》（תנ"ך / Tanakh）中被称为《先知书》中「后期先知书」的第三卷。《塔纳赫》的名字 Tanakh 由三个单词的开头字母组成，代表以下三部分、24 卷书：

1、《妥拉》（Torah / תורה）：意思是「指导、教导」，共 5 卷。顺序是：创世记、出埃及记、利未记、民数记和申命记。

2、《先知书》（Navim / נביאים）：意思是「先知们」，共 8 卷。现代顺序是：早期先知书（约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪）、后期先知书（以赛亚书、耶利米书、以西结书、十二先知书）。

3、《圣卷》（Ketuvim / כתובים）：意思是「作品集」，共 11 卷。现代顺序是：诗歌（诗篇、箴言、约伯记），五小卷（雅歌、路得记、耶利米哀歌、传道书、以斯帖记），历史书（但以理书、以斯拉记-尼希米记、历代志）。

犹太和教会的传统认为，本书的作者是「祭司以西结」（一 3）。在旧约的先知中，只有耶利米、以西结和撒迦利亚是祭司兼先知。以西结的祭司背景使他非常适合被神用来发表关于圣殿、献祭制度和神荣耀的异象。以西结所发表的信息始于「约雅斤王被掳去第五年四月初五日」（一 2）、终于「二十七年正月初一日」（二十九 17），大约是主前 593-571 年，对应于中国春秋五霸之楚庄王问鼎中原到第一次弭兵会盟的时代。他一生事奉二十二年，大约从三十岁到五十二岁。

主前 640 年，犹大王约西亚继位（王下二十一 23-26）。在玛拿西和亚们王长达五十七年的统治下，南国犹大已沦为亚述的藩属国，偶像崇拜非常猖獗。约西亚作王第八年开始「寻求他祖大卫的神」（代下三十四 3），第十二年「洁净犹大和耶路撒冷」（代下三十四 3），修复圣殿，恢复逾越节。在此期间，亚述帝国最后一位伟

大的君王亚述巴尼拔（Ashurbanipal，主前 669-631 年在位）驾崩，从此再无力量阻挡约西亚摆脱亚述独立。但约西亚的榜样和努力并没能带起百姓的真正复兴，因为许多人只是跟随人、并非跟随神，不但没有真正悔改归向神，反而迷信圣殿，堕入虚假的安全感中，举国上下一味作假。祭司以西结就成长于这样一个真假掺杂、良莠不齐的复兴时代，从小熟悉约西亚王在圣殿发现的律法书（王下二十二 8）。

主前 609 年，约西亚在米吉多平原拦阻埃及大军，结果战死沙场（王下二十三 30）。从此，犹太沦为埃及的藩属国，从君王到百姓都迅速败坏。主前 605 年，尼布甲尼撒二世（Nebuchadnezzar II，主前 605-562 年在位）击败埃及，夺取了黎凡特地区的控制权，犹太又从埃及的藩属国变成了巴比伦的藩属国。由于犹太图谋投靠埃及、背叛巴比伦，招来巴比伦的进攻。主前 597 年，犹太王约雅斤和百姓中的精英被掳巴比伦（王下二十四 15-16），祭司以西结也在被掳之列（一 1-2）。

被掳的百姓怀着沉重的心情，被迫前往将近两千里之外的巴比伦，住在盛行偶像崇拜的迦勒底人中间。但这些寄人篱下的百姓却蒙神眷顾（耶二十四 5-7），神早已经安排先知但以理在巴比伦宫中居高位，也安排他的三个朋友管理各省事务（但二 1、48-49），所以被掳的百姓在巴比伦得到善待，可以盖造房屋、栽种田园、生养众多（耶二十九 5-6），甚至蓄养仆婢（拉二 65）。百姓被掳四年之后（耶二十九 3；五十一 59），留守耶路撒冷的先知耶利米写信劝勉他们安心顺服管教（耶二十九 1），等候七十年后被神领回（耶二十九 10-14）。但此时也在巴比伦出现了一些假先知（耶二十九 15），用假预言扰乱人心。因此，一年之后（一 2），神就在巴比伦设立祭司以西结作为守望的先知，替神警戒百姓（三 17）。

本书就像一个由许多令人费解的异象组成的万花筒，很容易使人望而却步、以致错过圣灵的启示。实际上，本书年代清晰、结构平行，焦点是神的荣耀和属性。书中的异象和信息可以归纳成一个交错对称的结构：

- A. 神在荣耀中呼召先知（一 1-三 15）；
- B. 神审判以色列家，收回荣耀（三 16-二十四章）；
- C. 神刑罚七国，追讨人的荣耀（二十五-三十二章）；
- B1. 神复兴以色列家，彰显荣耀（三十三-三十九章）；
- A1. 神在荣耀中恢复圣地（四十-四十八章）。

本书按照神发表启示的时间，可以分为十三篇信息（一 2；三 16；八 1；二十 1；二十四 1；二十九 1、17；三十 20；三十一 1；三十二 1、17；三十三 21；四十 1），

始于「被掳去第五年」（一 2）开始，终于「二十七年正月初一日」（二十九 7）。在耶路撒冷被围攻之前，平均每年一篇（一 2；三 16；八 1；二十 1；二十四 1），就像倒计时。大部分信息都是按照启示的时间排序，只有二十五-三十二章是按照审判列国的主题组合。

本书的第一个焦点是神的「荣耀 כבוד/kaw-bode'」。当神的百姓软弱沮丧的时候，最重要的不是鼓励安慰，而是看见神的荣耀。先知首先在神荣耀的异象中（一 28；三 12、23）接受了差遣，被神立「作以色列家守望的人」（三 17），审判以色列家。耶路撒冷失陷的消息传到巴比伦以后（三十三 21），先知再次被神立「作以色列家守望的人」（三十三 7），宣讲拯救的信息，预告选民未来的复兴。在审判的异象中，神的荣耀一步步离开了圣所、圣殿和圣城（九 3；十 4、18-19；十一 22-23），并且反过来对付人的荣耀（三十九 21）；而在恢复的异象中，神将把荣耀显于列国（三十九 21），并且回到圣殿（四十三 2-5；四十四 4）。

本书的第二个焦点是神的属性。当神的百姓困苦失败的时候，最需要的不是改变环境，而是认识神。神十次宣告，祂行动的动机是为了自己的圣名（二十 9、14、22、44；三十六 21、22、23；三十九 7、25；四十三 7-8）；神也七十一次宣告，祂行动的目的是要让人「知道我是耶和华」（六 7、10、13、14；七 4、9、27；十一 10、12；十二 15、16、20；十三 9、14、21、23；十四 8、23；十五 7；十六 62；十七 24；二十 12、20、26、38、42、44；二十一 5；二十二 16、49；二十三 49；二十四 24、27；二十五 5、7、11、17；二十六 6；二十八 22、23、24；二十八 26；二十九 6、9、16、21；三十 8、19、25、26；三十二 15；三十三 29；三十四 27、30；三十五 4、9、12、15；三十六 11、23、36、38；三十七 6、13、14、28；三十八 23；三十九 6、7、22、28）。今天，每一位读者都可以借着这卷书更全面地认识神，也更深刻地认识自己。

新约的《启示录》与《以西结书》有许多明显相似的异象，这个事实表明，本书所启示的复兴，最终将在《启示录》所启示的末世成就。因此，当我们研读《以西结书》的时候，并不是在旁观别人的历史，而是在展望自己的未来。

《以西结书》	《启示录》	《以西结书》	《启示录》
一 1	十九 11	十四 21	六 8
一 5	四 6	二十六 13	十八 22
一 10	四 7	二十七 28-30	十八 17-19
一 22	四 6	三十七 10	十一 11
一 24	一 15	三十七 27	二十一 3
一 28	四 3	三十八 2-3	二十 8
二 9	五 1	四十 2	二十一 10
三 1、3	十 10	四十 3	十一 1
七 2	七 1	四十三 2	一 15
九 4	七 3	四十三 16	二十一 16
九 11	一 13	四十七 1、12	二十二 1-2
十 2	八 5	四十八 31	二十一 12



上图：耶路撒冷大屠杀纪念馆（Yad Vashem in Jerusalem）的大屠杀幸存者纪念碑（Monument to Holocaust Survivors），上面引述的经文是：「我必将我的灵放在你们里面，你们就要活了。我将你们安置在本地」（结三十七 14）。

1 章

【结一 1】「当三十年四月初五日，以西结（原文是我）在迦巴鲁河边被掳的人中，天就开了，得见神的异象。」

【结一 2】「正是约雅斤王被掳去第五年四月初五日，」

【结一 3】「在迦勒底人之地、迦巴鲁河边，耶和華的话特临到布西的儿子祭司以西结；耶和華的灵（原文是手）降在他身上。」

一 1-3 15 是先知以西结蒙召的异象，神在荣耀中呼召先知。

「三十年」（1 节），可能是以西结蒙召时的年龄。以西结是一位祭司（3 节），按照律法，应该二十五岁开始实习（民八 24），三十岁正式在圣殿事奉（民四 3）；但他却在二十五岁被掳，三十岁蒙召作先知，成为神在被掳百姓中间话语的出口。

「迦巴鲁河」（1 节）是巴比伦的一条用于灌溉的运河（Shatt en-Nil，又称 Naru Kabari），长 60 公里，从巴比伦城北面的幼发拉底河分叉而出，流经巴比伦城东边，经过尼普尔（Nippur），在「以力」（创十 10，即乌鲁克 Uruk）附近重新汇入幼发拉底河。

「天就开了」（1 节），这种异象在圣经中只出现过五次：第一次是以西结蒙召的时候，第二次是主耶稣受洗的时候（路三 21），第三次是司提反殉道的时候（徒七 56），第四次是彼得领受异象的时候（徒十 11），第五次是基督再来的时候（启十九 11）。

以西结和犹太的大部分精英都于主前 597 年和约雅斤王一起被掳（王下二十四 12-16），「约雅斤王被掳去第五年四月初五日」（2 节），大约是主前 593 年的夏天。这一年正好是约西亚十八年发现律法书（王下二十二 3-8）之后的第三十年。犹太传统认为，约西亚十八年是禧年（《他勒目 Talmud》，Megillah 14b；Rashi on Ezekiel 1:2），「三十年」是指从禧年开始的第三十年。

「迦勒底人之地」（3 节）位于巴比伦尼亚（Babylonia）的南部，即现代的伊拉克南部和科威特。主前 11-9 世纪，在美索不达米亚西北部黎凡特地区游牧的「迦勒底人」（伯一 17）迁入这一地区，之后又有许多民族陆续迁入。主前 626 年，迦勒底人那波帕拉萨尔（Nabopolassar，主前 626-605 年在位）在巴比伦建立了新巴比伦帝国（Neo-Babylonian Empire，主前 626-539 年），并于主前 612 年联合玛代摧毁了亚述首都尼尼微。因此，圣经中常用「迦勒底」来代指「巴比伦」。

「特特临到」（3 节）原文是「临到、临到」，强调即使是在偶像泛滥的仇敌腹地，神的话照样能「临到布西的儿子祭司以西结；耶和华的灵降在他身上」（3 节）。没有任何环境能够妨碍神的同在，也没有任何难处可以阻挡我们遇见神。当我们在灵里最黑暗的时候，正是我们可以「从深处」（诗一百三十 1）向神求告的时候。

【结一 4】「我观看，见狂风从北方刮来，随着有一朵包括闪烁火的大云，周围有光辉；从其中的火内发出好像光耀的精金；」

【结一 5】「又从其中显出四个活物的形象来。他们的形状是这样：有人的形象，」

【结一 6】「各有四个脸面，四个翅膀。」

【结一 7】「他们的腿是直的，脚掌好像牛犊之蹄，都灿烂如光明的铜。」

【结一 8】「在四面的翅膀以下有人的手。这四个活物的脸和翅膀乃是这样：」

【结一 9】「翅膀彼此相接，行走并不转身，俱各直往前行。」

「北方」（4 节）在圣经里常常代表审判（耶一 14），因为亚述和巴比伦都是从耶路撒冷北方的美索不达米亚来的。此时以西结已经在巴比伦，「狂风从北方刮来」（4 节），可能代表从神的居所而来（赛十四 13），「金光出于北方，在神那里有可怕的威严」（伯三十七 22）。

云的「周围有光辉」（4 节），表明光源来自云的背后，也就是神的荣耀（28 节）。

「从其中的火内发出好像光耀的精金」（4 节），可译为「其中的火好像闪耀的金属」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「四个活物」（5 节）是基路伯（十 15、20）。基路伯是一种天使，人

被赶出伊甸园以后，神安排了基路伯「把守生命树的道路」（创三 24）。约柜之上也有两个基路伯的形象（出二十五 18-20），神的荣耀彰显于二基路伯中间（诗八十 1）。撒但可能堕落之前就是一个基路伯（二十八 14、16）。

这四个活物的形状是一样的，「各有四个脸面，四个翅膀」（6 节）。而使徒约翰在异象中见到的四个活物脸面各不相同，分别只有一张脸、但有六个翅膀（启四 7-8），可能是撒拉弗（赛六 2）。

「四」在圣经里代表世界和全地（耶四十九 36；结一 5-6；启七 1；二十八 8）。本书一再出现「四」，如四个活物（5 节）、四个脸面、四个翅膀（6 节）、四轮（16 节）、四样可憎的事（八 5-16）、四样大灾（十四 21）、地的四方（三十七 9）、四次度量（四十七 3-5）等等。《撒迦利亚书》也有四匹马（一 8）、四角（一 18）、四个匠人（一 20）、四辆战车（六 1-5）。而在《但以理书》中，用四个时代（二章、七章）来代表人类的整个历史。

「他们的腿是直的」（7 节），表明这腿不能弯曲，是用来站立，而非坐下、行走。

「灿烂如光明的铜」（7 节），铜在圣经里通常代表审判。

「在四面的翅膀以下有人的手」（8 节），这手可以取火（十 7-8）。

「行走并不转身，俱各直往前行」（9 节），指他们的四个脸面分别朝向四个方向，所以无论哪个方向都可以向前直行。

以西结已经被掳到偶像泛滥的巴比伦，远离圣殿和圣城，在人看来，百姓已经没有前途、国度即将失败。但就在这个时候，以西结却在异象之中，比历史上任何一位先知都更清楚地看见了神的荣耀（4-28 节）。人越软弱，神越厚赐恩典；人越失败，神越彰显大能，好叫我们学会否定自己、专心倚靠神。正如主耶稣所应许的：「我的恩典够你用的，因为我的能力是在人的软弱上显得完全」（林后十二 9）。



上图：以西结所见四活物的想象图。四个活物高举一个平台，上面有神的宝座，就像神的战车。

【结一 10】「至于脸的形象：前面各有人的脸，右面各有狮子的脸，左面各有牛的脸，后面各有鹰的脸。」

【结一 11】「各展开上边的两个翅膀相接，各以下边的两个翅膀遮体。」

【结一 12】「他们俱各直往前行。灵往哪里去，他们就往那里去，行走并不转身。」

【结一 13】「至于四活物的形象，就如烧着火炭的形状，又如火把的形状。火在四活物中间上去下来，这火有光辉，从火中发出闪电。」

【结一 14】「这活物往来奔走，好像电光一闪。」

四活物的四张脸，可能代表全体受造物，「人、狮子、牛、鹰」（10 节）分别代表最智慧、最高贵、最强壮和最敏捷的生物，主后 300 年左右的犹太拉比认为：「鸟中之最有能力者是鹰，家禽之最为牛，野兽之最为狮，而人则冠于一切之上」。

四活物「各展开上边的两个翅膀相接」（11 节），是用来高举上面的平台；「各以下边的两个翅膀遮体」（11 节），是表示谦卑。

这些活物并不独立行动，而是神战车的一部分。神的战车在圣灵的推动下行动，所以「灵往哪里去，他们就往那里去」（12 节）。「灵」原文的意思是「风、气息、灵」，既可以指圣灵，也可以指从神而来的推动力。

「火在四活物中间上去下来，这火有光辉，从火中发出闪电」（13 节），

象征神的审判（十7）。

「这活物往来奔走，好像电光一闪」（14节），随时可以临到任何地方，就像神「坐着基路伯飞行，在风的翅膀上显现」（撒下二十二11；诗十八10）。神的战车行动迅速，从来都不会误事；因此，「主所应许的尚未成就，有人以为祂是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改」（彼后三9）。

【结一15】「我正观看活物的时候，见活物的脸旁各有一轮在地上。」

【结一16】「轮的形状和颜色（原文是作法）好像水苍玉。四轮都是一个样式，形状和作法好像轮中套轮。」

【结一17】「轮行走的时候，向四方都能直行，并不掉转。」

【结一18】「至于轮辋，高而可畏；四个轮辋周围满有眼睛。」

【结一19】「活物行走，轮也在旁边行走；活物从地上升，轮也都上升。」

【结一20】「灵往哪里去，活物就往那里去；活物上升，轮也在活物旁边上升，因为活物的灵在轮中。」

【结一21】「那些行走，这些也行走；那些站住，这些也站住；那些从地上升，轮也在旁边上升，因为活物的灵在轮中。」

基路伯浮在空中，而轮子接触到地面（15节），表示神的旨意行在地上。

「水苍玉」（16节）可能是某种金黄色的宝石。

「轮中套轮」（16节），很可能两个轮子互相垂直，可以「向四方都能直行，并不掉转」（17节）。

「四个轮辋周围满有眼睛」（18节），可能代表坐在宝座上的神无所不知、鉴察一切。

【结一22】「活物的头以上有穹苍的形象，看着像可畏的水晶，铺张在活物的头以上。」**【23】**「穹苍以下，活物的翅膀直张，彼此相对；每活物有两个翅膀遮体。」**【24】**「活物行走的时候，我听见翅膀的响声，像大水的声音，像全能者的声音，也像军队哄嚷的声音。活物站住的时候，便将翅膀垂下。」**【25】**「在他们头以上的穹苍之上有声音。他们站住的时候，便将翅膀垂下。」**【26】**「在他们头以上的穹苍之上有宝座的形象，仿佛蓝宝石；在宝座形象以上有仿佛人的形状。」**【27】**「我见从祂腰以上有仿佛光耀的精金，周围都有火的形状，又见从祂腰以下有仿佛火的形状，周围也有

光辉。」【28】「下雨的日子，云中虹的形状怎样，周围光辉的形状也是这样。这就是耶和华荣耀的形象。我一看见就俯伏在地，又听见一位说话的声音。」

「穹苍的形象」（22 节），原文指一个稳固的平台，台上安放神的宝座（26 节）。

「看着像可畏的水晶」（23 节），可译为「像耀眼惊人的水晶」（和合本修订版，英文 ESV 译本），也就是「好像一个玻璃海，如同水晶」（启四 6）。



上图：以西结的坟墓（Ezekiel's Tomb），位于伊拉克东南部幼发拉底河畔的阿祈费尔（Al Kifl），离古巴比伦城的废墟不远。犹太人和穆斯林都相信这是先知以西结的坟墓，直到以色列复国之前，当地还有犹太人居住，并宣称这个坟墓在过去两千多年里始终是他们的产业。

「在他们头以上的穹苍之上有宝座的形象」（26 节），指神的宝座。这个宝座高居于平台之上（22 节），就像神的战车。神的战车由代表全体受造物的四活物高举，但支撑（15 节）和移动（20 节）都不必倚靠受造之物，而是倚靠圣灵的推动（12、20 节）。整个异象表明，神的权柄超越一切受造之物，无所不知、无所不在、无所不能；神的荣耀完全倚靠自己的灵来彰显。纵然是在偶像泛滥的巴比伦，神仍是掌管一切的得胜之神。祂的护理井然有序，救赎的历史从未停顿，一直都在神的管理之中。

「神是个灵」（约四 24），不能用可见的受造之物来表达，但却可以在异象中让人以某种形式感受到祂。「仿佛人的形状」（26 节），指神以人的轮廓来自我显现，但并没有具体的形象。

「我见从祂腰以上有仿佛光耀的精金」（27 节），可译为「我见祂的腰以上有仿佛闪耀的金属」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「云中虹的形状」（28 节），是神在大洪水之后向挪亚立约施怜悯的标志（创九 13），也是使徒约翰所看到的异象（启四 3）。

当神的百姓软弱失败的时候，神却用环绕宝座的彩虹显明了祂永不止息的怜悯；当「祭司的国度」（出十九 6）前途暗淡的时候，神却在不可一世的仇敌腹地彰显了祂的荣耀（27 节）；而当人在神面前「俯伏在地」（28 节）的时候，即使是「在迦勒底人之地、迦巴鲁河边」（3 节），神也能向人说话。因为「无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高大的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的」（罗八 38-39）。

2 章

【结二 1】「祂对我说：『人子啊，你站起来，我要和你说话。』」

【结二 2】「祂对我说话的时候，灵就进入我里面，使我站起来，我便听见那位对我说话的声音。」

「人子」（1 节）是《以西结书》特有的称呼，出现了 93 次，而在旧约的其他书卷里只出现了三处（民二十三 19；诗八十 17；但七 13）。在希伯来文学中，「某某之子」的意思是「有某某的性情」，如「肥美的山冈」（赛

五 1) 原文是「油之子」，「一夜发生」（拿四 10）原文是「一夜之子」，「平安的人」（路十 6）原文是「平安之子」。「人子」的意思就是「卑微的人」，强调人在神面前的卑微和渺小。主耶稣用「人子」（太八 20）这个自称，宣告祂就是先知但以理所预言的那位卑微的「人子」（但七 13）弥赛亚。

「站起来」（1 节），指在清醒的情况下接受神的话。而人之所以在神面前能够站立，不是凭着自己的所是和所有，而是靠着神的恩典。当圣灵进入我们里面时，才能使我们在神面前「站起来」（2 节）。

「灵」（2 节）原文的意思是「风、气息、灵」，在本书中有时指圣灵，有时指神的能力。

【结二 3】「祂对我说：『人子啊，我差你往悖逆的国民以色列人那里去。他们是悖逆我的，他们和他们的列祖违背我，直到今日。』」

【结二 4】「这众子面无愧耻，心里刚硬。我差你往他们那里去，你要对他们说：主耶和华如此说。」

【结二 5】「他们或听，或不听（他们是悖逆之家），必知道在他们中间有了先知。」

【结二 6】「人子啊，虽有荆棘和蒺藜在你那里，你又住在蝎子中间，总不要怕他们，也不要怕他们的话；他们虽是悖逆之家，还不要怕他们的话，也不要因他们的脸色惊惶。」

【结二 7】「他们或听，或不听，你只管将我的话告诉他们；他们是极其悖逆的。」

先知以西结的使命不是向外邦人传福音，而是「往悖逆的国民以色列人那里去」（3 节），向神的百姓发表审判和复兴的预言。「国民 גוֹ'ֵי / go'-ee」原文通常被译为「列国」（五 6）、「外邦人」（二十 41），并不用来称呼「祭司的国度、圣洁的国民」（出十九 6）。但现在，神却把自己的百姓贬称为「悖逆的国民」（3 节），因为他们顽梗悖逆、自以为义，甚至比外邦人更加「面无愧耻，心里刚硬」（4 节）。今天，信徒若是「有敬虔的外貌，却背了敬虔的实意」（提后三 1），也会比不信主的人更加「心里刚硬」，因为是明知故犯、自以为义。因此，需要福音的绝不仅是还没信主的人，信徒更要每天都向自己宣讲福音；我们哪天没有意识到自己需要福音，哪天就

已经落在「面无羞耻，心里刚硬」里了。

先知以西结、以赛亚（赛六 9-12）和耶利米（耶一 17-19）所领受的使命都是在「悖逆的国民」中间担任先知，既看不到立刻的事奉果效，也得不到同伴的鼓励安慰。「成为先知，要被抛进荆棘和蒺藜丛里，又住在蝎子中间」，这并不是一个能吸引人的招聘广告，所以需要应征的人「不要怕」（6 节；三 9）。

虽然神从西奈山开始，就责备选民「真是硬着颈项的百姓」（出三十二 9；赛四十八 4），但还是从领他们出埃及地开始，「每日从早起来差遣」（耶七 25）祂的仆人众先知到百姓那里。现在，神也明知百姓「是悖逆之家」（5、6、7 节），「不听从，不侧耳而听」（耶七 26），但还是差遣以西结向他们说话（4 节）。因为无论「他们或听，或不听」（5 节），神的旨意都能成就；所以无论「他们或听，或不听」（7 节），先知都要忠心将神的话告诉他们，因为这事奉在神的计划里绝不会枉然。因此，教会应当以传道人「为基督的执事，为神奥秘事的管家。所求于管家的，是要他有忠心」（林前四 1-2），而不是绩效考核、增长指标。真正的先知都是孤独的，因为「引到永生，那门是窄的，路是小的，找着的人也少」（太七 14）；因此，传道人应当看轻个人的得失和眼见的成就，不必讨好会众、只管专心传道（提后四 2），把生长和收割都交给神（林前三 7）。

一年多前，被掳的百姓以为「耶和華在巴比伦为我们兴起先知」（耶二十九 15），其实他们只是托神的名说假预言（耶二十九 21）。现在，即使百姓不爱听以西结的话，但却「必知道在他们中间有了先知」（5 节），因为他们将看到以西结的预言必要应验。

「荆棘、蒺藜、蝎子」（6 节）都是有刺、有毒之物，比喻先知将会被自己事奉的百姓伤害，而这些百姓并非外邦人，而是自己的弟兄、神的选民。同样，每个传道人都不应当期望群羊的回报，而要预备接受群羊的顶撞；因为对传道人最大的伤害往往不是来自世界，而是来自自己的教会。

「他们虽是悖逆之家，还不要怕他们的话，也不要因他们的脸色惊惶」（6 节），原文是「不要怕他们的话，也不要因他们的脸色惊惶，因他们是悖逆之家」（英文 ESV 译本）。

第 7 节可译为「你只管将我的话告诉他们，不管他们或听，或不听，因

为他们是悖逆之家」（英文 **ESV** 译本）。

神命令先知：「总不要怕他们，也不要怕他们的话」（6 节）。这个命令与后现代的「教会消费主义 **Church Consumerism**」潮流完全相反。今天，许多教会不是基督的教会，而是「消费者的教会 **Consumer Church**」；许多信徒不是基督的门徒，而是「教会的消费者 **Church Consumers**」。这些教会的目的是满足顾客的需求，而不是满足神的心意；事工是为顾客提供服务，而不是事奉神。「教会的消费者」因为「能力有限、要求很多」，所以希望能在教会快速得到各种「属灵服务」；而教会为了服务于消费者，一切工作都要围绕客户的体验展开，什么吸引人就讲什么、什么满足人就做什么。因此，「消费者的教会」最热心的不是「基督的福音」（加一 7），而是一张客户的需求清单——成功、财富、增长、快乐、婚姻、教育、平等、宽容、穆斯林压力、世俗化压力、伦理危机、环境问题、左派右派等等，神的话语却沦为点缀。但是，神给牧者的使命，不是去看会众的脸色，而是「务要牧养在你们中间神的群羊，按着神旨意照管他们」（彼前五 2）；因为人的天性都是悖逆的，所以神说：「不要怕他们的话，也不要因他们的脸色惊惶」，「只管将我的话告诉他们」。



上图：生活在以色列南地沙漠中的以色列黄蝎（*Leiurus hebraeus*, the Hebrew deathstalker），也被称为死亡猎手（deathstalker），是蝎子中最危险的一，被刺后非常痛苦。

【结二 8】「『人子啊，要听我对你所说的话，不要悖逆像那悖逆之家，你要开口吃我所赐给你的。』」

【结二 9】「我观看，见有一只手向我伸出来，手中有一书卷。」

【结二 10】「祂将书卷在我面前展开，内外都写着字，其所写的有哀号、叹息、悲痛的话。」

8-10 节是一个奇怪的命令，要先知去吃异象中的书卷。先知可能有所疑虑，所以神命令他「不要悖逆像那悖逆之家」（8 节）。因为以西结将成为「悖逆之家」的先知，所以当做的第一件事就是顺服。当先知顺服神的命令、吃了书卷以后，生命立刻与那些悖逆的国民完全不同。

「你要开口吃我所赐给你的」（8 节），这个命令表明，我们只有先把神的话语当作自己的食物、让神的话语成为我们的生命和力量，然后才可以作神话语的出口。

古代的羊皮或蒲草书卷通常只写一面。这个书卷却「内外都写字」（10 节），象征神有很多话语要先知去说，也表明再没有任何空间可以让人加上别的什么了。

「其所写的有哀号、叹息、悲痛的话」（10 节），都是神心意的发表。当耶路撒冷陷落、百姓受到管教的时候，神「为他们心中何等伤破」（六 9）。先知只有让神的心意成为自己的心意，才能成为神话语的出口。当我们里面充满「哀号、叹息、悲痛」的时候，才有可能向别人「用爱心说诚实话」（弗四 15），而不是自以为义地论断、居高临下地说教。



上图：目前发现最古老的完整妥拉书卷，碳 14 测定年代是 1155-1225 年左右。收藏于意大利博洛尼亚大学图书馆（University of Bologna library）。由于旧的或损坏的妥拉书卷必须被埋葬或存放在犹太会堂的封闭房间中，因此很少有这样的古老书卷幸存下来。

3 章

【结三 1】「祂对我说：『人子啊，要吃你所得的，要吃这书卷，好去对以色列家讲说。』」

【结三 2】「于是我开口，祂就使我吃这书卷，」

【结三 3】「又对我说：『人子啊，要吃我所赐给你的这书卷，充满你的肚腹。』我就吃了，口中觉得其甜如蜜。」

神命令先知「要吃这书卷，好去对以色列家讲说」（1 节），因为一个作神话语出口的人，首先自己要把神的话语当作食物吃下，让神的话语成为自己的生命和力量。神的话语是有能力的，我们里面若有了神的话语，若是强忍不说，就会「心里觉得似乎有烧着的火闭塞在我骨中，我就含忍不住，不能自禁」（耶二十 9），正如使徒彼得和约翰的见证：「我们所看见所听见的，不能不说」（徒四 20）。

一个被神呼召的人，在神面前不必考虑自己的资历或能力（耶一 6），唯一该做的就是顺服，神自己会负责装备我们。我们只要一「开口」（2 节），神「就使我吃这书卷」（2 节）。但人若不顺服「开口」，神也不会强逼人。

这书卷里外都写着「哀号、叹息、悲痛的话」（二 10），对于以色列家是苦涩的；但先知顺服地吃下之后，却发现「口中觉得其甜如蜜」（3 节；耶十五 16；诗十九 10；一百一十九 103）。在主里面，所有的顺服都带着苦涩，但都会留下甘甜；所有的十字架都带着死亡，但都会通往复活。因此，「你们要尝尝主恩的滋味，便知道祂是美善」（诗三十四 8）！

【结三 4】「祂对我说：『人子啊，你往以色列家那里去，将我的话对他们讲说。』」

【结三 5】「你奉差遣不是往那说话深奥、言语难懂的民那里去，乃是往以色列家去；」

【结三 6】「不是往那说话深奥、言语难懂的多国去，他们的话语是你不懂得的。我若差你往他们那里去，他们必听从你。」

【结三 7】「以色列家却不肯听从你，因为他们不肯听从我；原来以色列全家是额坚心硬的人。」

【结三 8】「看哪，我使你的脸硬过他们的脸，使你的额硬过他们的额。」

【结三 9】「我使你的额像金钢钻，比火石更硬。他们虽是悖逆之家，你不要怕他们，也不要因他们的脸色惊惶。」」

【结三 10】「祂又对我说：『人子啊，我对你所说的一切话，要心里领会，耳中听闻。』」

【结三 11】「你往你本国被掳的子民那里去，他们或听，或不听，你要对他们讲说，告诉他们这是主耶和华说的。」」

4-11 节与二 3-7 有许多重复之处，但意义不同：二 3-7 的目的是差遣，4-9 节的目的装备。神要赐给以西结所需的能力，完成他的艰难使命。

以西结传讲神话语的对象不是外邦人（5 节），而是「以色列家」（4 节）。在本书中，「以色列家」、「以色列全家」（7 节）都是指全体选民，包括被掳巴比伦和留在耶路撒冷的百姓。

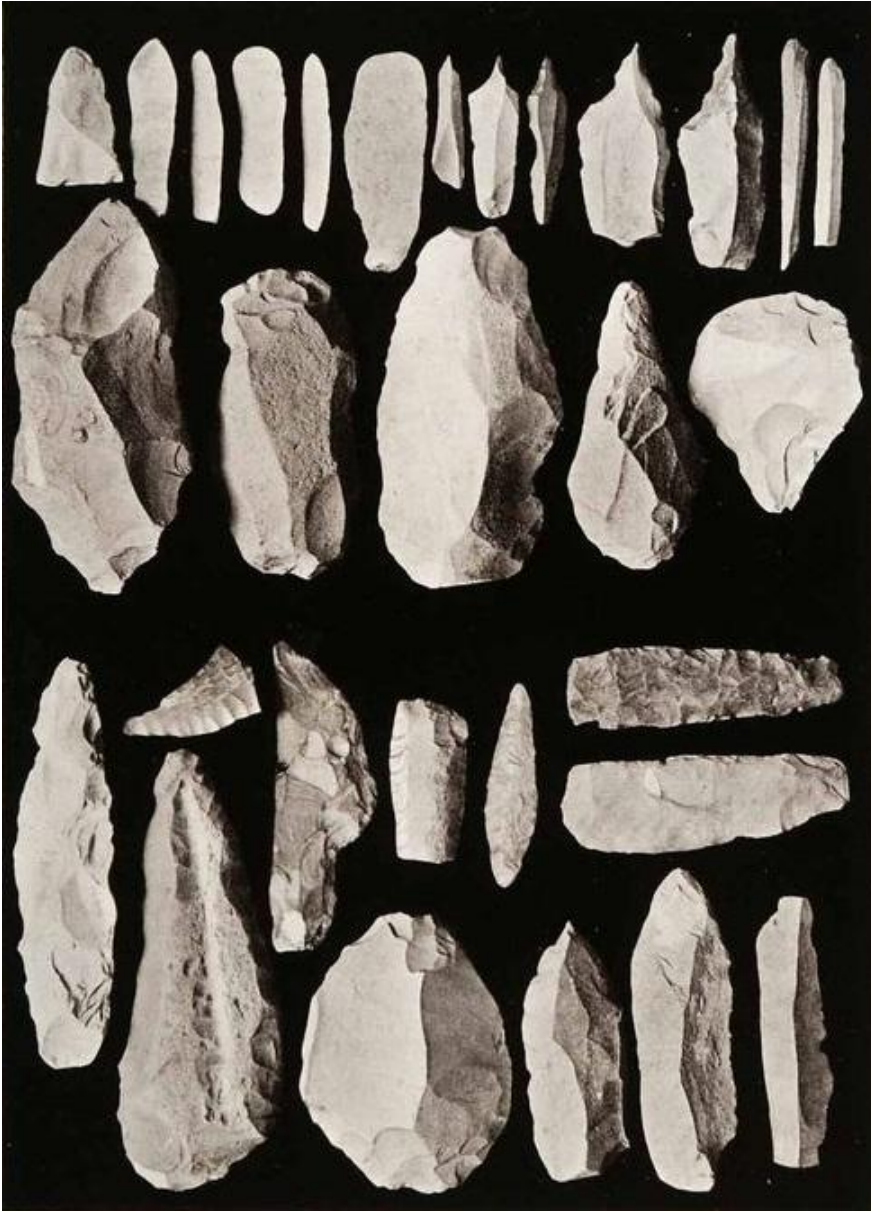
要唤醒神的百姓，常常会比向外邦人宣教更难；因为他们「不肯听」（7 节；赛三十 9；耶十一 10），装睡的人是叫不醒的。以色列人自以为明白真理，却不肯遵行神的旨意，结果比不认识神的外邦人更加「额坚心硬」（7 节）。同样，老信徒若是自信熟悉圣经、热心敬虔，却不肯认真直面自己的肉体，往往灵性比刚悔改的信徒更加迟钝，对罪的感觉比慕道的朋友更加麻木。因此，并非只有未信主的人需要福音，信徒哪一天没有向自己宣讲「耶稣基督并祂钉十字架」（林前二 2），哪一天就可能沦为自以为义、「额坚心硬的人」（7 节）。

7-9 节重复了四次「硬 קָחַ/khaw-zawk'」字，这个字的原文就隐藏在先知的名字「以西结 יְחֶזְקֵאל/yekh-ez-kale'」里，因为「以西结」的意思就是「神坚固」。虽然「以色列全家是额坚心硬的人」（7 节），但神却会使先知的「脸硬过他们的脸、额硬过他们的额」（8 节）。先知以西结的一个特别记号，就是额头「比火石更硬」（9 节）；虽然百姓刚硬不听，但他却从未沮丧退缩。

「金钢钻」（9 节），指非常坚硬的石头，并非钻石。「火石」（9 节）就是坚硬的燧石，敲碎后边缘非常锋利。

「他们虽是悖逆之家，你不要怕他们，也不要因他们的脸色惊惶」（9 节），原文是「不要怕他们，也不要因他们的脸色惊惶，因他们是悖逆之家」（英文 ESV 译本）。「悖逆之家」的心里根本没有神的地位，所以不肯听从

神（7 节），只爱听从迎合肉体的话。但不管「他们或听，或不听」（11 节），先知都「要对他们讲说」（11 节），不必看人的脸色。我们若是作神话语的出口，最重要的不是注意怎样说服人，而是注意在神面前「心里领会，耳中听闻」（10 节），准确完整地发表神的话，「告诉他们这是主耶和华说的」（11 节）。因为神的话语自带能力（来四 12），神必负责成就祂要成就的结果。



上图：西奈旷野的燧石（Flint），是一种致密、坚硬的灰、黑色硅质岩

石，敲碎后产生锋利的贝壳状断口，石器时代的大部分石器都是用燧石制造的。燧石和铁器击打会产生火花，所以被古代人用作生火的工具，称为火石。

【结三 12】「那时，灵将我举起，我就听见在我身后有震动轰轰的声音，说：『从耶和华的所在显出来的荣耀是该称颂的！』」

【结三 13】「我又听见那活物翅膀相碰，与活物旁边轮子旋转震动轰轰的响声。」

【结三 14】「于是灵将我举起，带我而去。我心中甚苦，灵性忿激，并且耶和华的灵（原文是手）在我身上大有能力。」

【结三 15】「我就来到提勒·亚毕，住在迦巴鲁河边被掳的人那里，到他们所住的地方，在他们中间忧忧闷闷地坐了七日。」

先知蒙召过程在神的荣耀中开始（一 28），又以称颂神的荣耀结束（12 节）。神的荣耀将成为他一生信息的焦点。

「我心中甚苦，灵性忿激，并且耶和华的灵在我身上大有能力」（14 节），可译为「我就去了，十分苦恼，我的灵火热；耶和华的手重重地按在我身上」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「提勒·亚毕 תֵּלֶר אַבִּיב / tale aw-beeb'」（15 节）在现代英语中就是「特拉维夫 Tel Aviv」（英文 NIV 译本），意思是「春天的废墟」。犹太复国主义思想家索科洛夫（Nahum Sokolow）把现代以色列国父赫茨尔（Theodor Herzl）的犹太复国小说《新故土 Old New Land》译成希伯来文时，用「特拉维夫」作为书名。1909 年，这个名字被用来命名犹太移民在约帕北面新建的社区特拉维夫。今天，特拉维夫已经成为以色列的经济中心。

「在他们中间忧忧闷闷地坐了七日」（15 节），可译为「在他们中间惊愕地坐了七日」（和合本修订版）。先知的职分需要付上一生的代价，但却毫无成就感，所以没有人会兴高采烈。真正的传道人也都是被迫的，因为他们所做的都会让自己的肉体不舒服；正如使徒保罗所说的：「我传福音原没有可夸的，因为我是不得已的。若不传福音，我便有祸了」（林前九 16）。因此，神在七天里不向以西结说话，而是让他首先经历内心的属灵争战（拉九 4；徒九 9；伯二 13），就像祭司需要用「七天承接圣职」（利八 33）。



上图：特拉维夫-约帕（Tel Aviv-Yafo Municipality）是以色列最大的现代都会、经济中心。

【结三 16】「过了七日，耶和华的话临到我说：」

【结三 17】「『人子啊，我立你作以色列家守望的人，所以你要听我口中的话，替我警戒他们。』」

【结三 18】「我何时指着恶人说：他必要死；你若不警戒他，也不劝戒他，使他离开恶行，拯救他的性命，这恶人必死在罪孽之中；我却要向你讨他丧命的罪（原文是血）。」

【结三 19】「倘若你警戒恶人，他仍不转离罪恶，也不离开恶行，他必死在罪孽之中，你却救自己脱离了罪。」

【结三 20】「再者，义人何时离义而犯罪，我将绊脚石放在他面前，他就必死；因你没有警戒他，他必死在罪中，他素来所行的义不被记念；我却要向你讨他丧命的罪（原文是血）。」

【结三 21】「倘若你警戒义人，使他不犯罪，他就不犯罪；他因受警戒就必存活，你也救自己脱离了罪。』」

三 16-二十四章的主题是「神审判以色列家，收回荣耀」，按照时间顺序记录了四次审判的异象和信息。

第一次审判：三 16-七章；

第二次审判：八-十九章；

第三次审判：二十-二十三章；

第四次审判：二十四章。

三 16-七章是第一次审判的信息，由三部分组成：

1、序言（三 16-27）；

2、用四个哑剧预言耶路撒冷的结局（四-五章）；

3、用两段信息预言以色列地的结局（六-七章）。

先知以西结的任务是「作以色列家守望的人」（17 节）。守望者的责任是替神「警戒」（17 节）百姓，使他们「转离罪恶、离开恶行」（19 节）；并不是安慰百姓，更不是包办属灵事务。而「消费者的教会 Consumer Church」却是把教会的牧养看为聘用专业人士、开展专业活动，解决人的问题、满足人的要求，就像一个属世的社团和咨询辅导机构。

「所以你要听我口中的话，替我警戒他们」（17 节），表明真正的守望者乃是神自己，先知的职责是忠实地传递神所发出的警号，他所需要留意的不是观察环境，而是注意听神「口中的话」。

「守望的人」负责在夜间看守城池或禾场，危险临近时发出警报（王下九 17），而每个被「警戒、劝戒」（18 节）的人都要为自己的回应负责。神给人自由意志，「听的可以听，不听的任他不听」（27 节），所以连主耶稣的门徒也「多有退去的」（约六 66）。但自由意味着责任，因为自由可以带来生命、也可以导致死亡；每个人都要为自由的选择付上代价，人的「生死祸福」（申三十 19）都在于自己的选择。因此，传福音的人只要忠心传讲福音，不必期待眼见的果效，也不必为别人的回应负责（徒十八 6；二十 26）；因为神已经把祂的独生子赐给世人，让人自由作出选择——「信祂的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名」（约三 18）。

在旧约中，「义人」（20 节）指忠于圣约、与神关系正确的人，并非无罪、更非不会犯罪。因此，义人和罪人都需要守望者的警戒，才能得以「离开恶行」（18 节）、脱离死亡。

「绊脚石」（20 节），指神允许他们的环境中出现犯罪的机会。如果人的心远离神，无论平时多么属灵，一有机会就会现出本相，所以「他素来所

行的义不被记念」（20节）。

「我却要向你讨他丧命的罪」（18、20节），指先知若不警戒百姓，就要为他们的死亡负责。每个人都要为自己的行为向神交账：作神话语出口的人若是闭口不说，责任在我们；受到警戒的人若是充耳不闻，责任在他们。因此，先知替神警戒百姓，并没有什么可夸的，只不过是「救自己脱离了罪」（19、21节）；同样，「我传福音原没有可夸的，因为我是不得已的。若不传福音，我便有祸了」（林前九16）。

【结三 22】「耶和华的灵（原文是手）在那里降在我身上。祂对我说：『你起来往平原去，我要在那里和你说话。』」

【结三 23】「于是我起来往平原去，不料，耶和华的荣耀正如我在迦巴鲁河边所见的一样，停在那里，我就俯伏于地。」

【结三 24】「灵就进入我里面，使我站起来。耶和华对我说：『你进房屋去，将门关上。』」

【结三 25】「人子啊，人必用绳索捆绑你，你就不能出去在他们中间来往。」

【结三 26】「我必使你的舌头贴住上膛，以致你哑口，不能作责备他们的人；他们原是悖逆之家。」

【结三 27】「但我对你说话的时候，必使你开口，你就要对他们说：“主耶和华如此说。”听的可以听，不听的任他不听，因为他们是悖逆之家。』」

「平原」（22节）原文是「谷」，可能就是后来先知看见枯骨复生异象（三十七1）的地方。

「人必用绳索捆绑你」（25节），原文是「绳索必在你身上」（英文ESV译本），指行动受到神的限制。

「哑口」（26节）并非表示先知失去说话的能力，而是指受到神的控制、不可随便说话。以西结在人前的缄默持续到七年半后、耶路撒冷陷落的消息传到巴比伦为止（二十四26-27；三十三21-22）。这个世界并不缺少道理，而是缺少福音；并不缺少人的说教，而是缺少神的话语。因此，传道人首先需要学习的不是口才，而是「哑口」，一言一行都接受神的管制，才能忠心地成为神话语的出口：我们缄默，是因为神要缄默（26节）；我们开口，是因为神要开口（27节）。只要神没有开口，无论百姓怎样悖逆、仇敌怎样狂

傲，我们都要闭口不言，「不能作责备他们的人」（26 节）。

对于「悖逆之家」（26、27 节），「听的可以听，不听的任他不听」（27 节）。因为人对神话语的反应，乃是里面生命的流露，并不是因为传道人的口才或努力。所以主耶稣说：「有耳可听的，就应当听」（太十一 15）。传道人应当忠心地「为基督的执事，为神奥秘事的管家」（林前四 1），只要是神使我们开口，「听的可以听，不听的任他不听」，不必把福音硬塞给人。

今天，每一个献上自己当作活祭的信徒（罗十二 1），都应当把自己的口、自己的热心和自己的「义怒」完全交给神来掌管和对付，免得在肉体假冒的「属灵感觉」中自我陶醉，把血气当作圣灵、把冲动当作感动（民二十 10-12）。传道人并非「无论得时不得时都要说教」，而是「无论得时不得时总要专心」（提后四 2），照着神的时间和方式「责备人，警戒人，劝勉人」（提后四 2）。忠心并不等于着急，因为缄默也是神说话的方式，喋喋不休的说教只是放纵肉体，没有节制的口舌是用人代替神（林前二 4-5），「静默有时，言语有时」（传三 7）才是忠心的仆人。而要做到神让说才说，神不让说就不说（徒十六 6-10），并没有捷径可走，只能和先知以西结一样，不是定睛于环境的变化和人的光景（撒上十六 6-12），而是专心听神「口中的话」（17 节）。

4 章

【结四 1】「『人子啊，你要拿一块砖，摆在你面前，将一座耶路撒冷城画在其上，」

【结四 2】「又围困这城，造台筑垒，安营攻击，在四围安设撞锤攻城，」

【结四 3】「又要拿个铁镬，放在你和城的中间，作为铁墙。你要对面攻击这城，使城被困；这样，好作以色列家的预兆。」

四-五章用四个哑剧预言耶路撒冷的结局。第一个哑剧（1-3 节）预言，耶路撒冷将被围困。

被掳的百姓在假先知的怂恿下（耶二十九 15-23），不肯安心顺服管教、盼望很快返回故乡（耶二十八 2-4）。但神却让以西结用哑剧「作以色列家的预兆」（3 节）、预言毁灭性的围城即将到来。七年之后（三十三 21），被

掳的百姓将得知这个预言完全应验，假先知的预言彻底破灭。

「砖」（1节）是美索不达米亚用来砌墙的粘土砖，经过晒干或烧制而成。先知可能在泥砖柔软的时候将耶路撒冷城的轮廓画在砖面上，然后把砖放在阳光下晒干。

「台」（2节）是围城的工事，高出被围的城墙，用于射箭、观察。

「垒」（2节）是人工堆积的攻城坡道，让围城者可以冲上城墙。

「铁鏊」（3节）就像一个烤饼的浅锅，倒放在炭火上，可以在上面烤饼。「铁鏊」可能象征拦阻于神和耶路撒冷之间的障碍，预言神将拒绝垂听被围困百姓的哀求（哀三 44），因为「你们的罪孽使你们与神隔绝；你们的罪恶使祂掩面不听你们」（赛五十九 2）。

既然先知耶利米「将这一切的话告诉他们，他们却不听从；呼唤他们，他们却不答应」（耶七 27），神就不再让先知以西结说话，而是让他当众表演「哑剧」。这种「表演」需要比说话付出更大的痛苦和艰辛、经历更多的讥讽和误解。今天，我们传福音也不是单单用口说教，而是每天都要接受十字架的对付、用自己的生命见证福音。



上图：一块古巴比伦的烧制泥砖，上面印着铭文：「巴比伦王那波帕拉萨尔的长子巴比伦王尼布甲尼撒，他事奉马尔杜克和尼波。」美索不达米亚用泥砖建造城市，这些泥砖大部分是晒干的、少数是烧制的。有些墙壁的底部有几道烧制砖，上面是泥砖，以延长建筑物的寿命。尼布甲尼撒二世大规模重建了巴比伦城，用了 1500 多万块砖建造宫殿、寺庙和城墙。这块砖上的文字是为了庆祝尼布甲尼撒建造马尔杜克神（Esagila）和他儿子尼波（Ezida）的寺庙。



上图：古巴比伦遗址墙上的一块晒干泥砖，上面印着巴比伦王尼布甲尼撒二世的名字。

【结四 4】「『你要向左侧卧，担当以色列家的罪孽；要按你向左侧卧的日数，担当他们的罪孽。』」

【结四 5】「因为我已将他们作孽的年数定为你向左侧卧的日数，就是三百九十日，你要这样担当以色列家的罪孽。」

【结四 6】「再者，你满了这些日子，还要向右侧卧，担当犹大家的罪孽。我给你定规侧卧四十日，一日顶一年。」

【结四 7】「你要露出膀臂，面向被困的耶路撒冷，说预言攻击这城。」

【结四 8】「我用绳索捆绑你，使你不能辗转，直等你满了困城的日子。」

第二个哑剧（4-8 节）预言，耶路撒冷被围困是因为百姓的罪孽。

「向左侧卧」（4 节），就是向北方侧卧。「向右侧卧」（6 节），就是向南方侧卧。圣经中提到方向时，都是假设人面向东方，所以「左」代表北方，「右」代表南方。

在《以西结书》中，「以色列家」大都指全体选民，「以色列家」（八 6）和「犹大家」（八 17）通常都是指同一批人，只有一处分别指南北两国（九 9）。因此，「担当以色列家的罪孽」（4 节），最合理的解释就是担当全体选民的罪孽（4 节）。

向左侧卧「三百九十日」（5 节），代表全体选民三百九十年「作孽的年数」（5 节）。从大卫作王（撒下二 4），到耶路撒冷被毁（王下二十五 2），一共是四百二十三年；减去大卫「在耶路撒冷作以色列和犹大王三十三年」（撒下五 5），正好是三百九十年。在这三百九十年里，全体选民并没有在合神心意的君王管理之下。

向右侧卧「四十日」（6 节）代表犹大家四十年「作孽的年数」，很可能是从「约西亚在位十三年」（耶一 2），到西底家「十一年五月间耶路撒冷人被掳的时候」（耶一 3）。在这四十年里，犹大百姓始终不肯听从先知耶利米的警告（耶二十五 3），最终自取灭亡。

「露出膀臂」（7 节），象征神「用伸出来的手，并大能的膀臂，亲自攻击」（耶二十一 5）耶路撒冷。

先知并非全天都「侧卧」，很可能只是部分时间，因为他还需要为自己做饼（9 节）。他很可能一共侧卧了三百九十天（9 节），最后四十天分别向两边侧卧。

「我用绳索捆绑你，使你不能辗转」（8 节），可能不是用实际的绳索，而是神使先知全身僵硬，既不能说话、又不能转身，象征无法百姓逃脱犯罪的恶果。

【结四 9】「『你要取小麦、大麦、豆子、红豆、小米、粗麦，装在一个器皿中，用以为自己做饼；要按你侧卧的三百九十日吃这饼。』」

【结四 10】「你所吃的要按分两吃，每日二十舍客勒，按时而吃。」

【结四 11】「你喝水也要按制子，每日喝一欣六分之一，按时而喝。」

【结四 12】「你吃这饼像吃大麦饼一样，要用人粪在众人眼前烧烤。』」

【结四 13】「耶和华说：『以色列人在我所赶他们到的各国中，也必这样吃不洁净的食物。』」

第三个哑剧（9-13 节）预言，耶路撒冷将遭遇饥荒。

第 9 节所列出的食物越来越差，表明围城时食物紧缺，小麦和大麦不够供应，所以要用粗粮补充。

在三百九十天的「哑剧」期间，以西结必须严格限制饮食，代表围城时的「缺粮缺水」（17 节）。「二十舍客勒」（10 节）大约是 228 克，不到正常口粮的一半。「一欣六分之一」（11 节）大约是 0.583 升，不到正常喝水量的三分之一，在炎热的夏季更是不够。

古人常常用牛粪作为燃料，当木柴、牛粪都被烧尽之后，才会被迫用人粪作为燃料。根据律法，人粪是不洁净的，应该掩埋于营外（申二十三 12-13）。「用人粪在众人眼前烧烤」（12 节），代表百姓被掳后要在外邦人中间被迫「吃不洁净的食物」（13 节），结果自己也将有神面前不洁净，因为神也会「见你那里有污秽，就离开你」（申二十三 14）。



上图：以色列的贝都因人用铁釜烤饼。

【结四 14】「我说：『哎！主耶和华啊，我素来未曾被玷污，从幼年到如今没有吃过自死的，或被野兽撕裂的，那可憎的肉也未曾入我的口。』」

【结四 15】「于是祂对我说：『看哪，我给你牛粪代替人粪，你要将你的饼烤在其上。』」

【结四 16】「祂又对我说：『人子啊，我必在耶路撒冷折断他们的杖，就是断绝他们的粮。他们吃饼要按分两，忧虑而吃；喝水也要按制子，惊惶而喝；』

【结四 17】「使他们缺粮缺水，彼此惊惶，因自己的罪孽消灭。』」

「自死的，或被野兽撕裂的」（14 节），都是律法规定的洁净食物，因为这些肉中都残留着血（利十七 11；二十二 8）。

先知可以忍受饥饿（10-11 节），因为「人活着不是单靠食物，乃是靠耶和华口里所出的一切话」（申八 3）；但却无法接受用人粪烤饼（12 节），因为他是谨守律法的祭司（14 节），知道自己的不洁净会让神远离（申二十三 14）。神体贴以西结谨守律法的心志，所以给他「牛粪代替人粪」（15 节），使用洁净的燃料。希奇的时候，神刚刚发布了一个命令（12 节），却又立刻更改（15 节）。实际上，神的目的已经在这个变化之间达到了：一方面，神预言百姓将在被掳之地成为不洁净（13 节）；一方面，神也表达了对那些在被掳之地持守圣洁者的悦纳（但一 8）。

先知无论是忍饥挨饿、还是坚持吃洁净的食物，都能见证神。同样，传道人并非只有喋喋不休地说教才能传讲福音，那只是出于肉体的「职业病」；真正的见证融于生活，真正的先知连吃喝（9-13 节）、躺卧（4-8 节）都能见证神。

「我必在耶路撒冷折断他们的杖，就是断绝他们的粮」（16 节），比喻耶路撒冷百姓的倚靠就是他们的粮食（五 16）。神早已十次宣告，悖逆的百姓必将遭遇「饥荒」（耶十一 22；十四 12；十四 15-18；十五 2；十六 4；二十一 9；二十七 8、13；二十九 17-18；三十四 17），但百姓却定意反叛、拒绝投降，因为他们自信有足够的存粮可以熬过围城，而敌人通常都会在冬季收兵。没想到一向崇尚速战速决的巴比伦，这次竟然能耐心围城一年半，再充足的储备也挡不住饥荒的来临。

耶路撒冷的百姓「缺粮缺水，彼此惊惶」（17 节），是他们悖逆神的结

果，「因自己的罪孽消灭」（17 节）。结果饥荒的折磨比速死于刀剑之下更加痛苦，「饿死的不如被刀杀的」（哀四 9）。同样，我们越是在什么事上刚强，神就越要让我们在什么事上软弱；人只有在自信最有把握的事上摔跤，才能认清自己、放下自我，回转「诚实倚靠耶和华」（赛十 20）。



上图：印度的粪饼（dung cakes）堆。干燥的动物粪便可以作为燃料，在许多国家使用，可以缓解对木材资源的压力。

5 章

【结五 1】「『人子啊，你要拿一把快刀，当作剃头刀，用这刀剃你的头发和你的胡须，用天平将须发平分。』」

【结五 2】「围困城的日子满了，你要将三分之一在城中用火焚烧，将三分之一在城的四围用刀砍碎，将三分之一任风吹散；我也要拔刀追赶。」

【结五 3】「你要从其中取几根包在衣襟里，」

【结五 4】「再从这几根中取些扔在火中焚烧，从里面必有火出来烧入以色列全家。」

四-五章用四个哑剧预言耶路撒冷的结局。第四个哑剧（1-4 节）预言，耶路撒冷的百姓将有四种命运。

「快刀 כֶּהָרֵב/kheh'-reb」（1 节）原文指军队使用的武器（书五 13），并非普通的「剃头刀 תַּעַר/tah'-ar」（1 节；民六 5）。

「头发、胡须」（1 节），代表耶路撒冷的百姓。古代中东人被剃去胡须，是一种羞辱（撒下十 4）。

「将三分之一在城中用火焚烧」（2 节），象征三分之一的百姓将遭遇瘟疫和饥荒（12 节）；「将三分之一在城的四围用刀砍碎」（2 节），象征三分之一的百姓将倒在刀下（12 节）；「三分之一任风吹散」（2 节），象征三分之一的百姓将被分散四方（12 节）。

「你要从其中取几根包在衣襟里」（3 节），象征神使分散列邦的余民中「有剩下脱离刀剑的人」（六 8）。「再从这几根中取些扔在火中焚烧」（4 节），可能指这些逃脱的余民中，仍有因不顺服而灭亡的，就像那些执意逃亡埃及的百姓（耶四十四 26-28）。

【结五 5】「主耶和华如此说：这就是耶路撒冷。我曾将她安置在列邦之中；列国都在她的四围。」

【结五 6】「她行恶，违背我的典章，过于列国；干犯我的律例，过于四围的列邦，因为她弃掉我的典章。至于我的律例，她并没有遵行。」

【结五 7】「所以主耶和华如此说：因为你们纷争过于四围的列国，也不遵行我的律例，不谨守我的典章，并以遵从四围列国的恶规尚不满意，」

【结五 8】「所以主耶和华如此说：看哪，我与你反对，必在列国的眼

前，在你中间，施行审判；」

【结五 9】「并且因你一切可憎的事，我要在你中间行我所未曾行的，以后我也不再照着行。」

【结五 10】「在你中间父亲要吃儿子，儿子要吃父亲。我必向你施行审判，我必将你所剩下的分散四方（方：原文是风）。」

【结五 11】「主耶和华说：『我指着我的永生起誓，因你用一切可憎的物、可厌的事玷污了我的圣所，故此，我定要使你人数减少，我眼必不顾惜你，也不可怜你。』」

【结五 12】「你的民三分之一必遭瘟疫而死，在你中间必因饥荒消灭；三分之一必在你四围倒在刀下；我必将三分之一分散四方（方：原文是风），并要拔刀追赶他们。」

「我曾将她安置在列邦之中」（5 节），指耶路撒冷被神安置在敬拜偶像的列邦之中，作为神的见证。耶路撒冷「住世界中间」（三十八 12），位于古代欧、亚、非三大洲的十字路口，南面是埃及和以东，西面是非利士和腓尼基，北面是亚兰和美索不达米亚，东面是摩押和亚扪，全部都是敬拜偶像、不认识神的国家。但是，立约的百姓享受了圣约的恩典，却忽略了圣约的责任，明知故犯、罪加一等，所以犯罪的程度「过于列国、过于四围的列邦」（6 节）。

第 7 节可译为「所以主耶和华如此说：因为你们混乱，过于四围的列国，不遵行我的律例，不顺从我的典章，甚至也不顺从四围列国的规条」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「我要在你中间行我所未曾行的，以后我也不再照着行」（9 节），可译为「我要在你中间行未曾行过，将来也不会行的事」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「在你中间父亲要吃儿子，儿子要吃父亲」（10 节），这是圣约的咒诅（利二十六 29；申二十八 53；耶十九 9）。

「我必将你所剩下的分散四方」（10 节），这也是圣约的咒诅（利二十六 33；申二十八 64）。

「故此，我定要使你人数减少」（11 节），可译为「所以，我要把你剃光」（和合本修订版），呼应先知剃光须发（1 节）。



上图：应许之地迦南在欧、亚、非三大洲的十字路口，南方的非洲有埃及帝国，东方的亚洲后来崛起了亚述帝国、巴比伦帝国、波斯帝国，西方的欧洲后来崛起了希腊帝国、罗马帝国，附近又有亚兰、摩押、以东、非利士等国。无论是和平时期的国际贸易，还是战争时期的列强争霸，迦南都是必经之地。神把以色列人摆在这样的十字路口，亲自保守他们的安全，让百姓在蒙福中作神祭司的国度。当百姓顺服神的时候，这个位置有利于向来往的天下万民作见证；但如果百姓背离神，优势却会成为劣势，百姓必然经常遭受来往的列强侵扰，不得安宁。

12 节解释了第 2 节所象征的意义。

恩典是白白得来的，没有人能倚靠功德赚取恩典；但蒙恩的人却要承担责任，恩典与责任不可分割，「因为多给谁，就向谁多取；多托谁，就向谁多要」（路十二 48）。人若漠视责任，就是藐视恩典，但恩典的果效却不会落空；既然百姓不肯在「列邦之中」做正面的见证，神就「必在列国的眼前」（8 节）刑罚他们，让他们成为反面的教材。今天，基督对教会的管理也是如此，「时候到了，审判要从神的家起首」（彼前四 17）。

【结五 13】「我要这样成就怒中所定的；我向他们发的忿怒止息了，自己就得着安慰。我在他们身上成就怒中所定的那时，他们就知道我——耶和華所说的是出于热心；」

【结五 14】「并且我必使你在四围的列国中，在经过的众人眼前，成了荒凉和羞辱。」

【结五 15】「这样，我必以怒气和忿怒，并烈怒的责备，向你施行审判。那时，你就在四围的列国中成为羞辱、讥刺、警戒、惊骇。这是我——耶和華说的。」

【结五 16】「那时，我要将灭人、使人饥荒的恶箭，就是射去灭人的，射在你们身上，并要加增你们的饥荒，断绝你们所倚靠的粮食；」

【结五 17】「又要使饥荒和恶兽到你那里，叫你丧子，瘟疫和流血的事也必盛行在你那里；我也要使刀剑临到你。这是我——耶和華说的。』」

「自己就得着安慰」（13 节），指神的公义得着满足。「热心」（13 节）原文是「忌邪」，指神是圣洁公义的，祂绝不能容忍人玷污祂的圣所（11 节；

八章），「若有人毁坏神的殿，神必要毁坏那人」（林前三 17）。13 节可译为「我要这样发尽我的怒气；我向他们发的愤怒停止以后，自己就得到平息。当我向他们发尽我的愤怒时，他们就知道我——耶和华所说的是出于妒忌」（和合本修订版）。

16-17 节中的饥荒、恶兽、瘟疫和刀剑四样大灾，并非神「不教而诛」，更不是神喜怒无常，而是圣约之中的背约咒诅（利二十六 16-26；申三十二 24-25）。百姓还没有进入埃及，神就已经宣告：他们若离弃神，「我要将祸患堆在他们身上，把我的箭向他们射尽」（申三十二 23），只是「他们却不听从，不侧耳而听，竟随从自己的计谋和顽梗的恶心，向后不向前」（耶七 24）。

旧约的百姓本来应该在列国中作为神的见证，地上万国都要因着他们蒙福（创二十二 18）。结果却因为犯罪，「在四围的列国中成为羞辱、讥刺、警戒、惊骇」（15 节）。新约的信徒也是如此，「盐若失了味，怎能叫它再咸呢？以后无用，不过丢在外面，被人践踏了」（太五 13）。神的恩典是白白的，但却不是廉价的，因为是主「舍自己作万人的赎价」（提前二 6）。因此，蒙恩的信徒「行事为人就当与蒙召的恩相称」（弗四 1），用生命「宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德」（彼前二 9）。

所有这些灾难，都是神要向以色列和列国证明「这是我——耶和华说的」（13、15、17 节），好让人认识祂是信实守约、永不改变的立约之神。人可以忘记自己的承诺、忽略自己的责任，但神却永远记得。百姓越不肯听从神的话，祂就讲得越大声；信徒越在「圣灵向众教会所说的话」（启二 7、11、17、29；三 6、13、22）面前装聋作哑，祂就越要兴起环境来管教我们。

6 章

【结六 1】「耶和华的话临到我说：」

【结六 2】「『人子啊，你要面向以色列的众山说预言，」

【结六 3】「说：以色列的众山哪，要听主耶和华的话。主耶和华对大山、小冈、水沟、山谷如此说：我必使刀剑临到你们，也必毁灭你们的邱坛。」

【结六 4】「你们的祭坛必然荒凉，你们的日像必被打碎。我要使你们

被杀的人倒在你们的偶像面前；」

【结六 5】「我也要将以色列人的尸首放在他们的偶像面前，将你们的骸骨抛散在你们祭坛的四围。」

【结六 6】「在你们一切的住处，城邑要变为荒场，邱坛必然凄凉，使你们的祭坛荒废，将你们的偶像打碎。你们的日像被砍倒，你们的工作被毁灭。」

【结六 7】「被杀的人必倒在你们中间，你们就知道我是耶和华。」

六-七章用两段信息预言以色列地的结局，神七次宣告了祂的名（六 7、10、13、14；七 4、9、27）。本章是第一段信息，宣告神要攻击敬拜偶像的百姓。

此时，以色列的「大山、小冈」（3 节）到处都有敬拜巴力的邱坛（13 节），「水沟、山谷」（3 节）也成了拜偶像可憎仪式的场所，百姓在欣嫩子谷把儿童献给摩洛（赛五十七 5）。因此，神宣告必攻击「以色列的众山」（3 节），洁净被玷污的应许之地（6 节）。将来，神还要再次恢复以色列的「大山小冈、水沟山谷」（三十六 4）。

神使用「刀剑」（3 节）所做的洁净工作（3-4 节），正是当年祂吩咐以色列人进迦南时所做：「毁灭他们一切鑿成的石像和他们一切铸成的偶像，又拆毁他们一切的邱坛」（民三十三 52）。但现在使用「刀剑」的却不是神的百姓，而是巴比伦军队；被「毁灭」（3 节）的不是迦南人，而是以色列人。

「日像」（4、6 节）原文是「香坛」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「你们的工作被毁灭」（6 节），可译为「你们所做的被涂去」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「耶和华 Yahweh」（7 节）是神与百姓立约时自我启示的名字（出二十 2、7），意思是「自有永有」（出三 14）。现在，百姓的心中却没有立约之神的地位，他们「嘻笑神的使者，藐视祂的言语，讥诮祂的先知，以致耶和华的忿怒向祂的百姓发作，无法可救」（代下三十六 16）。立约之神要让百姓被杀在他们所敬拜的偶像面前（4-5 节），好让他们知道偶像都是虚空；而悖逆的百姓只有在亲身经历管教以后，才能知道神是当敬畏的。「被杀的人必倒在你们中间，你们就知道我是耶和华」（7 节），是要让人知道祂还有另一个名字叫「忌邪的神」（出二十 5；三十四 14）。

在圣经中，神向人启示了一百多个名字，每个名字都代表了祂某个方面的性情。神借着这些名字启示自己，帮助我们认识祂。

常见带有「耶和华」的复合名包括：

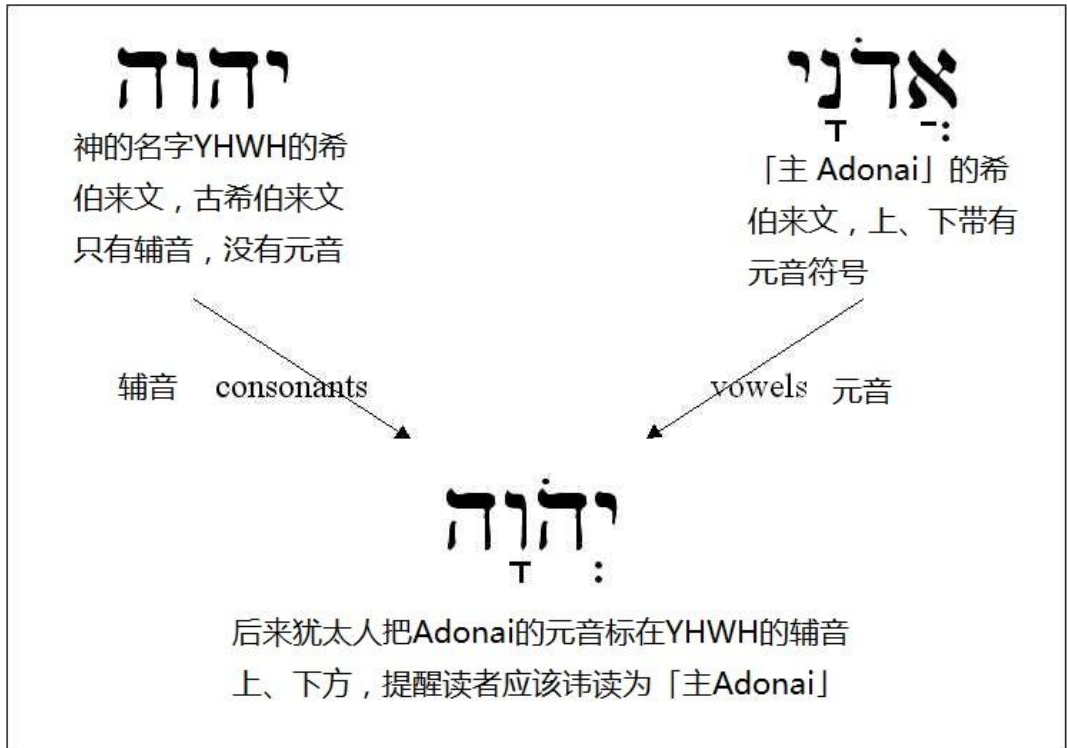
- 1、「耶和华阿多乃 Yahweh Adonai」（创十五 2），意思是「主耶和华」；
- 2、「耶和华以勒 Yahweh Yireh」（创二十二 14），意思是「耶和华必预备」；
- 3、「耶和华拉法 Yahweh Rapha」（出十五 16），意思是「耶和华医治」；
- 4、「耶和华尼西 Yahweh Nissi」（出十七 15），意思是「耶和华是我的旌旗」；
- 5、「耶和华玛卡代西 Yahweh Maccaddeschcem」（出三十一 13），意思是「耶和华是叫你们成为圣的」；
- 6、「耶和华坎纳实末 Yahweh Kanna Shemo」（出三十四 14），意思是「耶和华名为忌邪者」；
- 7、「耶和华伊罗欣 Yahweh Elohim」（申十五 2），意思是「耶和华是大能的神」；
- 8、「耶和华沙龙 Yahweh Shalom」（士六 24），意思就是「耶和华赐平安」；
- 9、「耶和华哈斯哈配得 Yahweh Hashopet」（士十一 27），意思就是「审判人的耶和华」；
- 10、「耶和华撒巴阿 Yahweh Sabaoth」（撒上一 3），意思是「万军之耶和华」；
- 11、「耶和华罗伊 Yahweh Roi」（诗二十三 1），意思是「耶和华是我的牧者」；
- 12、「耶和华欧瑞 Yahweh Ori」（诗二十七 1），意思是「耶和华是我的亮光」；
- 13、「耶和华基伯 Yahweh Gibbor」（诗二十四 8），意思是「有能的耶和华」；
- 14、「耶和华何西努 Yahweh Hoseenu」（诗九十五 6），意思是「造我们的耶和华」；
- 15、「耶和华齐根努 Yahweh Tsidkenu」（耶二十三 6），意思是「耶和

华我们的义」；

16、「耶和华伊勒基目拉 Yahweh El Gemuwal」（耶五十一 56）：意思是「耶和华是施行报应的神」；

17、「耶和华玛加 Yahweh Makkeh」（结七 9），意思是「耶和华击打」；

18、「耶和华沙玛 Yahweh Shammah」（结四十八 35），意思是「耶和华的所在」。



上图：「耶和华」读音的由来。四字神名（Tetragrammaton）原文是「יהוה，YHWH」，与「我是 אהיה」和「自有永有 אהיה」（出三 14）一样，都是「是 היה」的一个变体。古代希伯来文没有元音字母，只有 22 个辅音，因此不能根据字母直接发音，和中文一样，每个字的读法都必须由老师教。四字神名只有大祭司每年赎罪日进入至圣所祷告时，才能直接读出来。平时犹太人在说话中用「主」（אֲדֹנָי，音 Adonai）来代替。主后 70 年圣殿被毁，犹太祭司传统中断，四字神名的正确读法就渐渐失传。

希伯来文的元音符号通用之后，主后 11 世纪的犹太马所拉文本（Masoretic Text）将「אֲדֹנָי，Adonai」的元音符号标注在「יהוה，YHWH」上，变成「יהוה，YaHoWaH」，提示应读为「主 Adonai」。文艺复兴时代，欧洲

人将「YaHoWaH」辅音、元音结合起来，读成了「耶和华 Yehowah」。近代圣经学者对照标示元音的古代希腊文的旧约译本，以及当时一些非犹太人对该词读音的描述，认为发音可能是「雅威 YaHWeH」。

【结六 8】「『你们分散在各国的时候，我必在列邦中使你们有剩下脱离刀剑的人。』」

【结六 9】「那脱离刀剑的人必在所掳到的各国中記念我，为他们心中何等伤破，是因他们起淫心，远离我，眼对偶像行邪淫。他们因行一切可憎的恶事，必厌恶自己。」

【结六 10】「他们必知道我是耶和华；我说要使这灾祸临到他们身上，并非空话。」

「我必在列邦中使你们有剩下脱离刀剑的人」（8 节），表明神在使百姓被掳之前，已经预备了恢复的计划（十二 16；十四 22）。神管教的目的不是惩罚，而是借着被掳百姓所受的羞辱和践踏，把他们催逼回到神面前，使他们灵里苏醒。

神使我们的「灵魂苏醒」（诗二十三 3），有三个步骤：

- 1、使人心中記念神，体会神「为他们心中何等伤破」（9 节）；
- 2、使人「因行一切可憎的恶事，必厌恶自己」（9 节），承认自己的全然败坏；
- 3、使人认识神（10 节）。

「那脱离刀剑的人必在所掳到的各国中記念我」（9 节），表明被掳百姓的悔改都是神计划之中、必要成就的工作，并非靠人良心发现、主动回转。

「他们因行一切可憎的恶事，必厌恶自己」（9 节），表明真正的悔改不是讨厌失败、害怕后果，而是「厌恶自己」（二十 43；三十六 31；伯四十二 6）。人若只是觉得自己某些事情做得不对、某些弱点应当改进、某些难处需要帮助，并非「厌恶自己」，而是喜爱「自己」，只想修身养性、美容健身，使「自己」变得更美。而「厌恶自己」，就是承认「自己」是可憎的，承认自己这个人就是问题，已经全然败坏，无法修修补补、只能彻底放弃。人若不「厌恶自己」，就不可能放下自己、「诚实倚靠耶和华」（赛十 20）；更不可能否定自己（太十六 24「舍己」原文），背起自己的十字架来跟从主（太十六 24）。人若不「厌恶自己」，认罪必然是肤浅的，悔改必然是暂时

的，信仰必然是自恋的。

当百姓发现神过去宣告的「灾祸」（10节）果然实现的时候，才会明白神是信实的、更是应当敬畏的；因为神从来不会白白地说「空话」（10节），祂的警戒和应许都一样真实。

「他们必知道我是耶和华」（10节），意思是神是过去、现在、将来永远不变的立约之神。因为8-10节所预言的，都是摩西过去的告诫：「我所陈明在你面前的这一切咒诅都临到你身上；你在耶和华——你神追赶你到的万国中必心里追念祝福的话；你和你的子孙若尽心尽性归向耶和华——你的神，照着我今日一切所吩咐的听从祂的话；那时，耶和华——你的神必怜恤你，救回你这被掳的子民」（申三十1-3）。

【结六11】「『主耶和华如此说：你当拍手顿足，说：哀哉！以色列家行这一切可憎的恶事，他们必倒在刀剑、饥荒、瘟疫之下。』」

【结六12】「在远处的，必遭瘟疫而死；在近处的，必倒在刀剑之下；那存留被围困的，必因饥荒而死；我必这样在他们身上成就我怒中所定的。」

【结六13】「他们被杀的人倒在他们祭坛四围的偶像中，就是各高冈、各山顶、各青翠树下、各茂密的橡树下，乃是他们献馨香的祭牲给一切偶像的地方。那时，他们就知道我是耶和华。」

【结六14】「我必伸手攻击他们，使他们的地从旷野到第伯拉他一切住处极其荒凉，他们就知道我是耶和华。』」

「拍手顿足」（11节），表示震惊。

将来，百姓不必对慈爱的神降下「刀剑、饥荒、瘟疫」（11节）这三样可怕的灾难而感到意外，因为这些都是背约的咒诅（利二十六25-26），也是先知耶利米反复预言的刑罚（耶十四12；二十一9；二十四10；二十九17；三十四17）。但众先知不断地「将这一切的话告诉他们，他们却不听从；呼唤他们，他们却不答应」（耶七27）。

「各高冈、各山顶、各青翠树下、各茂密的橡树下」（13节），是百姓效法迦南人敬拜偶像的地方。

「他们被杀的人倒在他们祭坛四围的偶像中」（13节），表明这些偶像根本不能施行拯救。

「第伯拉他」（14节）就是北方「哈马地的利比拉」（王下二十五21），

这里是巴比伦王国攻耶路撒冷时的大本营。利比拉是百姓心中难忘的苦难之地，他们在这里学到了最严厉的功课：犹大王约哈斯曾被法老尼哥囚禁于此，西底家也在这里被巴比伦王尼布甲尼撒惩罚。

「旷野」（14 节）指南地的旷野。「从旷野到第伯拉他」（14 节）代表从南至北，而「从哈马口直到亚拉巴的河」（摩六 14）代表从北到南。

神四次重申「他们就知道我是耶和华」（7、10、13、14 节），表明天然人实在很难认识立约之神，不是明明地悖逆神，就是暗暗地把自己当作神；不是不听从神的警戒，就是把内心的偶像当作圣灵。神的话，人可以自己决定「或听，或不听」（二 5、7；三 11）。但总有一天人会发现，神说过的话必然要实现；祂会让我们知道一切偶像都是虚空，也让我们认识祂才是独一无二的神、全地的神、历史的神，也是不说空话的神（10 节）。

以色列人进入迦南已经过了八百多年，还是难以摆脱偶像，只是形式越来越隐蔽、内容越来越自欺，甚至连圣殿也能被当作偶像（耶七 4）。今天，我们的光景也不比他们更好，只要有什么在我们的心中代替了神的地位，就会成为我们的偶像。并非属世的利益、成功、地位、名人才算偶像，连敬拜、事奉、宣教、神学.....也会妨碍我们与神的关系，成为「圣殿里的偶像」（八章）。一个人无论信主多久、事奉多热心，只要被「圣殿里的偶像」占据了心灵，与神与人的关系就会出现问題：明明是肉体冲动，还以为是圣灵感动；明明是自我陶醉，还以为是祷告交通；明明是钻牛角尖，还以为是属灵亮光；明明是一意孤行，还以为是唯我独醒。这时，神也会让我们倒在自己「祭坛四围的偶像中」（13 节），使我们所做的一切成空，并且「因行一切可憎的恶事，必厌恶自己」（9 节）。



上图：利比拉遗址。这是一个军事要地，位于哈马以南、大马士革西北，适合屯兵，进可攻退可守。周围有奥朗特河水源、黎巴嫩的森林，还有法拉第河以西的沃土，南面的峻岭可作屏障。犹大王约哈斯曾被法老尼哥囚禁在利比拉，西底家也在利比拉被巴比伦王尼布甲尼撒惩罚。利比拉是犹太人心目中难忘的苦难之地，他们在这里学到了最严厉的功课。

7 章

【结七 1】「耶和华的话又临到我说：」

【结七 2】「『人子啊，主耶和华对以色列地如此说：结局到了，结局到了地的四境！』」

【结七 3】「现在你的结局已经临到，我必使我的怒气归与你，也必按你的行为审判你，照你一切可憎的事刑罚你。」

【结七 4】「我眼必不顾惜你，也不可怜你，却要按你所行的报应你，照你中间可憎的事刑罚你。你就知道我是耶和华。」

六-七章用两段信息预言以色列地的结局。本章是第二段信息，三次宣告

以色列的结局已到。

2-4 节是第一次宣告结局。

「以色列地」（2 节）指应许之地，代指整个以色列十二支派。「地的四境」（2 节），指以色列全境。以色列人蒙神拣选、与神立约，归祂「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6），他们的土地是神按照圣约的应许所赐的产业，应当按照圣约的要求在这里生活。所以摩西吩咐：「我今日将祂的律例诫命晓谕你，你要遵守，使你和你子孙可以得福，并使你的日子在耶和华——你神所赐的地上得以长久」（申四 40）。现在，百姓背弃圣约到达了极点，结局也就来到了应许之地。

1-13 节十次使用「结局 קֵץ/kates」（2、3、6），「临近了」（5 节）、「来到了」（6 节）、「时候到了」（7、12 节）、「日子近了」（7、12 节）、「日子快到了」（10 节），宣告神的追讨即将临到，但百姓却仍然不肯回转自己的脚步。

「结局已经临到」（3 节），指耶路撒冷即将被毁。一百多年前，缺乏信心的百姓担心耶路撒冷城的安危，不是求助于亚述（代下八 16）、就是投靠埃及（赛三十六 6）；先知以赛亚却宣告，神必会保护圣殿和圣城（赛七 7；三十七 21-35）。一百多年后，自信的百姓却走到了另一个极端，他们相信耶路撒冷固若金汤，神一定会保护圣殿和圣城（耶七 4）；但先知以西结的信息变成了「结局已经临到」。百姓无论是恐惧、还是自信，都是根据环境、相信自己，并不是倚靠神，在神的眼中的悖逆并没有两样。但神绝不允许百姓无休无止地悖逆下去，经过无数次的宽容、怜悯，现在祂终于宣告：「我眼必不顾惜你，也不可怜你」（4 节），因为「结局已经临到」。

「可憎的事」（3 节），指百姓敬拜偶像，效法外邦人的一切恶行（利二十 13；王下十六 3；二十八 3；代下三十六 14）。

神宣告：「我必使我的怒气归与你」（3 节），但祂的怒气并非任意发作，而是按照祂的公义标准。所以神也两次宣告，祂「必按你的行为审判你，照你一切可憎的事刑罚你」（3、4 节），好让我们知道祂还有另一个名字叫「耶和华哈斯哈配得 Yahweh Hashopet」，因为祂是「审判人的耶和华」（士十一 27）。

【结七 5】「主耶和华如此说：有一灾，独有一灾；看哪，临近了！」

【结七 6】「结局来了，结局来了，向你兴起。看哪，来到了！」

【结七 7】「境内的居民哪，所定的灾临到你，时候到了，日子近了，乃是哄嚷并非在山上欢呼的日子。」

【结七 8】「我快要将我的忿怒倾在你身上，向你成就我怒中所定的，按你的行为审判你，照你一切可憎的事刑罚你。」

【结七 9】「我眼必不顾惜你，也不可怜你，必按你所行的报应你，照你中间可憎的事刑罚你。你就知道击打你的是我耶和華。」

5-9 节是第二次宣告结局。

「有一灾，独有一灾」（5 节），可译为「灾难接着灾难」（和合本修订版另译，英文 ESV 译本），指巴比伦人将彻底毁灭圣殿和圣城，这是空前的大灾。

「兴起 קוץ/koots」（6 节）原文与「结局 קץ/kates」相似，是双关语。

「哄嚷」（7 节），指战争中恐怖的噪音。

「山上欢呼的日子」（7 节），可能指住棚节在神面前「欢乐七日」（利二十三 40）。

「向你成就我怒中所定的」（8 节），可译为「向你发尽我的怒气」（和合本修订版另译，英文 ESV 译本）。

「你就知道击打你的是我耶和華」（9 节），原文是「你就知道我是耶和華玛加」。百姓只熟悉神的名字是「耶和華以勒」（创二十二 14）、「耶和華尼西」（出十七 15），却不知道祂还有另一个名字叫「耶和華玛加」，也就是「耶和華击打」。属神的人蒙神的恩典越大、见证神的责任也越大，所以神说：「在地上万族中，我只认识你们；因此，我必追讨你们的一切罪孽」（摩三 2）。神不会毫无原则、永无止境地迁就人，我们若是「藐视祂丰富的恩慈、宽容、忍耐」（罗二 4），任着自己「刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显祂公义审判的日子来到」（罗二 4），神也会让我们知道，祂还有另一个名字叫「耶和華玛加」！

【结七 10】「『看哪，看哪，日子快到了；所定的灾已经发出！杖已经开花，骄傲已经发芽。』」

【结七 11】「强暴兴起，成了罚恶的杖。以色列人，或是他们的群众，或是他们的财宝，无一存留；他们中间也没有得尊荣的。」

【结七 12】「时候到了，日子近了，买主不可欢喜，卖主不可愁烦，因为烈怒已经临到他们众人身上。」

【结七 13】「卖主虽然存活，却不能归回再得所卖的，因为这异象关乎他们众人。谁都不得归回，也没有人在他的罪孽中坚立自己。」」

10-27 节是第三次宣告结局。10-13 节宣告神忿怒的日子近了，14-27 节描述那日的后果。

「杖已经开花，骄傲已经发芽」（10 节），指神「击打」（9 节）百姓的旨意已经显明，就像亚伦的杖已经开花，要「给这些背叛之子留作记号」（民十七 10）。

「罚恶的杖」（11 节），指巴比伦将被神用作击打百姓的工具。用外邦人的「骄傲」（10 节）和「强暴」（11 节），来击打选民中间「强暴人的骄傲」（24 节），是最合适的报应。

「买主不可欢喜，卖主不可愁烦」（12 节），指百姓被掳在即、生死未卜，买卖双方都要丧失所有；所以买方不必因廉价买入而欢喜，卖方也不必因廉价出售而愁烦。

13 节可译为「因为卖主在他们活着的时候，不得归还他所卖的。因为这异象关乎他们众人，不会回转；又因他的罪孽，无人能维持他的生命」（英文 ESV 译本）。

「卖主虽然存活，却不能归回再得所卖的」（13 节），指即使到了禧年，被掳的百姓也无法按着律法收回所卖的土地（利二十五 10、13）。

「因为这异象关乎他们众人」（13 节），原文直译是「因为异象已经临到他们众人身上」。「烈怒 קָרוֹן/khaw-rone'」和「异象 קָחוֹן/khaw-zone'」原文谐音、字形相似，是双关语。「因为烈怒已经临到他们众人身上」（12 节），对应「因为异象已经临到他们众人身上」，表明先知的「异象」就是神的「烈怒」。

【结七 14】「『他们已经吹角，预备齐全，却无一人出战，因为我的烈怒临到他们众人身上。』」

【结七 15】「在外有刀剑；在内有瘟疫、饥荒。在田野的，必遭刀剑而死；在城中的，必有饥荒、瘟疫吞灭他。」

【结七 16】「其中所逃脱的就必逃脱，各人因自己的罪孽在山上发出悲

声，好像谷中的鸽子哀鸣。」

【结七 17】「手都发软，膝弱如水。」

【结七 18】「要用麻布束腰，被战兢所盖；各人脸上羞愧，头上光秃。」

【结七 19】「他们要将银子抛在街上，金子看如污秽之物。当耶和华发怒的日子，他们的金银不能救他们，不能使心里知足，也不能使肚腹饱满，因为这金银作了他们罪孽的绊脚石。」

【结七 20】「论到耶和华妆饰华美的殿，他建立得威严，他们却在其中制造可憎可厌的偶像，所以这殿我使他们看如污秽之物。」

【结七 21】「我必将这殿交付外邦人为掠物，交付地上的恶人为掳物；他们也必亵渎这殿。」

【结七 22】「我必转脸不顾以色列人，他们亵渎我隐密之所，强盗也必进去亵渎。」

虽然百姓「已经吹角，预备齐全」（14 节），但在强敌面前却无人胆敢出战，因为是神在击打他们（14b）。不管人有多大胆量，神都会让他们「手都发软，膝弱如水」（17 节），让人的勇气和力量全然消失；无论人有多么自信，神都要拆毁他们的保障，军备（14-15 节）、财富（19 节）、偶像（20-21 节）和有名无实的圣殿（22 节）都不能拯救。

「其中所逃脱的就必逃脱」（16 节），可译为「如果有幸存的逃脱」（英文 ESV 译本）。

「麻布束腰、头上光秃」（18 节），表示举哀。「麻布」是用黑山羊毛织成的粗布。

「他们要将银子抛在街上，金子看如污秽之物」（19 节），指耶路撒冷被围以后，城中缺粮，有钱也买不到食物，所以「他们的金银不能救他们，不能使心里知足，也不能使肚腹饱满」（19 节）。相反，「这金银作了他们罪孽的绊脚石」（19 节），因为百姓离弃神，不择手段地追逐财富，并且用这些金银制作偶像（20 节；赛三十 22），寻求虚假的安全感。

20-21 节可译为「他们用所夸耀华美的妆饰制造可憎可厌的偶像，所以我使他们看它如污秽之物，我必将它交给外邦人为掠物，交给地上的恶人为掳物；他们要亵渎它」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「他们亵渎我隐密之所」（22 节），指仇敌将亵渎至圣所。以色列的大

祭司每年只能一次进入至圣所，先为自己赎罪、再为百姓赎罪。如此圣洁的地方，神却将任凭外邦人抢掠亵渎，因为祂早已离开了这个有名无实的圣殿（十一 23），让百姓心中最后的虚假保障也被彻底拆毁。



上图：贝都因人帐篷的一角。贝都因人用来织帐篷的黑山羊毛布料，又粗又黑，冬季可以抵御寒风，夏天可以遮荫。黑山羊毛的布料虽然多孔，当被雨淋过之后，就会缩水而变成防水布。圣经中的「麻布」（结七 18），就是用黑山羊毛织成的粗布。

【结七 23】「『要制造锁链；因为这地遍满流血的罪，城邑充满强暴的事。』」

【结七 24】「所以，我必使列国中最恶的人来占据他们的房屋；我必使强暴人的骄傲止息，他们的圣所都要被亵渎。」

【结七 25】「毁灭临近了；他们要求平安，却无平安可得。」

【结七 26】「灾害加上灾害，风声接连风声；他们必向先知求异象，但祭司讲的律法、长老设的谋略都必断绝。」

【结七 27】「君要悲哀，王要披凄凉为衣，国民的手都发颤。我必照他们的行为待他们，按他们应得的审判他们，他们就知道我是耶和華。』」

神吩咐巴比伦「制造锁链」（23 节），是为了预备掳掠犹大。

「列国中最恶的人」（24 节），指巴比伦人。神用「列国中最恶的人」对付犹大的恶人，才能「使强暴人的骄傲止息」（24 节）。百姓既然不肯听从先知的的话，神就「要借异邦人的嘴唇和外邦人的舌头对这百姓说话」（赛二十八 11）。

外邦人「来占据他们的房屋」（24 节），这是圣约的咒诅。因为这土地本是神所赐的永久产业，现在却意外地落到仇敌的手里，正如神早已预言的背约刑罚：「我要使地成为荒场，住在其上的仇敌就因此诧异」（利二十六 32）。

「他们的圣所都要被亵渎」（24 节），原文是复数，指百姓在各地敬拜偶像的邱坛都要被敌人无情地摧毁、污秽（六 5）。

「他们要求平安，却无平安可得」（25 节），因为百姓把金银当作平安的保障，当毁灭临近的时候，却发现「他们的金银不能救他们」（19 节）。

那些陷害先知耶利米的人认为：「我们有祭司讲律法，智慧人设谋略，先知说预言，都不能断绝」（耶十八 18），但神却宣告：「他们必向先知求异象，但祭司讲的律法、长老设的谋略都必断绝」（25 节）。百姓既然拒绝听从真先知的警告，当他们在绝望中想打听未来的时候，就会什么也得不到（十四 9）。

人总是很难信靠眼不能见的神，总想倚靠看得见摸得着的保障，结果就把名利、权力、学问、健康、朋友、家庭甚至宗教传统当作偶像，还以为「耶和华必不追究」（诗十 4）。但是，「不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么」（加六 7），等结局到了，神「必照他们的行为待他们，按他们应得的审判他们」（27 节），好让我们知道祂还有另一个名字叫「耶和华伊勒基目拉 Yahweh El Gemuwal」，因为「耶和华是施行报应的神，必定施行报应」（耶五十一 56）。

8 章

【结八 1】「第六年六月初五日，我坐在家中；犹大的众长老坐在我面前。在那里主耶和华的灵（原文是手）降在我身上。」

【结八 2】「我观看，见有形象仿佛火的形状，从祂腰以下的形状有火，从祂腰以上有光辉的形状，仿佛光耀的精金。」

【结八 3】「祂伸出仿佛一只手的样式，抓住我的一绺头发，灵就将我举到天地中间，在神的异象中，带我到耶路撒冷朝北的内院门口，在那里有触动主怒偶像的坐位，就是惹动忌邪的。」

【结八 4】「谁知，在那里有以色列神的荣耀，形状与我在平原所见的一样。」

八-十九章是第二次审判的信息，包括两大部分：

- 1、神的荣耀离开耶路撒冷（八-十一章）；
- 2、神的审判临到以色列家（十二-十九章）。

八-十一章是神的荣耀离开耶路撒冷，可以分为四个部分：

- 1、城中四件可憎的事（八章）；
- 2、耶路撒冷将被惩罚（九章）；
- 3、神的荣耀离开圣殿（十章）。
- 4、神的荣耀离开圣城（十一章）。

「第六年六月初五日」（1 节），就是约雅斤被掳后第六年。此时正是以西结第一次看到异象后一年零两个月（一 2），已经结束了「侧卧的三百九十日」（四 9），剃掉的头发（五 1）也重新长出来了（3 节）。

「犹大的众长老坐在我面前」（1 节），表明在这十四个月里，以西结已经被公认为先知，所以被掳百姓中的长老们都来向他询问耶路撒冷和被掳者的命运。这时，神的第二个异象临到了他，作为对众长老的回答。以西结就将神所指示的一切事都说给他们听（十一 25）。

「灵就将我举到天地中间，在神的异象中」（3 节），可能身体并没有动。但也可能像保罗一样，人并不知道自己在身外还是身内（林后十二 3）。

「耶路撒冷朝北的内院门口」（3 节），指圣殿的内院门口。希奇的是，神的百姓竟然公然在圣殿里敬拜偶像，「在那里有触动主怒偶像的坐位」（3

节)；更希奇的是，当神的百姓公然敬拜偶像的时候，「在那里有以色列神的荣耀」(4节)，神仍然与他们同在，直到他们自食其果的最后一刻到来。这就使罪恶越发显为可憎。

「偶像的坐位」，可能是在墙上放置偶像的神龛。

「惹动忌邪的」(3节)，指惹神发怒，「因为耶和华是忌邪的神，名为忌邪者」(出三十四 14)。

【结八 5】「神对我说：『人子啊，你举目向北观看。』我就举目向北观看，见祭坛门的北边，在门口有这惹忌邪的偶像；」

【结八 6】「又对我说：『人子啊，以色列家所行的，就是在此行这大可憎的事，使我远离我的圣所，你看见了吗？你还要看见另有大可憎的事。』」

5-18节列出了百姓在城中所行的四件「大可憎的事」(6节)，代表了耶路撒冷被毁之前的属灵光景。

第一件「大可憎的事」，是迦南的偶像崇拜(5-6节)。

「祭坛门」(5节)指圣殿的北门(3节)，因为祭牲都「宰于坛的北边，在耶和华面前」(利一 11)。

「惹忌邪的偶像」(5节)，很可能是迦南女神亚舍拉。玛拿西曾将亚舍拉的木像放在圣殿中(王下二十一 7)，后来被约西亚打碎焚烧(王下二十三 6)。此时可能犹大王又另造了一个木像，放在北门旁边。王宫就在圣殿的北面，每当君王进圣殿敬拜时，都会进入北门。

百姓并没有赶走神，却要神与偶像分享荣耀(赛四十二 8)；人无法赶走神，但神却会远离污秽之地(十一 23；申二十三 14)。神是圣殿的主人，如今却要远离自己圣所(6节)，因为祂说：「犹太人行我眼中看为恶的事，将可憎之物设立在称为我名下的殿中，污秽这殿」(耶七 30；三十二 34)。圣洁的神不能住在有污秽的地方，同样，教会和信徒也「理当圣洁，免得祂见你那里有污秽，就离开你」(申二十三 14)。

今天，我们教会的门口也许不会立着一个木头的偶像，但许多人进入教会，岂不也在寻求自己心中想象的偶像吗？我们若不被圣灵「心意更新而变化」(罗十二 2)，定期的敬拜就会渐渐退化成敷衍和形式(赛一 12-13；二十九 13；玛一 7-10)，心中的神也会被臆想的偶像代替。信徒(林前六 19)和教会(林前三 36)都是圣灵的殿，真正的圣殿只能容许一位神，若想保留

假神，真神必会离开；若想敬拜真神，必须除掉假神。真理绝不允许多元化，只有拒绝假的，才能得到真的。

【结八 7】「祂领我到院门口。我观看，见墙上有个窟窿。」

【结八 8】「祂对我说：『人子啊，你要挖墙。』我一挖墙，见有一门。」

【结八 9】「祂说：『你进去，看他们在这里所行可憎的恶事。』」

【结八 10】「我进去一看，谁知，在四面墙上画着各样爬物和可憎的走兽，并以色列家一切的偶像。」

【结八 11】「在这些像前有以色列家的七十个长老站立，沙番的儿子雅撒尼亚也站在其中。各人手拿香炉，烟云的香气上腾。」

【结八 12】「祂对我说：『人子啊，以色列家的长老暗中在各人画像屋里所行的，你看见了吗？他们常说：“耶和华看不见我们；耶和华已经离弃这地。”』」

【结八 13】「祂又说：『你还要看见他们另外行大可憎的事。』」

第二件「大可憎的事」，是埃及的动物崇拜（7-13 节）。

第 10 节可译为「于是我进去看。看哪，四面墙上刻着各样爬行的动物、可憎的走兽和以色列家各样的偶像」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。对于「爬物、走兽」的动物敬拜，很可能从埃及传入的，古埃及充斥着许多动物偶像。

「七十个长老」（11 节），代表所有的百姓。出埃及时，有七十位长老代表全体百姓在西奈山上与神立约（出二十四 1、9）；现在，这「七十个长老」却代表全体百姓敬拜埃及传来的偶像。

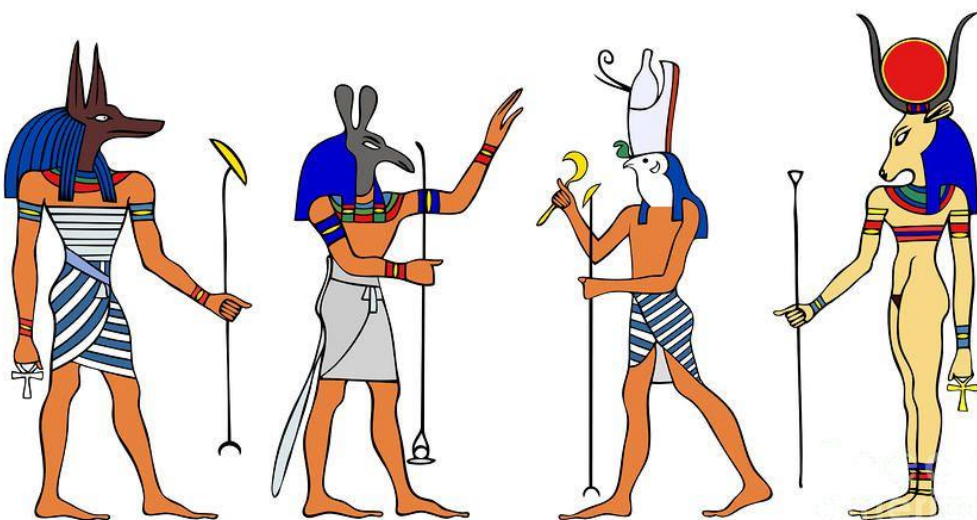
「沙番」（11 节）可能就是约西亚的书记沙番（王下二十二 3），他的两个儿子亚希甘和基玛利雅都是敬虔之人（耶二十六 24；三十六 10），但这位「沙番的儿子雅撒尼亚」（11 节）却是一个败类。「雅撒尼亚 יָאֲזַנְיָה /yah-az-an-yaw'」这个名字的意思是「耶和华倾听」，这是一个讽刺。虽然长老们暗中敬拜兽像，但神还是听到了他们的所作所为。

「各人手拿香炉」（11 节），表明这些长老都充任敬拜偶像的祭司。

「以色列家的长老暗中在各人画像屋里所行的」（12 节），表明这些人并非集体敬拜一位偶像，而是分别在各自的隐密之处、敬拜不同的假神。真神只有一位，偶像却可以「萝卜青菜、各有所爱」，人人都有自己偏爱的神，

人人又很难认同别人的神。因为离弃真神的人都会把自己当作真理的标准，以为自己「如神能知道善恶」（创三 5）。

「耶和华看不见我们；耶和华已经离弃这地」（12 节），表明百姓认为神已经不再看顾他们、也不再鉴察他们，所以他们需要另投别神、另找靠山。其实并不是神看不见他们，而是他们看不见神——「你们的罪孽使你们与神隔绝；你们的罪恶使祂掩面不听你们」（赛五十九 2），但神却永远看见一切。今天，许多人也常常用这个理由把罪自我合理化，把责任推卸给神，因为这是亚当后裔的本性（创三 12；四 9）。



上图：几个带着动物头的古埃及神祇。古埃及有名字的神明就有两千多个，许多神明都带着人的身体和动物的头，有些神明本身就是动物。

【结八 14】「祂领我到耶和华殿外院朝北的门口。谁知，在那里有妇女坐着，为搭模斯哭泣。」

【结八 15】「祂对我说：『人子啊，你看见了吗？你还要看见比这更可憎的事。』」

第三件「大可憎的事」，是巴比伦的搭模斯崇拜（14-15 节）。

「搭模斯」（14 节）是美索不达米亚的植物与牧羊之神，源于苏美尔人的杜穆兹神（Dumuzid），经过巴比伦人的发挥，流传到中东和希腊。崇拜者认为搭模斯每年都要经历死亡和复活，美索不达米亚炎热干燥的夏季，就是因为搭模斯每年死亡造成的，所以巴比伦的第四个月、即阳历六-七月被称为

「搭模斯月 Tammuz」。

「为搭模斯哭泣」（14 节）是敬拜搭模斯的仪式之一。妇女们用生菜、茴香等速生植物的种子做成微型花园，在仲夏放在屋顶，让这些植物在阳光下迅速发芽、也迅速枯萎（赛十七 10-11），然后妇女们为「搭模斯」的死亡痛哭。

「搭模斯」崇拜是一种自然崇拜。今天，当把「绿色、环保」高举到一个地步，以致取代真神的时候，就会成为现代的「搭模斯」崇拜。



上图：主前 430-420 年古希腊花瓶的碎片，现存于卢浮宫。碎片描绘了妇女们带着「阿多尼斯花园 Gardens of Adonis」爬上屋顶的梯子。妇女们用生菜、茴香等速生植物的种子做成微型「阿多尼斯花园」，在仲夏放在屋顶，让这些植物在阳光下迅速发芽、也迅速枯萎（赛十七 10-11），用于敬拜阿多尼斯（Adonis）。希腊的阿多尼斯源于美索不达米亚的搭模斯。

【结八 16】「祂又领我到耶和华殿的内院。谁知，在耶和华的殿门口、

廊子和祭坛中间，约有二十五个人背向耶和华的殿，面向东方拜日头。」

【结八 17】「祂对我说：『人子啊，你看见了吗？犹大家在此行这可憎的事还算为小吗？他们在这地遍行强暴，再三惹我发怒，他们手拿枝条举向鼻前。』」

【结八 18】「因此，我也要忿怒行事，我眼必不顾惜，也不可怜他们；他们虽向我耳中大声呼求，我还是不听。』」

第四件「更可憎的事」，是混合的宗教崇拜（16-18 节）。

古代中东的太阳神崇拜非常普遍，埃及、迦南和美索不达米亚都有不同的太阳神，成为一种混合的宗教。迦南的地名「伯·示麦」（书十五 10）就是「太阳神殿」，「隐·示麦泉」（书十五 7）就是「太阳泉」，「希烈山」（士十一 35）就是「太阳山」，「希列斯坡」（士八 13）就是「太阳坡」，所以摩西一再警告进迦南的百姓不可「被勾引敬拜事奉它」（申四 19）。过去，约西亚已经将犹大列王「向日头所献的马废去，且用火焚烧日车」（王下二十三 11）；现在，太阳崇拜却死灰复燃。

「廊子和祭坛中间」（16 节），本来是祭司面向圣殿祷告祈求的地方（珥二 17），这「二十五个人」（16 节）可能是大祭司和二十四班祭司的领袖（代上二十四 7-18）。「六月初五日」（1 节）是当年的秋分，日出时太阳直射进圣殿。这些人站在祭司的位置上，却「背向耶和华的殿，面向东方拜日头」（16 节），很可能是把太阳当作真神来敬拜，「因为耶和华——神是日头，是盾牌」（诗八十四 11）。这种混合的宗教崇拜，实际上是否定了独一真神，因为「事奉敬拜别神，或拜日头，或拜月亮，或拜天象，是主不曾吩咐的」（申十七 3）。

圣殿向东，所以「面向东方」，就是「背向耶和华的殿」，这正如神所说的：「他们以背向我，不以面向我」（耶二 27；三十二 33）。

错误的敬拜，必然会导致堕落的道德；百姓敬拜偶像，必然会导致「在这地遍行强暴」（17 节）。因为人敬拜什么，就会越来越像什么。敬拜钱财的人，会变得越来越铜臭；敬拜名利的人，会变得越来越功利。只有敬拜主的人，才能「敞着脸得以看见主的荣光，好像从镜子里返照，就变成主的形状，荣上加荣，如同从主的灵变成的」（林后三 18）。

「手拿枝条举向鼻前」（17 节），原文意义不明，可能是异教的仪节，

或是对神不尊敬的举动。

「人种的是什麼，收的也是什麼」（加六 7），既然百姓再三惹神发怒（17 节），神就「以忿怒行事」（18 节）；既然百姓以背向神（16 节），神也「必以背向他们，不以面向他们」（耶十八 17）。这两样加在一起，就成了神所宣告的结局：「我眼必不顾惜，也不可怜他们；他们虽向我耳中大声呼求，我还是不听」（18 节）。

在后现代的今天，万教归一、宗教包容、绿色环保、信仰多元化，听起来既宽容、又时尚，可以讨好各方利益、迎合大众品味，是一条左右逢源、不需要十字架的大路。因此，教会尤其应当谨记「耶和华是忌邪的神，名为忌邪者」（出三十四 14），不可在真理上妥协，「因为引到灭亡，那门是宽的，路是大的，进去的人也多」（太七 13）。「岂不知你们的身子就是圣灵的殿吗」（林前六 19），我们的心里若是盘踞着各种可憎的偶像，教会里若是充斥着各种「大可憎的事」（6 节），一定会失去神的同在（6 节）。

9 章

【结九 1】「祂向我耳中大声喊叫说：『要使那监管这城的人手中各拿灭命的兵器前来。』」

【结九 2】「忽然有六个人从朝北的上门而来，各人手拿杀人的兵器；内中有一人身穿细麻衣，腰间带着墨盒子。他们进来，站在铜祭坛旁。」

本章是七个行刑者的异象。

神已经宣告：「我也要忿怒行事，我眼必不顾惜，也不可怜他们；他们虽向我耳中大声呼求，我还是不听」（八 18），现在，祂在异象中呼召了六位行刑的天使、一位施恩的天使。他们在圣所门口的铜祭坛旁站立，等候从至圣所中发出的命令，准备「以忿怒行事」。

「监管这城的人」（1 节），可译为「惩罚这城的人」（和合本修订版），指行刑者（英文 ESV 译本）。「监管 פִקְדָה/pek-ood-daw'」原文根据上下文，可以译为「照管」（四十四 11）、「看守」（民四 16）、「眷顾」（伯十 12）、「降罚」（赛十 3）、「追讨」（耶十一 23）。天使「都是服役的灵、奉差遣为那将要承受救恩的人效力」（来一 14），但却不是只会哄孩子的保

姆。当百姓顺服神、遵守圣约的时候，天使负责「照管」、「眷顾」他们；当百姓远离神、背弃圣约的时候，「看守」圣城的天使就成了负责「降罚」、「追讨」的行刑者。

白色的「细麻衣」（2 节）是古代的贵重衣料，「身穿细麻衣」（2 节）是祭司（出二十八 42；撒二 18，二十二 18）和高阶天使（但十 5）的尊贵装扮。

这位负责施恩的天使「腰间带着黑墨盒子」（2 节），可译为「腰间系着文士用的墨盒」（和合本修订版），是用来给蒙赦免者做记号的。「墨盒 neh'-seth 」原文源于埃及，指文士使用的调色板，上面有放笔的空档和装墨的凹陷处。



上图：主前 1390-1352 年的埃及调色板。这个调色板用一块象牙雕刻而成，有六个椭圆孔盛颜料，包括蓝色、绿色、棕色、黄色、红色和黑色。一端的椭圆象形茧纹章（Cartouche）刻有法老阿蒙霍特普三世（Amenhotep III）的名字。古代文士所携带的墨盒就是一种调色板，板上有放笔的空档和装墨的凹陷处。笔用灯心草或苇杆削尖制成，墨用碳和树胶调和制作。红墨则加上氧化铁制成，用来书写标题或绘制书卷上的线条。此外，写字工具还包括削笔的刀子（耶三十六 23）。

【结九 3】「以色列神的荣耀本在基路伯上，现今从那里升到殿的门槛。神将那身穿细麻衣、腰间带着墨盒子的人召来。」

【结九 4】「耶和华对他说：『你去走遍耶路撒冷全城，那些因城中所行可憎之事叹息哀哭的人，画记号在额上。』」

【结九 5】「我耳中听见祂对其余的人说：『要跟随他走遍全城，以行击杀。你们的眼不要顾惜，也不要可怜他们。』」

【结九 6】「要将年老的、年少的，并处女、婴孩，和妇女，从圣所起全都杀尽，只是凡有记号的人不要挨近他。」于是他们从殿前的长老杀起。」

【结九 7】「祂对他们说：『要污秽这殿，使院中充满被杀的人。你们出去吧！』他们就出去，在城中击杀。」



上图：约柜示意图。会幕里的约柜在犹太人被掳巴比伦后就没有再提到，上图是比较接近「山上的样式」的一个示意图。

「以色列神的荣耀本在基路伯上」（3 节），也就是在至圣所中约柜施恩座的两个基路伯之上（撒下四 4；撒下六 2；代上十三 6）。以色列人出埃

及的时候，神「从法柜施恩座上二基路伯中间」（出二十五 22）向摩西说话，所以神也被称为「坐在二基路伯上耶和华——以色列的神」（王下十九 15；赛三十七 16；诗八十 1；九十九 1）。

「现今从那里升到殿的门槛」（3 节），表明神已经出了至圣所，这是神的荣耀离开圣殿的第一步。**神的荣耀离开的步骤是：**

- 1、离开至圣所，升到圣殿的门槛（3 节）；
- 2、离开圣殿的门槛（十 18），停在圣殿的东门（十 19）；
- 3、离开圣殿和圣城，停在耶路撒冷城东的橄榄山上（十一 23）。

神的第一个命令是给那位施恩的天使，在执行惩罚之前，首先给蒙赦免者做上记号（4 节）。这些蒙赦免的人并非全然无辜、也不是品行更好，而是「因城中所行可憎之事叹息哀哭」（4 节），所以神必不轻看他们「忧伤痛悔的心」（诗五十七 17）。神在覆巢之下仍然保留这批「叹息哀哭」的余民，并非为了去恶存善，因为地上「没有良善的」（可十 18）；也不是因为他们忠心配得，因为没有人的功德足以换取恩典；而是「照着拣选的恩典，还有所留的余数」（罗十一 5）。

「记号 תָּו/tawv」（4 节）原文指希伯来文的最后一个字母「ת」，表示画押（伯三十一 35）。这个字母在古希伯来文中的写法是一个交叉「X」，形状就像主耶稣所背负的十字架，又像逾越节羔羊的血刷在门楣上（出十二 7），可以保护蒙拣选的人免受灭命的天使所杀。将来，在末日的第七印揭开之前，天使也要用印印了神众仆人的额（启七 3），保护他们免受伤害（启九 4）。

神的第二个命令是给六位行刑的天使（5-7 节），凡是对罪麻木不仁、没有忧伤痛悔之心的人，「犯罪的他必死亡」（十八 4）。

「从殿前的长老杀起」（6 节），就是从那二十五位背向神敬拜太阳的祭司（八 16）开始，因为他们带头在以色列全家行「大可憎的事」（八 6），身居高位、尸位素餐，「却不为约瑟的苦难担忧」（摩六 6）。同样，教会是「真理的柱石和根基」（提前三 15），蒙恩的信徒并不能以「预定、交托、恩典」为名推卸责任（路十二 48）。「因为时候到了，审判要从神的家起首」（彼前四 17），而神家负责教导的人责任更重，所以「不要多人作师傅，因为晓得我们要受更重的判断」（雅三 1）。

「使院中充满被杀的人」（7节），指用尸体污秽圣殿。圣殿中不可杀人（王下十一 15），被追杀者若是抓住祭坛的角，就不可杀他（王上一 50）。但现在，神竟然吩咐天使「从圣所起全都杀尽」（6节），因为这殿早已被偶像玷污（八 6），神的荣耀即将离开（十 18），圣洁之神不再住在污秽的圣所（八 6）。

被杀者包括「年老的、年少的，并处女、婴孩，和妇女」（6节），并不是说神命令杀戮婴孩，而是比喻追讨不分男女老少，只看有没有天使的「记号」。「因为罪的工价乃是死」（罗六 23），凡是没有赦免记号的，「各人必因自己的罪死亡」（耶三十一 30）。

【结九 8】「他们击杀的时候，我被留下，我就俯伏在地，说：『哎！主耶和华啊，祢将忿怒倾在耶路撒冷，岂要将以色列所剩下的人都灭绝吗？』」

【结九 9】「祂对我说：『以色列家和犹太家的罪孽极其重大。遍地有流血的事，满城有冤屈，因为他们说：“耶和华已经离弃这地，祂看不见我们。”』」

【结九 10】「故此，我眼必不顾惜，也不可怜他们，要照他们所行的报应在他们头上。』」

【结九 11】「那穿细麻衣、腰间带着墨盒子的人将这事回复说：『我已经照祢所吩咐的行了。』」

「以色列所剩下的人」（8节），指以西结被掳之后在犹大剩下的人。虽然先知的「额像金钢钻，比火石更硬」（三 9），但里面却有一颗柔软的肉心（三十六 26），所以凭着信心和爱心为百姓代祷（8节）。

「耶和华已经离弃这地，祂看不见我们」（9节），指那些敬拜偶像的人将过错推卸给神，使自己的罪合理化（八 12）。既然他们认为神「看不见我们」，神就「眼必不顾惜，也不可怜他们」（10节；八 18）。今天，许多人也是「一切所想的都以为没有神」（诗十 4），认为「耶和华必不追究」（诗十 4）自己的行为；同样，神也将任凭他们在没有神的绝望中灭亡，「必不顾惜，也不可怜他们」。

表面上，神拒绝了先知的祷告，定意「要照他们所行的报应在他们头上」（10节）；实际上，神不可限量的慈爱，远远超过了人有限的关心和同情。神刚刚说完「我眼必不顾惜，也不可怜他们」，那位负责施恩的天使马上回报：「我已经照祢所吩咐的行了」（11节）。即使在神发怒的时候，祂的心

中仍有怜爱（何十一 8）；即使在神击打的时候，祂的心肠始终柔和；即使是在基路伯翅膀的轰轰响声中（十 5），我们仍可听到天父心中的低语：「以法莲是我的爱子吗？是可喜悦的孩子吗？我每逢责备他，仍深顾念他；所以我的心肠恋慕他；我必要怜悯他」（耶三十一 20）。因此，我们根本不必担心神的慈爱会有丝毫不足，「神为爱祂的人所预备的是眼睛未曾看见，耳朵未曾听见，人心也未曾想到的」（林前二 9）。

10 章

【结十 1】「我观看，见基路伯头上的穹苍之中，显出蓝宝石的形状，仿佛宝座的形象。」

【结十 2】「主对那穿细麻衣的人说：『你进去，在旋转的轮内基路伯以下，从基路伯中间将火炭取满两手，撒在城上。』我就见他进去。」

本章是神宝座的异象。当圣城和圣殿被毁的时候，神的宝座却始终坚定。

当神在圣殿的门槛那里听取天使报告的时候（九 3、11），「我观看，基路伯头上的穹苍之中，显出蓝宝石的形状，仿佛宝座的形象」（1 节）。这正是第一个异象里的战车式宝座（一 26），但宝座之上却没有「彷彿人的形状」（一 26）。因为这是一个空的战车，正在准备把离开圣殿的神的荣耀接走（九 3）。

本章清楚地指出，第一个异象里的「活物」（一 15）就是「基路伯」（2 节）。

「那穿细麻衣的人」（2 节），指那位负责施恩的天使（九 3-4）。

「火炭」（2 节）代表神的审判和洁净（赛六 6）。这位第一次负责给蒙赦免者做记号的天使（九 11），第二次却要负责亲手把火炭「撒在城上」（2 节）。正如主耶稣第一次来，「不是要灭人的性命，是要救人的性命」（路九 56；十九 10；约十二 47）；第二次来，却要用祂的道施行审判（约五 22；十二 48）。

神绝不会与假神分享荣耀、也不允许偶像占据祂的居所。当神的荣耀离开示罗时，示罗就被废弃（撒上四 21；耶七 14）；当神的荣耀离开圣殿时，火炭也要「撒在城上」，焚烧全城。耶路撒冷城陷落以后，巴比伦人「用火

焚烧耶和华的殿和王宫，又焚烧耶路撒冷的房屋」（王下二十五 9），就是这个异象在地上的执行。历史既不是循环往复，也不是节节上升，更不是盲目前进；在人类的一切历史事件背后，都有历史的主宰在管理一切，要把历史推向祂所命定的终点。

【结十 3】「那人进去的时候，基路伯站在殿的右边，云彩充满了内院。」

【结十 4】「耶和华的荣耀从基路伯那里上升，停在门槛以上；殿内满了云彩，院宇也被耶和华荣耀的光辉充满。」

【结十 5】「基路伯翅膀的响声听到外院，好像全能神说话的声音。」



上图：所罗门建造的圣殿示意图。第一圣殿始建于主前 967 年（王上六 1），七年后建成（王上六 38），二十年后献殿（王上九 10），主前 586 年被毁。

「殿的右边」（3 节），就是南边。

「耶和华的荣耀从基路伯那里上升，停在门槛以上」（4 节），是复述神离开至圣所的情形（九 3）。

「殿内满了云彩」（4 节），就像献殿之时「耶和华的荣光充满了殿」（王上八 11；代下五 14）。「院宇也被耶和华荣耀的光辉充满」（4 节），表明神的荣耀已经出了圣所，正准备离开。虽然神的荣耀离开了圣殿，但人

的失败却无损神的荣耀，一切都在神的管理之下。因为神早就知道选民「必全然败坏」（申三十一 29），所以祂也早已预备了救恩，「这是照神从万世以前，在我们主基督耶稣里所定的旨意」（弗三 11）。

「基路伯翅膀的响声听到外院」（5 节），表明基路伯已经起飞，准备离开圣殿。神并没有悄悄地离开，而是让外院的普通百姓也能听见。神的荣耀自从所罗门献殿之后，长驻圣殿三百六十年（代下七 1-3），现在却要离开了。这是何等悲怆的一幕，但人却无动于衷。当神离开一个败坏的教会时，圣灵也会大声发出警告；问题是，那时我们有耳聆听「基路伯翅膀的响声」吗？

【结十 6】「祂吩咐那穿细麻衣的人说：『要从旋转的轮内基路伯中间取火。』那人就进去站在一个轮子旁边。」

【结十 7】「有一个基路伯从基路伯中伸手到基路伯中间的火那里，取些放在那穿细麻衣的人两手中，那人就拿出去了。」

【结十 8】「在基路伯翅膀之下，显出有人手的样式。」

这位天使并不能自己去取火炭，却要经过基路伯（7 节）。表明神是应当敬畏的，即使是一位天使，也应当与圣洁可畏的宝座保持距离。

拿着火的「那人就拿出去了」（7 节），但却没有回来。正如那六位负责行刑的天使出去了，也没有回来（九 5）。因为神的恩典是立刻施行（九 11），刑罚却要等到三年之后、巴比伦王围城的时候才会完全应验（耶五十二 4）。但可悲的是，听到这信息的耶路撒冷百姓在三年之内都没有悔改。

【结十 9】「我又观看，见基路伯旁边有四个轮子。这基路伯旁有一个轮子，那基路伯旁有一个轮子，每基路伯都是如此；轮子的颜色（原文是形状）仿佛水苍玉。」

【结十 10】「至于四轮的形状，都是一个样式，仿佛轮中套轮。」

【结十 11】「轮行走的时候，向四方都能直行，并不掉转。头向何方，他们也随向何方，行走的时候并不掉转。」

【结十 12】「他们全身，连背带手和翅膀，并轮周围都满了眼睛。这四个基路伯的轮子都是如此。」

【结十 13】「至于这些轮子，我耳中听见说是旋转的。」

【结十 14】「基路伯各有四脸：第一是基路伯的脸，第二是人的脸，第

三是狮子的脸，第四是鹰的脸。」

【结十 15】「基路伯升上去了；这是我在迦巴鲁河边所见的活物。」

【结十 16】「基路伯行走，轮也在旁边行走。基路伯展开翅膀，离地上升，轮也不转离他们旁边。」

【结十 17】「那些站住，这些也站住；那些上升，这些也一同上升，因为活物的灵在轮中。」

9-17 节的异象与「在迦巴鲁河边所见的」（15 节）基本相同（一 15-21），只是用「基路伯」代替了「活物」。

四个基路伯「全身，连背带手和翅膀，并轮周围都满了眼睛」（12 节），而之前只提到「四个轮辋周围满有眼睛」（一 18），可能因为现在先知观察的位置更近了。

「至于这些轮子，我耳中听见说是旋转的」（13 节），可译为「我耳中听见这些轮子称为『旋转的轮』」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

每个基路伯都有四张脸，其中左面「牛的脸」（一 10）在这里被称为「基路伯的脸」（14 节），可能因为此时以西结站在圣殿的东门口，「基路伯站在殿的右边」（3 节）、也就是南边，当基路伯向东移动时，「牛的脸」正好面向以西结，成为先知所看到的基路伯正面。

【结十 18】「耶和华的荣耀从殿的门槛那里出去，停在基路伯以上。」

【结十 19】「基路伯出去的时候，就展开翅膀，在我眼前离地上升。轮也在他们的旁边，都停在耶和华殿的东门口。在他们以上有以色列神的荣耀。」

【结十 20】「这是我在迦巴鲁河边所见、以色列神荣耀以下的活物，我就知道他们是基路伯。」

【结十 21】「各有四个脸面，四个翅膀，翅膀以下有人手的样式。」

【结十 22】「至于他们脸的模样，并身体的形象，是我从前在迦巴鲁河边所看见的。他们俱各直往前行。」

「耶和华的荣耀从殿的门槛那里出去」（18 节），代表神离开了圣殿。「停在基路伯以上」（18 节），代表神登上了战车，所以基路伯可以「离地上升」（19 节）了。

「停在耶和华殿的东门口」（19 节），也就是圣殿外院的东门口，可以通往耶路撒冷城东的橄榄山（十一 23）。神一旦离开东门，就可以把「以迦

博」（撒下四 21）这个名字写在耶路撒冷的城上，因为「荣耀离开以色列了」（撒下四 21）。但神却停在东门，恋恋不舍。因为神曾经向所罗门应许：「我已将你所建的这殿分别为圣，使我的名永远在其中；我的眼、我的心也必常在那里」（王上九 3）。

虽然神照着圣约的应许、管教悖逆的百姓，连祂「为己名所分别为圣的殿也必舍弃不顾」（王上九 7），但「祂并不甘心使人受苦，使人忧愁」（哀三 33）。因此，神在拆毁之前，就已经预备了重建的计划；将来，百姓将再次看见「耶和华的荣光从朝东的门照入殿中」（四十三 4）。今天，当信徒和教会经历神的拆毁时，也不必抱怨神「为什么站在远处？在患难的时候为什么隐藏」（诗十 1），而要相信神已经预备了恢复的计划，所以应当向神呼求：「求祢使我们回转，使祢的脸发光，我们便要得救」（诗八十 3、7、19；八十五 4；哀五 21）！

11 章

【结十一 1】「灵将我举起，带到耶和華殿向东的东门。谁知，在门口有二十五个人，我见其中有民间的首领押朔的儿子雅撒尼亚和比拿雅的儿子毗拉提。」

【结十一 2】「耶和華对我说：『人子啊，这就是图谋罪孽的人，在这城中给人设恶谋。』」

【结十一 3】「他们说：“盖房屋的时候尚未临近；这城是锅，我们是肉。”」

【结十一 4】「人子啊，因此你当说预言，说预言攻击他们。』」

在神的荣耀最后离开耶路撒冷之前，还有两个信息需要以西结传达：第一个是自诩精英的耶路撒冷首领的遭遇（1-13 节），第二个是被他们轻视的被掳百姓的命运（14-21 节）。

「耶和華殿向东的东门」（1 节），是神的荣耀停留的地方（十 19）。这里有二十五个人，可能都是「民间的首领」（1 节）。

「雅撒尼亚 יָאֶזְנִיָּה /yah-az-an-yaw'」（1 节）是假先知哈拿尼亚的兄弟（耶二十八 1），他的名字意思是「耶和華倾听」，但神所听到的却是他们「图谋罪孽、给人设恶谋」（2 节）。此时是约雅近被掳「第六年六月初五日」

（八 1），也就是西底家王第六年。两年前的五月，假先知哈拿尼雅假托神的名义预言：「二年之内，我要将巴比伦王尼布甲尼撒从这地掠到巴比伦的器皿，就是耶和华殿中的一切器皿都带回此地」（耶二十八 1）。现在两年刚过，相信这预言的首领们开始蠢蠢欲动、准备背叛巴比伦。

「给人设恶谋」（2 节），指这些人藐视神的警告，用虚假的平安误导百姓。

「盖房屋的时候尚未临近」（3 节），这句话的意思不能确定。一种解释是：大敌当前，建造房屋是不合宜的，所以应当积极备战、确保耶路撒冷的城防牢不可破。而犹太拉比的传统解释是：不必急着建造房屋，因为将来的日子长得很，百姓到死也不会被掳出城（Rashi on Ezekiel 11:3）。

「这城是锅，我们是肉」（3 节），可能是当时的一句俗语。犹太拉比的传统解释是：城中的居民就像锅中的肉，必会得到锅的保护（11 节）；正如肉没有煮熟就不会拿出来，百姓到死也不会离开（Rashi on Ezekiel 11:3）。

神吩咐先知「说预言攻击他们」（4 节），因为首领们盲目自信、不肯顺服（12 节），藐视神借着先知耶利米所发的警告：「住在这城里的必遭刀剑、饥荒、瘟疫而死；但出去归降围困你们迦勒底人的必得存活」（耶二十一 9）。

【结十一 5】「耶和华的灵降在我身上，对我说：『你当说，耶和华如此说：以色列家啊，你们口中所说的，心里所想的，我都知道。』」

【结十一 6】「你们在这城中杀人增多，使被杀的人充满街道。」

【结十一 7】「所以主耶和华如此说：你们杀在城中的人就是肉，这城就是锅；你们却要从其中被带出去。」

【结十一 8】「你们怕刀剑，我必使刀剑临到你们。这是主耶和华说的。」

【结十一 9】「我必从这城中带出你们去，交在外邦人的手中，且要在你们中间施行审判。」

【结十一 10】「你们必倒在刀下；我必在以色列的境界审判你们，你们就知道我是耶和华。」

【结十一 11】「这城必不作你们的锅，你们也不作其中的肉。我必在以色列的境界审判你们，」

【结十一 12】「你们就知道我是耶和华；因为你们没有遵行我的律例，」

也没有顺从我的典章，却随从你们四围列国的恶规。』」

「你们口中所说的，心里所想的，我都知道」（5节），表明神始终都在倾听，这是对「雅撒尼亚」（1节，意思是「耶和华倾听」）这个名字的讽刺。

「你们在这城中杀人增多，使被杀的人充满街道」（6节），可能指杀害那些反对他们的义人（耶二十六 22）。

这些首领认为自己是「肉」（3节）、是国家的精英，而那些被掳巴比伦的却是被弃的渣滓。但神却说：「你们杀在城中的人就是肉，这城就是锅」（7节），相当于说：「惟一的好耶路撒冷人，是死了的耶路撒冷人」。

「你们却要从其中被带出去」（7节），讽刺这些首领自诩是「肉」，其实是将要被弃的渣滓，所以「这城必不作你们的锅，你们也不作其中的肉」（11节）。

「你们怕刀剑，我必使刀剑临到你们」（8节），这是神施行报应的一个原则。人若敬畏神，就不必害怕人；人若不敬畏神，就会什么都怕，并且越怕越远离神。因为人越害怕什么，就越会把什么当作偶像：害怕刀剑的人会崇尚武力，害怕贫穷的人会膜拜金钱。因此，人越怕什么，神就越要用来追讨他们，「因为人手所做的，必为自己的报应」（箴十二 14）。

「以色列的境界」（10、11节），可译为「以色列的边界」（和合本修订版，英文 ESV 译本），指应许之地的北界哈马口（民十三 21）。三年后，巴比伦将围城一年半（耶三十一 1），无论耶路撒冷怎样备战，最终都难逃被毁的结局。犹大的君王、贵胄最后都将被带到以色列北方哈马地的利比拉，接受巴比伦王的审判和刑罚（王下二十五 20-21；耶三十九 9-10、26-27）。

【结十一 13】「我正说预言的时候，比拿雅的儿子毗拉提死了。于是我俯伏在地，大声呼叫说：『哎！主耶和华啊，祢要将以色列剩下的人灭绝净尽吗？』」

「毗拉提 פְּלִיטָה /pel-at-yaw'」（13节）这个名字的意思是「耶和华拯救」，在这里是双关语。「毗拉提死了」（13节），象征神不再拯救，所以先知立刻「俯伏在地」（13节），大声祷告：「祢要将以色列剩下的人灭绝净尽吗？」

这是先知第二次发出同样的疑问（九 8），这个疑问引进了本章的第二个信息：被这些首领轻视的被掳百姓的命运（14-21节）。

【结十一 14】「耶和華的話臨到我說：」

【结十一 15】「『人子啊，耶路撒冷的居民对你的弟兄、你的本族、你的亲属、以色列全家，就是对大众说：“你们远离耶和华吧！这地是赐给我们为业的。”』」

【结十一 16】「所以你当说：“耶和华如此说：我虽将以色列全家远远迁移到列国中，将他们分散在列邦内，我还要在他们所到的列邦，暂作他们的圣所。”」

【结十一 17】「你当说：“主耶和华如此说：我必从万民中招聚你们，从分散的列国内聚集你们，又要将以色列地赐给你们。”」

【结十一 18】「他们必到那里，也必从其中除掉一切可憎可厌的物。」

【结十一 19】「我要使他们有合一的心，也要将新灵放在他们里面，又从他们肉体中除掉石心，赐给他们肉心，」

【结十一 20】「使他们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。他们要作我的子民，我要作他们的神。」

【结十一 21】「至于那些心中随从可憎可厌之物的，我必照他们所行的报应在他们头上。这是主耶和华说的。』」

「你们远离耶和华吧！这地是赐给我们为业的」（15 节），表示这些自以为幸运的「耶路撒冷的居民」（15 节）不但没有心存感恩、反而因此心高气傲，幸灾乐祸地嘲讽被掳的百姓（撒上二十六 19）。他们自以为义地认为：被掳的人是不洁净的、被咒诅的，而自己是圣洁的、蒙恩宠的。他们不但把圣殿当作虚假的平安保障（耶七 4），也把自己没有被掳当作蒙神悦纳的证据，傲慢地以为「我比你圣洁」（赛六十五 5）。实际上，这些骄傲自大、不肯悔改的百姓才是那筐「极坏、坏得不可吃的无花果」（耶二十四 8）。当我们看到别人的堕落、失败和软弱时，心中充斥的是否也是这种浅薄的自高自大呢？

神是全地的神，绝不会限制在人手所造的圣殿里；神也是慈爱的神，永远都信守自己的应许。因此，虽然神执行圣约之中的背约咒诅（申二十八 15-68），把百姓掳到各国、分散在列邦，但圣约却仍然有效。所以，神「还要在他们所到的列邦，暂作他们的圣所」（16 节），在管教中「必看顾他们如这好无花果，使他们得好处」（耶二十四 5），最终按照圣约之中的恢复

应许，把他们领回应许之地（17 节；申三十 3-4）。

「他们必到那里，也必从其中除掉一切可憎可厌的物」（18 节），这是一个应许、而不是一种预测。因为两件都是神必要成就的工作：只有祂才能领百姓回归，也只有祂才能除掉一切偶像（赛四 3），是祂「亲口应许，亲手成就」（王上八 24）。被掳的百姓回归之后，果然再也不敢敬拜偶像了。

更让人意想不到的，神还要赐给被掳的百姓一个新心和新灵（19 节；十八 31；三十六 26；耶三十二 39），让他们拥有新的生命，愿意发自内心地顺服神、谨守遵行律例典章（20 节）。这正是神借着先知耶利米所预言的：「我要赐他们认识我的心，知道我是耶和華」（耶二十四 7）。

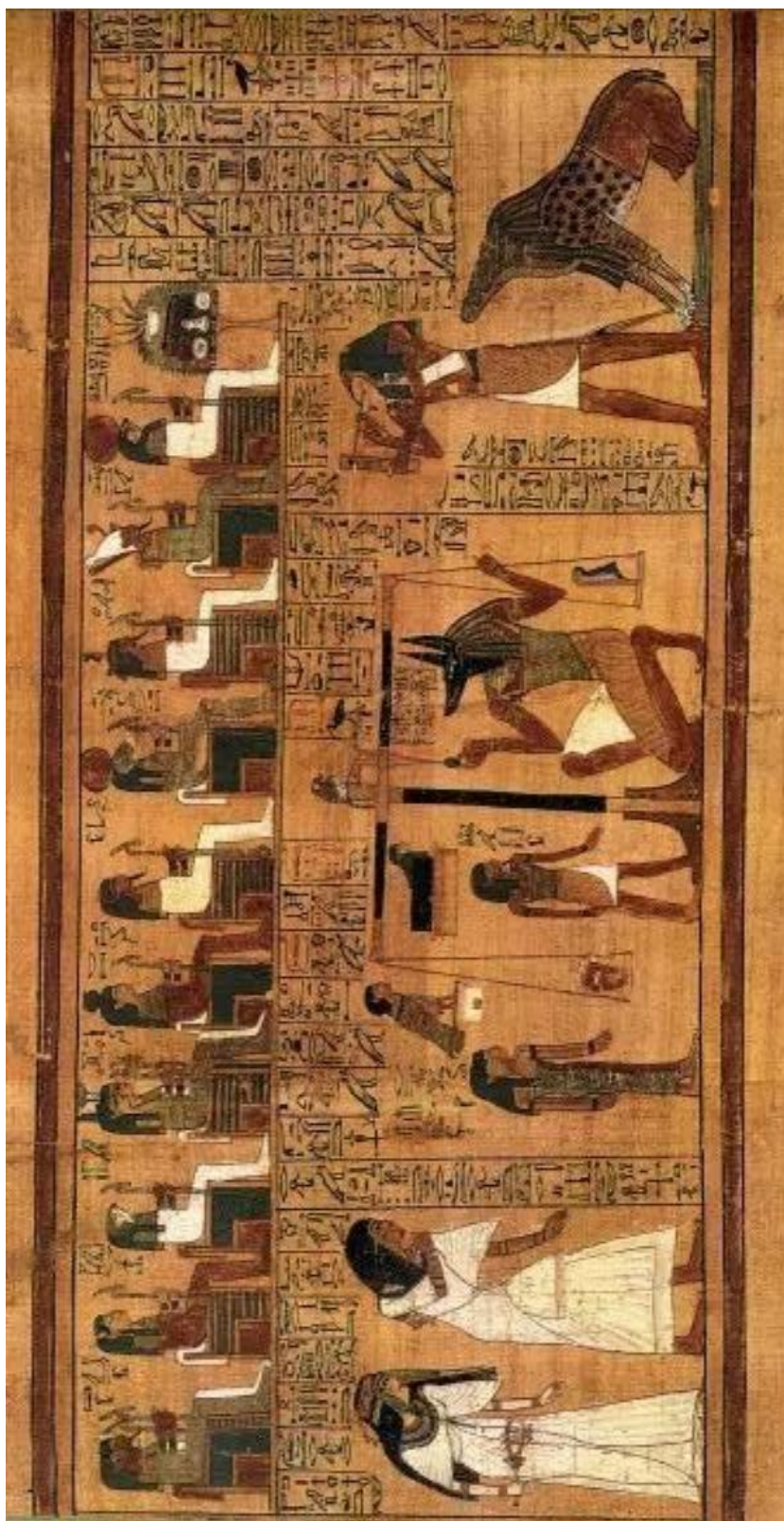
「从他们肉体中除掉石心，赐给他们肉心」（18 节），这个比喻可能源于古埃及制作木乃伊的过程。古埃及人相信人死后有一个「称心审判」，心若被罪咎牵累，就会面临灭亡。因此，他们用圣甲虫形状的石头代替木乃伊的心脏，免得死者在审判时被心出卖、危害来生。但神的换心手术却和埃及相反，祂会用柔软的肉心代替刚硬的石心（结十一 19-20），这就是大卫所祈求的「求祢为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵」（诗五十一 10），也就是神所应许的新约（耶三十一 31-34）。

「他们要作我的子民，我要作他们的神」（20 节），这是重申圣约的应许（利二十六 12），也是神向出埃及的百姓的反复宣告（出六 7；十九 5；利十一 45；二十二 33；二十五 38；民十五 41），更是先知耶利米对被掳百姓的预言（耶二十四 7）。

人若「除掉一切可憎可厌的物」，神就「从他们肉体中除掉石心」（19 节）；人若「除掉」外面的拦阻（18 节），神就「除掉」里面的拦阻（19 节）。但这并不是说人若不肯悔改，神就不能做什么，因为里面和外面的两个「除掉」，实际上都是神的工作。被掳的百姓「除掉一切可憎可厌的物」，表面上是人的决定，实际上是神必要成就的工作（18 节）。今天，圣灵不但领人悔改、而且使人重生；并非「人的尽头是神的开头」，因为神的工作早已开头，是祂主动把被拣选的人领到尽头，好在那里施行换心手术。

「至于那些心中随从可憎可厌之物的」（21 节），也就是那些自以为义、不肯顺服（12 节）的「耶路撒冷的居民」，神「必照他们所行的报应在他们头上」（21 节）。因为人若自信属灵，就是拒绝恩典；人若倚靠行为，就要

「照他们所行的受审判」（启二十 12）。



上图：约主前 1250 年古埃及第十九王朝的《亚尼的亡灵书（Papyrus of Ani; Book of the Dead）》，全长二十四米，共六十章，现藏于大英博物馆。古埃及棺木中都有亡灵书，通常是以纸莎草画成的长卷，描绘死者为获永生所必经的各种磨练、审判的过程。在上图的「称心审判」中，死者亚尼和妻子来到冥王奥西里斯（Osiris）前接受审判。奥西里斯面前有一具天平，天平左边放着死者亚尼的心脏，右边放着代表真理和

秩序之神 Maat 的羽毛。死神阿努比斯（Anubis）正在检查天平是否平衡。如果天平平衡，表示死者生前善良公正，可以复活。如果心脏一端沉重，代表死者作恶多端，他的心脏将被取出丢给怪兽阿米特（Ammit）吃掉，不能复活。阿米特的造型是鳄鱼的嘴、狮子的上半身、河马的下半身。



上图：主前 1279-1213 年古埃及壁画，阿努比斯神（Anubis）正在制作木乃伊。古埃及人相信人死后有一个「称心审判」，心若有罪咎的累赘，就会面临灭亡。因此，从新王国时代开始，死者的心脏需要从体内取出，与其他的重要内脏安放在礼葬瓮中，免得在审判时被心出卖、危害来生。而在木乃伊中取代人心的是一块刻成蜣螂形状的石头，这圣甲虫是永生的象征。但神的换心手术却和埃及相反，祂会把不会出卖他们的肉心替换石心（结十一 19-20）。

【结十一 22】「于是，基路伯展开翅膀，轮子都在他们旁边；在他们以上有以色列神的荣耀。」

【结十一 23】「耶和华的荣耀从城中上升，停在城东的那座山上。」

【结十一 24】「灵将我举起，在异象中借着神的灵将我带进迦勒底地，

到被掳的人那里；我所见的异象就离我上升去了。」

【结十一 25】「我便将耶和华所指示我的一切事都说给被掳的人听。」



上图：一幅十九世纪的画，从橄榄山顶向西俯瞰奥斯曼帝国时代的耶路撒冷城。

神的荣耀离开了圣殿和圣城，但却没有远离自己的百姓，而是「停在城东的那座山上」（23 节），亲眼看着自己的圣殿被毁。犯罪的是人（八 17），付代价的却是神（哀二 1）。当「主以公义的灵和焚烧的灵，将锡安女子的污秽洗去，又将耶路撒冷中杀人的血除净」（赛四 3）之后，祂还要从东面回来（四十三 1-4）。将来，主耶稣也是在橄榄山上升天（路二十四 50-51；徒一 11-12），再来时也将降临在这座山上（亚十四 4-5）。

神不是要先知把这些事说给「耶路撒冷的居民」（15 节）听，而是要他「说给被掳的人听」（25 节），让神的话语自己在被掳的百姓中间工作。因为神早已借着先知耶利米预言：「我要眷顾他们，使他们得好处，领他们归回这地。我也要建立他们，必不拆毁；栽植他们，并不拔出」（耶二十四 6）。神既没有撇下被掳巴比伦的百姓（15-20 节），也没有弃绝耶路撒冷的居民（九 4），而如祂自己所宣告的：「我要回到原处，等他们自觉有罪，寻求我面；

他们在急难的时候必切切寻求我」（何五 15）。

今天，我们也常常是在顺利时忽略神（赛五十七 11），在逆境中却抱怨神站在远处、在患难的时候隐藏（诗十 1）。实际上，神的爱从来都不会与祂所拣选的人隔绝（罗八 38-39），祂「从远处知道我的意念」（诗一百三十九 2），也能「从远处看出骄傲的人」（诗一百三十八 6）。我们应当「不要惊惶」，只要专心在难处中学习当学的功课，时候到了，神就「要从远方拯救你」（耶三十 10）。

12 章

【结十二 1】「耶和華的話又臨到我說：」

【结十二 2】「『人子啊，你住在悖逆的家中。他们有眼睛看不见，有耳朵听不见，因为他们是悖逆之家。』」

【结十二 3】「所以人子啊，你要预备掳去使用的物件，在白日当他们眼前从你所住的地方移到别处去；他们虽是悖逆之家，或者可以揣摩思想。」

【结十二 4】「你要在白日当他们眼前带出你的物件去，好像预备掳去使用的物件。到了晚上，你要在他们眼前亲自出去，像被掳的人出去一样。」

【结十二 5】「你要在他们眼前挖通了墙，从其中将物件带出去。」

【结十二 6】「到天黑时，你要当他们眼前搭在肩头上带出去，并要蒙住脸看不见地，因为我立你作以色列家的预兆。』」

【结十二 7】「我就照着所吩咐的去行，白日带出我的物件，好像预备掳去使用的物件。到了晚上，我用手挖通了墙。天黑的时候，就当他们眼前搭在肩头上带出去。」

十二-十九章是神的审判临到以色列家，整体组成一个交错对称的结构：

- A. 两个哑剧：预言耶路撒冷的结局（十二 1-20）；
- B. 神要使俗语止息、审判将不再耽延（十二 21-28）；
- C. 审判误导百姓的假先知和通灵者（十三章）；
- D. 审判敬拜偶像的以色列家（十四章）；
- E. 葡萄树的比喻（十五章）；
- D1. 审判不忠背约的耶路撒冷（十六章）；

C1. 审判背信弃义的君王和首领（十七章）；

B1. 神要使俗语止息、审判将公平合理（十八章）；

A1. 一首哀歌：预言以色列王的结局（十九章）。

1-20 节用两个哑剧预言耶路撒冷的结局：

1、扮演逃跑失败的耶路撒冷君王（1-7 节）；

1、扮演忧虑惊惶的耶路撒冷居民（17-20 节）。

以西结已经表演了十四个月的哑剧，身心都付出了极大的代价（四 4-12），围观的百姓虽然好奇，但还是听若不闻、视如不见，并没有完全明白。希奇的是，神明明知道百姓是「有眼睛看不见，有耳朵听不见」（2 节；耶五 21）的「悖逆之家」（2 节），但却仍然「多此一举」地吩咐先知继续在「悖逆之家」表演哑剧。因为「他们或听，或不听，必知道在他们中间有了先知」（二 5），而神的先知只需传讲神的话，不必考虑结果（二 7）。每个传道人都应当有一个心志：明知神的话很可能会被忽略（赛六 9-10；约十二 37-40），但却永远不能因此懒惰懈怠（太十三 13-15），因为神的旨意就是要「整天伸手招呼那悖逆的百姓」（赛六十五 2）。

「在白日当他们眼前从你所住的地方移到别处去」（3 节），原文是「白天在他们眼前离去，在他们眼前离开你所住的地方，移到别处去」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本）。本章七次提到「当他们眼前」（3 原文 x2、4x2、5、6、7 节），强调先知必须在众目睽睽之下、让人人都看得清楚，好让那些「有眼睛看不见」的悖逆者无可推诿。

「或者可以揣摩思想」（3 节），可译为「或者可以领悟」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本）。表明神给了百姓作出正确选择的机会，即使他们不能领悟，传讲的责任仍在（三 18-19）。因为人的说教可以落空，神的话语却不会没有果效；对于拒绝神的人，这信息「就作了死的香气叫他死」（林后二 16），在审判时叫人难辞其咎。

「挖通了墙」（5 节），代表秘密的逃生通道（12 节）。巴比伦的房屋是用晒干的泥砖建造的，可以「用手挖通」（7 节）；而以色列的墙是用石头盖成的，不容易挖通。

「蒙住脸看不见地」（6 节），可能指带上头罩。



上图：巴比伦城遗址的主前六世纪砖墙。

【结十二 8】「次日早晨，耶和華的話臨到我說：」

【结十二 9】「『人子啊，以色列家，就是那悖逆之家，岂不是问你说：“你做什么呢？”」

【结十二 10】「你要对他们说：“主耶和華如此说：这是关乎耶路撒冷的君王和他周围以色列全家的预表（原文是担子）。”」

【结十二 11】「你要说：“我作你们的预兆：我怎样行，他们所遭遇的也必怎样，他们必被掳去。”」

【结十二 12】「他们中间的君王也必在天黑的时候将物件搭在肩头上带出去。他们要挖通了墙，从其中带出去。他必蒙住脸，眼看不见地。」

【结十二 13】「我必将我的网撒在他身上，他必在我的网罗中缠住。我必带他到迦勒底人之地的巴比伦；他虽死在那里，却看不见那地。」

【结十二 14】「周围一切帮助他的和他所有的军队，我必分散四方（原文是风），也要拔刀追赶他们。」

【结十二 15】「我将他们四散在列国、分散在列邦的时候，他们就知道我是耶和華。」

【结十二 16】「我却要留下他们几个人得免刀剑、饥荒、瘟疫，使他们

在所到的各国中述说他们一切可憎的事，人就知道我是耶和華。』」

「君王 נַשִּׂא/naw-see'」（10、12 节）原文的意思是「长官、王子、首领」，并不是通常使用的「王 מֶלֶךְ/meh'-lek」（10 节）。这两个词在本书中可以互用，大卫既被称为「王 נַשִּׂא/naw-see'」（三十七 24），也被称为「君 נַשִּׂא/naw-see'」（三十四 24 和三十七 25「王」的原文）。

「预表 מַשֶּׂא/mas-saw'」（10 节）就是「默示 מַשֶּׂא/mas-saw'」（赛十三 1；耶二十三 33），原文与「担子」（耶十七 21）是同一个词，是双关语。以西结挖通了墙，「搭在肩头上带出去」（7 节）的「担子」，正是关于耶路撒冷君王和百姓命运的「预表」。

「他们中间的君王也必在天黑的时候将物件搭在肩头上带出去。他们要挖通了墙，从其中带出去」（12 节），是预言西底家在城破之日，「在夜间从靠近王园两城中间的门出城逃跑」（耶三十九 4）。

「他必蒙住脸，眼看不见地」（12 节），可能预言西底家王逃跑时将乔装打扮。

表面上，西底家的失败是因逃跑计划功亏一篑，被巴比伦人捉住、掳走；实际上，审判他的不是人、而是神，所以神宣告：「我必将我的网撒在他身上，他必在我的网罗中缠住。我必带他到迦勒底人之地的巴比伦」（13 节）。

「他虽死在那里，却看不见那地」（13 节），是预言西底家王将在利比拉被巴比伦王剜去眼睛、掳到巴比伦，客死他乡（耶五十二 11）。犹太史学家约瑟夫记载（《犹太古史记》卷 10 第 7 章 105-107）：西底家本来相信了先知耶利米的预言，但后来以西结的话传到耶路撒冷，预言他将「看不见那地」（13 节），而耶利米却预言他「必到巴比伦去」（耶三十四 3）。西底家认为这两位先知说法不同，所以全都不相信。结果这两个预言都应验了：西底家果然被掳到了巴比伦，但却因为眼睛已瞎、并没有看见那地。

当神照着圣约中的背约咒诅降下刑罚的时候（申二十八 15-68），心存侥幸的百姓才能真正学到功课，认识神的性情和做工的法则（六 7、10、13、14），所以神说：「我将他们四散在列国、分散在列邦的时候，他们就知道我是耶和華」（15 节）。今天，我们在丰富和平安的时候学不到的功课，常常借着患难就能学会。因此，我们「就是在患难中也是欢欢喜喜的；因为知道患难生忍耐，忍耐生老练，老练生盼望；盼望不至于羞耻」（罗五 3-5）。

神的管教并不是弃绝、刑罚也不是消极，「却要留下他们几个人得免刀剑、饥荒、瘟疫，使他们在所到的各国中述说他们一切可憎的事，人就知道我是耶和华」（16节）。当失败的百姓在列邦中承认自己的罪时，才能让世人认识神的圣洁和公义；当世人看到覆巢之下仍有完卵时，就知道并非神没有能力保护他们，而是信实和大能的神在管教悖逆的儿女。

神使用祂的百姓在全地作自己的见证，他们承受平安福乐，可以彰显神的荣耀；他们接受管教试炼，也能显明神的公义。只要是神拣选的百姓，即使悖逆到接受管教和刑罚的时候，也能让人看到神在他们身上的工作。因此，信徒的失败，也能向世人见证神在自己身上的工作；因为改变人心、让人认识神的不是我们的敬虔，而是圣灵的工作。今天，有些信徒觉得自己没有经历神，其实是不肯仰望神在环境背后的手；有些信徒觉得自己不能见证神，其实是不想「述说他们一切可憎的事」、只想表现自己的属灵和荣耀。

【结十二 17】「耶和华的话又临到我说：」

【结十二 18】「『人子啊，你吃饭必胆战，喝水必惶惶忧虑。』

【结十二 19】「你要对这地的百姓说：主耶和华论耶路撒冷和以色列地的居民如此说，他们吃饭必忧虑，喝水必惊惶。因其中居住的众人所行强暴的事，这地必然荒废，一无所存。」

【结十二 20】「有居民的城邑必变为荒场，地也必变为荒废；你们就知道我是耶和华。』」

第二个哑剧扮演忧虑惊惶的耶路撒冷居民（17-20节）。

以西结曾经用忍饥挨饿来预言耶路撒冷断粮缺水的光景（四 16），那时，「他们吃饼要按分两，忧虑而吃；喝水也要按制子，惊惶而喝」（四 16）。现在，他要用「吃饭必胆战，喝水必惶惶忧虑」（18节），把百姓在耶路撒冷被毁之前的「忧虑」（19节）和「惊惶」（19节）表演出来。在人看来，一段好的信息应当鼓励安慰、富有魅力，才能吸引听众；一个好的传道人应当刚强有力、信心十足，才能感动大家。但传道人最基本的素质乃是顺服神，当神要人展现自己的软弱时，连「胆战、惶惶忧虑」也能传达神的旨意。

「这地的百姓」（19节），指已经被掳巴比伦的百姓。

「耶路撒冷和以色列地的居民」（19节）将来的「忧虑」和「惊惶」，是因为他们过去在盲目乐观中「所行强暴的事」（19节）。强暴孕育强暴、

不公带来不义，并不会产生别的结果；因此，当人向神质疑自己的命运时，答案通常都可以在自己身上找到。当全地变为荒废的时候，百姓才能真正认识「耶和华是施行报应的神，必定施行报应」（耶五十一 56），因此，「你们就知道我是耶和华」（20 节）。

【结十二 21】「耶和华的话临到我说：」

【结十二 22】「『人子啊，在你们以色列地怎么有这俗语，说“日子迟延，一切异象都落了空”呢？」

【结十二 23】「你要告诉他们说：“主耶和华如此说：我必使这俗语止息，以色列中不再用这俗语。”你却要对他们说：“日子临近，一切的异象必都应验。”」

【结十二 24】「从此，在以色列家中必不再有虚假的异象和奉承的占卜。」

【结十二 25】「我——耶和华说话，所说的必定成就，不再耽延。你们这悖逆之家，我所说的话必趁你们在世的日子成就。这是主耶和华说的。」

21-28 节是宣告神要使俗语止息、审判将不再耽延。21-25 节宣告审判必然来临，26-28 节宣告审判即将来临。

百姓对于审判的预言，普遍存在两种错误态度：第一种认为没有这个日子（22 节），第二种认为那是将来的日子（27 节）。

「日子迟延，一切异象都落了空」（22 节），指时过境迁、日子依旧，一切都显得岁月静好，众先知从出埃及开始预言了九百多年的审判，始终没有临到（耶七 25）。因此，有些人认为「一切异象都落了空」，甚至把这句话变成了人所共知的笑柄和「俗语」（22 节），讽刺先知的警告只是陈腔滥调、危言耸听的「属灵正确」。他们可能还引经据典地反驳先知：「先知托耶和华的名说话，所说的若不成就，也无效验，这就是耶和华所未曾吩咐的，是那先知擅自说的，你不要怕他」（申十八 22）。但是，分辨真假先知其实并不困难，因为真先知并不是说「耶和华所未曾吩咐的话」（申十八 21），他们所警告的都是圣约之中的背约咒诅（申二十八 15-68）。神的「标准答案」永远都是「标准答案」，百姓只要看到整个社会都「不听从耶和华——你神的话，不谨守遵行祂的一切诫命律例」（申二十八 15），就应当知道「异象」应验的日子不远了。

「我必使这俗语止息，以色列中不再用这俗语」（23 节），指神的刑罚

即将来临，那些自信地说了几百年「俗语」的百姓，最终会发现审判的时钟并非循环往复、永无止境，而是在倒计时，「日子临近，一切的异象必都应验」（23 节）。「人心比万物都诡诈」（耶十七 9），任何一种口号，只要包装成精致押韵、简单易记的格言或谚语，听起来就会像个颠扑不破的真理；而罪人的文化越是悠久，貌似真理的「俗语」就越丰富，人的心田也越坚硬。但「俗语」终究只是自我催眠的口号，喊得再多也不会成为真理：正如「俗语」说「兔子不吃窝边草」，但也说「近水楼台先得月」；「俗语」说「小不忍则乱大谋」，但又说「不蒸馒头蒸口气」。因此，神的百姓应当谨记的是神的话语，而不是人的「俗语」。

「在以色列家中必不再有虚假的异象和奉承的占卜」（24 节），指那些用虚假的平安来迎合百姓的假先知，大难临头就会跑得无影无踪（耶三十七 19）。神「所说的必定成就」（25 节），「决不徒然返回」（赛五十五 11）；而虚假的口号无论如何迎合时尚，终必落空。

「我所说的话必趁你们在世的日子成就」（25 节），指长期积累的警告即将变成事实、「不再耽延」（25 节），听到这话的人都会看到异象的应验。三年之后，巴比伦就会开始围城（王下二十五 1）。神并没有立即施行审判，但百姓却没有把这三年当作悔改的机会，反而更加顽梗不信，直到预言成就的时候，才能确认真假、但却为时已晚。人的愚昧，就是明明知道有神，但却因为神「丰富的恩慈、宽容、忍耐」（罗二 4）而心存侥幸，以致藐视恩典、以为「耶和华必不追究；他一切所想的都以为没有神」（诗十 4），一直拖到神「显祂公义审判的日子来到。祂必照各人的行为报应各人」（罗二 5-6）。

【结十二 26】「耶和华的话又临到我说：」

【结十二 27】「『人子啊，以色列家的人说：“他所见的异象是关乎后来许多的日子，所说的预言是指着极远的时候。”」

【结十二 28】「所以你要对他们说：“主耶和华如此说：我的话没有一句再耽延的，我所说的必定成就。这是主耶和华说的。”」」

百姓对待审判预言的第二种态度，并不是否定先知所预言的日子，但却认为那是「关乎后来许多的日子、指着极远的时候」（27 节）。虽然第二种态度似乎少了一点不信，但结果却没有两样：都是继续安然「享受罪中

之乐」（来十一 25），直到在罪中灭亡。

「他所见的异象是关乎后来许多的日子，所说的预言是指着极远的时候」（27 节），这也是今天许多信徒对于圣经预言的态度，总是以为「耶和華的日子」（十三 5）与这个世代无关，圣经里预言的都是别人和将来的事情，因此继续浑浑噩噩地虚度光阴。殊不知每个人见主的那一刻，就是自己的「主的日子来到」（帖前五 2），神若「今夜必要你的灵魂；你所预备的要归谁呢」（路十二 20）？

「我的话没有一句再耽延的，我所说的必定成就」（28 节），这句话果然应验了，三年之后，耶路撒冷的结局就会临到（王下二十五 1）。但可悲的是，耶路撒冷的百姓照样对这个预言置若罔闻。

今天，基督过了两千年后还没有再来，信徒之中也有两种错误的态度：一种是选择不信，一种是认为这是「指着极远的时候」，与现今的世界无关。实际上，这两种态度都不是关于时间、而是关于人心，因为在使徒时代就有人不耐烦地宣称：「主要降临的应许在哪里呢？因为从列祖睡了以来，万物与起初创造的时候仍是一样」（彼后三 4）。而使徒当时的回答，也同样对今天的信徒有效：「亲爱的弟兄啊，有一件事你们不可忘记，就是主看一日如千年，千年如一日。主所应许的尚未成就，有人以为祂是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改」（彼后 8-9）。今天，末日的预兆已经越来越清楚（太二十四 3），但我们所当关心的却不是末日何时来到，而是自己今天如何向神交账；我们所当注意的也不是基督何时再来，而是自己是否每天都活出「主耶稣啊，我愿祢来」（启二十二 20）！

13 章

【结十三 1】「耶和華的话临到我说：」

【结十三 2】「『人子啊，你要说预言攻击以色列中说预言的先知，对那些本已心发预言的说：“你们当听耶和華的话。”』」

【结十三 3】「主耶和華如此说：『愚顽的先知有祸了，他们随从自己的心意，却一无所见。』」

【结十三 4】「以色列啊，你的先知好像荒场中的狐狸，」

【结十三 5】「没有上去堵挡破口，也没有为以色列家重修墙垣，使他们当耶和華的日子在陣上站立得住。」

【结十三 6】「这些人所见的是虚假，是谎诈的占卜。他们说是耶和華说的，其实耶和華并没有差遣他们，他们倒使人指望那话必然立定。」

【结十三 7】「你们岂不是见了虚假的异象吗？岂不是说了谎诈的占卜吗？你们说，这是耶和華说的，其实我没有说。」」

本章是审判误导百姓的假先知（1-16 节）和通灵者（17-23 节）。

这两种人的共同点，是「本己心发预言」（2、17 节），「本己心发预言」指冒神的名说自己的话，当时，耶路撒冷和被掳的人中都有有一些假先知，假借神的名预言被掳者将会很快返回故土。今天的假教师也善于把圣经当作点缀，用自己的话和世界的话来代替神的话；表面上都是在劝人为善、催人向上，实际上却让人远离神、还以为是跟随神。

「狐狸 שׂוּעָל/shoo-awl」（4 节）原文可能指狐狸或金豺，这种动物喜欢在废墟里安家。假先知「好像荒场中的狐狸」（4 节），在每一个信仰荒凉的时代兴盛活跃。他们当然不会「堵挡破口、重修墙垣」（5 节），因为他们在千疮百孔的社会最能如鱼得水。而神的仆人不能光是安慰人、帮人解决各种眼见的问题，更要「上去堵挡破口」（5 节）、「为以色列家重修墙垣」（5 节），好让每个信徒「当耶和華的日子在陣上站立得住」（5 节），经得起神的审判。

「耶和華的日子」（5 节），指神介入历史，施行审判和毁灭的日子，包括对个别城市和国家局部的审判，以及对全世界终极的审判，最终将应验在基督再来「审判的日子」（太十一 24）、「主耶稣的日子」（林前五 5；林后一 14）或「主的日子」（帖前五 2；彼后三 10）。在本书中，这个日子就是耶路撒冷被毁的日子。

「这些人所见的是虚假，是谎诈的占卜」（6 节），但人无论怎样真诚地相信他们的谎言，谎言还是谎言；活在虚妄的平安里，结果都要死在罪中，因为「他们说是耶和華说的，其实耶和華并没有差遣他们」（6 节）。今天，有些传道人看起来真诚敬虔、信息安慰、受人欢迎，唯一的问题就是「耶和華并没有差遣他们」。传道人光有真诚和好心是不够的，最重要的是要有呼召，没有呼召的传道人就是在说谎。被呼召的真先知都是头坚额硬、督促百

姓离开罪孽的守望者，没被呼召的假先知只会迎合肉体、讨好大众，使人对罪麻木迟钝、「指望那话必然立定」（6 节）。



上图：一群金豺坐在耶路撒冷附近的路上。以色列的金豺（Golden Jackal）很多，学名亚洲胡狼（*Canis aureus*），是杂食动物，2018 年的统计数据有 2000 多只。金豺是一夫一妻制，尚未找到配偶的成年金豺会留在父母身边帮忙照顾弟弟妹妹。



上图：生活在以色列的丘陵和平原地区的狐狸主要是赤狐（Red Fox）。赤狐又名火狐，腹部白色，腿和耳尖黑色，其他部分都是红色。赤狐的适应

能力很强，但与金豺的食物相同，所以通常会避开金豺。金豺多的地方赤狐很少。

【结十三 8】「所以主耶和华如此说：『因你们说的是虚假，见的是谎诈，我就与你们反对。这是主耶和华说的。』」

【结十三 9】「我的手必攻击那见虚假异象、用谎诈占卜的先知，他们必不列在我百姓的会中，不录在以色列家的册上，也不进入以色列地；你们就知道我是主耶和华。」

【结十三 10】「因为他们诱惑我的百姓，说：“平安！”其实没有平安，就像有人立起墙壁，他们倒用未泡透的灰抹上。」

【结十三 11】「所以你要对那些抹上未泡透灰的人说：“墙要倒塌，必有暴雨漫过。大冰雹啊，你们要降下，狂风也要吹裂这墙。”」

【结十三 12】「这墙倒塌之后，人岂不问你们说：“你们抹上未泡透的灰在哪里呢？”」

【结十三 13】「所以主耶和华如此说：『我要发怒，使狂风吹裂这墙，在怒中使暴雨漫过，又发怒降下大冰雹，毁灭这墙。』」

【结十三 14】「我要这样拆毁你们那未泡透灰所抹的墙，拆平到地，以致根基露出，墙必倒塌，你们也必在其中灭亡；你们就知道我是耶和华。」

【结十三 15】「我要这样向墙和用未泡透灰抹墙的人成就我怒中所定的，并要对你们说：“墙和抹墙的人都没有了。”」

【结十三 16】「这抹墙的就是以色列的先知，他们指着耶路撒冷说预言，为这城见了平安的异象，其实没有平安。这是主耶和华说的。』」

假先知自称替神说话（6 节），其实「说的是虚假，见的是谎诈」（8 节）。因此，神对假先知的审判尤其严肃，将从三个方面追讨他们，让人知道祂是不允许妄称祂名（出二十 7）的「耶和华」（9 节）：

1、假先知将「不列在我百姓的会中」（9 节），丧失在百姓中的尊贵地位。「百姓的会」并非全体百姓的大会，而是指由少数领袖组成的议会（耶二十三 18、22）。

2、假先知将「不录在以色列家的册上」（9 节），无法承受神对亚伯拉罕、以撒和雅各的应许，不再与神百姓的产业有分。

3、假先知将「不进入以色列地」（9 节），将来永远也不能回归。

「未泡透的灰」（10节）是不熟的灰浆，缺乏粘性，可以勉强抹到墙上、遮盖凹凸之处，但雨水一冲就会消失得无影无踪。比喻用肤浅的方法来掩盖真相、解决问题，只能暂时取悦那急于求成、只看表面的人，却不能抵挡风暴的考验。今天，许多人用心理学的方法来解决婚姻家庭问题，好像可以立竿见影，其实都是治标不治本的「未泡透的灰」。

「墙」（10节）原文在圣经中只出现在这里，指容易倒塌的危墙（11节），比喻百姓的虚假乐观。百姓为自己建造了这堵危墙，假先知不但不发出警告、「堵挡破口」（5节），反而取悦百姓，用「未泡透的灰」来粉刷危墙、遮掩缺陷，让这墙看起来坚固漂亮，实际上却于事无补，根本无法阻止倒塌（11节）。今天，信徒若讳疾忌医、掩盖问题，假先知也会用虚假的平安来粉饰太平，断章取义地阉割圣经来安慰他们，「为这城见了平安的异象，其实没有平安」（16节），反而让人在困境里越陷越深。

神绝不允许祂的百姓活在暂时、虚假的安全感里，因此，祂必「吹裂这墙」（11节）、显露问题，又兴起环境、「毁灭这墙」（13节），使「墙和抹墙的人」（15节）都必灭亡。而最严厉的惩罚不是落在建墙的百姓身上，而是落在「用未泡透灰抹墙的人」（15节）身上，「因为多给谁，就向谁多取；多托谁，就向谁多要」（路十二 48），「那绊倒人的有祸了」（太十八 7）。

今天，教会中也充斥着各种虚假信心的危墙，而许多传道人不但「没有上去堵挡破口，也没有为以色列家重修墙垣，使他们当耶和華的日子在阵上站立得住」（5节），反而争相讨好会众、「用未泡透的灰抹上」（10节）。会众需要平安、讲台就提供平安，会众需要安慰、讲台就提供安慰。作为「消费者的教会 Consumer Church」、属世的辅导机构，这是一个聪明的选择。但既然他们宣称「这是耶和華说的」（7节），神就不会允许他们得逞，祂必「拆毁那未泡透灰所抹的墙，拆平到地」（14节），让立墙的和抹墙的一同灭亡。我们越是想「用未泡透的灰」掩盖问题，神越要兴起「暴雨、冰雹、狂风」（11节），暴露我们里面的属灵真相，「以致根基露出，墙必倒塌」（14节）。那时，我们才知道祂是恨恶谎言（出二十 16）的「耶和華」（14节）。

【结十三 17】「『人子啊，你要面向本民中、从己心发预言的女子说预

言，攻击她们，」

【结十三 18】「说主耶和华如此说：“这些妇女有祸了！她们为众人的膀臂缝靠枕，给高矮之人作下垂的头巾，为要猎取人的性命。难道你们要猎取我百姓的性命，为利己将人救活吗？」

【结十三 19】「你们为两把大麦，为几块饼，在我民中亵渎我，对肯听谎言的民说谎，杀死不该死的人，救活不该活的人。”」

「她们为众人的膀臂缝靠枕，给高矮之人作下垂的头巾」（18 节），可译为「她们为众人的手腕缝驱邪带，替身材高矮不同的人做头巾」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「为利己将人救活吗」（18 节），可译为「使自己存活吗」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「杀死不该死的人，救活不该活的人」（19 节），可译为「让不该死的人死，让不该活的人活」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「两把大麦、几块饼」（19 节），可能是这些妇女占卜、观兆的媒介，用来预测顾客的生死吉凶。

这些「从己心发预言的女子」（17 节），是一些自称能通灵和占卜的妇女（23 节）。她们替人制作符咒和作法的道具（18 节），迷惑人心、自称能保存他人性命。百姓被掳到偶像泛滥的巴比伦之后，通灵者更加猖獗。每当教会出现信仰危机的时候，总会有许多自称通灵的人趁虚而入，发明各种神秘的「祷告术、灵修法、圣灵充满诀窍」，吸引那些焦虑不安、灵里软弱，又喜欢走捷径的「肯听谎言的民」（19 节）。

【结十三 20】「所以主耶和华如此说：『看哪，我与你们的靠枕反对，就是你们用以猎取人、使人的性命如鸟飞的。我要将靠枕从你们的膀臂上扯去，释放你们猎取如鸟飞的人。』」

【结十三 21】「我也必撕裂你们下垂的头巾，救我百姓脱离你们的手，不再被猎取，落在你们手中。你们就知道我是耶和华。」

【结十三 22】「我不使义人伤心，你们却以谎话使他伤心，又坚固恶人的手，使他不回头离开恶道得以救活。」

【结十三 23】「你们就不再见虚假的异象，也不再行占卜的事；我必救我的百姓脱离你们的手；你们就知道我是耶和华。』」

20 节可译为：「所以主耶和华如此说：『看哪，我要对付你们那用以猎取人，如猎飞鸟般的驱邪带。我要把驱邪带从你们的手腕扯去，释放那些如飞鸟被你们猎取的人』」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「我不使义人伤心，你们却以谎话使他伤心」（22 节），指神不会让祂的百姓灰心，但通灵者却用虚假的异象使神的百姓灰心。

「坚固恶人的手，使他不回头离开恶道得以救活」（22 节），指巫术、通灵能满足人一时的好奇心，但却不能使人得救，只会使他们放心大胆地在通往灭亡的道路上越走越远。

「你们就不再见虚假的异象」（22 节），可译为「所以，你们必不再看见虚假的异象」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。神对这些通灵妇女的审判，并不像假先知那样严厉（9 节），只是限制邪灵的作为，使这些通灵的妇女再也看不见「虚假的异象」。假先知却是妄称神的名（6 节），比通灵者的危害更大。今天，传道人尤其需要警醒：我们若是动辄就以神的名义来标榜自己的言行，岂不也是妄称神的名吗？

神是创始成终的、信实的神，祂反复强调必「救我百姓脱离你们的手」（21、23 节），神既带自己的百姓出埃及，祂就会负责拯救到底，绝不允许他们被撒但引诱。这样，世人就知道祂是忌邪（出二十 5）的「耶和华」（23 节）。

14 章

【结十四 1】「有几个以色列长老到我这里来，坐在我面前。」

【结十四 2】「耶和华的话就临到我说：」

【结十四 3】「『人子啊，这些人已将他们的假神接到心里，把陷于罪的绊脚石放在面前，我岂能丝毫被他们求问吗？』」

【结十四 4】「所以你要告诉他们：“主耶和华如此说：以色列家的人中，凡将他的假神接到心里，把陷于罪的绊脚石放在面前，又就了先知来的，我——耶和华在他所求的事上，必按他众多的假神回答他（或译：必按他拜许多假神的罪报应他），」

【结十四 5】「好在以色列家的心事上捉住他们，因为他们都借着假神与我生疏。」」

本章是审判敬拜偶像的以色列家。

这些是第二批来求问先知的长老，他们与第一批（八 1）不同，表面上寻求神，心中却早已「将他们的假神接到心里，把陷于罪的绊脚石放在面前」（3、4、7 节），所以已经与神「生疏」（4 节）。他们表面上敬拜神，其实只是想知道自己的前途，并不是想遵行神的旨意；对于他们来说，只要能预测未来、带来好处，真神与假神并无区别，所以神「岂能丝毫被他们求问吗」（3 节）？

「陷于罪的绊脚石」，指偶像。

「必按他众多的假神回答他」（4 节），可译为「必因他拜许多偶像向他施行报应」（和合本修订版）。他们心中早有别神，只想从神那里探听未来；但神却将亲自用行动、而不是话语来回答他们，而是按照他们的行为审判他们，目的是为了挽回自己的百姓（5、11 节）。

第 5 节可译为「为要夺回以色列家的心，他们全都拜偶像，与我疏远了」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

在后现代的今天，世界流行信仰的多元主义，许多自称信主的人也「在心中设立偶像，把陷自己于罪的绊脚石放在面前」（和合本修订版），因此与神「生疏」。他们并非不信主，而是相信许多主；并非不信主耶稣是「道路、真理、生命」（约十四 6），而是相信有许多「道路」可以通往「真理、生命」。但人若心怀二意，「心里注重罪孽，主必不听」（诗六十六 18），因为神知道：「这百姓亲近我，用嘴唇尊敬我，心却远离我」（赛二十九 13）。



上图：尼尼微出土的主前 645-635 年的亚述浮雕，展现了古代美索不达米亚的精致家具，现藏于大英博物馆。画面中的亚述王亚述巴尼拔斜靠在葡萄架下的沙发上，武器放在身后、王后坐在对面的椅子上，正在愉快地享受美酒和点心。拿着餐巾的女仆们为他们扇风，男仆们为他们带来食物和音乐，鸟儿和蝗虫在树上安歇，而最左边的树上可怕地挂着以拦王的头颅。

【结十四 6】「『所以你要告诉以色列家说：“主耶和华如此说：回头吧！离开你们的偶像，转脸莫从你们一切可憎的事。”』」

【结十四 7】「因为以色列家的人，或在以色列中寄居的外人，凡与我隔绝，将他的假神接到心里，把陷于罪的绊脚石放在面前，又就了先知来要为自己的事求问我的，我——耶和华必亲自回答他。」

【结十四 8】「我必向那人变脸，使他作了警戒，笑谈，令人惊骇，并且我要将他从我民中剪除；你们就知道我是耶和华。」

【结十四 9】「先知若被迷惑说一句预言，是我——耶和华任那先知受迷惑，我也必向他伸手，将他从我民以色列中除灭。」

【结十四 10】「他们必担当自己的罪孽。先知的罪孽和求问之人的罪孽都是一样，」

【结十四 11】「好使以色列家不再走迷离开我，不再因各样的罪过玷污自己，只要作我的子民，我作他们的神。这是主耶和华说的。』」

被掳的百姓最需要听到的，并不是耶路撒冷或自己的命运，而是「回头吧！离开你们的偶像，转脸莫从你们一切可憎的事」（7 节）。今天的信徒最需要听到的，不是安慰和鼓励的信息，而是「天国近了，你们应当悔改」（太四 17）。无论是以色列人还是外邦人（7 节），人若想真心求问神，唯一的途径就是「回头」（6 节）。神与偶像不能共存，只有「离开你们的偶像，转脸莫从你们一切可憎的事」（6 节），才能与神恢复正常的关系、不再与神「隔绝」（7 节）。

「我——耶和华必亲自回答他」（7 节），可译为「我——耶和华必亲自报应他」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。人若还没有离弃偶像，就来找先知为自己的事求问神（7 节），表明他只是把神看作另一个偶像，所以不必先知来回答，神「必亲自报应他」、「向那人变脸」（8 节），好让人知道祂是独一真神（出二十 3）「耶和华」（8 节）。

「先知若被迷惑说一句预言，是我——耶和华任那先知受迷惑」（7 节），可译为「先知若被骗说了一句预言，是我——耶和华骗了那先知」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。若有先知回复那些把神当作另一个偶像的求问者（7 节），就表明他是一个假先知，而迷惑他的正是神自己（王上二十二 20-23），作为审判的一部分：「瞎子岂能领瞎子，两个人不是都要掉在坑里吗」（路六 39）？「先知的罪孽和求问之人的罪孽都是一样」（10 节），两者都必担当自己的罪孽。神这样严厉审判的目的，正是要警告百姓和假先知，「好使以色列家不再走迷离开、不再因各样的罪过玷污自己」（11 节）。

「只要作我的子民，我作他们的神」（11 节），这是重申圣约的应许（利二十六 12），也是神向出埃及的百姓的反复宣告（出六 7；十九 5；利十一 45；二十二 33；二十五 38；民十五 41），更是先知耶利米对被掳百姓的预言（耶二十四 7）。

【结十四 12】「耶和华的话临到我说：」

【结十四 13】「『人子啊，若有一国犯罪干犯我，我也向他伸手折断他们的杖，就是断绝他们的粮，使饥荒临到那地，将人与牲畜从其中剪除；」

【结十四 14】「其中虽有挪亚、但以理、约伯这三人，他们只能因他们的义救自己的性命。这是主耶和华说的。』

【结十四 15】「我若使恶兽经过糟践那地，使地荒凉，以致因这些兽，人都不得经过；」

【结十四 16】「虽有这三人在其中，主耶和华说：我指着我的永生起誓，他们连儿带女都不能得救，只能自己得救，那地仍然荒凉。」

【结十四 17】「或者我使刀剑临到那地，说：刀剑哪，要经过那地，以致我将人与牲畜从其中剪除；」

【结十四 18】「虽有这三人在其中，主耶和华说：我指着我的永生起誓，他们连儿带女都不能得救，只能自己得救。」

【结十四 19】「或者我叫瘟疫流行那地，使我灭命（原文是带血）的忿怒倾在其上，好将人与牲畜从其中剪除；」

【结十四 20】「虽有挪亚、但以理、约伯在其中，主耶和华说：我指着我的永生起誓，他们连儿带女都不能救，只能因他们的义救自己的性命。』」

12-20 节宣告神审判团体的原则。神四次强调，当祂向一国降下「四样大

灾」（21 节）时，即使国中有像「挪亚、但以理、约伯」那样敬虔的义人，他们也「只能因他们的义救自己的性命」（14、16、18、20 节），自己可以免受管教，但却不能为亲生儿女免除刑罚。

「犯罪干犯」（13 节），意思是行径诡诈、背叛圣约。

「其中虽有挪亚、但以理、约伯这三人」（16 节），不是说有这三人代求，而是说即使有这三人生活在得罪神的国家中（13 节），神也不会因此投鼠忌器。「挪亚、但以理、约伯」是当时众所周知的敬虔榜样。「挪亚是个义人，在当时的世代是个完全人。挪亚与神同行」（创六 9），而「约伯」则是「完全正直，敬畏神，远离恶事」（伯一 1）。「但以理」很可能就是先知但以理，他在「尼布甲尼撒在位第二年」（但二 1）就已经在巴比伦朝中「管理巴比伦全省、掌管巴比伦的一切哲士」（但二 1），此时已经过了十三年（八 1；耶三十二 1），在被掳的百姓中间广为人知。

当时可能有人以为，神的审判不会像先知耶利米和以西结所说的那样绝情，因为祂一定会眷顾百姓之中的少数忠心敬虔者，所以必会手下留情（创十八 23）。这种心态实际上是把忠心者当作挡箭牌，把敬虔者当作人质。他们一面排斥义人，一面又因义人的同在而倍感安全；需要的时候，连八竿子打不着的远亲都可以拉过来当护身符。但神亲自宣告：义人并非团体的免死金牌，「他们连儿带女都不能救，只能因他们的义救自己的性命」（20 节）。正如神并没有因为罗得而放过所多玛（创十九 29），祂也不会因为少数义人而免除耶路撒冷的毁灭。

【结十四 21】「主耶和华如此说：『我将这四样大灾——就是刀剑、饥荒、恶兽、瘟疫降在耶路撒冷，将人与牲畜从其中剪除，岂不更重吗？』」

【结十四 22】「然而其中必有剩下的人，他们连儿带女必带到你们这里来，你们看见他们所行所为的，要因我降给耶路撒冷的一切灾祸，便得了安慰。」

【结十四 23】「你们看见他们所行所为的，得了安慰，就知道我在耶路撒冷中所行的并非无故。这是主耶和华说的。』」

21-23 节是团体审判的原则在耶路撒冷的应用。「四样大灾」（21 节）包括「刀剑、饥荒、恶兽、瘟疫」（21 节），是圣约之中的背约咒诅（利二十六 16-19、25）。当神用更重的「四样大灾」临到耶路撒冷时，明知故犯、

背弃圣约的百姓更不能免受刑罚了（21 节）。

但希奇的是，神还在倾覆的耶路撒冷保留了一些「剩下的人」（22 节），并不是因为他们配得拯救、也不是因为神投鼠忌器，而是因为神要安慰那些已经被掳到巴比伦的百姓。神让「他们连儿带女必带到你们这里来」（22 节），是为了让已经被掳的百姓「看见他们所行所为的」（22 节），从而承认耶路撒冷是罪有应得，也发现连这样败坏的人也能蒙神怜悯。因此，百姓不但知道神确实是公义的，祂「在耶路撒冷中所行的并非无故」（23 节）；也知道神确实是慈爱的，祂在管教之中仍存怜悯，因此「得了安慰」（22、23 节），心中不再苦毒。

15 章

【结十五 1】「耶和華的話臨到我說：」

【结十五 2】「『人子啊，葡萄樹比別樣樹有什麼強處？葡萄枝比眾樹枝有什麼好處？』」

【结十五 3】「其上可以取木料作什麼工用，可以取來作釘子挂什麼器皿嗎？」

【结十五 4】「看哪，已經拋在火中當作柴燒，火既燒了兩頭，中間也被燒了，還有益于工用嗎？」

【结十五 5】「完全的時候尚且不合乎什麼工用，何況被火燒壞，還能合乎什麼工用嗎？」」

本章是葡萄樹的比喻，這是十二-十九章審判信息的核心。

葡萄樹是木質藤本植物，材質並不適合製造器具，連作釘子都挂不住東西，所以「不合乎什麼工用」（5 节），只配當作柴燒。

第 5 节可譯為：「看哪，它完整的時候尚且不能拿來做工，何況被火燒焦了，還能拿來做工嗎」（和合本修訂版，英文 ESV 譯本）。

在古代列邦之中，以色列就像葡萄樹一樣微不足道，既造不出埃及的金字塔，也建不了巴比倫的空中花園，商船比不過推羅，駝隊比不過阿拉伯，耶路撒冷也不如巴比倫和埃及的城邑華美。她唯一存在的理由，就是歸神「作

祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6），向全地作见证。以色列本是神从埃及挪出的一颗葡萄树（诗八十 8），但却没有结出神所期望的果子（赛五 7；耶二 21；何十 1）；如果不能结出有价值的果子，选民的优越感只是自欺欺人，这样的「葡萄树比别样树有什么强处？葡萄枝比众树枝有什么好处」（2 节）？

「已经抛在火中当作柴烧，火既烧了两头，中间也被烧了」（4 节），可能比喻北国已经被亚述所灭，南国也沦为巴比伦的藩属国，耶路撒冷已经两次沦陷。如果一根葡萄木已经烧了两头，中间还剩下一点没有烧完，也还是一点用处都没有，只配下一次生火的时候被再次焚烧。



上图：葡萄树和葡萄。葡萄是木质藤本植物，木料并不适合制造器具。如果葡萄树不能结出葡萄，木料本身并没有多大价值，只能被用来当柴烧。

【结十五 6】「所以，主耶和华如此说：『众树以内的葡萄树，我怎样使它在火中当柴，也必照样待耶路撒冷的居民。』」

【结十五 7】「我必向他们变脸；他们虽从火中出来，火却要烧灭他们。我向他们变脸的时候，你们就知道我是耶和华。」

【结十五 8】「我必使地土荒凉，因为他们行事干犯我。这是主耶和华说的。』」

6-8 节解释了 2-5 节的比喻，宣告神必刑罚失去属灵功用的「耶路撒冷的居民」（6 节）。

耶路撒冷已经两次被巴比伦攻陷，犹太却还没有灭亡，就像「从火中出来」（7 节）一样。但百姓并没有可以乐观的理由，因为巴比伦军队还要再来，「火却要烧灭他们」。

「因为他们行事干犯我」（8 节），可译为因「为他们做了背叛的事」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。神「必向他们变脸」（7 节），是因为百姓背叛了圣约。

「耶和華」（7 节）是神与百姓立约时自我启示的名字（出二十 2、7），意思是「自有永有」（出三 14）。立约之神永远都会信实守约；祂不但赐下圣约之中的白白恩典，也要执行圣约之中的背约咒诅，所以神说：「我向你们变脸的时候，你们就知道我是耶和華」（7 节）。

今天，若是有人自称信主，但在生活中却始终看不到「圣灵所结的果子」（加五 22），很可能并没有连到基督这棵真葡萄树上（约十五 5）。信徒若不常在基督里面，就会成为不结果子的葡萄枝，结果「就像枝子丢在外面枯干，人拾起来，扔在火里烧了」（约十五 6）。教会若是光有爱心，却不能成为「真理的柱石和根基」（提前三 15），就失去了起初对主的爱心，与属世的慈善机构无异；结果也会失去存在的意义，被主挪去灯台（启二 5）。

16 章

【结十六 1】「耶和華的话又临到我说：」

【结十六 2】「『人子啊，你要使耶路撒冷知道她那些可憎的事，」

【结十六 3】「说主耶和華对耶路撒冷如此说：你根本，你出世，是在迦南地；你父亲是亚摩利人，你母亲是赫人。」

【结十六 4】「论到你出世的景况，在你初生的日子没有为你断脐带，也没有用水洗你，使你洁净，丝毫没有撒盐在你身上，也没有用布裹你。」

【结十六 5】「谁的眼也不可怜你，为你做一件这样的事怜恤你；但你初生的日子扔在田野，是因你被厌恶。」

本章用淫妇的比喻，审判不忠背约的耶路撒冷，与十四章「审判敬拜偶

像的以色列家」前后呼应。「耶路撒冷」（2节）是南国犹大的首都，代表犹大。

「亚摩利人、赫人」（3节）都是散居迦南的民族（出十三5；二十三23），代表迦南人。「你父亲是亚摩利人，你母亲是赫人」（3节），比喻耶路撒冷原来是迦南人的城邑（撒下五6），并不洁净。耶路撒冷的属灵历史，是从「你父亲是亚摩利人，你母亲是赫人」（3节），到神的「应许之地」（申三十四4），现在又成为「悖逆之家」（二6）。

「断脐带、用水洗、撒盐、用布裹」（4节），都是古代接生婴儿的洁净程序。古代各国都有遗弃女婴的劣习，耶路撒冷的出生并没有经过正常的手续，表明这是一个不蒙怜恤、被人厌恶的弃婴（5节）。每个信徒也都是不被世界所爱的「可怒之子」（弗二3），但神却以不可抗拒的恩典和主权拣选了我们。

【结十六6】「『我从你旁边经过，见你滚在血中，就对你说：你虽在血中，仍可存活；你虽在血中，仍可存活。』」

【结十六7】「我使你生长好像田间所长的，你就渐渐长大，以致极其俊美，两乳成形，头发长成，你却仍然赤身露体。」

神把自己比作一个过路的人，从血泊里收养了一位弃婴，并且把她养大（申三十二10）。

「我从你旁边经过，见你滚在血中，就对你说：你虽在血中，仍可存活」（7节），比喻以色列的先祖只是「一个将亡的亚兰人」（申二十六5），被神拯救。

「我使你生长好像田间所长的」（7节），比喻神让以色列「下到埃及寄居。他人口稀少，在那里却成了又大又强、人数很多的国民」（申二十六5）。

「你却仍然赤身露体」（7节），比喻以色列在埃及为奴、一无所有。

【结十六8】「『我从你旁边经过，看见你的时候正动爱情，便用衣襟搭在你身上，遮盖你的赤体；又向你起誓，与你结盟，你就归于我。这是主耶和华说的。』」

【结十六9】「那时我用水洗你，洗净你身上的血，又用油抹你。」

【结十六10】「我也使你身穿绣花衣服，脚穿海狗皮鞋，并用细麻布给你束腰，用丝绸为衣披在你身上，」

【结十六 11】「又用妆饰打扮你，将镯子戴在你手上，将金链戴在你项上。」

【结十六 12】「我也将环子戴在你鼻子上，将耳环戴在你耳朵上，将华冠戴在你头上。」

【结十六 13】「这样，你就有金银的妆饰，穿的是细麻衣和丝绸，并绣花衣；吃的是细面、蜂蜜，并油。你也极其美貌，发达到王后的尊荣。」

【结十六 14】「你美貌的名声传在列邦中，你十分美貌，是因我加在你身上的威荣。这是主耶和華说的。」

神继续把自己比作那位过路的人，等弃婴长大以后，把她迎娶为妻（8节）、分享自己的荣耀和丰富（9-14节）。

「用衣襟搭在你身上」（8节），代表订立婚姻之约（得三 9）。比喻神主动与以色列立约（出十九 4-6），拣选以色列归自己「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6；申七 6）。西奈之约的基础并不是人的优点，而是神的爱，神的爱在律法之先。

「洗净你身上的血，又用油抹你」（9节），比喻神用恩典洁净了以色列在埃及沾染的恶习。

10-14节的新娘装扮和珠宝，比喻神主动恩待以色列（申三十二 13-14），正如大卫和所罗门的鼎盛时期。这位新娘的生命、美貌、婚姻、财富、地位，都是仰赖那位过路人的恩典和爱，并非因为自己的优点或价值。同样，以色列蒙神选召，也不是因为他们比迦南人更好（申九 4），而是因为「耶和華专爱你们，拣选你们，并非因你们的人数多于别民，原来你们的人数在万民中是最少的。只因耶和華爱你们，又因要守祂向你们列祖所起的誓，就用大能的手领你们出来，从为奴之家救赎你们脱离埃及王法老的手」（申七 7-8）。



中是最少的。只因耶和華爱你们，又因要守祂向你们列祖所起的誓，就用大能的手领你们出来，从为奴之家救赎你们脱离埃及王法老的手」（申七 7-8）。

上图：出土于底比斯的古埃及新王国时期

（主前 1550-1069 年）皮凉鞋，现藏于大英博物馆。凉鞋经常出现在古埃及的墓葬中，通常由编织的芦苇或木头制成，但这双是用皮革制成的。凉鞋可能是古代财富的象征，因为在古埃及的壁画中，大多数成人和儿童都是赤脚的。

【结十六 15】「『只是你仗着自己的美貌，又因你的名声就行邪淫。你纵情淫乱，使过路的任意而行。』」

【结十六 16】「你用衣服为自己在高处结彩，在其上行邪淫。这样的事将来必没有，也必不再行了。」

【结十六 17】「你又将我所给你那华美的金银、宝器为自己制造人像，与他行邪淫；」

【结十六 18】「又用你的绣花衣服给他披上，并将我的膏油和香料摆在他跟前；」

【结十六 19】「又将我赐给你的食物，就是我赐给你吃的细面、油，和蜂蜜，都摆在他跟前为馨香的供物。这是主耶和华说的。」

【结十六 20】「并且你将给我所生的儿女焚献给他。」

【结十六 21】「你行淫乱岂是小事，竟将我的儿女杀了，使他们经火归与他吗？」

【结十六 22】「你行这一切可憎和淫乱的事，并未追念你幼年赤身露体滚在血中的日子。』」

15-23 节指控犹大滥用恩典、敬拜偶像，犯了属灵淫乱的罪。

16 节可译为「你拿你的衣服为自己做成彩色丘坛，在其上行淫。这样的事本不该有，以后也不该发生」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「竟将我的儿女杀了，使他们经火归与他」（21 节），指百姓效法迦南人敬拜摩洛（利十八 21），把婴孩当供物焚烧，献给偶像（王下十六 3；二十一 6；二十三 10）。

属灵的健忘（22 节），是犹大犯罪的根源。活在恩典之中的人若不肯「追念」（22 节）自己「幼年赤身露体滚在血中的日子」（22 节），很快就会忘记生活的意义（申六 10-12）、活在自我中心里，进而忘记赐恩典的主（申八 2、11、14、19）。人的堕落总是从健忘的种子开始，很快萌发忘恩之芽、盛开骄傲之花（15 节）、结出罪恶之果，最后把所有的恩典都用作堕落的资本。

正如新娘的生命（6 节）、美貌（15 节）、华衣（16、18 节）、金银（17 节）、美食（19 节）和儿女（20-21 节）都是源于丈夫的爱和恩典，现在都变成了她行淫和背叛的工具。

【结十六 23】「『你行这一切恶事之后（主耶和华说：你有祸了！有祸了！）』」

【结十六 24】「又为自己建造圆顶花楼，在各街上作了高台。」

【结十六 25】「你在一市口上建造高台，使你的美貌变为可憎的，又与一切过路的多行淫乱。」

【结十六 26】「你也和你邻邦放纵情欲的埃及人行淫，加增你的淫乱，惹我发怒。」

【结十六 27】「因此我伸手攻击你，减少你应用的粮食，又将你交给恨你的非利士众女（众女是城邑的意思；本章下同），使她们任意待你。她们见你的淫行，为你羞耻。」

【结十六 28】「你因贪色无厌，又与亚述人行淫，与他们行淫之后，仍不满意，」

【结十六 29】「并且多行淫乱，直到那贸易之地，就是迦勒底，你仍不满意。」

「圆顶花楼、高台」（24 节），都是指娼妓公开卖淫、敬拜偶像的场所。

「又与一切过路的多行淫乱」（24 节），比喻犹大就像卖淫的娼妓，不肯信靠自己的神，反而为了谋求丰收多产而敬拜外邦偶像。

「你也和你邻邦放纵情欲的埃及人行淫」（26 节），指犹大不肯信靠自己的神，反而为了对付亚述（王下十八 21）和巴比伦（十七 15）而投靠埃及。

「因此我伸手攻击你，减少你应用的粮食，又将你交给恨你的非利士众女」（27 节），指亚述王西拿基立为了惩罚与埃及联盟的犹大，将犹大的部分城邑给了非利士人。

「又与亚述人行淫」（28 节），指犹大不肯信靠自己的神，反而为了对付亚兰和北国以色列而投靠亚述（王下十六 7-8）。

「并且多行淫乱，直到那贸易之地，就是迦勒底」（29 节），指犹大不肯信靠自己的神，反而为了对付亚述而与巴比伦结盟（王下二十 12）。

【结十六 30】「主耶和华说：你行这一切事，都是不知羞耻妓女所行的，

可见你的心是何等懦弱！」

【结十六 31】「因你在一切市口上建造圆顶花楼，在各街上作了高台，你却藐视赏赐，不像妓女。」

【结十六 32】「哎！你这行淫的妻啊，宁肯接外人，不接丈夫。」

【结十六 33】「凡妓女是得人赠送，你反倒赠送你所爱的人，贿赂他们从四围来与你行淫。」

【结十六 34】「你行淫与别的妇女相反，因为不是人从你行淫；你既赠送人，人并不赠送你；所以 you 与别的妇女相反。」

「你却藐视赏赐，不像妓女」（31 节），指娼妓卖淫通常是迫于生计、赚钱谋生；犹大行淫却「与别的妇女相反」（34 节），只是为了满足自己的淫乱本性，所以不但主动献身、还要倒贴情夫（33-34 节）。

「你这行淫的妻啊，宁肯接外人，不接丈夫」（32 节），比喻犹大不肯「尽心、尽性、尽力爱耶和华」（申六 5），反而与外邦人结盟、敬拜外邦偶像。

犹大本来可以「诚实倚靠耶和华」（赛十 20），并不需要投靠外邦。但她却因为属灵淫乱的本性，不肯信靠自己的神，反而重金贿赂亚述、谋求帮助（王下十六 7-8），结果却自取其辱（代下二十八 20-21）。这就像一个卖弄风情的淫妇，没有人勾引她，她却主动贿赂给那些靠不住的情夫（33-34 节）。

【结十六 35】「『你这妓女啊，要听耶和华的话。』」

【结十六 36】「主耶和华如此说：因你的污秽倾泄了，你与你所爱的行淫露出下体，又因你拜一切可憎的偶像，流儿女的血献给他，」

【结十六 37】「我就要将你一切相欢相爱的和你一切所恨的都聚集来，从四围攻击你；又将你的下体露出，使他们看尽了。」

【结十六 38】「我也要审判你，好像官长审判淫妇和流人血的妇女一样。我因忿怒忌恨，使流血的罪归到你身上。」

【结十六 39】「我又要将你交在他们手中；他们必拆毁你的圆顶花楼，毁坏你的高台，剥去你的衣服，夺取你的华美宝器，留下你赤身露体。」

【结十六 40】「他们也必带多人来攻击你，用石头打死你，用刀剑刺透你，」

【结十六 41】「用火焚烧你的房屋，在许多妇人眼前向你施行审判。我

必使你不再行淫，也不再赠送与人。」

【结十六 42】「这样，我就止息向你发的忿怒，我的忌恨也要离开你，我要安静不再恼怒。」

【结十六 43】「因你不追念你幼年的日子，在这一切的事上向我发烈怒，所以我必照你所行的报应在你头上，你就不再贪淫，行那一切可憎的事。这是主耶和华说的。』」

35-43 节宣告神对犹大的惩罚。既然犹大曲意奉承外邦、出卖自己，神就用她「一切相欢相爱的」（37 节）和「一切所恨的」（37 节）作为拆毁她的工具（39 节），让她自食其果。今天，信徒越是对什么上心，神就越要用什么来拆毁我们；若是事奉成了偶像，也会成为拆毁我们的工具，因为这是最合适的管教。

「在许多妇人眼前向你施行审判」（41），比喻神将在许多国家面前审判犹大，直到犹大失去所有淫乱的资本，「不再行淫，也不再赠送与人」（41 节）。

「我就止息向你发的忿怒，我的忌恨也要离开你，我要安静不再恼怒」（42 节），表明神对百姓的忿怒是出于爱，所以祂的管教是有限度的，达到目的就会停止——「因为，祂的怒气不过是转眼之间；祂的恩典乃是一生之久。一宿虽然有哭泣，早晨便必欢呼」（诗三十 5）。

43 节可译为「因你不追念幼年的日子，反而在这一切的事上惹我发烈怒，所以，看哪，我必照你所做的报应在你头上。在你一切可憎的事上，你不是还行了淫乱吗？这是主耶和华说的」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

神第二次强调（22、43 节）：耶路撒冷的可怕结局（36-41 节），是因为她「不追念」自己「幼年的日子」。当神的百姓忘记过去的时候，就是在为自己预备地狱。

【结十六 44】「『凡说俗语的必用俗语攻击你，说：“母亲怎样，女儿也怎样。”』」

【结十六 45】「你正是你母亲的女儿，厌弃丈夫和儿女；你正是你姊妹的姊妹，厌弃丈夫和儿女。你母亲是赫人，你父亲是亚摩利人。」

【结十六 46】「你的姊妹是撒马利亚，她和她的众女住在你左边；你的妹妹是所多玛，她和她的众女住在你右边。」

【结十六 47】「你没有效法她们的行为，也没有照她们可憎的事去做，你以那为小事，你一切所行的倒比她们更坏。」

【结十六 48】「主耶和华说：我指着我的永生起誓，你妹妹所多玛与她的众女尚未行你和你众女所行的事。」

【结十六 49】「看哪，你妹妹所多玛的罪孽是这样：她和她的众女都心骄气傲，粮食饱足，大享安逸，并没有扶助困苦和穷乏人的手。」

【结十六 50】「她们狂傲，在我面前行可憎的事，我看见便将她们除掉。」

【结十六 51】「撒马利亚没有犯你一半的罪，你行可憎的事比她更多，使你的姊妹因你所行一切可憎的事，倒显为义。」

【结十六 52】「你既断定你姊妹为义（为义：或译当受羞辱），就要担当自己的羞辱；因你所犯的罪比她们更为可憎，她们就比你更显为义；你既使你的姊妹显为义，你就要抱愧担当自己的羞辱。」

「你母亲是赫人，你父亲是亚摩利人」（45 节），是责备耶路撒冷离弃神（43 节），效法迦南人行恶，表面上是亚伯拉罕的后裔，属灵上却成了迦南人的后裔。

「左边」（46 节）是指北方，「右边」（46 节）指南方。耶路撒冷北边的「撒马利亚」（46 节）是北国以色列的首都，已经因离弃神而被亚述毁灭。南边的「所多玛」（46 节）是亚伯拉罕时代的古城，已经因罪恶深重而被天火焚烧。

「可憎的事」（51 节），指效法迦南人敬拜偶像。

所多玛代表心骄气傲的外邦人（49-50 节），撒玛利亚代表属灵淫乱的选民（51 节），他们都「厌弃丈夫和儿女」（45 节），与神与人的关系都不正常。心骄气傲和属灵淫乱，是世人最普遍的两大罪孽。不但如此，耶路撒冷的罪孽已经超过了他们（47 节），因为她漠视前车之鉴，「所犯的罪比她们更为可憎」（52 节）。今天，我们若是自以为比不信主的人更有道德，同样是在让他们「因你所行一切可憎的事，倒显为义」（51 节）。

【结十六 53】「『我必叫她们被掳的归回，就是叫所多玛和她的众女，撒马利亚和她的众女，并你们中间被掳的，都要归回，』

【结十六 54】「好使你担当自己的羞辱，并因你一切所行的使她们得安慰，你就抱愧。」

【结十六 55】「你的妹妹所多玛和她的众女必归回原位；撒马利亚和她的众女，你和你的众女，也必归回原位。」

【结十六 56-57】「在你骄傲的日子，你的恶行没有显露以先，你的口就不提你的妹妹所多玛。那受了凌辱的亚兰众女和亚兰四围非利士的众女都恨恶你，藐视你。」

【结十六 58】「耶和华说：你贪淫和可憎的事，你已经担当了。』」

56-57 节可译为「在你骄傲的日子，你的妹妹所多玛岂不是你口中的笑柄吗？在你的恶行显露以前，那受了凌辱的亚兰女儿们和亚兰四围非利士的女儿们，都在四围藐视你」（和合本修订版）。在耶路撒冷「贪淫和可憎的事」（58 节）暴露之前，还可以自以为义地嘲笑所多玛，凌辱亚兰和非利士人，当她自己遭到与她们同样的下场以后，就不再聒噪了。

不但如此，先前耶路撒冷所藐视的所多玛和撒马利亚，将来也要分享复兴（53、55 节），这使自负的耶路撒冷倍感羞辱（54 节）。但这却是神更美的旨意：「他们失脚是要他们跌倒吗？断乎不是！反倒因他们的过失，救恩便临到外邦人，要激动他们发愤。若他们的过失为天下的富足，他们的缺乏为外邦人的富足，何况他们的丰满呢」（罗十一 11-12）？

【结十六 59】「『主耶和华如此说：你这轻看誓言、背弃盟约的，我必照你所行的待你。』」

【结十六 60】「然而我要追念在你幼年时与你所立的约，也要与你立定永约。」

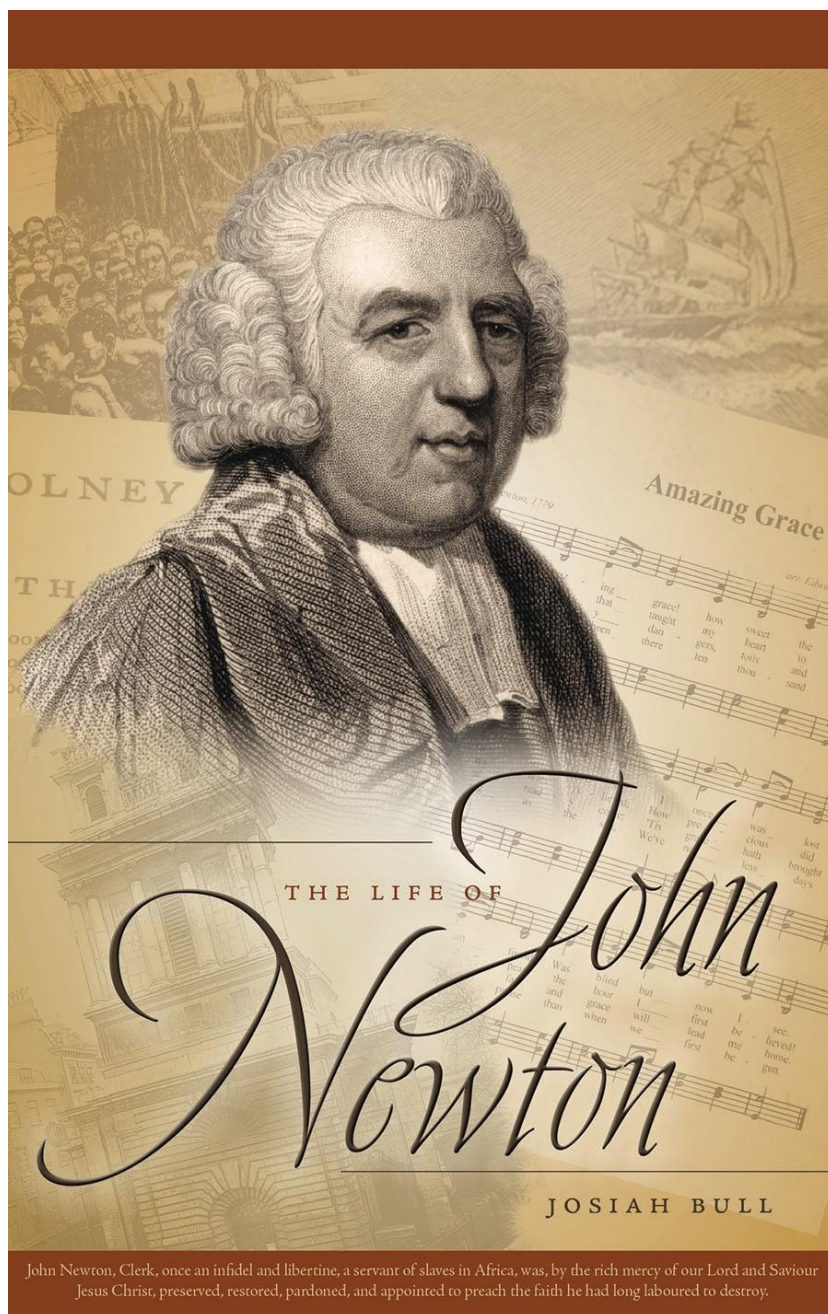
【结十六 61】「你接待你姊妹和你妹妹的时候，你要追念你所行的，自觉惭愧；并且我要将她们赐你为女儿，却不是按着前约。」

【结十六 62】「我要坚定与你所立的约（你就知道我是耶和华），」

【结十六 63】「好使你在我赦免你一切所行的时候，心里追念，自觉抱愧，又因你的羞辱就不再开口。这是主耶和华说的。』」

虽然耶路撒冷自甘堕落、作践自己（32 节），但却无法改变神的拣选。因为西奈之约的基础本身就是神的爱，而不是人能否持守律法——「我们纵然失信，祂仍是可信的，因为祂不能背乎自己」（提后二 13）。因此，神一面宣告审判、一面宣告恩典；一面宣告「我必照你所行的待你」（59 节），一方面宣告「我要追念与你所立的约」（60 节）。不但如此，神在拆毁耶路

撒冷之前，就预言将来还要再与百姓「立定永约」（60 节）、也就是新约（三十六 25-28；耶三十一 31-34）。



上图：诗歌《奇异恩典 Amazing Grace》的作者约翰·牛顿（John Newton，1725-1807 年）。约翰·牛顿一生经历坎坷，曾经参与贩卖奴隶，不料自己反在非洲沦为奴隶、受尽虐待。他认罪悔改之后，成为牧师，并致力于废奴运动。因为约翰·牛顿曾经深深被罪辖制，对主耶稣基督的拯救刻骨铭心，所以

把「要記念你在埃及地作过奴仆，耶和华——你的神将你救赎」（申十五 15）当作自己一生的座右铭。

「我要将她们赐你为女儿，却不是按着前约」（61 节），指神将在复兴以后的耶路撒冷重新设立国度的宝座（四十三 7；四十八 35），万邦都要流归耶路撒冷（赛二 2）。但这并不是百姓信守圣约的结果，而是因为神的信实和恩典。

「好使你在我赦免你一切所行的时候，心里追念，自觉抱愧，又因你的羞辱就不再开口」（63 节），指神的赦免是涂抹人的过犯、不記念人的罪恶（赛四十三 25），而不是让人患上属灵的健忘症，以致重蹈覆辙。正如保罗永远都记得自己曾经逼迫教会（林前十五 9；提前一 13），约翰·牛顿也永远记得自己曾经贩卖奴隶。对于罪的记忆，可以让人「厌恶自己」（六 9；三十六 31），永远都知道自己需要「耶稣基督并祂钉十字架」（林前二 2）的福音。

「追念」（60、61、63 节）是本章的关键词。属灵的健忘，是神的百姓心骄气傲和属灵混乱的根源。人若不能「追念」（22、43 节）恩典，将来必要「追念」（61、63 节）罪孽。但神却「追念」（60 节）自己的圣约，不后悔自己的选召（罗十一 29）。本章是《以西结书》最长的一章，神不厌其烦、长篇累牍地细数耶路撒冷的罪孽，正是为了提醒我们：因信称义的罪人与犹太的本相并没有区别，所以也没有资格忘掉过去。我们不但要「追念」神的恩典，也要「追念」自己的罪孽；将来进入新天新地，也仍然需要不断「追念」罪的结局（赛六十六 24；启二十二 15）。

17 章

【结十七 1】「耶和华的话临到我说：」

【结十七 2】「『人子啊，你要向以色列家出谜语，设比喻，」

【结十七 3】「说主耶和华如此说：有一大鹰，翅膀大，翎毛长，羽毛丰满，彩色俱备，来到黎巴嫩，将香柏树梢拧去，」

【结十七 4】「就是折去香柏树尽尖的嫩枝，叼到贸易之地，放在买卖

城中；」

【结十七 5】「又将以色列地的枝子栽于肥田里，插在大水旁，如插柳树，」

【结十七 6】「就渐渐生长，成为蔓延矮小的葡萄树。其枝转向那鹰，其根在鹰以下，于是成了葡萄树，生出枝子，发出小枝。」

【结十七 7】「『又有一大鹰，翅膀大，羽毛多。这葡萄树从栽种的畦中向这鹰弯过根来，发出枝子，好得它的浇灌。』」

【结十七 8】「这树栽于肥田多水的旁边，好生枝子，结果子，成为佳美的葡萄树。」

【结十七 9】「你要说，主耶和华如此说：这葡萄树岂能发旺呢？鹰岂不拔出它的根来，芟除它的果子，使它枯干，使它发的嫩叶都枯干了吗？也不用大力和多民，就拔出它的根来。」

【结十七 10】「葡萄树虽然栽种，岂能发旺呢？一经东风，岂不全然枯干吗？必在生长的畦中枯干了。』」

本章用大鹰的比喻，审判背信弃义的君王和首领，与十三章「审判误导百姓的假先知和通灵者」前后呼应。

1-11 节是神的比喻。这个比喻的时间是在西底家投靠埃及、背叛巴比伦的时候，比喻的内容一部分是已经发生的历史，另一部分是还没有成就的预言。

「大鹰」（3 节）比喻巴比伦王（12 节）。

以出产华美香柏树闻名的「黎巴嫩」（3 节），比喻犹大。「香柏树」（3 节）比喻大卫王室。「将香柏树梢拧去」（3 节），比喻巴比伦王于主前 597 年掳去约雅斤王和犹大的社会精英（12 节；王下二十四 12-15）。

「贸易之地、买卖城」（4 节）都是比喻巴比伦（十六 29）。

「将以色列地的枝子栽于肥田里，插在大水旁」（5 节），比喻巴比伦王扶持西底家取代约雅斤作王、与自己立约（13 节），好让犹大成为巴比伦与埃及之间的缓冲。因此，虽然巴比伦使犹大「低微不能自强」（14 节），但如果西底家不图谋背叛巴比伦，就可以「因守盟约得以存立」（14 节）。

「渐渐生长，成为蔓延矮小的葡萄树。其枝转向那鹰，其根在鹰以下」（6 节），比喻犹大成为巴比伦的藩属国，政局逐渐稳定，但发展前途有限，

必须仰赖人鼻息（14 节）。

「又有一大鹰」（7 节），比喻埃及法老。「这葡萄树从栽种的畦中向这鹰弯过根来，发出枝子，好得它的浇灌」（7 节），比喻西底家投靠埃及，期盼从近邻埃及获得帮助（15 节）、脱离远方巴比伦的控制。

第 8 节可译为「这棵树栽于肥田丰沛的水源旁，原是为了生枝、结果，成为佳美的葡萄树」（和合本修订版，英文 ESV 译本），比喻西底家投靠埃及的目的，是为了发展壮大，不再仰人鼻息。但以色列原是神从埃及挪出的葡萄树（诗八十 8），现在又挪回埃及，与神的旨意完全背道而驰。

「鹰岂不拔出它的根来」（9 节），是预言巴比伦王必将报复玩弄诡诈、背叛宗主国的西底家，轻易地把犹太连根拔起（9-10 节）、掳走百姓。

「一经东风，岂不全然枯干吗」（10 节），指从东部沙漠刮到应许之地的热风，能使农作物枯死，预言巴比伦将在几年后入侵犹太。



上图：黎巴嫩的香柏树林。

【结十七 11】「耶和華的話臨到我說：」

【结十七 12】「『你对那悖逆之家说：你们不知道这些事是什么意思吗？你要告诉他们，巴比伦王曾到耶路撒冷，将其中的君王和首领带到巴比伦自己那里去。』」

【结十七 13】「从以色列的宗室中取一人与他立约，使他发誓，并将国中有势力的人掳去，」

【结十七 14】「使国低微不能自强，惟因守盟约得以存立。」

【结十七 15】「他却背叛巴比伦王，打发使者往埃及去，要他们给他马匹和多民。他岂能亨通呢？行这样事的人岂能逃脱呢？他背约岂能逃脱呢？」

【结十七 16】「他轻看向王所起的誓，背弃王与他所立的约。主耶和华说：我指着我的永生起誓，他定要死在立他作王、巴比伦王的京都。」

【结十七 17】「敌人筑垒造台，与他打仗的时候，为要剪除多人，法老虽领大军队和大群众，还是不能帮助他。」

【结十七 18】「他轻看誓言，背弃盟约，已经投降，却又做这一切的事，他必不能逃脱。」」

【结十七 19】「所以主耶和华如此说：『我指着我的永生起誓，他既轻看指我所起的誓，背弃指我所立的约，我必要使这罪归在他头上。』」

【结十七 20】「我必将我的网撒在他身上，他必在我的网罗中缠住。我必带他到巴比伦，并要在那里因他干犯我的罪刑罚他。」

【结十七 21】「他的一切军队，凡逃跑的，都必倒在刀下；所剩下的，也必分散四方（方：原文是风）。你们就知道说这话的是我——耶和华。』」

11-21 节是神亲自解释这个比喻的意义。

「从以色列的宗室中取一人与他立约，使他发誓」（13 节），指「巴比伦王立约雅斤的叔叔玛探雅代替他作王，给玛探雅改名叫西底家」（王下二十四 17）。「玛探雅」的意思是「耶和华的赏赐」，「西底家」的意思「耶和华是公义的」。巴比伦王给西底家起了这个名字，可能是要求他向自己的神起誓忠于盟约。

「使国低微不能自强，惟因守盟约得以存立」（14 节），指巴比伦的政策就是要维持藩属国的软弱状态，「将国中有势力的人掳去」（13 节），以便使被征服者别无选择、惟有顺服。

西底家迎合民意、轻信假先知，所以「轻看向王所起的誓，背弃王与他所立的约」（16 节），企图与埃及结盟、脱离巴比伦的辖制（15 节；耶二十七 3），结果却是不作不死、客死他乡（16 节）。

「他却背叛巴比伦王，打发使者往埃及去，要他们给他马匹和多民」（15 节），这不但背弃了与人的盟约，而且违反了与神的圣约（申十七 16），所以「他岂能亨通呢？行这样事的人岂能逃脱呢？他背约岂能逃脱呢」（15 节）。

「法老虽领大军队和大群众，还是不能帮助他」（17 节），指主前 588

年，巴比伦王尼布甲尼撒围攻耶路撒冷，法老合弗拉出兵纾解战况（耶三十七 5），让百姓兴奋不已。但他却虚晃一枪、很快退兵，耶路撒冷最终于主前 586 年沦陷。

人可以不起誓，西底家也可以拒绝巴比伦所强加的盟约，但却不可轻看指着神所起的誓、所立的约（19 节）。因为人若指着神的名起假誓，即使是为了民族的自由、国家的独立，也照样是在亵渎神的名（利十九 12），必然会招致神的审判（19 节）。因此，西底家的失败表面上是巴比伦的得胜，实际上是神成了诡诈者的仇敌（20-21 节）。

一个活在神面前的人，无论是书面签署的合同、还是口头承诺的责任，都是在神面前所立的约。人若「轻看誓言，背弃盟约」（18 节），怎么立志都不可能在神面前忠于圣约；人若为达目的不择手段，怎么自辩都不能掩盖心中的不信。因此，一个人无论多么热心摆上，若对自己的承诺总是出尔反尔，不管借口有多合理、理由有多高尚，他的敬虔都是伪善功利的，因为他的承诺都是在亵渎神的名。

【结十七 22】「主耶和华如此说：“我要将香柏树梢拧去栽上，就是从尽尖的嫩枝中折一嫩枝，栽于极高的山上；」

【结十七 23】「在以色列高处的山栽上。它就生枝子，结果子，成为佳美的香柏树，各类飞鸟都必宿在其下，就是宿在枝子的荫下。」

【结十七 24】「田野的树木都必知道我——耶和华使高树矮小，矮树高大；青树枯干，枯树发旺。我——耶和华如此说，也如此行了。』」

22-24 节是另一个关于香柏树的比喻，预言神将亲自建立祂的国度。

巴比伦是「将香柏树梢拧去」（3 节），神却是「将香柏树梢拧去栽上」（22 节）；不但「施行拔出、拆毁、毁坏、倾覆」（耶一 10），更要「建立、栽植」（耶一 10）。

「从尽尖的嫩枝中折一嫩枝」（22 节），比喻大卫的苗裔弥赛亚（赛十一 1-10），主耶稣的养父约瑟是约雅斤（即耶哥尼雅）的后裔（太一 11）。

「栽于极高的山上」（22 节），比喻这棵树不是在地上的肥田里（5、8 节）、而是在属天的高处；不必倚靠地上的水源（5、8 节），而是倚靠天上雨水的供应；最终的目的不是降卑（6 节），而是升高。

「以色列高处的山」（23 节），比喻锡安山，也就是将来万民流归的耶

路撒冷（赛二 2；弥四 1）。

「各类飞鸟」（23 节），比喻外邦人。

「田野的树木」（24 节），比喻列邦。

「高树、青树」（24 节），比喻巴比伦、埃及等强国。「矮树、枯树」（24 节）比喻神的选民以色列。

两只大鹰都想让犹大依附于他们的势力之下，最终都事与愿违；因为神的国度既不需要靠人的努力建立，也不能用世界的方法来维持。但人总是不甘心否定自己，所以要等到犹大所有的努力都失败以后，神才宣告祂自己的方法：「我要将香柏树梢拧去栽上，就是从尽尖的嫩枝中折一嫩枝，栽于极高的山上」（22 节），它将在那里长成大树，不但不必投靠两只大鹰，反而将吸引「各类飞鸟」在它的荫底下安宿（23 节）。神将翻转世人习以为常的观念，骄傲的「高树、青树」要降卑，「矮树、枯树」将发旺，因为惟有神才能「使人贫穷，也使人富足，使人卑微，也使人高贵」（撒下二 7）；祂必将亲自建立弥赛亚的国度（但七 13-14），让世界知道只有神才是全地的王（亚十四 9、16-17）。

18 章

【结十八 1】「耶和華的話又臨到我说：」

【结十八 2】「『你们在以色列地怎么用这俗语说：“父亲吃了酸葡萄，儿子的牙酸倒了”呢？』」

【结十八 3】「主耶和華说：『我指着我的永生起誓，你们在以色列中，必不再有用这俗语的因由。』」

【结十八 4】「看哪，世人都是属我的；为父的怎样属我，为子的也照样属我；犯罪的，他必死亡。」

本章宣告神要使俗语止息、审判将公平合理，与十二 21-28「神要使俗语止息、审判将不再耽延」前后呼应。

「父亲吃了酸葡萄，儿子的牙酸倒了」（2 节），这句俗语代表了当时百姓的普遍想法（耶三十一 29）。他们可能认为自己比玛拿西和亚们时代的光景好多了，既有圣殿、又有敬拜（耶七 4），已经非常属灵，所以他们的

被掳是在替列祖背黑锅（哀五 7）。这种说法听来很有道理，因为既有十诫的根据：「恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代」（出二十 5）；又有众先知的教训为证：「这祸临到犹大人，诚然是耶和华所命的，要将他们从自己面前赶出，是因玛拿西所犯的一切罪」（王下二十四 3）。因此，他们埋怨神不分青红皂白地审判那些无辜的好人，抱怨「主的道不公平」（25 节）。

「必不再有用这俗语的因由」（3 节），指以色列人将不再有使用这一俗语的机会，因为神现在就要澄清审判的原则、纠正百姓的愚昧。谁也不能把自己的罪孽归咎于上一代，也不能把自己的失败推诿给别人。因为神不但要得着基督身体的见证（林前十二 27；弗四 12），也要每个肢体为自己的行为单独向神交账（林前六 15）。

第 4 节可译为「看哪，所有的生命都是属我的；父亲的生命怎样属我，儿子的生命也照样属我；然而犯罪的，他必定死」（和合本修订版，英文 ESV 译本），这就是神审判的原则。在神的面前，每个人都是独立的个体，必须分别为自己的行为向神交账，而神必「照各人的行为报应各人」（罗二 6）。被掳者可以反省祖先的罪孽，但却不能归咎于他们，因为每个人都是在为自己的罪接受审判（八 17）。



上图：今日以色列加利利山区的葡萄树。

【结十八 5】「『人若是公义，且行正直与合理的事：』」

【结十八 6】「未曾在山上吃过祭偶像之物，未曾仰望以色列家的偶像，未曾玷污邻舍的妻，未曾在妇人的经期内亲近她，」

【结十八 7】「未曾亏负人，乃将欠债之人的当头还给他；未曾抢夺人的物件，却将食物给饥饿的人吃，将衣服给赤身的人穿；」

【结十八 8】「未曾向借钱的弟兄取利，也未曾向借粮的弟兄多要，缩手不作罪孽，在两人之间，按至理判断；」

【结十八 9】「遵行我的律例，谨守我的典章，按诚实行事——这人是公义的，必定存活。这是主耶和华说的。」

5-20 节，是神用三个判例来说明审判的原则。

- 1、义人必定存活（5-9 节）；
- 2、公义父亲的败坏儿子必要死亡（10-13 节）；
- 3、败坏父亲的公义儿子定要存活（14-18 节）。

5-9 节是第一个判例：义人必定存活，正如敬虔的希西家王。

立约之民的「公义」（5 节）标准，既不是无罪、也不是不会犯罪，而是遵行律法（9 节）、「且行正直与合理的事」（5 节）。遵行律法的人若可以做到无罪，律法中为什么还有赎罪祭呢？但人若遵行律法，就可以在神面前活得正确，「凡恒心行善、寻求荣耀、尊贵和不能朽坏之福的，就以永生报应他们」（罗二 7）。

6-9 节所列举的行为，并非根据一时一地的道德规范、法律习俗，而是根据神的律例典章（9 节；出二十 2-17；利十八 19-20；二十五 17；申十五 7-11；十六 18-20；二十三 19-20；二十四 12），总结起来就是「尽心、尽性、尽意、尽力爱主——你的神。其次就是说：要爱人如己」（可十二 30-31）。一个人的道德言行反应了属灵的实际，「因为，没有好树结坏果子，也没有坏树结好果子。凡树木看果子，就可以认出它来」（路六 43-44）。

「遵行我的律例，谨守我的典章，按诚实行事——这人是公义的，必定存活」（9 节），这句话并不是以西结领受的新启示，而是神在西奈山与百姓立约时的宣告（利十八 4-5），正如摩西一再吩咐的：「你要追求至公至义，好叫你存活，承受耶和华——你神所赐你的地」（申十六 20）。因此，本章所提到的「存活」（9 节），并非指身体不死，也不是指永生，而是指圣约之中反复提到的「存活」（申四 1；五 33；八 1；十六 20；三十 6、16、19），

也就是长久地活在神的应许和恩典里。「死亡」（13 节）则是「存活」的反面。

律法是神恩典与慈爱的流露，是为了让人「可以存活得福，并使你们的日子在所承受的地上得以长久」（申五 33）。人若不认识神的恩典，不是把律法当作捆绑人的字句规条，就是把守律法当作赚取恩典的根据；但人若认识神的恩典，就知道律法是为了让人在白白的恩典里活得更加丰盛，因此甘心乐意地谨守遵行、「拣选生命，使你和你后裔都得存活」（申三十 19）。

【结十八 10~11】「『他若生一个儿子，作强盗，是流人血的，不行以上所说之善，反行其中之恶，乃在山上吃过祭偶像之物，并玷污邻舍的妻，」

【结十八 12】「亏负困苦和穷乏的人，抢夺人的物，未曾将当头还给人，仰望偶像，并行可憎的事，」

【结十八 13】「向借钱的弟兄取利，向借粮的弟兄多要——这人岂能存活呢？他必不能存活，他行这一切可憎的事，必要死亡，他的罪（原文是血）必归到他身上。」

10-13 节是第二个判例：公义父亲的败坏儿子必要死亡，正如好王希西家的儿子、恶王玛拿西。

父亲的公义，并不能免除犯罪儿子的刑罚。因为神的审判法则是：犯罪的人必须为自己的罪付出代价，「他的罪必归到他身上」（13 节）。

「必不能存活、必要死亡」（13 节），这个「死亡」不是指身体的死亡，也不是指永远的沉沦，而是圣约之中反复提到的「存活」（申四 1；五 33；八 1；十六 20；三十 6、16、19）的反面，也就是不能长久地活在神的应许和恩典里。

【结十八 14】「『他若生一个儿子，见父亲所犯的一切罪便惧怕（有古卷：思量），不照样去做；」

【结十八 15】「未曾在山上吃过祭偶像之物，未曾仰望以色列家的偶像，未曾玷污邻舍的妻，」

【结十八 16】「未曾亏负人，未曾取人的当头，未曾抢夺人的物件，却将食物给饥饿的人吃，将衣服给赤身的人穿，」

【结十八 17】「缩手不害贫穷人，未曾向借钱的弟兄取利，也未曾向借

粮的弟兄多要；他顺从我的典章，遵行我的律例，就不因父亲的罪孽死亡，定要存活。」

【结十八 18】「至于他父亲；因为欺人太甚，抢夺弟兄，在本国的民中行不善，他必因自己的罪孽死亡。」

14-18 节是第三个判例：败坏父亲的公义儿子定要存活，正如恶王亚们的儿子、好王约西亚。

神「万不以有罪的为无罪，必追讨他的罪，自父及子，直到三、四代」（出三十四 7），并非因为父母的罪惩罚儿女，而是因为儿女效法父母犯罪，「守定诡诈，不肯回头」（耶八 5），正如玛拿西的罪导致犹大全国堕落（耶十五 4）。但儿子若「见父亲所犯的一切罪便惧怕，不照样去做」（14 节），就能跳出恶性循环，「不因父亲的罪孽死亡，定要存活」（17 节），长久地活在神的应许和恩典里。

【结十八 19】「『你们还说：“儿子为何不担当父亲的罪孽呢？”儿子行正直与合理的事，谨守遵行我的一切律例，他必定存活。』」

【结十八 20】「惟有犯罪的，他必死亡。儿子必不担当父亲的罪孽，父亲也不担当儿子的罪孽。义人的善果必归自己，恶人的恶报也必归自己。」

19-20 节总结了三个判例背后的审判原则，回答酸葡萄的俗语所提出的问题（2 节）：「儿子为何不担当父亲的罪孽呢」（19 节）？

人犯罪的天性是从亚当里来的，但犯罪的行为却是自己选择的结果。因此，「儿子必不担当父亲的罪孽，父亲也不担当儿子的罪孽」（20 节）。每个人都有自己的亏欠和重担，没有任何人的义行足以为别人赎罪；也没有任何人的罪行可以让别人来代赎，「义人的善果必归自己，恶人的恶报也必归自己」（20 节）。惟有那位无罪的弥赛亚，才有资格「使我们众人的罪孽都归在祂身上」（赛五十三 6）。

【结十八 21】「『恶人若回头离开所做的一切罪恶，谨守我一切的律例，行正直与合理的事，他必定存活，不至死亡。』」

【结十八 22】「他所犯的一切罪过都不被记念，因所行的义，他必存活。」

【结十八 23】「主耶和华说：恶人死亡，岂是我喜悦的吗？不是喜悦他回头离开所行的道存活吗？」

【结十八 24】「义人若转离义行而作罪孽，照着恶人所行一切可憎的事

而行，他岂能存活吗？他所行的一切义都不被记念；他必因所犯的罪、所行的恶死亡。」

21-24 节把审判原则从父与子的关系，推广到昨天的自己和今天的自己。

首先，一个人不必永远被罪辖制，恶人若是离恶回转，就「必定存活，不至死亡」（21 节），「他所犯的一切罪过都不被记念」（22 节）。「所以，自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒」（林前十 12）。这并不是因为将功补过，而是因为神的怜悯。神并不喜悦恶人死亡（23、32 节），却「喜悦他回头离开所行的道存活」（23 节；路十五 7；提前二 4），所以用恩典遮盖了悔改者的罪孽。不但如此，祂还以「丰富的恩慈、宽容、忍耐」（罗二 4）给人提供悔改的机会，因为祂「不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改」（彼后三 9）。

其次，一个人也不能永远躺在功劳簿上，义人若是离善行恶，就「必因所犯的罪、所行的恶死亡」（24 节），「他所行的一切义都不被记念」（24 节）。这并不是因为功不抵过，而是因为神的公义。行善只是人当行的本分，既不能用来贿赂神、也不能交换赏赐。因为连行善的能力都是神所预备的恩典，「我们原是祂的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的」（弗二 10）。所以，一个离善行恶的人，必须为滥用恩典接受审判（太二十五 26-30），但并非指重生得救的人还会再次灭亡。

【结十八 25】「『你们还说：“主的道不公平！”以色列家啊，你们当听，我的道岂不公平吗？你们的道岂不是不公平吗？』」

【结十八 26】「义人若转离义行而作罪孽死亡，他是因所作的罪孽死亡。」

【结十八 27】「再者，恶人若回头离开所行的恶，行正直与合理的事，他必将性命救活了。」

【结十八 28】「因为他思量，回头离开所犯的一切罪过，必定存活，不至死亡。」

【结十八 29】「以色列家还说：“主的道不公平！”以色列家啊，我的道岂不公平吗？你们的道岂不是不公平吗？』」

25-29 节，是神回应百姓的抱怨：「主的道不公平」（25、29 节），让百姓反省是神的道「不公平」，还是人的道「不公平」。

在自以为「如神能知道善恶」（创三 5）的人的眼中，只要不符合自己

当下的想法，就是「不公平」。因此，一千个人可能有一千零一种「不公平」的标准：

1、有些人把自己的失败归咎为「社会不公义」、或者替祖先承担恶果（2节），所以认为「主的道不公平」。

2、有些人觉得自己一生爱主、只是有失晚节，事奉的功劳却被神一笔勾销（26节），所以认为「主的道不公平」。

3、有些人看到别人一生作恶、却在最后一刻浪子回头，就会觉得自己一生枉然敬虔（27-28节），所以认为「主的道不公平」。

4、.....

罪的后果一定会影响后代，所以神宣告：「恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代」（出三十四 7）。但是，每个人受审判都是因为自己的罪，并不是替悖逆的父辈受苦，因为神的旨意是「不可因子杀父，也不可因父杀子；凡被杀的都为本身的罪」（申二十四 16）。因此，无论是「原生家庭」（Family of origin）、还是「批判种族理论」（Critical Race Theory, CRT），都是罪人诿过饰非的理由。信徒既不能把个人的责任推卸给团体、制度或社会，也不能把自己的失败归咎于家庭、祖先或环境，因为「神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么」（加六 17）。人性都喜欢把自己的过错合理化，并且竭力将责任推卸给他人。但神的审判是公义的，祂给了每个人选择的自由和机会，所以每个人都要为自己的选择负责，神「必按你们各人所行的审判你们」（30节）。因此，在任何一个失败的团体里，个人都有机会得救（27-28节）；在任何一个失败的教会里，基督仍在呼召得胜者（启三 20-21）——「你们若顺从肉体活着，必要死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着」（罗八 13）。

【结十八 30】「所以主耶和华说：『以色列家啊，我必按你们各人所行的审判你们。你们当回头离开所犯的一切罪过。这样，罪孽必不使你们败亡。』」

【结十八 31】「你们要将所犯的一切罪过尽行抛弃，自做一个新心和新灵。以色列家啊，你们何必死亡呢？」

【结十八 32】「主耶和华说：我不喜悦那死人之死，所以你们当回头而存活。』」

「我不喜悦那死人之死，所以你们当回头而存活」（32节），可译为「我

不喜欢有任何人死亡，所以你们当回转，要存活」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

神不但是公义的，也是有怜悯的；祂不但总结了公义的审判原则：「我必按你们各人所行的审判你们」（30 节）；也给所有的罪人指出了一条生路：「你们当回头离开所犯的一切罪过。这样，罪孽必不使你们败亡」（30 节）。

「自做一个新心和新灵」（31 节），是比喻「你们要将所犯的一切罪过尽行抛弃」（31 节），与神恢复正常的关系。

「以色列家啊，你们何必死亡呢」（31 节），这是神呼唤人回转。虽然人无法倚靠自己「心意更新而变化」（罗十二 2），也无法从罪恶的辖制中自我拯救，但回转是必要的、行动是必须的，放下自己不等于躺倒、否定肉体不等于不动。因为人只有尝试了各种失败，才能真正否定肉体、放下自己，转而「诚实倚靠耶和华」（赛十 20）。那时，神就会宣告：「我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面，又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心」（三十六 26）；神也会为人预备救主，「祂要将自己的百姓从罪恶里救出来」（太一 21）。

19 章

【结十九 1】「你当为以色列的王作起哀歌，」

【结十九 2】「说：你的母亲是什么呢？是个母狮子，蹲伏在狮子中间，在少壮狮子中养育小狮子。」

【结十九 3】「在它小狮子中养大一个，成了少壮狮子，学会抓食而吃人。」

【结十九 4】「列国听见了就把它捉在他们的坑中，用钩子拉到埃及地去。」

【结十九 5】「母狮见自己等候失了指望，就从它小狮子中又将一个养为少壮狮子。」

【结十九 6】「它在众狮子中走来走去，成了少壮狮子，学会抓食而吃人。」

【结十九 7】「它知道列国的宫殿，又使他们的城邑变为荒场；因它咆

哮的声音，遍地和其中所有的就都荒废。」

【结十九 8】「于是四围邦国各省的人来攻击它，将网撒在它身上，捉在他们的坑中。」

【结十九 9】「他们用钩子钩住它，将它放在笼中，带到巴比伦王那里，将它放入坚固之所，使它的声音在以色列山上不再听见。」



上图：耶路撒冷市徽，从 1950 年开始启用。图案的主要部分是犹大之狮，象征犹大王国。狮子后的背景图案象征耶路撒冷城墙和西墙，橄榄枝象征和平。

本章用一首哀歌预言以色列王的结局，与十二 1-20「用两个哑剧预言耶路撒冷的结局」前后呼应。

「以色列的王」（1 节），包括约西亚之后的犹大末代诸王约哈斯、约雅敬、约雅斤和西底家。神刚刚宣告「我不喜悦那死人之死，所以你们当回头而存活」（十八 32），却马上命令先知「为以色列的王作起哀歌」（1 节），预告大王宝座的倾覆，是要警戒他们（三 17），劝人「回头离开所行的道存活」（十八 23）。

「母狮子」（2 节），象征犹大（创四十九 9）和大卫王室（王上十 19-20）。

「少壮狮子」（3 节），比喻约哈斯王，他登基仅三个月就被法老尼哥掳走、死在埃及（4 节；王下二十三 33）。

「从它小狮子中又将一个养为少壮狮子」（5 节），比喻接替约哈斯的约雅敬王，他施行暴政（7 节），曾被巴比伦王掳走（9 节；代下三十六 6-7），他的儿子约雅斤继位三个月后也被掳到巴比伦（王下二十四 15）。

「它知道列国的宫殿」（7 节），可译为「它夺走他们的寡妇」（英文 ESV 译本）。

「四围邦国各省的人来攻击它」（7 节），指亚兰、摩押、亚扪和巴比伦一起攻打约雅敬（王下二十四 2）。



上图：米吉多遗址（Tel Megiddo）出土的主前 8 世纪的米吉多印（Megiddo Seal）。印上刻有吼叫的狮子，上方写着「示马」（申六 4-9），下方写着「耶罗波安的仆人」，主人可能是耶罗波安二世的一个高级官员。

【结十九 10】「你的母亲先前如葡萄树，极其茂盛（原文是在你血中），栽于水旁。因为水多，就多结果子，满生枝子；」

【结十九 11】「生出坚固的枝干，可作掌权者的杖。这枝干高举在茂密的枝中，而且它生长高大，枝子繁多，远远可见。」

【结十九 12】「但这葡萄树因忿怒被拔出摔在地上；东风吹干其上的果子，坚固的枝干折断枯干，被火烧毁了；」

【结十九 13】「如今栽于旷野干旱无水之地。」

【结十九 14】「火也从它枝干中发出，烧灭果子，以致没有坚固的枝干可作掌权者的杖。这是哀歌，也必用以作哀歌。」

「葡萄树」（10 节），比喻犹大国（创四十九 11）。

「掌权者的杖」（11 节），代表王权。

11 节的「枝干」原文是复数，比喻犹大诸王。12、14 节的「枝干」原文是单数，特指约雅斤和西底家王。

「东风」（12 节），指从以色列东方的阿拉伯旷野刮来的干燥热风，比喻巴比伦。「被火烧毁」（12 节），比喻犹大国的灭亡。

「如今栽于旷野干旱无水之地」（13 节），比喻约雅斤和犹大的社会精英已经被掳到巴比伦（王下二十四 10-16），前途渺茫。

「火也从它枝干中发出，烧灭果子，以致没有坚固的枝干可作掌权者的杖」（14 节），这是预言西底家将背叛巴比伦，以致自作自受、众子被杀（王下二十五 7），结束了犹大的独立和大卫的宝座。神曾经应许大卫：「你的家和你的国必在我面前永远坚立。你的国位也必坚定，直到永远」（撒下七 16），但大卫的子孙努力了四百多年，竟然落到「没有坚固的枝干可作掌权者的杖」的地步。人的败亡，原因并非来自外面，而是来自里面的「枝干中」。亚当的后裔无论多么敬虔，顺服里都埋藏着悖逆、谦卑里都埋藏着骄傲，所有的努力都埋藏着自我毁灭的种子，最终「火也从它枝干中发出，烧灭果子」。

「这是哀歌，也必用以作哀歌」（14 节），意思是这首哀歌不但是为已经发生的悲剧哀伤，也将用在即将举行的葬礼上。此时耶路撒冷还没有被毁，

但丧钟却已经敲响。人若逃避现实、回避问题，即使把虚假的盼望化妆成大卫之约，仍然难逃幻灭的结局。在神的管教面前，人所需要的不是外面的神迹，而是里面的回转，因为神已经宣告：「我不喜悦那死人之死，所以你们当回头而存活」（十八 32）。我们只有放弃一切虚假的平安，才能诚实转向真正的安慰、真正的盼望，也就是「耶稣基督并祂钉十字架」（林前二 2）。

20 章

【结二十 1】「第七年五月初十日，有以色列的几个长老来求问耶和華，坐在我面前。」

【结二十 2】「耶和華的话临到我说：」

【结二十 3】「『人子啊，你要告诉以色列的长老说，主耶和華如此说：你们来是求问我吗？主耶和華说：我指着我的永生起誓，我必不被你们求问。』」

【结二十 4】「人子啊，你要审问审问他们吗？你当使他们知道他们列祖那些可憎的事，」

二十-二十三章是第三次审判的信息。

这些是第三批来求问先知的长老（1 节），他们与第一批（八 1）和第二批（十四 1）都不同。神并没有谴责他们心中敬拜偶像（十四 3），虽然也拒绝被他们求问（3 节），但却用两堂历史课夹着七段信息，详细地作出了回答：

A. 以色列的悖逆历史（二十 5-44）；

B. 神的七段信息（二十 45-二十二章）；

A1. 两姊妹的淫乱历史（二十三章）。

「第七年五月初十日」（1 节），指约雅斤被掳第七年，第二次审判的信息已经过了十一个月（八 1），离巴比伦围攻耶路撒冷还有两年零五个月（二十四 1；王下二十五 1）。此时西底家与埃及的联盟正在紧锣密鼓地进行，被掳的百姓可能也听到了风声，因此人心浮动，不肯按照先知耶利米的吩咐、安心顺服管教（耶二十九 4-7）。

神从来都不会拒绝专心寻求祂的人，祂亲口应许：「你们寻求我，若专

心寻求我，就必寻见」（耶二十九 13）。但神也会先问我们：「你们来是求问我吗」（3 节）？如果求问神的人并不愿意顺服神的旨意，只想听到合己心意的答案，再明白神的旨意也没有用。所以神两次宣告：「我指着我的永生起誓，我必不被你们求问」（3、31 节；十四 3、7-8）。

「人子啊，你要审问审问他们吗」（4 节），可译为「人子啊，你要审问他们吗？你要审问吗」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。人只想求问前程，神却要他们反思过去；人只想快速知道答案，神却要他们先上一堂历史课——「你当使他们知道他们列祖那些可憎的事」（4 节）。人若不肯从历史里学习功课，就没有任何前途可言；人若愿意认真反省历史，历史必会告诉他们未来。因为自从以色列被拣选以来，人的罪性从未改善，神的工作法则也永不改变。

神的历史课包括：

- 1、以色列在埃及第一次经历神的管教模式（5-9 节）；
- 2、出埃及的百姓在旷野第二次经历神的管教模式（10-17 节）；
- 3、出埃及的新一代在旷野第三次经历神的管教模式（17-26 节）；
- 4、以色列现在的悖逆光景（27-31 节）；
- 5、神对被掳百姓的洁净计划（32-39 节）；
- 6、神对被掳百姓的恢复计划（40-44 节）。

今天，有些人平时不肯查考圣经，遇到事情才来求问神，神也不会被他们求问。因为「日光之下并无新事」（传一 9），许多回答早已记录在圣经的历史里，「他们遭遇这些事都要作为鉴戒，并且写在经上，正是警戒我们这末世的人」（林前十 11）。

【结二十 5】「对他们说，主耶和华如此说：当日我拣选以色列，向雅各家的后裔起誓，在埃及地将自己向他们显现，说：我是耶和华——你们的神。」

【结二十 6】「那日我向他们起誓，必领他们出埃及地，到我为他们察看流奶与蜜之地；那地在万国中是有荣耀的。」

【结二十 7】「我对他们说，你们各人要抛弃眼所喜爱那可憎之物，不可因埃及的偶像玷污自己。我是耶和华——你们的神。」

【结二十 8】「他们却悖逆我，不肯听从我，不抛弃他们眼所喜爱那可

憎之物，不离弃埃及的偶像。『我就说，我要将我的忿怒倾在他们身上，在埃及地向他们成就我怒中所定的。』

【结二十 9】「我却为我名的缘故没有这样行，免得我名在他们所住的列国人眼前被亵渎；我领他们出埃及地，在这列国人的眼前将自己向他们显现。」

5-19 节是以色列在埃及第一次经历神的管教模式。

「当日我拣选以色列，向雅各家的后裔起誓，在埃及地将自己向他们显现，说：我是耶和华——你们的神」（5 节），这是回顾神向摩西自我显现（出六 2-8）。本章七次强调「起誓」（5×2、6、15、23、28、42 节），原文是「举起我的手」。神的第一次「起誓」，就是向摩西宣告的（出六 8）。

「耶和华」这个名字，是神向摩西启示的立约之名（出三 14），代表祂的性情。神在本章一再宣告「我是耶和华」（5、7、12、19、20、26、38、42、44 节），等于宣告祂是信实守约、公义慈爱、又有恩典的神。

神对以色列的应许是「流奶与蜜之地」（5 节），这是一个无价的恩典，惟一的条件是「抛弃眼所喜爱那可憎之物，不可因埃及的偶像玷污自己」（7 节），也就是十诫中的第一诫（出二十 3）。但是，以色列人却连这样简单的一条都做不到（8 节）。圣经并没有详细记载以色列人在埃及的属灵光景，只是在这里总结：他们从一开始就是「悖逆、不肯听从」（8 节），「不抛弃他们眼所喜爱那可憎之物，不离弃埃及的偶像」（8 节），只配得到神的忿怒（8 节）。因此，神领百姓出埃及，并非因为他们敬虔顺服、满足条件，而是神为了彰显自己的名，要借着出埃及的历史，「在这列国人的眼前将自己向他们显现」（9 节；书二 9-11）。

神并没有让以色列抛弃埃及的荣华富贵，而是让他们「离弃埃及的偶像」。因为他们既不是埃及的主人，也不是埃及的客人，而是在埃及当奴隶——「以色列人因做苦工，就叹息哀求，他们的哀声达于神」（出二 23）。今天，当主呼召我们背起自己的十字架跟随祂的时候，我们也不是为主牺牲自己、放下荣华富贵，只是放下奴隶的生活、离弃心中的偶像，没有一样是值得留恋的。

从埃及开始，我们就可以看出神管教百姓的模式：神主动施恩（5-7 节）→人悖逆不听（8 节）→神为自己的名一面赦免、一面洁净（9 节）。这个管

教模式将在选民的历史上不断地重复，让我们一次又一次地认识祂是信实不变的神。

【结二十 10】「这样，我就使他们出埃及地，领他们到旷野，」

【结二十 11】「将我的律例赐给他们，将我的典章指示他们；人若遵行就必因此活着。」

【结二十 12】「又将我的安息日赐给他们，好在我与他们中间为证据，使他们知道我——耶和华是叫他们成为圣的。」

【结二十 13】「以色列家却在旷野悖逆我，不顺从我的律例，厌弃我的典章（人若遵行就必因此活着），大大干犯我的安息日。『我就说，要在旷野将我的忿怒倾在他们身上，灭绝他们。』」

【结二十 14】「我却为我名的缘故，没有这样行，免得我的名在我领他们出埃及的列国人眼前被亵渎。」

【结二十 15】「并且我在旷野向他们起誓，必不领他们进入我所赐给他们流奶与蜜之地（那地在万国中是有荣耀的）；」

【结二十 16】「因为他们厌弃我的典章，不顺从我的律例，干犯我的安息日，他们的心随从自己的偶像。」

【结二十 17】「虽然如此，我眼仍顾惜他们，不毁灭他们，不在旷野将他们灭绝净尽。」

10-17 节是出埃及的百姓在旷野第二次经历神的管教模式。

在出埃及之前，神对百姓只有一个简单的要求（7 节）。来到旷野以后，以色列脱离了奴隶的地位，神的启示和要求也增加了，多了律例典章（11 节）和安息日（12 节）。

「将我的律例赐给他们，将我的典章指示他们」（11 节），指神在西奈山赐下律法（出二十 1-17）。律法并非重担，而是恩典的礼物，因为「人若遵行就必因此活着」（11、21 节；申四 40）。

「人若遵行就必因此活着」，是引自《利未记》（利十八 5）。神的律例典章，是向祂的百姓指出的一条活路，「因此活着」原文的意思是「照着律例典章的要求而活」，这不是苟延残喘地「活着」，而是「叫我们一举一动有新生的样式」（罗六 4），使我们「活着就是基督」（加二 20），活得有荣耀、有尊严、有价值。

「我的安息日」（12 节；出三十一 13），指在神里面的安息，这是神自己的安息（创二 2），并非限制人自由的宗教规条。这「安息日是为人设立的，人不是为安息日设立的」（可二 27）。神赐下祂的安息日，作为神与人之间的立约「证据」（12 节；出三十一 13），为要「使他们知道我——耶和华是叫他们成为圣的」（12 节）。因为人之所以能在安息日不工作、不争战，而是安息在神里面，是因为神已经把以色列从万民之中分别出来，归给自己「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6），所以神也必作他们的供应和保障。

「我——耶和华是叫他们成为圣的」（12 节），这是神在西奈山自我启示的名字「耶和华玛卡代西 Yahweh Maccaddeschcem」（出三十一 13）。

「以色列家却在旷野悖逆我」（13 节）包括在西奈山下拜金牛犊（出三十二 1-6），两次干犯安息日（出十六 27；民十五 32）。

神主动施恩（10-12 节）->人悖逆不听（13 节）->神为自己的名一面赦免、一面洁净（14-17 节），这个管教模式在旷野的第一代以色列人身上再次重现了。



上图：西奈半岛南端的 Gabal Musa 山，传统认为很可能就是西奈山。

【结二十 18】「『我在旷野对他们的儿女说：不要遵行你们父亲的律例，不要谨守他们的恶规，也不要因他们的偶像玷污自己。』」

【结二十 19】「我是耶和华——你们的神，你们要顺从我的律例，谨守遵行我的典章，」

【结二十 20】「且以我的安息日为圣。这日在我与你们中间为证据，使你们知道我是耶和华——你们的神。」

【结二十 21】「只是他们的儿女悖逆我，不顺从我的律例，也不谨守遵行我的典章（人若遵行就必因此活着），干犯我的安息日。『我就说，要将我的忿怒倾在他们身上，在旷野向他们成就我怒中所定的。』」

【结二十 22】「虽然如此，我却为我名的缘故缩手没有这样行，免得我的名在我领他们出埃及的列国人眼前被亵渎。」

【结二十 23】「并且我在旷野向他们起誓，必将他们分散在列国，四散在列邦；」

【结二十 24】「因为他们不遵行我的典章，竟厌弃我的律例，干犯我的安息日，眼目仰望他们父亲的偶像。」

【结二十 25】「我也任他们遵行不美的律例，谨守不能使人活着的恶规。」

【结二十 26】「因他们将一切头生的经火，我就任凭他们在这供献的事上玷污自己，好叫他们凄凉，使他们知道我是耶和华。」

18-26 节是出埃及的新一代在旷野第三次经历神的管教模式。

神再次强调祂的律例典章（19 节）和安息日（20 节），但第二代的以色列人也同样失败了（21 节）。

「并且我在旷野向他们起誓，必将他们分散在列国，四散在列邦」（23 节），指神借着摩西警告背约的咒诅（申二十八 64-68）。

「我也任他们遵行不美的律例，谨守不能使人活着的恶规」（25 节），指神任凭百姓效法迦南人拜偶像，甚至把儿女献给摩洛（26 节），作为对他们的审判。

「将一切头生的经火」（26 节），指以色列人将儿女为祭物，献给亚扪人的神摩洛。

「好叫他们凄凉」（26 节），可译为「我令他们惊恐」（和合本修订版）。

神主动施恩（18-20 节）→人悖逆不听（21 节）→神为自己的名一面赦

免、一面洁净（22-26 节），这个管教模式在旷野的第二代以色列人身上第三次重现了。

【结二十 27】「『人子啊，你要告诉以色列家说，主耶和华如此说：你们的列祖在得罪我的事上亵渎我；」

【结二十 28】「因为我领他们到了我起誓应许赐给他们的地，他们看见各高山、各茂密树，就在那里献祭，奉上惹我发怒的供物，也在那里焚烧馨香的祭牲，并浇上奠祭。」

【结二十 29】「我就对他们说：你们所上的那高处叫什么呢？（那高处的名字叫巴麻直到今日。）」

【结二十 30】「所以你要对以色列家说，主耶和华如此说：你们仍照你们列祖所行的玷污自己吗？仍照他们可憎的事行邪淫吗？」

【结二十 31】「你们奉上供物使你们儿子经火的时候，仍将一切偶像玷污自己，直到今日吗？以色列家啊，我岂被你们求问吗？主耶和华说：我指着我的永生起誓，我必不被你们求问。」

27-31 节是以色列现在的悖逆光景。

「各高山、各茂密树」（28 节）是迦南人敬拜偶像的地方。以色列定居迦南之后，也随从他们的风俗，在高山上修筑丘坛、敬拜偶像。

「巴麻」（29 节）的意思就是「高地」。「你们所上的那高处叫什么呢？那高处的名字叫巴麻直到今日」（29 节），这是神在提醒百姓：敬拜偶像已经成为他们文化之中的一部分，以致习以为常、甚至都不觉得需要改掉这个惹神发怒的地名。

「我岂被你们求问吗」（31 节），可译为「我岂能让你们求问呢」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

以色列的列祖在恩典之中进入了迦南，却很快就在恩典之中堕落，亵渎神、敬拜偶像（27-28 节）。而以西结时代的以色列人也效法列祖、「仍将一切偶像玷污自己，直到今日」（31 节）。既然以色列还在重复过去，自然也可以从历史里找到未来；既然以色列已经三次经历了神的管教模式（5-26 节），当然也应该知道神将怎样对待悖逆的百姓（27-31 节）。因此，神第二次强调：「我岂能让你们求问呢」（31 节）？因为答案已经写在历史里了。

【结二十 32】「『你们说：我们要像外邦人和列国的宗族一样，去事奉

木头与石头。你们所起的这心意万不能成就。』」

【结二十 33】「主耶和华说：『我指着我的永生起誓，我总要作王，用大能的手和伸出来的膀臂，并倾出来的忿怒，治理你们。』」

【结二十 34】「我必用大能的手和伸出来的膀臂，并倾出来的忿怒，将你们从万民中领出来，从分散的列国内聚集你们。」

【结二十 35】「我必带你们到外邦人的旷野，在那里当面刑罚你们。」

【结二十 36】「我怎样在埃及地的旷野刑罚你们的列祖，也必照样刑罚你们。这是主耶和华说的。」

【结二十 37】「我必使你们从杖下经过，使你们被约拘束。」

【结二十 38】「我必从你们中间除净叛逆和得罪我的人，将他们从所寄居的地方领出来，他们却不得入以色列地。你们就知道我是耶和华。」

【结二十 39】「『以色列家啊，至于你们，主耶和华如此说：从此以后若不听从我，就任凭你们去事奉偶像，只是不可再因你们的供物和偶像亵渎我的圣名。』」

知道了以色列的历史，也就知道了被掳百姓的未来，因为神管教的模式仍然有效，祂仍将为自己的名一面赦免、一面洁净。32-39 节是神对被掳百姓的洁净计划，40-44 节是神对百姓的恢复计划。

百姓想「像外邦人和列国的宗族一样」（32 节）去敬拜偶像，但神绝不允许自己拣选的百姓完全与祂脱离关系，所以说「你们所起的这心意万不能成就」（32 节）。即使百姓背约，神仍然是他们的神；即使百姓厌弃神作王（撒上八 7），但祂「总要作王」（33 节）。今天，有些软弱的信徒以为自己可以远离神、躲藏在万民之中，但只要是神所拣选的人，神绝不会放弃，「因为神的恩赐和选召是没有后悔的」（罗十一 29），「我们纵然失信，祂仍是可信的，因为祂不能背乎自己」（提后二 13）。

过去，神怎样「用大能的手和伸出来的膀臂」（申五 15）把百姓领出埃及，现在，祂也要「用大能的手和伸出来的膀臂，并倾出来的忿怒」（33 节）来治理他们，把他们从万民中领出来（34 节），带领他们再一次经历旷野（35-36 节；何二 14；十二 9）。这个旷野将是一个刑罚的旷野（35-36 节）、洁净的旷野（37 节）。

「我必使你们从杖下经过，使你们被约拘束」（37 节），比喻神将像牧

羊人一样，拿着杖一一数算回归的百姓（利二十七 32；耶三十三 13），只允许自己的羊进入羊圈，凡不属祂的都被拒之门外（约十 14）。圣约就像羊圈，表面上是约束，实际上是保护。

「我必从你们中间除净叛逆和得罪我的人，将他们从所寄居的地方领出来，他们却不得入以色列地」（38 节），是预言那些不肯顺服的百姓既不能在被掳之地安居（耶二十九 5-7）、也无法回归以色列（耶四十四 27-28）。

「圣名」（39 节）是本书的关键词，这个词在圣经中只出现了二十五次，其中六次在《利未记》（利二十 3；二十二 2；二十二 32；二十四 11、14、23）、八次在《以西结书》（二十 39；三十六 20、21、22；三十九 7、25；四十三 7、8）。神在立约时宣告：「你们不可亵渎我的圣名；我在以色列人中，却要尊为圣。我是叫你们成圣的耶和华」（利二十二 32），但现在却说：「从此以后若不听从我，就任凭你们去事奉偶像，只是不可再因你们的供物和偶像亵渎我的圣名」（39 节）。意思是被掳的百姓若是不肯安心在巴比伦接受管教，神将任凭他们继续敬拜偶像，不再把他们领回应许之地、享受圣约的祝福。

【结二十 40】「主耶和华说：在我的圣山，就是以色列高处的山，所有以色列的全家都要事奉我。我要在那里悦纳你们，向你们要供物和初熟的土产，并一切的圣物。」

【结二十 41】「我从万民中领你们出来，从分散的列国内聚集你们，那时我必悦纳你们好像馨香之祭，要在外邦人眼前在你们身上显为圣。」

【结二十 42】「我领你们进入以色列地，就是我起誓应许赐给你们列祖之地，那时你们就知道我是耶和华。」

【结二十 43】「你们在那里要追念玷污自己的行动作为，又要因所做的一切恶事厌恶自己。」

【结二十 44】「主耶和华说：以色列家啊，我为我名的缘故，不照着你们的恶行和你们的坏事待你们；你们就知道我是耶和华。」」

40-44 节是神对被掳百姓的恢复计划。

「圣山」（40 节）即锡安山，指耶路撒冷。那些被洁净了的余民（38 节）将会回到耶路撒冷敬拜神，连人带敬拜都将蒙神悦纳（40-41 节）。

「要在外邦人眼前在你们身上显为圣」（41 节），意思是让外邦人借着

神对以色列的管教和恢复，认识神的公义、慈爱和信实，承认惟有祂是独一无二的神。这是神拣选以色列的最终目的（9节）。

「你们在那里要追念玷污自己的行动作为」（43节），这是回应摩西的预言：「我所陈明在你面前的这一切咒诅都临到你身上；你在耶和华——你神追赶你到的万国中必心里追念祝福的话」（申三十1）。因此，百姓的被掳和回归都是神计划之中必要成就的工作，并非倚靠人的良心发现、主动回转。

「又要因所做的一切恶事厌恶自己」（43节），这是人真正认罪悔改的标志。真正的悔改不是讨厌失败、厌恶「因所做的一切恶事」的后果，而是厌恶自己这个无法避免不做「一切恶事」的「自己」（六9；三十六31；伯四十二6）。人若只是觉得自己某些事情做得不对、某些弱点应当改进、某些难处需要帮助，并非「厌恶自己」，而是喜爱「自己」，只是想修身养性、美容健身，使「自己」变得更美。而「厌恶自己」，就是承认「自己」是可憎的，承认自己这个人就是问题，已经全然败坏，无法修修补补、只能彻底放弃。人若不「厌恶自己」，就不可能放下自己、「诚实倚靠耶和华」（赛十20）；更不可能否定自己（太十六24「舍己」原文），背起自己的十字架来跟从主（太十六24）。人若不「厌恶自己」，认罪必然是肤浅的，悔改必然是暂时的，信仰必然是自恋的。

「我为我名的缘故，不照着你们的恶行和你们的坏事待你们；你们就知道我是耶和华」（44节），表明救恩从来就不是倚靠人的功德，而是因为神自己的性情。「耶和华」这个名字是神向摩西启示的立约之名（出三14），代表祂的性情。神在本章一再宣告「我是耶和华」（5、7、12、19、20、26、38、42、44节），等于宣告祂是信实守约、公义慈爱、又有恩典的神。

神主动施恩→人悖逆不听→神为自己的名一面赦免、一面管教，这个模式将在被掳的百姓身上第四次重现，也必将在今天的信徒身上不断出现。

【结二十 45】「耶和华的话临到我说：」

【结二十 46】「『人子啊，你要面向南方，向南滴下预言攻击南方田野的树林。』」

【结二十 47】「对南方的树林说，要听耶和华的话。主耶和华如此说：我必使火在你中间着起，烧灭你中间的一切青树和枯树，猛烈的火焰必不熄

灭。从南到北，人的脸面都被烧焦。」

【结二十 48】「凡有血气的都必知道是我——耶和华使火着起，这火必不熄灭。」」

【结二十 49】「于是我说：『哎！主耶和华啊，人都指着我说：他岂不是说比喻的吗？』」

二十 45-二十二章是神的七段信息，组成一个交错对称的结构：

- A. 烈火烧灭青树枯树（二十 45-49）；
- B. 耶和华的刀（二十一 1-17）；
- C. 神将显露耶路撒冷的罪恶（二十一 18-27）；
- D. 神将制止亚捫的刀（二十一 28-32）；
- C1. 神将除掉耶路撒冷的污秽（二十二 1-16）；
- B1. 耶和华的炉（二十二 17-22）；
- A1. 怒火烧灭犹大上下（二十二 23-31）。

45-49 节是第一段信息：烈火烧灭青树枯树。

此时先知身在北方的巴比伦，「面向南方」（46 节），指面向犹大，预言犹大即将面临毁灭。

「南方的树林」（47 节），比喻「耶路撒冷、圣所、以色列地」（二十一 1）。

「烧灭你中间的一切青树和枯树」（47 节），比喻犹大上下「义人和恶人」（二十一 2）的肉身将要一同受苦。实际上，神要在他们中间寻找一人重修墙垣、堵住破口，「却找不着一个」（二十二 30）。

「从南到北」（47 节），可能是比喻南方的埃及煽风点火、鼓动犹大背叛巴比伦，引发了一场毁灭性的大火。

「人都指着我说：他岂不是说比喻的吗」（49 节），指先知认为急于回归的百姓不会相信犹大即将毁灭，所以会挖苦他的预言只是危言耸听的比喻。

以西结预言神将使一场森林大火席卷整个犹大，无人能够逃避（47 节）。巴比伦将围攻耶路撒冷一年半（王下二十五 1-10），彻底摧毁圣殿和圣城。因此，被掳的百姓不必幻想近期回归，而应安心等候神所预言的结局：「为巴比伦所定的七十年满了以后，我要眷顾你们，向你们成就我的恩言，使你们仍回此地」（耶二十九 10）。

我们常常在四福音里看到主耶稣的回答似乎答非所问，神在此也没有对长老们对前程的求问给予正面、积极、肯定的回答（3 节），而是先给他们上了一堂历史课（5-44 节），然后耐心地用七段信息作为回答（45 节-二十二 31），好彻底打消被掳百姓的幻想。神从来不会答非所问，而是人并不知道自己所问的是什么；神也从来不会不回应人的祷告，只是人总是自动忽略不合心意的回答。一个能听到神回答的祷告，首先是降服在神面前的祷告：「我们在天上的父：愿人都尊祢的名为圣。愿祢的国降临；愿祢的旨意行在地上，如同行在天上」（路十一 2）。

21 章

【结二十一 1】「耶和華的話臨到我說：」

【结二十一 2】「『人子啊，你要面向耶路撒冷和圣所滴下预言，攻击以色列地。』」

【结二十一 3】「对以色列地说，耶和華如此说：我与你为敌，并要拔刀出鞘，从你中间将义人和恶人一并剪除。」

【结二十一 4】「我既要从我中间剪除义人和恶人，所以我的刀要出鞘，自南至北攻击一切有血气的；」

【结二十一 5】「一切有血气的就知道我——耶和華已经拔刀出鞘，必不再入鞘。」

【结二十一 6】「人子啊，你要叹息，在他们眼前弯着腰，苦苦地叹息。」

【结二十一 7】「他们问你说：“为何叹息呢？”你就说：“因为有风声、灾祸要来。人心都必消化，手都发软，精神衰败，膝弱如水。看哪，这灾祸临近，必然成就。这是主耶和華说的。”」

1-17 节是第二段信息：耶和華的刀。

神首先用明确的语言（1-7 节）解释二十 46-48 的预言，让百姓知道那不是「说比喻」（二十 49），而是必要成就的预言。

「耶路撒冷、圣所、以色列地」（1 节），就是「南方的树林」（二十 47）。

神「拔刀出鞘」（1 节），就是神「使火在你中间着起」（二十 47），

也就是神施行审判的工具(书五 13)。耶和华的刀是本章反复出现的主题(3-5、11-15、19、20、28 节)，这刀已经被神交在巴比伦王的手中(11、19 节；三十 24；三十二 11-12)。

「义人和恶人」(2 节)，就是「青树和枯树」(二十 47)。恶人受审判是理所当然的，但为什么神要「将义人和恶人一并剪除」(3 节)呢？因为神所要的见证是「祭司的国度」(出十九 6)，当团体的见证失落了，覆巢之下焉有完卵？实际上，神要在他们中间寻找一人重修墙垣、堵住破口，「却找不着一个」(二十二 30)。因此，当全面的拆毁临到时，义人也要和恶人一样「在肉身受苦」(彼前四 1)。教会是基督的身体，信徒互为肢体，没有人能独善其身，因为神所要的是身体的见证。因此，「若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦；若一个肢体得荣耀，所有的肢体就一同快乐」(林前十二 26)，所以保罗说：「有谁软弱，我不软弱呢？有谁跌倒，我不焦急呢」(林后十一 29)？

「自南至北」(4 节)，可能比喻南方的埃及煽风点火、鼓动犹大背叛巴比伦，引发了一场毁灭性的大火。

「耶和華已經拔刀出鞘，必不再入鞘」(5 节)，指这场刑罚将一直持续到使命完成。

以西结的叹息(6-7 节)是一个哑剧，预言当百姓听到「这灾祸临近，必然成就」(7 节)的消息以后，「人心都必消化」(7 节)，精神和肉体都将完全崩溃。因为圣城被毁，百姓急于回归的幻想彻底破灭了。

【结二十一 8】「耶和華的話臨到我說：」

【结二十一 9】「『人子啊，你要預言。耶和華吩咐我如此說：有刀、有刀，是磨快擦亮的；」

【结二十一 10】「磨快為要行殺戮，擦亮為要像閃電。我們豈可快樂嗎？罰我子的杖藐視各樹。」

【结二十一 11】「這刀已經交給人擦亮，為要應手使用。這刀已經磨快擦亮，好交在行殺戮的人手中。」

【结二十一 12】「人子啊，你要呼喊哀號，因為這刀臨到我的百姓和以色列一切的首領。他們和我的百姓都交在刀下，所以你要拍腿嘆息。」

【结二十一 13】「有試驗的事；若那藐視的杖歸于無有，怎麼樣呢？這

是主耶和華說的。」

【結二十一 14】「『人子啊，你要拍掌預言。我——耶和華要使這刀，就是致死傷的刀，一連三次加倍刺人，進入他們的內屋，使大人受死傷的就是這刀。』」

【結二十一 15】「我設立這恐嚇人的刀，攻擊他們的一切城門，使他們的心消化，加增他們跌倒的事。哎！這刀造得像閃電，磨得尖利，要行殺戮。」

【結二十一 16】「刀啊，你歸在右边，擺在左边；你面向哪方，就向那方殺戮。」

【結二十一 17】「我也要拍掌，並要使我的忿怒止息。這是我——耶和華說的。』」

9b-10a 是一首「刀歌」，先知可能需要一邊舞刀、一邊傳講信息。

「罰我子的杖藐視各樹」（10 節），可譯為「我兒，你藐視一切木頭的杖」（英文 ESV 譯本），意思是責備百姓不留心聽，以為先知是危言聳聽（二十 49）。

「有試驗的事；若那藐視的杖歸於無有，怎麼樣呢」（13 節），可譯為「因為這不是試驗，若你藐視這杖，它會怎麼做呢」（英文 ESV 譯本）。亞述是神「忿怒的杖」（賽十 5），但那時還只是個試驗。現在，木頭的杖將要被鐵的刀所取代，並且不再是試驗（13 節），而是徹底的毀滅。

「拍腿嘆息」表示悲哀（耶三十一 19）。

「一連三次加倍刺人」（14 節），可譯為「使這刀三番兩次臨到」（和合本修訂版，英文 ESV 譯本）。

先知「拍掌預言」（14 節），代表神「也要拍掌」（17 節）。並非幸災樂禍，而是因為這刀的刑罰滿足了神公義的要求。

【結二十一 18】「耶和華的話又臨到我說：』」

【結二十一 19】「『人子啊，你要定出兩條路，好使巴比倫王的刀來。這兩條路必從一地分出來，又要在通城的路口上畫出一只手來。』」

【結二十一 20】「你要定出一條路，使刀來到亞捫人的拉巴；又要定出一條路，使刀來到猶大的堅固城耶路撒冷。」

【結二十一 21】「因為巴比倫王站在岔路那里，在兩條路口上要占卜。他搖筮（原文是箭）求問神像，察看犧牲的肝；』」

【结二十一 22】「在右手中拿着为耶路撒冷占卜的签，使他安设撞城锤，张口叫杀，扬声呐喊，筑垒造台，以撞城锤，攻打城门。」

【结二十一 23】「据那些曾起誓的犹大人看来，这是虚假的占卜；但巴比伦王要使他们想起罪孽，以致将他们捉住。」」

【结二十一 24】「主耶和华如此说：『因你们的过犯显露，使你们的罪孽被记念，以致你们的罪恶在行为上都彰显出来；又因你们被记念，就被捉住。』」

【结二十一 25】「你这受死伤行恶的以色列王啊，罪孽的尽头到了，受报的日子已到。」

【结二十一 26】「主耶和华如此说：当除掉冠，摘下冕，景况必不再像先前；要使卑者升为高，使高者降为卑。」

【结二十一 27】「我要将这国倾覆，倾覆，而又倾覆；这国也必不再有，直等到那应得的人来到，我就赐给祂。」」

18-27 节是第三段信息：神将显露耶路撒冷的罪恶。

「定出两条路」（19 节），指画出从巴比伦分别通往犹太和亚扪的路。

「定出 סוּם/soom」原文的意思是「置、放」，是贯穿 18-27 节的关键词（19、20、22×2、27 节）。

「这两条路必从一地分出来」（19 节），可能是在「哈马地的利比拉」（耶三十九 5），从这里既可以走沿海大道、前往约旦河西的犹太，又可以走王道、前往约旦河东的亚扪。犹太与亚扪联盟背叛巴比伦（耶二十七 3），巴比伦远征军从美索不达米亚行军到亚兰，然后以利比拉为大本营，在岔路口考虑先攻打哪一国（21 节）。

「巴比伦王的刀」（19 节），是耶和华的刀（1-17 节）的具体实现。

「又要在通城的路口上画出一只手来」（19 节），可译为「要在通往城里的路口画手作指标」（和合本修订版）。

「拉巴」（20 节）是亚扪的首都，「耶路撒冷」（20 节）是犹太的首都。巴比伦王想占卜确定先走攻打亚扪还是犹太。

21 节描述了古代外邦人三种占卜的方法：1、「摇签」；2、「求问神像」；3、「察看牺牲的肝」（21 节），根据祭牲肝脏的颜色纹脉作决定。

「据那些曾起誓的犹大人看来，这是虚假的占卜」（23 节），指那些曾

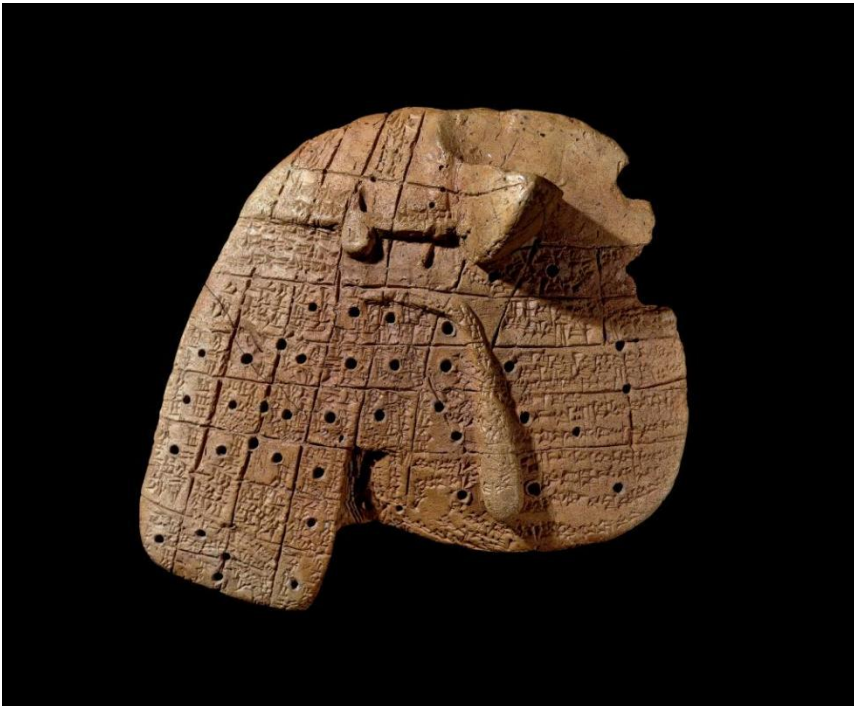
向巴比伦起誓效忠的犹大百姓罔顾警告。他们斥责敬拜偶像的巴比伦是「虚假的占卜」，自己却喜爱「奉承的占卜」（十二 24）、指望「谎诈的占卜」（十三 6、7、9、23）。这也常常是今天一些信徒的光景，平时满口属灵套话，遇到难处时，却比不信主的人还要迷信。

「但巴比伦王要使他们想起罪孽」（23 节），指百姓虽然掩耳盗铃、心存侥幸，但却躲不过去，因为巴比伦王一定要惩罚他们违背誓约的罪（十七 16）。表面上，这是巴比伦王的「虚假的占卜」，实际上，是神要把百姓悖逆的结果「彰显出来」（24 节），让他们自食其果。

「受死伤行恶的以色列王」（25 节），指西底家。

「当除掉冠，摘下冕」（26 节），指犹大王西底家将化装逃跑。

「倾覆，倾覆，而又倾覆」（27 节），是用三次重复的方法来表示最高级别（赛六 3；耶七 4）。神的旨意是要以色列「归我作祭司的国度」（出十九 6），但百姓却跟不上神的旨意，外面虽然还有宗教的仪式，里面却不再有神的地位，反而「将他们的假神接到心里」（十四 3、4、7）。神所要的是里面的真实，而不是外面的热闹，所以祂必彻底倾覆犹大国；「直等到那应得的人来到」（27 节；创四十九 10），才会把应许给大卫的永远宝座（撒下七 16）赐给大卫的子孙弥赛亚，兴起真实的国度。



上图：幼发拉底河畔马里遗址出土的主前 19-16 世纪巴比伦羊肝粘土模型，每个方框都描述了在该位置出现瑕疵的含义。巴比伦人相信控制世界的众神可以预示未来，最普遍的预测方法就是「察看牺牲的肝」（结二十一 21）。方法是杀死一只羊，由专业的祭司（Baru）检查其肝脏和肺部，根据肝脏和肺的个别记号或整体形状来解释答案。

【结二十一 28】「『人子啊，要发预言说：主耶和华论到亚扪人和他们的凌辱，吩咐我如此说：有刀，有拔出来的刀，已经擦亮，为行杀戮，使他像闪电以行吞灭。』」

【结二十一 29】「人為你見虛假的異象，行謊詐的占卜，使你倒在受死傷之惡人的頸項上。他們罪孽到了盡頭，受報的日子已到。」

【结二十一 30】「你将刀收入鞘吧！在你受造之处、生长之地，我必刑罚你。」

【结二十一 31】「我必将我的恼恨倒在你身上，将我烈怒的火喷在你身上；又将你交在善于杀灭的畜类人手中。」

【结二十一 32】「你必当柴被火焚烧；你的血必流在国中。你必不再被记念，因为这是我——耶和华说的。』」

28-32 节是第四段信息：神制止亚扪的刀。这是七段信息的中心。

「亚扪人和他们的凌辱」（28 节），指亚扪人在巴比伦攻打耶路撒冷时幸灾乐祸（二十五 3、6）。

「使你倒在受死伤之恶人的颈项上。他们罪孽到了尽头，受报的日子已到」（29 节），可译为「使你倒在亵渎之恶人的颈项上；他们的日子，最后惩罚的时刻已来临」（和合本修订版，英文 ESV 译本），可能指亚扪人被占卜者的虚假预言和异象鼓励，趁人之危、对犹太落井下石（耶四十 13-四十一 10；四十九 1-2）。

「在你受造之处、生长之地，我必刑罚你」（30 节），预言神将让敌军入侵亚扪本土。

「将你交在善于杀灭的畜类人手中」（31 节），预言亚扪将被东方旷野的纳巴泰人（Nabataeans）占领（二十五 4-5）。

「将我烈怒的火喷在你身上」（31 节），指神用来管教犹太的烈火（二十 45-49），也要烧到幸灾乐祸、隔岸观火的亚扪身上。

「你必不再被记念」（32节），预言亚扪将失去独立国家的地位（二十五7）。

神「已经拔刀出鞘，必不再入鞘」（5节），但却命令亚扪「将刀收入鞘」（30节）。因为亚扪人的刀（28节）虽然看起来很像耶和华的刀（9b-10a），但却是人的刀。当神「拔刀出鞘」、管教百姓的时候，世界也会混水摸鱼、「拔刀相助」。但神的百姓只能由祂自己管教，绝不允许仇敌借题发挥，以免我们误解神的管教目的。发生在信徒身上的事情，没有一件是偶然的，连管教的刀都是被神精心量过、最适合我们的那一款。既然神掌管世上一切的刀，我们就应该相信「神是信实的，必不叫你们受试探过于所能受的」（林前十13）。当世界对被管教的信徒趁火打劫的时候，神必会斥责：「你将刀收入鞘吧」（30节）；当仇敌对失败中的信徒雪上加霜的时候，神也会将烈怒的火喷在他们身上（30-31节）、让他们「必不再被记念」（32节）。因为神宣告：「这是我——耶和華說的」（32节）！

22 章

【结二十二 1】「耶和華的話又臨到我说：」

【结二十二 2】「『人子啊，你要审问审问这流人血的城吗？当使她知道她一切可憎的事。』」

【结二十二 3】「你要说，主耶和華如此说：哎！这城有流人血的事在其中，叫她受报的日期来到，又做偶像玷污自己，陷害自己。」

【结二十二 4】「你因流了人的血，就为有罪；你做了偶像，就玷污自己，使你受报之日临近，报应之年来到。所以我叫你受列国的凌辱和列邦的讥诮。」

【结二十二 5】「你这名臭、多乱的城啊，那些离你近、离你远的都必讥诮你。」

【结二十二 6】「『看哪，以色列的首领各逞其能，在你中间流人之血。』」

【结二十二 7】「在你中间有轻慢父母的，有欺压寄居的，有亏负孤儿寡妇的。」

【结二十二 8】「你藐视了我的圣物，干犯了我的安息日。」

【结二十二 9】「在你中间有谗谤人、流人血的；有在山上吃过祭偶像之物的，有行淫乱的。」

【结二十二 10】「在你中间有露继母下体羞辱父亲的，有玷辱月经不洁净之妇人的。」

【结二十二 11】「这人与邻舍的妻行可憎的事；那人贪淫玷污儿妇；还有玷辱同父之姊妹的。」

【结二十二 12】「在你中间有为流人血受贿赂的；有向借钱的弟兄取利，向借粮的弟兄多要的。且因贪得无厌，欺压邻舍夺取财物，竟忘了我。这是主耶和华说的。」

【结二十二 13】「『看哪，我因你所得不义之财和你中间所流的血，就拍掌叹息。』」

【结二十二 14】「到了我惩罚你的日子，你的心还能忍受吗？你的手还能有力吗？我——耶和华说了这话，就必照着行。」

【结二十二 15】「我必将你分散在列国，四散在列邦。我也必从你中间除掉你的污秽。」

【结二十二 16】「你必在列国人的眼前因自己所行的被亵渎，你就知道我是耶和华。』」

1-16 节是第五段信息：神将除掉耶路撒冷的污秽，与二十一 18-27「神将显露耶路撒冷的罪恶」前后呼应。

「你要审问审问这流人血的城吗」（2 节），呼应「你要审问审问他们吗」（二十 4）；「使她知道她一切可憎的事」（2 节），呼应「使他们知道他们列祖那些可憎的事」（二十 4）。神不但要让百姓知道悖逆的过去，也要让他们清楚罪恶的现在，直面现实、面对自己，才能知道未来。「流人血」的罪不只是包括杀害先知、把儿童献给摩洛，也包括恨恶弟兄。

人离弃神的结果，不但害人，也是害己。我们若让任何人、事、物在心中取代了神的地位，就是在「做偶像玷污自己，陷害自己」（3 节），自己让自己的「受报之日临近」（4 节）。

「以色列的首领各逞其能，在你中间流人之血」（6 节），可译为「以色列的领袖在你那里，为了流人的血各逞其能」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「在你中间有谗谤人、流人血的」（9节），可译为「你那里有为流人血而毁谤人的」（和合本修订版，英文ESV译本）。

6-12节所列举的恶行，并非只是道德沦丧、社会不公的现象，而是立约之民藐视圣约（8节）、心中忘了神（12节）的结果。一个人若是不肯顺服神的权柄，就会引出生活堕落；一个社会若是没有神的地位，就会导致普遍败坏。

1-16节七次提到「血」（2、3、4、6、9、12、13节），又七次提到「在你中间」（6、7、9、10、11、12、16节）。耶路撒冷的两大罪孽，是「流了人的血」（4节）、「做了偶像」（4节）。神百姓的生活与立约之民的地位完全不相称（7-12节），使他们无可挽回地落在神的报应里（4节）。原本是称为神名下的城，现在却成了「名臭、多乱的城」（5节），恶名昭彰、社会混乱，失落了神的见证，所以必将被神彻底拆毁、赶散到列国（15节），才能「从你中间除掉你的污秽」（15节），把百姓恢复到能够承受恩典、彰显荣耀的圣洁地位。

【结二十二 17】「耶和华的话临到我说：」

【结二十二 18】「『人子啊，以色列家在我看为渣滓。他们都是炉中的铜、锡、铁、铅，都是银渣滓。』」

【结二十二 19】「所以主耶和华如此说：因你们都成为渣滓，我必聚集你们在耶路撒冷中。」

【结二十二 20】「人怎样将银、铜、铁、铅、锡聚在炉中，吹火熔化；照样，我也要发怒气和忿怒，将你们聚集放在城中，熔化你们。」

【结二十二 21】「我必聚集你们，把我烈怒的火吹在你们身上，你们就在其中熔化。」

【结二十二 22】「银子怎样熔化在炉中，你们也必照样熔化在城中，你们就知道我——耶和华是将忿怒倒在你们身上了。』」

17-22节是第六段信息：耶和华的炉，与二十一 1-17「耶和华的刀」前后呼应。

这段信息使用了炼银的暗喻，「铜、锡、铁、铅」（18节）都是炼银时产生的「银渣滓」（18节；赛一 22）。

以色列最引以为荣的，就是被神拣选，将他们「从埃及领出来，脱离铁

炉」（申四 20；王上八 51；耶十一 4），现在却因着悖逆犯罪，被神再次投入银炉。银炉本来是为炼纯银，但百姓悖逆的生命都是无用的「渣滓」，炼不出纯净的银子来。正如「盐若失了味，怎能叫它再咸呢？以后无用，不过丢在外面，被人践踏了」（太五 13）。

被巴比伦围困的耶路撒冷好像一座银炉，百姓从各方聚集到耶路撒冷城里避难（19 节），就像银匠「将银、铜、铁、铅、锡聚在炉中」（20 节），结局只是被神的审判之火「熔化」（20 节）。因此，被掳的百姓何必急于回到一个炼不出银子的银炉、「照样熔化在城中」（21 节）呢？



上图：古埃及壁画，一群金匠正在吹火冶炼金属。高纯度的银子，是用银矿经过破碎、研磨、筛选、过滤与高温精炼的过程得着的。银子的纯度越高、品质越好，就必须经过越多的高温熬炼来去除杂质。

【结二十二 23】「耶和华的话临到我说：」

【结二十二 24】「『人子啊，你要对这地说：你是未得洁净之地，在恼恨的日子也没有雨下在你以上。』」

【结二十二 25】「其中的先知同谋背叛，如咆哮的狮子抓撕掠物。他们吞灭人民，抢夺财宝，使这地多有寡妇。」

【结二十二 26】「其中的祭司强解我的律法，亵渎我的圣物，不分别圣

的和俗的，也不使人分辨洁净的和不清净的，又遮眼不顾我的安息日；我也在他们中间被褻慢。」

【结二十二 27】「其中的首领仿佛豺狼抓撕掠物，杀人流血，伤害人命，要得不义之财。」

【结二十二 28】「其中的先知为百姓用未泡透的灰抹墙，就是为他们见虚假的异象，用谎诈的占卜，说：“主耶和华如此说”，其实耶和华没有说。」

【结二十二 29】「国内众民一味地欺压，惯行抢夺，亏负困苦穷乏的，背理欺压寄居的。」

【结二十二 30】「我在他们中间寻找一人重修墙垣，在我面前为这国站在破口防堵，使我不灭绝这国，却找不着一个。」

【结二十二 31】「所以我将恼恨倒在他们身上，用烈怒的火灭了他们，照他们所行的报应在他们头上。这是主耶和华说的。』」

23-31 节是第七段信息：怒火烧灭犹大上下，与二十 45-49「烈火烧灭青树枯树」前后呼应。

「未得洁净之地」（24 节），可能指未被雨水浸透之地。以色列的雨水都是神的祝福（利二十六 4；申十一 14），没雨意味着失去祝福、被神咒诅。

「先知同谋背叛」（25 节），指假先知用假平安来怂恿百姓背叛巴比伦，导致了毁灭性的战争，「使这地多有寡妇」（25 节）。

「其中的祭司强解我的律法」（26 节），可译为「其中的祭司曲解我的律法」（和合本修订版）。祭司的责任是按照正意讲解律法（耶十八 18），「强解」的目的却是为了牟利（弥三 11）。今天，许多假教师为了人的需要，断章取义、臆测扭曲，发明各种所谓的「神学、福音」，让圣经服务于政治和潮流，让人在罪里心安理得；这就是在「强解」圣经，让神的百姓「因无知识而灭亡」（何四 6）。

安息日是神与百姓立约的证据（二十 12、20），「遮眼不顾我的安息日」（26 节），代表百姓背弃圣约。

「未泡透的灰」（28 节）是不熟的灰浆，缺乏粘性，可以勉强抹到墙上、遮盖凹凸之处，但雨水一冲就会消失得无影无踪（结十三 10）。比喻假先知用空洞虚假、貌似属灵的教导来粉饰现实，让百姓自欺欺人，继续无知无畏地活在罪中。

一个全面堕落的社会，所需要的并不是新的方法、新的改革，而是「重修墙垣」（30 节）、堵住破口，但神却「找不着一个」（30 节）愿意主动带领百姓回转的领袖，在耶路撒冷全城也找不着「有一人行公义求诚实」（耶五 1）的。然而，神并不是一位善良着急、却又无能为力的老爷爷，祂在任何世代都不曾指望能从世人当中找到一个堵破口的人，因为「他们都偏离正路，一同变为污秽；并没有行善的，连一个也没有」（诗十四 3）。相反，凡是被神使用的器皿，都是根据祂不可抗拒的主权和恩典，由祂自己主动拣选、亲口呼召、亲手造就的（二 3；耶一 5）。

「所以我将恼恨倒在他们身上，用烈怒的火灭了他们」（31 节），对应第一段信息里的「烧灭你中间的一切青树和枯树」（二十 47），也就是「从你中间将义人和恶人一并剪除」（二十一 3）。刑罚临到犹大上下，并非不分青红皂白，而是因为犹大上下各个阶层已经全然败坏，先知（25、28 节）、祭司（26 节）、首领（27 节）全都失去功用，众民（29 节）也上行下效，没有一个人愿意「重修墙垣、站在破口防堵」（30 节），完全活不出神的见证。因此，神要「照他们所行的报应在他们头上」（31 节），耶路撒冷拆毁的结局已定。

然而，选民的全然失败，却将成为救赎主全然得胜的转折——「祂见无人拯救，无人代求，甚为诧异，就用自己的膀臂施行拯救，以公义扶持自己」（赛五十九 16；六十三 5）。因为「神从万世以前，在我们主基督耶稣里所定的旨意」（弗三 11），绝不会倚靠任何受造之物，而是祂「亲口应许，亲手成就」（王上八 24）！

23 章

【结二十三 1】「耶和華的話又臨到我說：」

【结二十三 2】「『人子啊，有两个女子，是一母所生，」

【结二十三 3】「她们在埃及行邪淫，在幼年时行邪淫。她们在那里作处女的时候，有人拥抱她们的怀，抚摸她们的乳。」

【结二十三 4】「她们的名字，姊姊名叫阿荷拉，妹妹名叫阿荷利巴。她们都归于我，生了儿女。论到她们的名字，阿荷拉就是撒马利亚，阿荷利

巴就是耶路撒冷。」

本章是两姊妹的淫乱历史，与二十 5-44「以色列的悖逆历史」前后呼应。

「两个女子」（2 节），代表北国以色列的首都撒马利亚和南国犹大的首都耶路撒冷，她们的历史就是一部「双城记」。本章原文的用词粗俗露骨，令人难堪震惊，但却准确地发表了神内心的感受。人若用文雅冷静的方式浏览这个故事，就难以体会惨痛背后的冲击；而其中述说的一切，正在实际地发生在我们每天的属灵生活当中。

两姊妹年轻时生活放荡，「在埃及行邪淫」（3 节），比喻以色列人寄居埃及时，深受埃及偶像文化的影响，不肯听从神的话，「不抛弃他们眼所喜爱那可憎之物，不离弃埃及的偶像」（二十 8）。因此，百姓虽然是在埃及为奴，却在旷野总是怀念埃及（出十六 3；民十一 5），一遇到难处就嚷嚷着要回埃及（民十四 3）。

「阿荷拉」（4 节）的意思是「她自己的帐幕」，代表在自己的邱坛上敬拜金牛犊（王上十二 32）的撒马利亚。「撒马利亚」（4 节）是北国的首都，代表北国以色列。

「阿荷利巴」（4 节）意思是「帐幕在她里面」，代表圣殿的所在地耶路撒冷。「耶路撒冷」（4 节）是南国的首都，代表南国犹大。

「她们都归于我，生了儿女」（4 节），比喻神在西奈山与百姓立约，拣选以色列「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6）。所罗门死后，十二支派分裂为南北两国。

【结二十三 5】「『阿荷拉归我之后行邪淫，贪恋所爱的人，就是她的邻邦亚述人。』」

【结二十三 6】「这些人都穿蓝衣，作省长、副省长，都骑着马，是可爱的少年人。」

【结二十三 7】「阿荷拉就与亚述人中最美的男子放纵淫行，她因所恋爱之人的一切偶像，玷污自己。」

【结二十三 8】「自从在埃及的时候，她就没有离开淫乱，因为她年幼作处女的时候，埃及人与她行淫，抚摸她的乳，纵欲与她行淫。」

【结二十三 9】「因此，我将她交在她所爱的人手中，就是她所恋爱的亚述人手中。」

【结二十三 10】「他们就露了她的下体，掳掠她的儿女，用刀杀了她，使她在妇女中留下臭名，因他们向她施行审判。」



上图：亚述王撒幔以色列三世（Shalmaneser III，主前 859-824 年在位）的黑色方尖碑（Black Obelisk），现存于大英博物馆。碑上有耶户或其使者向撒幔以色列三世跪拜的浮雕，碑文把以色列王称为「暗利之子」，记录了耶户献上银、金、锡、权杖等贡物。主前 841 年，亚述王撒幔以色列三世入侵亚兰，在黑门山打败亚兰王哈薛，哈薛撤回大马士革。撒幔以色列摧毁了基列的拉末东面的浩兰（Hauran）地区，在迦密山收纳了耶户和推罗王的贡物。可能亚兰于该年初春进攻基列的拉末，被犹太和以色列联军迎击。撒幔以色列三世六月入侵，哈薛回师北上，耶户则发动政变，结束与腓尼基的联盟、向亚述臣服。

5-10 节讲述姐姐阿荷拉的淫乱历史。

「穿蓝衣」（6 节），可译为「穿紫衣」（英文 ESV 译本），代表奢华。古代的紫色染料来自腓尼基沿岸的骨螺，价格非常昂贵。

阿荷拉主动将自己献给亚述情夫，比喻北国以色列「投奔亚述，如同独行的野驴；以法莲购买朋党」（何八 9）。耶户发动政变、杀死亚哈之后，就开始向亚述王撒幔以色三世进贡。米拿现与何细亚统治时期，北国也向亚述进贡（王下十五 19；十七 3）。

阿荷拉不但在政治上投靠亚述，宗教上也接纳亚述的偶像（7 节），而这一切只是延续她在埃及的放荡生活（8 节）。阿荷拉从来都难以抵挡物质的试探与诱惑，无论是埃及的肉锅（出十六 3），还是英勇的亚述骑兵（6 节），都会让她心动不已、恋恋不舍，但所得的回报却与期望背道而驰。她被情夫占有、利用完之后（9 节），结局却是饱受鄙视嗤笑、惨遭蹂躏毁灭（10 节）。北国于主前 721 年被亚述所灭，百姓在以西结之前一百三十年就被掳到亚述。

【结二十三 11】「『她妹妹阿荷利巴虽然看见了，却还贪恋，比她姊姊更丑；行淫乱比她姊姊更多。』」

【结二十三 12】「她贪恋邻邦的亚述人，就是穿极华美的衣服，骑着马的省长、副省长，都是可爱的少年人。」

【结二十三 13】「我看见她被玷污了，她姊妹二人同行一路。」

【结二十三 14】「阿荷利巴又加增淫行，因她看见人像画在墙上，就是用丹色所画迦勒底人的像，」

【结二十三 15】「腰间系着带子，头上有下垂的裹头巾，都是军长的形状，仿照巴比伦人的形象；他们的故土就是迦勒底。」

【结二十三 16】「阿荷利巴一看见就贪恋他们，打发使者往迦勒底去见他们。」

【结二十三 17】「巴比伦人就来登她爱情的床，与她行淫玷污她。她被玷污，随后心里与他们生疏。」

【结二十三 18】「这样，她显露淫行，又显露下体；我心就与她生疏，像先前与她姊姊生疏一样。」

【结二十三 19】「她还加增她的淫行，追念她幼年在埃及地行邪淫的日子，」

【结二十三 20】「贪恋情人身壮精足，如驴如马。」

【结二十三 21】「这样，你就想起你幼年的淫行。那时，埃及人拥抱你的怀，抚摸你的乳。」」

11-21 节讲述妹妹阿荷利巴的淫乱历史，比她姐姐阿荷拉有过之而无不及。

阿荷利巴明明已经看见了姐姐的下场，但却淫性难改、明知故犯，继续「贪恋邻邦的亚述人」（12 节），「姊妹二人同行一路」（13 节），比喻南国犹大效法北国、与亚述缔盟。亚哈斯王曾用重金贿赂亚述，对抗亚兰与北国（王下十六 7-8），结果却使犹大沦为亚述的附庸（代下二十八 20）。

不但如此，阿荷利巴还另有新欢，迷上了远方善于自吹自擂的巴比伦人（11-17 节）。南国希西家王与巴比伦结盟（王下二十 12），结果却发现巴比伦并不靠谱，所以「随后心里与他们生疏」（17 节），而犹大的淫乱也让神备感厌恶（18 节）。「看见人像画在墙上」（14 节），比喻南国被巴比伦的炫耀自夸所吸引（14-15 节）。

最后，阿荷利巴厌烦了巴比伦，却念念不忘在埃及的放荡生活（19 节），所以再次与「如驴如马」（20 节）、兽欲强烈的埃及苟合（19-21 节）。比喻约雅敬王转而投靠寻求恢复昔日荣光的埃及（王下二十三 35）。

【结二十三 22】「阿荷利巴啊，主耶和华如此说：『我必激动你先爱而后生疏的人来攻击你。我必使他们来，在你四围攻击你。』」

【结二十三 23】「所来的就是巴比伦人、迦勒底的众人、比割人、书亚人、哥亚人，同着他们的还有亚述众人，乃是作省长、副省长、作军长有名声的，都骑着马，是可爱的少年人。」

【结二十三 24】「他们必带兵器、战车、辎重车，率领大众来攻击你。他们要拿大小盾牌，顶盔摆阵，在你四围攻击你。我要将审判的事交给他们，他们必按着自己的条例审判你。」

【结二十三 25】「我必以忌恨攻击你；他们必以忿怒办你。他们必割去你的鼻子和耳朵；你遗留（或译：余剩；下同）的人必倒在刀下。他们必掳去你的儿女；你所遗留的必被火焚烧。」

【结二十三 26】「他们必剥去你的衣服，夺取你华美的宝器。」

【结二十三 27】「这样，我必使你的淫行和你从埃及地染来的淫乱止息

了，使你不再仰望亚述，也不再追念埃及。」

【结二十三 28】「主耶和华如此说：我必将你交在你所恨恶的人手中，就是你心与他生疏的人手中。」

【结二十三 29】「他们必以恨恶办你，夺取你一切劳碌得来的，留下你赤身露体。你淫乱的下体，连你的淫行，带你的淫乱，都被显露。」

【结二十三 30】「人必向你行这些事；因为你随从外邦人行邪淫，被他们的偶像玷污了。」

【结二十三 31】「你走了你姊姊所走的路，所以我必将她的杯交在你手中。」」

【结二十三 32】「主耶和华如此说：你必喝你姊姊所喝的杯；那杯又深又广，盛得甚多，使你被人嗤笑讥刺。」

【结二十三 33】「你必酩酊大醉，满有愁苦，喝干你姊姊撒马利亚的杯，就是令人惊骇凄凉的杯。」

【结二十三 34】「你必喝这杯，以致喝尽。杯破又啃杯片，撕裂自己的乳；因为这事我曾说过。这是主耶和华说的。」

【结二十三 35】「主耶和华如此说：『因你忘记我，将我丢在背后，所以你要担当你淫行和淫乱的报应。』」

22-35 节讲述阿荷利巴的悲惨结局。

「你先爱而后生疏的人」（22 节），比喻被南国犹大背叛的巴比伦。

「巴比伦人、迦勒底的众人、比割人、书亚人、哥亚人、亚述众人」（23 节），都是在巴比伦帝国境内的民族，他们都将加入巴比伦军队，成为神「以忌恨攻击」（25 节）耶路撒冷的工具。

「他们必按着自己的条例审判你」（24 节），指神的百姓既然不愿遵行神的律法，神就任凭他们被外邦人按照巴比伦以牙还牙的残忍法律审判。

「割去你的鼻子和耳朵」（25 节），是古代美索不达米亚惩罚淫妇的刑罚。因为只有这样残酷的刑罚，才有可能使她「不再仰望亚述，也不再追念埃及」（27 节）。

「我必将她的杯交在你手中」（31 节），比喻南国和北国既然「二人同行一路」（13 节），也将同样饱尝审判的痛苦。

两姊妹罪恶的根源都是不忠，而不忠的背后乃是健忘。健康的属灵记忆

力，是立约之民在神面前活得正确的关键（申八 11-20）。以色列忘记神的恩典和作为以后，就如烈马奔向悬崖。所以神宣告：「因你忘记我，将我丢在背后」（35 节），所以失去了怜悯、只能自己担当「淫行和淫乱的报应」（35 节）。

【结二十三 36】「耶和华又对我说：『人子啊，你要审问阿荷拉与阿荷利巴吗？当指出她们所行可憎的事。』」

【结二十三 37】「她们行淫，手中有杀人的血，又与偶像行淫，并使她们为我所生的儿女经火烧给偶像。」

【结二十三 38】「此外，她们还有向我所行的，就是同日玷污我的圣所，干犯我的安息日。」

【结二十三 39】「她们杀了儿女献与偶像，当天又入我的圣所，将圣所亵渎了。她们在我殿中所行的乃是如此。」

【结二十三 40】「『况且你们二妇打发使者去请远方人。使者到他们那里，他们就来了。你们为他们沐浴己身，粉饰眼目，佩戴妆饰，』」

【结二十三 41】「坐在华美的床上，前面摆设桌案，将我的香料膏油摆在其上。」

【结二十三 42】「在那里有群众安逸欢乐的声音，并有粗俗的人和酒徒从旷野同来，把镯子戴在二妇的手上，把华冠戴在她们的头上。」

【结二十三 43】「『我论这行淫衰老的妇人说：现在人还要与她行淫，她也要与人行淫。』」

【结二十三 44】「人与阿荷拉，并阿荷利巴二淫妇苟合，好像与妓女苟合。」

【结二十三 45】「必有义人，照审判淫妇和流人血的妇人之例，审判她们；因为她们是淫妇，手中有杀人的血。』」

【结二十三 46】「主耶和华如此说：『我必使多人来攻击她们，使她们抛来抛去，被人抢夺。』」

【结二十三 47】「这些人必用石头打死她们，用刀剑杀害她们，又杀戮她们的儿女，用火焚烧她们的房屋。」

【结二十三 48】「这样，我必使淫行从境内止息，好叫一切妇人都受警戒，不效法你们的淫行。」【49】「人必照着你们的淫行报应你们；你们要

担当拜偶像的罪，就知道我是主耶和华。』』

36-49 节宣告神对两姊妹的审判。

「同日」（38 节）、「当天」（39 节），表示没有间断。百姓把「与偶像行淫」（37 节）、「把儿女经火烧给偶像」（37 节）以后，竟然立刻到圣所敬拜神，这实际上是在玷污圣所（38 节）。今天，有些人的信仰与生活、外表与内心也完全脱节，吵架以后可以立刻讲道、行贿以后可以接着敬拜，这也是在亵渎神、干犯安息日（39 节）。

「打发使者去请远方人」（40 节），比喻南北两国为了走出眼前的危机，采取的方法都是向外邦求助，倚靠人、不倚靠神。他们都拒绝承认自己面临的真正危机是属灵问题，忘记自己应当「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6）。

「粗俗的人和酒徒」（42 节），比喻住在旷野的沙漠民族。「镬子、华冠」（42 节），是他们给妓女的报酬。两姊妹的品味越来越差，甚至滥用恩典（41 节）、作践自己，把自己变成给「粗俗的人和酒徒」泄欲的工具，结果未老先衰（43 节）。

「必有义人，照审判淫妇和流人血的妇人之例，审判她们」（45 节），指南北两国必然会按淫乱罪接受审判，这里的重点是「审判」，而不是谁是施行审判的「义人」。

「用石头打死她们」（47 节），是律法对于淫妇的刑罚（申二十二 24）。

分别描述了两姊妹的淫乱历史之后，神宣告，南北两国的罪行包括两个方面：属灵的淫乱（37-39 节）和政治的淫乱（40-42 节）。「祭司的国度」已经失去了祭司的功用，地上的列国不但没有通过她们认识神，反而肆意与她们行淫（43-44 节），所以神必须按照淫乱罪施行审判（45-47），止息淫行、警告列邦，「好叫一切妇人都受警戒，不效法你们的淫行」（48 节）。

今天，教会若是不能成为「真理的柱石和根基」（提前三 15），就不再是「有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民」（彼前二 9），而是沦为提供心理辅导和心灵安慰的慈善机构；也不再能「宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德」（彼前二 9），反而倚靠世界，效法世界所流行的、高举世界所高举的、看重世界所看重的，成了与世界行淫的淫妇。这样的教会，神也必「叫她病卧在床」（启二 22）、「担当拜偶像的罪」（49 节）。

24 章

【结二十四 1】「第九年十月初十日，耶和華的話又臨到我說：」

【结二十四 2】「『人子啊，今日正是巴比倫王就近耶路撒冷的日子，你要將這日記下，」

【结二十四 3】「要向這悖逆之家設比喻說，主耶和華如此說：將鍋放在火上，放好了，就倒水在其中；」

【结二十四 4】「將肉塊，就是一切肥美的肉塊、腿，和肩都聚在其中，拿美好的骨头把鍋裝滿；」

【结二十四 5】「取羊群中最好的，將柴堆在鍋下，使鍋開滾，好把骨头煮在其中。」

本章是第四次审判的信息。

「第九年十月初十日」（1 节），指约雅斤被掳第七年，第二次审判的信息已经过了两年零五个月（二十 1）。

「你要将这日记下」（2 节），因为这是一个重大的转折点，巴比伦从这天开始围攻耶路撒冷（王下二十五 1；耶五十二 4），十八个月后圣城将被攻破（王下二十五 3）。将来被掳的百姓听到消息以后，可以对照以西结记下的日子，从而确信以西结的预言是来自神。因为巴比伦距离耶路撒冷将近两千公里，这个消息绝不可能通过自然的方式当天传给以西结。事实上，耶路撒冷城被攻破以后十八个月（王下二十五 3），消息才传到被掳巴比伦的百姓当中（三十三 21）。

「将锅放在火上」（3 节），比喻巴比伦开始围攻耶路撒冷。耶路撒冷的首领们宣称坚固的耶路撒冷城墙能像铜锅保护肉一样保护他们（十一 3），但神现在却宣告：这口铜锅将把「骨头烤焦」（10 节）。

【结二十四 6】「『主耶和華如此說：禍哉！這流人血的城，就是長鏽的鍋。其中的鏽未曾除掉，須要將肉塊從其中一一取出來，不必為它拈鬮。』」

【结二十四 7】「城中所流的血倒在净光的磐石上，不倒在地上，用土掩盖。」

【结二十四 8】「这城中所流的血倒在净光的磐石上，不得掩盖，乃是出于我，为要发忿怒施行报应。」

6-8 节是第一个预言，宣告「这流人血的城，就是长锈的锅」（6 节）有祸了「锈」就是铜锈，会引起食物中毒，代表罪的污秽。

「将肉块从其中一一取出来，不必为它拈阄」（6 节），指不用挑选好坏，统统取出，因为都已被锈污染、再好的肉（4-5 节）也不能要了。比喻耶路撒冷城的居民全部都要被赶散到四方。

「城中所流的血倒在净光的磐石上」（7、8 节），并没有「用土掩盖」（7 节；利十七 13），表明罪还没有被对付掉，所以仍然在求神伸冤（创四 10；伯十六 18；赛二十六 21）。而这正是出于神，「为要发忿怒施行报应」（8 节）。因为即使百姓被驱散，也还是不能解决耶路撒冷流人血的罪，正如「其中的锈未曾除掉」（6 节）。

【结二十四 9】「所以主耶和华如此说：祸哉！这流人血的城，我也必大堆火柴，」

【结二十四 10】「添上木柴，使火着旺，将肉煮烂，把汤熬浓，使骨头烤焦；」

【结二十四 11】「把锅倒空坐在炭火上，使锅烧热，使铜烧红，熔化其中的污秽，除净其上的锈。」

【结二十四 12】「这锅劳碌疲乏，所长的大锈仍未除掉；这锈就是用火也不能除掉。」

【结二十四 13】「在你污秽中有淫行，我洁净你，你却不洁净。你的污秽再不能洁净，直等我向你发的忿怒止息。」

【结二十四 14】「我——耶和华说过的必定成就，必照话而行，必不返回，必不顾惜，也不后悔。人必照你的举动行为审判你。这是主耶和华说的。』」

9-14 节是第二个预言，神宣告连肉带锅都不要了，城市本身和城中悖逆的居民将一起被交出去。

神先把锅中煮熟的肉倒空，然后把铜锅继续烧热烧红，希望这样能「熔化其中的污秽，除净其上的锈」（11 节），但却发现「这锈就是用火也不能除掉」（12 节）。因为高温并不能除去铜锈。

12 节可译为「然而这一切劳碌无效，它厚厚的锈，即使用火也除不掉」（和合本修订版）。因此，这锅只能扔掉。

神用了多少忍耐、等待，兴起多少先知、环境来提醒百姓，但百姓却始

终不肯接受神话语的洁净。当他们的「污秽再不能洁净」（13 节）的时候，只能等候彻底拆毁。

当以西结发表这些预言的时候，被掳的百姓可能根本不相信。但是，三年之后城被攻破的消息传来（三十三 21），他们就知道「耶和华说过的必定成就，必照话而行，必不返回，必不顾惜，也不后悔」（14 节）。



上图：二十世纪初贝都因人手工制作的铜锅，锈迹斑斑、难以除掉。以西结生锈的铜锅可能与此相似。

【结二十四 15】「耶和华的话又临到我说：」

【结二十四 16】「『人子啊，我要将你眼目所喜爱的忽然取去，你却不可悲哀哭泣，也不可流泪，」

【结二十四 17】「只可叹息，不可出声，不可办理丧事；头上仍勒裹头巾，脚上仍穿鞋，不可蒙着嘴唇，也不可吃吊丧的食物。』」

【结二十四 18】「于是我将这事早晨告诉百姓，晚上我的妻就死了。次日早晨我便遵命而行。」

【结二十四 19】「百姓问我说：『你这样行与我们有什么关系，你不告

诉我们吗？」」

【结二十四 20】「我回答他们：『耶和華的話臨到我說：』」

【结二十四 21】「“你告诉以色列家，主耶和華如此说：我必使我的圣所，就是你们势力所夸耀、眼里所喜爱、心中所爱惜的被亵渎，并且你们所遗留的儿女必倒在刀下。」

【结二十四 22】「那时，你们必行我仆人所行的，不蒙着嘴唇，也不吃吊丧的食物。」

【结二十四 23】「你们仍要头上勒裹头巾，脚上穿鞋；不可悲哀哭泣。你们必因自己的罪孽相对叹息，渐渐消灭。」

【结二十四 24】「以西结必这样为你们作预兆；凡他所行的，你们也必照样行。那事来到，你们就知道我是主耶和華。」」

「我要将你眼目所喜爱的忽然取去」（16 节），指神将使以西结的爱妻突然去世，但却不允许他按照常规办理丧事（16-17 节），目的是为百姓作预兆（24 节）。

以西结的妻子当晚果然就死了。「次日早晨我便遵命而行」（18 节），这句话背后，意味着不眠的长夜和灵里的挣扎。每一个属神的人，属地的感情都要接受对付（路十四 26），才有生发属天的感情。古往今来的假先知都是风光体面、倍受追捧，真先知却要预备死老婆、打光棍（耶十六 2）、娶淫妇（何一 2）、中年丧妻（16 节）、「露身赤脚行走三年」（赛二十 3），这些事哪一样是人能忍受的呢？当我们以为自己蒙了呼召，准备说「我在这里，请差遣我」（赛六 8）的时候，应当首先想想这句话到底意味着什么。

神是忌邪的神，祂不允许人用神以外的任何人、事、物来代替祂。人心里若在神之外有什么「所夸耀、眼里所喜爱、心中所爱惜的」（21 节），神一定要把它除掉，甚至包括神所爱的「圣所」（21 节）、人所爱的「儿女」（21 节），也包括被我们当成偶像的事奉。

以西结中年丧妻，象征神和人都将失去所爱（21 节）；不得哀哭，象征百姓也将欲哭无泪（22-23 节）。他们面临如此彻底的灾难，已经没有任何哀悼的方式足以表达内心的伤痛，以致只能「因自己的罪孽相对叹息，渐渐消灭」（23 节）。

【结二十四 25】「『人子啊，我除掉他们所倚靠、所欢喜的荣耀，并眼

中所喜爱、心里所重看的儿女。」

【结二十四 26】「那日逃脱的人岂不来到你这里，使你耳闻这事吗？」

【结二十四 27】「你必向逃脱的人开口说话，不再哑口。你必这样为他们作预兆，他们就知道我是耶和華。」」

每一个信徒都要当心，当人不愿意放弃心中的偶像的时候，神除掉人在神以外「所倚靠、所欢喜的荣耀，并眼中所喜爱、心里所重看的儿女」（25节）的那日也不远了。

「那日」（26节），就是约雅斤「被掳之后十二年十月初五日」（三十三 21），以西结发出本章预言之后三年（1节）。

先知自蒙召后，口舌便一直受神管制，不可随便说话（三 26）。这样持续了七年半，直到耶路撒冷陷落的消息传来以后（26节），才能自由开口说话（27节；三十三 22）。那时，百姓将会想起以西结的预兆，因此灵里苏醒、知道成就这一切的「是主耶和華」（24、27节）。然后，以西结将不必再向百姓宣讲审判的预言，而将自由地预言神荣耀的复兴，盼望一个新造的国度。

25 章

【结二十五 1】「耶和華的话临到我说：」

【结二十五 2】「『人子啊，你要面向亚捫人说预言，攻击他们，」

【结二十五 3】「说：你们当听主耶和華的话。主耶和華如此说：我的圣所被亵渎，以色列地变荒凉，犹大家被掳掠；那时，你便因这些事说：“阿哈！”」

【结二十五 4】「所以我必将你的地交给东方人为业；他们必在你的地上安营居住，吃你的果子，喝你的奶。」

【结二十五 5】「我必使拉巴为骆驼场，使亚捫人的地为羊群躺卧之处，你们就知道我是耶和華。」」

【结二十五 6】「主耶和華如此说：『因你拍手顿足，以满心的恨恶向以色列地欢喜，」

【结二十五 7】「所以我伸手攻击你，将你交给列国作为掳物。我必从万民中剪除你，使你从万国中败亡。我必除灭你，你就知道我是耶和華。』」



上图：根据《约书亚记》画出的十二支派可能的分布图。图中可见亚扪、摩押、以东和非利士四国的位置。

二十五-三十二章的主题，是「神刑罚七国，追讨人的荣耀」。

此时，巴比伦已经开始围攻耶路撒冷（二十四 1），以西结的妻子已经去世（二十四 18），被掳的百姓也知道灾难即将发生（二十四 19-24）。正当他们紧张地等候结局（二十四 26；三十三 21）的时候，神却不再提到耶路撒冷，而是转向犹大周围的七个盟友宣告刑罚（耶二十七 3）。神的审判早已「命定」（耶十五 3；二十五 8-14），不但犹大在劫难逃，与犹大彼此壮胆、共同对抗巴比伦的七国也不能置身事外。二十五-三十二章就像神在播报巴比伦围攻耶路撒冷期间的国际新闻，一面报道、一面点评；不但让百姓看见那些盟友隔岸观火的真面目，也看到他们引火烧身的悲惨结局；在百姓叹息神的荣耀离开圣殿的时候，也让他们看到世界的荣耀全然虚幻（二十五 9；二十六 20；二十七 32；二十八 22；三十一 18）。

这七个国家可以分为三组：

1、东方的亚扪（2-7 节）、摩押（8-11 节）、以东（12-14 节）和西方的非利士（15-17 节）。他们以自己的城邑保障为荣耀（9 节），讥笑报复犹大。

2、北方的推罗（二十六-二十八 19）和西顿（二十八 20-26），他们以自己的财富智慧为荣耀，诱惑犹大跟随。

3、南方的埃及（二十九-三十二章），他们以自己的军事威势为荣耀，吸引犹大投靠。

2-7 节是神让先知首先「面向亚扪人说预言，攻击他们」（2 节）。当巴比伦王在岔路口决定首先攻击耶路撒冷的时候（二十一 20-22），亚扪人幸灾乐祸、落井下石（二十一 28-29），不料却成了神马上就要追讨的对象（二十一 30-32）。

「亚扪人」是亚伯拉罕的侄子罗得的后代（创十九 38），住在摩押北面靠近阿拉伯旷野的地带，北起雅博河、南至亚嫩河。他们与以色列人有血缘关系，所以神命令以色列人进迦南时对他们以礼相待（申二 19）。但从士师时代开始，亚扪人就常常与以色列人争战（士十 7；十一 4；撒上十一 1），大卫（撒下十 1-19；十二 26-31）、约沙法（代下二十 1）和约坦（王下二十七 5）都曾与他们交战。巴比伦第二次入侵犹大时，亚扪人跟随巴比伦攻击

犹大（王下二十四 2）；巴比伦离开之后，亚扪人又鼓动犹大反叛巴比伦（耶二十七 3）；巴比伦再度入侵、摧毁圣殿以后，亚扪人幸灾乐祸（3 节）、「以满心的恨恶向以色列地欢喜」（6 节），而且阴谋杀害了基大利（耶四十 14）。

「阿哈」（3 节）是幸灾乐祸、讥笑挖苦的声音。这表面上是讥笑犹大，实际上是嘲笑犹大的神不能保护自己的「圣所」（3 节）、「以色列地」（3 节）和「犹大家」（3 节）。

「我必将你的地交给东方人为业」（4 节），指亚扪人的土地将被来自东方旷野的纳巴泰人（Nabataeans）占领。

「拉巴」（5 节）是亚扪的首都，位于雅博河畔，即现代的约旦首都安曼，古代国际贸易大道王道（King's Highway）经过这里。今天，亚扪已经成为阿拉伯国家约旦的一部分，应验了神「必使拉巴为骆驼场，使亚扪人的地为羊群躺卧之处」（5 节）。

「我必从万民中剪除你，使你从万国中败亡」（7 节），指亚扪将失去独立国家的地位。既然亚扪用「阿哈」来讥笑犹大的神，神就用审判让他们「知道我是耶和华」（5、7 节），让历史证明他们的偶像都是虚空，惟有犹大的神是自有永有的神。

【结二十五 8】「主耶和华如此说：『因摩押和西珥人说：“看哪，犹大家与列国无异”，」

【结二十五 9】「所以我要破开摩押边界上的城邑，就是摩押人看为本国之荣耀的伯·耶西末、巴力·免、基列亭，」

【结二十五 10】「好使东方人来攻击亚扪人。我必将亚扪人之地交给他们为业，使亚扪人在列国中不再被记念。」

【结二十五 11】「我必向摩押施行审判，他们就知道我是耶和华。」

8-11 节是神向摩押宣告的刑罚。

「摩押」（8 节）是死海以东、亚扪南面的肥沃高原，北起亚嫩河、南至撒烈溪。摩押人和亚扪人一样，都是罗得的女儿乱伦而生的后代（创十九 37）、以色列人的亲戚，但在进迦南的路上就给百姓制造难处（民二十五 1-3；书二十四 9），在士师时代也曾欺压过百姓（士三 14）。大卫的曾祖母路得是摩押女子（得一 22），所以他在逃避扫罗追杀的时候曾把父母送到摩押王那里避难（撒上二十二 4）。犹太传统认为，摩押人后来杀了大卫的父母，

所以大卫征服了摩押（撒下八 2）。巴比伦第二次入侵犹大时，摩押人跟随巴比伦攻击犹大（王下二十四 2）；巴比伦离开之后，摩押人又鼓动犹大反叛巴比伦（二十七 3）。众先知屡次宣告神将审判摩押（赛十五-十六；二十五 10；耶四十八；结二十五 8-11；摩二 1-3；番二 8-11）。

「西珥人」（8 节），就是以东人（创三十六 9）。

「犹大家与列国无异」（8 节），这表面上是讥笑犹大，实际上是嘲笑犹太的神与列国的偶像无异，不能保护自己的百姓免遭巴比伦的征服。

「伯·耶西末、巴力·免、基列亭」（9 节）是摩押的三座城堡，是防守摩押领土的重要保障。神破开摩押边界的堡垒，「好使东方人来攻击亚扪人」（10 节），使摩押和亚扪这对难兄难弟都被来自东方旷野的游牧民族征服。

摩押、亚扪在耶路撒冷被毁后向巴比伦臣服，主前 2 世纪，他们的土地被东方旷野的纳巴泰人（Nabataeans）占据。今天，摩押和亚扪的土地都成了阿拉伯国家约旦的一部分。既然摩押人讥笑犹太的神与列国的偶像无异，神就用审判让他们「知道我是耶和华」（11 节），让历史证明他们的偶像都是虚空，惟有犹太的神是自有永有的神。

【结二十五 12】「主耶和华如此说：『因为以东报仇雪恨，攻击犹大家，向他们报仇，大大有罪，』

【结二十五 13】「所以主耶和华如此说：我必伸手攻击以东，剪除人与牲畜，使以东从提幔起，人必倒在刀下，地要变为荒凉，直到底但。」

【结二十五 14】「我必借我民以色列的手报复以东；以色列民必照我的怒气，按我的忿怒在以东施报，以东人就知道是我施报。这是主耶和华说的。』」

12-14 节是神向以东宣告的刑罚。

「以东」（12 节）是以色列人的祖先雅各的孪生哥哥以扫的子孙（创三十六 9），住在摩押南面的以东地，北起撒烈溪谷、南至亚喀巴湾。他们本是 Israel 人的「兄弟」（俄 10；摩一 11；申二十三 7），所以神命令以色列人进迦南时对他们以礼相待（申二十三 7-8）。但以东却不念兄弟之情（民二十 14-21），主动攻击大卫（诗六十诗题），结果被大卫征服（撒下八 13-14）。以东在所罗门王期间开始反叛（王上十一 14-15），于犹大王约兰期间独立（王下八 20-22），与犹太的冲突一直延续到亚哈斯王的时代（代下二十八 17）。以东人曾鼓动犹大反叛巴比伦（耶二十七 3），耶路撒冷陷落之后，以东却

幸灾乐祸、乘火打劫（12 节；三十六 5-6；诗一百三十七 7），「毫无怜悯，发怒撕裂，永怀忿怒」（摩一 11）。

「提幔、底但」（13 节）分别位于以东的最北和最南部，从提幔直到底但，代表以东从北到南都将变为荒凉。犹大被掳巴比伦以后，以东人被东方旷野的纳巴泰人（Nabataeans）逐渐赶出以东地，迁到犹大南部，建立了「以土买」（可三 8）。纳巴泰人于主前 5 世纪取代以东人成为以东地、亚喀巴湾沿岸和海港的主人。

当巴比伦围攻耶路撒冷的时候，「以东报仇雪恨，攻击犹大家」（12 节），「向兄弟雅各行强暴」（俄 10），神就借「以色列的手报复以东」（14 节）。两约之间马加比时代的犹太人征服了以土买人，强迫他们行割礼、遵行摩西律法，应验了「以色列民必照我的怒气，按我的忿怒在以东施报，以东人就知道是我施报」（14 节）。以土买人在马加比时代皈依了犹太教（《马加比一书》五 65），新约时代屠杀伯利恒婴孩的大希律（太二 1）、杀死使徒雅各的小希律（徒十二 1）、审问保罗的亚基帕（徒二十五 13），都是以土买人。主后 70 年罗马军队围攻耶路撒冷时，有两万名以土买人曾经帮助奋锐党抵抗罗马（《犹太战记》卷 4 第 4 章 2 节）。



上图：凿山而建的佩特拉古城，现存的希腊、罗马式遗址几乎都是从岩石中雕凿出来的。主前 6 世纪，纳巴泰人驱逐以东人、占据了以东地，佩特拉成为纳巴泰王国的首都。佩特拉北通大马士革，南经亚喀巴湾可到印度洋和红海，西通加沙，东面穿过沙漠可到波斯湾，是古代贸易路线上的要塞。3 世纪以后，可能由于萨珊波斯帝国的崛起和红海海上贸易的兴盛，作

为陆路交通要塞的佩特拉渐渐衰落，7 世纪被阿拉伯军队征服时，已是一座废弃的空城。

【结二十五 15】「主耶和华如此说：『因非利士人向犹大人报仇，就是以恨恶的心报仇雪恨，永怀仇恨，要毁灭他们，』」

【结二十五 16】「所以主耶和华如此说：我必伸手攻击非利士人，剪除基利提人，灭绝沿海剩下的居民。」

【结二十五 17】「我向他们大施报应，发怒斥责他们。我报复他们的时候，他们就知道我是耶和华。』」

15-17 节是神向非利士宣告的刑罚。

「非利士人」（15 节）来自迦斐托，即地中海的克里特岛（创十 14；摩九 7），在亚伯拉罕的时代就小规模地迁到迦南沿海平原（创二十一 34）。以色列人进迦南大约一百年多后，非利士人大量入侵埃及和迦南，定居在迦南沿海平原的迦萨、亚实基伦、亚实突、迦特、以革伦等五个城邑（撒上六 17-18），主前 13 世纪被士师珊迦打败后（士三 31），双方维持了一段和平。主前 12 世纪，非利士人开始向内陆发展，欺压但和犹大支派四十年，一直到撒母耳在米斯巴大获全胜（撒上七 13-14）。此后，非利士人还时常与扫罗和大卫争战，直到大卫在利乏音谷两次大胜（撒下五 17-25），才制服了非利士人（撒下八 1）。在尼布甲尼撒的时代，非利士五城是巴比伦帝国与埃及的边界，也是双方攻防的前线。

「基利提人 קֶרְתִּי/ker-ay-thee'」（16 节）是非利士人的别名，原文与「剪除 קָרַת/kaw-rath'」谐音，是双关语。

当巴比伦围攻耶路撒冷的时候，非利士五城之中的亚实基伦投靠埃及、坚决抵抗，结果被巴比伦摧毁、掳走。其他的非利士城邑可能转而投靠巴比伦，趁机「向犹大人报仇，就是以恨恶的心报仇雪恨」（15 节）。因此，神要「向他们大施报应，发怒斥责他们」（17 节）。主前二世纪，非利士人被马加比王朝完全歼灭。既然非利士人对神的百姓「永怀仇恨，要毁灭他们」（15 节），不把犹太的神放在眼里，神就用审判让他们「知道我是耶和华」（17 节），让历史证明他们的偶像都是虚空，惟有犹太的神是自有永有的神。

当神差遣先知向犹大宣告审判的时候，也差遣先知向周围的列国宣告刑罚（耶二十五 15-17；四十六-五十一章）；当神用巴比伦「审判以色列家、

收回荣耀的时候」（三 16-二十四章主题），也用巴比伦「刑罚七国、追讨人的荣耀」（二十五-三十二章主题）。因为神是全地的主，祂的公义标准对于全地都是一样的。因此，失败的选民不必抱怨自己所受的管教严苛，因为整个世界都在刑罚之下。相反，当百姓看到神对列邦的刑罚一一应验的时候，就能确信神业必能「复兴以色列家，彰显荣耀」（三十三-三十九章主题），因此在刑罚中得着安慰和勉励。今天，这些预言都已经成为历史，而我们的神仍然是这位永远不变的「耶和華」。因此，即使我们陷入软弱和管教、被世界落井下石的时候，也不必埋怨、挣扎，因为世界并非历史的观望者，而是被神审判的对象。凡是顺服管教的人，神必会负责为我们「伸冤、报应」（罗十二 19），因为凡是敢摸我们的，「就是摸祂眼中的瞳人」（亚二 8；申三十二 10；诗十七 8）！

26 章

【结二十六 1】「第十一年十一月初一日，耶和華的话临到我说：」

【结二十六 2】「『人子啊，因推罗向耶路撒冷说：“阿哈，那作众民之门的已经破坏，向我开放；她既变为荒场，我必丰盛。”』」

【结二十六 3】「所以，主耶和華如此说：推罗啊，我必与你为敌，使许多国民上来攻击你，如同海使波浪涌上来一样。」

【结二十六 4】「他们必破坏推罗的墙垣，拆毁她的城楼。我也要刮净尘土，使她成为净光的磐石。」【5】「她必在海中作晒网的地方，也必成为列国的掳物。这是主耶和華说的。」【6】「属推罗城邑的居民（原文是田间的众女；八节同）必被刀剑杀灭，他们就知道我是耶和華。』」

二十六-二十八章是神对腓尼基姊妹城推罗和西顿的预言，组成一个交错对称的结构：

- A. 神必与推罗为敌、在推罗显荣耀（二十六 1-21）；
- B. 推罗号的哀歌（二十七 1-36）；
- C. 审判自以为神的推罗王（二十八 1-10）；
- B1. 推罗王的哀歌（二十八 11-19）；
- A1. 神必与西顿为敌、在西顿得荣耀（二十八 20-26）。

本章宣告「神必与推罗为敌、在推罗显荣耀」，与二十八 20-26「神必与西顿为敌、在西顿得荣耀」首尾呼应。

「第十一年十一月初一日」（1 节），是约雅斤王被掳到巴比伦的第十一年。耶路撒冷城已经被毁将近七个月（2 节；王下二十五 2-3），但消息还没有传到被掳巴比伦的百姓当中（三十三 21）。

「初一日」是月朔，每个月朔是献祭的时间（民二十八 11），也是先知以西结常常领受神话语的时间（二十六 1；二十九 17；三十一 1；三十二 1）。今天，我们领受神的话，往往也是在敬拜、祷告的时候。

「推罗」（2 节）是以色列北部地中海的腓尼基海港，以稀有昂贵的紫色染料「推罗紫」闻名。位于推罗北方四十公里的「西顿」（二十八 21）是腓尼基的另一个重要海港，这两个城是姊妹城，常被视为一体、代表腓尼基（创四十九 13；书十三 6；士十 6；王上五 1、6；十一 1）。腓尼基人是最早在地中海冒险的商人，擅长航海、经商、建筑和手工业，盛产香柏木，腓尼基字母是现代所有字母的祖先。青铜时代晚期崩溃（Late Bronze Age collapse，主前 1200-1150 年）之后，腓尼基人控制地中海贸易一千年，也促进了地中海世界的文化交流。在新亚述帝国时期，推罗名义上向亚述臣服（主前 868-612 年），但却经常反叛、常与埃及联盟。在巴比伦帝国时期，推罗也是埃及的盟友，曾鼓动犹大反叛巴比伦（耶二十七 3），耶路撒冷陷落之后，自信的推罗不但没有为之悲哀、反而满眼都是商机，期望从中获利（2 节）。因此，神必与她为敌；推罗越是把经济成就当作荣耀，神就越要彻底夺去她贸易霸主的地位。

「阿哈」（2 节）是幸灾乐祸、讥笑挖苦的声音。

「那作众民之门的已经破坏，向我开放」（2 节），指犹大位于古代国际商道沿海大道和王道的交汇之处，所罗门沿路修建了「夏琐、米吉多，并基色」（王上九 15），以便征收关税。现在犹大已经亡国，商队不需交税就可以自由来往。

「他既变为荒场，我必丰盛」（2 节），指耶路撒冷被毁之后，国际贸易的利润可以更多地转到推罗。

推罗以防卫坚固为荣，「推罗」这个名字的意思就是「岩石」，在离岸约 800 米的岩石岛上建有堡垒，拥有两个天然港口，并有石墙环绕全岛。面

向大陆的一侧高出海平面 46 米，城高墙固，又有海军可以从岛外运送补给，所以敌军很难跨海围攻。但神却要「使许多国民上来攻击你，如同海使波浪涌上来一样」（3 节），是要对付他们第一个引以为豪的荣耀。耶路撒冷被毁之后，推罗多次遭到巴比伦王尼布甲尼撒、波斯王古列和希腊马其顿王亚历山大的围攻，最终被亚历山大「刮净尘土，使她成为净光的磐石」（4 节）。推罗自以为是固若金汤的「磐石」，结果却成了「净光的磐石」。

推罗以高超的建筑技巧为荣，推罗王希兰曾为所罗门的建殿工程提供过建筑材料和技术（王上五 1-10）。但神却要让仇敌「破坏推罗的墙垣，拆毁她的城楼」（4 节），是要对付他们第二个引以为豪的荣耀。

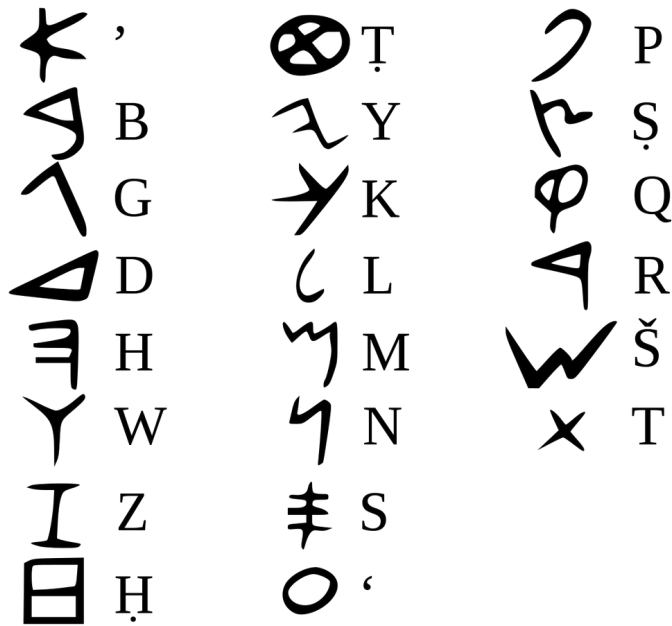
推罗以贸易和富有为荣，延续几百年的繁荣助长了他们的骄傲和炫耀，也引起了邻邦的嫉妒和觊觎。但神却要让「她必在海中作晒网的地方，也必成为列国的掳物」（5 节），是要对付他们第三个引以为豪的荣耀。

「属推罗城邑的居民必被刀剑杀灭」（6 节），指那些陆地上属于推罗的村庄，将首先成为敌军的猎物。

埃及和推罗代表古代文明在经济和文化上的最高成就：埃及是农业文明的中心，推罗是商业文明的中心；埃及是大陆文明最发达的地方，推罗是海上文明最发达的地方；埃及以政治影响世界，推罗以贸易影响世界；埃及采取专制独裁，推罗采取独立自主；埃及以军事威势为荣耀，推罗以财富智慧为荣耀。埃及与推罗关系紧密、命运相似，是世人荣耀的顶峰，前四个国家还只是从外面讥笑、报复神的百姓，推罗和埃及却是从里面诱惑百姓跟随、吸引他们投靠，使他们的心偏邪。因此，神要特别对付他们，向推罗、西顿两次宣告「我必与你为敌」（二十六 3；二十八 22），又向埃及三次宣告与法老为敌（二十九 3、10；三十 22）。神审判前四个国家只用了 17 节（二十五章），审判推罗西顿却用了 83 节（二十六-二十八章），审判埃及更用了 97 节（二十九-三十二章）。



上图：油画《欧罗巴被掳 The Rape of Europa》（提香 Titian，作于 1560-1562 年）。在希腊神话中，宙斯看中了推罗王的女儿欧罗巴，遂化身为一只雪白的公牛诱奸欧罗巴，并把欧罗巴带到克里特岛。欧罗巴和宙斯生了三个儿子，后来成为克里特岛的统治者。推罗王叫儿子们出去寻找女儿，没有找到就不要回来，结果儿子们都滞留他乡，其中卡德摩斯（Cadmus）把腓尼基字母带到了希腊。希腊人把爱琴海以西的大陆称为「欧罗巴」，成为欧洲名称的起源。孕育文明的欧罗巴和传播腓尼基字母的卡德摩斯都来自推罗，代表推罗在早期文明西传到爱琴海和欧洲的过程中所扮演的重要角色。希腊人在黑暗时期以后，重新学会了腓尼基字母，并加上母音，成为后来欧洲各类字母之祖。腓尼基的商船所带来的埃及笔墨纸张，也促进了希腊文学的萌芽。



上图：腓尼基字母（Phoenician alphabet）是现代所有字母的祖先，希伯来字母、阿拉伯字母、希腊字母、拉丁字母都源于腓尼基字母。主前 1000 年左右，腓尼基人（北闪含语系）以原始迦南字母为基础，结合埃及的象形文字和苏美尔的楔形文字，设计出 22 个腓尼基字母，以牺牲文字的华丽外形来换取更高的书写效率。腓尼基字母和希伯来字母都是辅音音素文字（Abjad），没有代表元音的字母或符号，字的读音须由上下文推断。

【结二十六 7】「主耶和华如此说：『我必使诸王之王的巴比伦王尼布甲尼撒率领马匹车辆、马兵、军队，和许多人民从北方来攻击你推罗。』」

【结二十六 8】「他必用刀剑杀灭属你城邑的居民，也必造台筑垒举盾牌攻击你。」

【结二十六 9】「他必安设撞城锤攻破你的墙垣，用铁器拆毁你的城楼。」

【结二十六 10】「因他的马匹众多，尘土扬起遮蔽你。他进入你的城门，好像人进入已有破口之城。那时，你的墙垣必因骑马的和战车、辚重车的响声震动。」

【结二十六 11】「他的马蹄必践踏你一切的街道；他必用刀杀戮你的居民。你坚固的柱子（或译：柱像）必倒在地上。」

【结二十六 12】「人必以你的财宝为掳物，以你的货财为掠物，破坏你的墙垣，拆毁你华美的房屋，将你的石头、木头、尘土都抛在水中。」

【结二十六 13】「我必使你唱歌的声音止息；人也不再听见你弹琴的声音。」

【结二十六 14】「我必使你成为净光的磐石，作晒网的地方。你不得再被建造，因为这是主耶和华说的。』」

7-14 节的描述综合了推罗三次被围攻的历史：

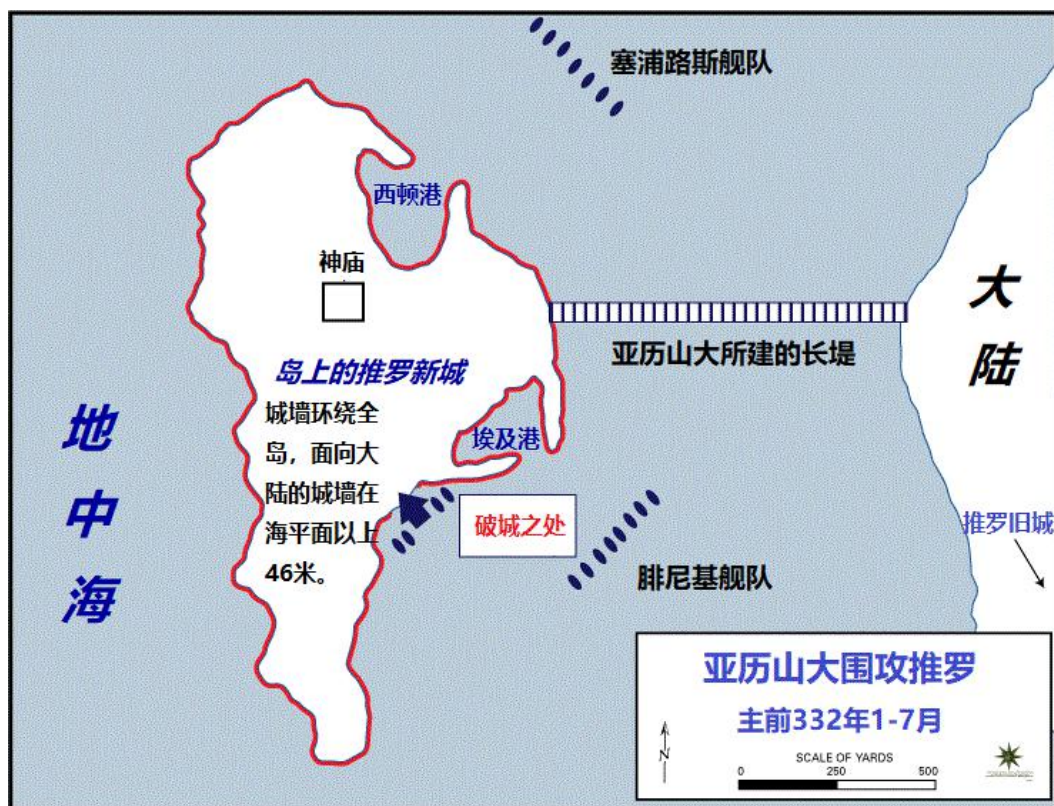
- 1、主前 586-573 年，尼布甲尼撒围攻推罗城十三年；
- 2、主前 539 年，波斯王古列围城；
- 3、主前 332 年，希腊马其顿王亚历山大围城七个月。

推罗对耶路撒冷沦陷的幸灾乐祸是短暂的，看到的商机也是虚幻的，因为毁灭耶路撒冷的大军马上就出现在推罗城下。尼布甲尼撒攻陷耶路撒冷以后，转而围攻推罗十三年，毁灭了推罗在陆上的旧城（8-11 节），岛上的堡垒也于主前 573 年左右向尼布甲尼撒投降，由傀儡王巴力二世（Baal II，主前 573-564 年在位）代替了反叛的谒巴力三世（Ethbaal III，主前 591-573 年在位）。

「你坚固的柱子必倒在地上」（11 节），可能指推罗的神庙将被摧毁。古希腊历史学家希罗多德记载，他看到推罗的赫拉克勒斯（Heracles，即推罗的美刻尔 Melqart）神庙中有两根柱子，一根是纯金的，一根是祖母绿的，在晚上闪闪发光（《历史》卷 2 第 44 章）。

从 12 节开始，对敌人的称呼从单数的「他」（11 节）变成了复数的「人」（12 节），可能指巴比伦之后的波斯和希腊。主前 332 年 1 月，亚历山大围攻推罗，因无法从海上进攻，就用推罗旧城的石头作为材料，将「石头、木头、尘土都抛在水中」（12 节），从大陆修建长堤延伸到城下。但由于长堤前的城墙太坚固，最后还是倚靠盟邦的舰队，从海上用投石机轰破了南面的城墙，整整用了 7 个月时间。

贪婪里面总是含有毁灭的种子。推罗的贪婪使她热衷于积聚财富，越有钱越狂傲，甚至觉得自己天下无敌，结果被神命定「不得再被建造」（14 节）。推罗城被亚历山大攻陷以后，再也无法恢复昔日贸易霸主的荣光。两千多年来，地中海沿岸不断有贸易大城兴起又衰落，商业财富积聚又散去。人类所建的帝国只能称雄于一时，世人所造的大城没有一个能够永久。



上图：亚历山大围攻推罗（Siege of Tyre）示意图。亚历山大在伊苏斯战役（Battle of Issus）中击败波斯以后，塞浦路斯、叙利亚和黎凡特各城邦大都倒向亚历山大。亚历山大为了解决波斯的绝对制海权，决定占领地中海沿岸港口，迫使波斯舰队解散。因此他没有向东乘胜追击波斯，而是南下进军波斯海军水手的来源地腓尼基。但防守坚固的推罗认为战局未定，所以摇摆不定，成为亚历山大进军埃及的障碍，遭到围攻。经过七个月艰苦曲折的争战，最终城破，8千人被屠杀，3万人被卖为奴隶。

【结二十六 15】「主耶和华对推罗如此说：『在你中间行杀戮，受伤之人唉哼的时候，因你倾倒的响声，海岛岂不都震动吗？』」

【结二十六 16】「那时靠海的君王必都下位，除去朝服，脱下花衣，披上战兢，坐在地上，时刻发抖，为你惊骇。」

【结二十六 17】「他们必为你作起哀歌说：你这有名之城，素为航海之人居住，在海上为最坚固的；平日你和居民使一切住在那里的人无不惊恐；现在何竟毁灭了？」

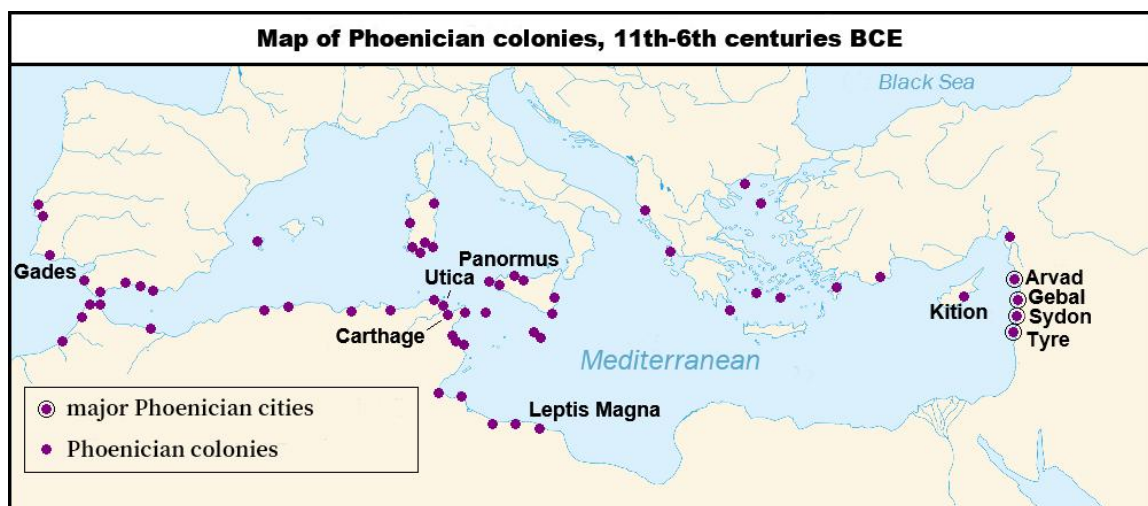
【结二十六 18】「如今在你这倾覆的日子，海岛都必战兢；海中的群岛

见你归于无有就都惊惶。』」

「靠海的君王」（16 节），指地中海沿岸的推罗贸易伙伴。

推罗为了方便贸易，殖民地分布于地中海诸岛和沿岸，大大促进了沿岸各国的繁荣。所以推罗商人被各国仰赖和尊重，一举一动都能「使一切住在那里的人无不惊恐」（17 节）。

「海中的群岛见你归于无有就都惊惶」（18 节），指推罗的灭亡将会连累倚靠贸易的地中海各国，从而看到神对自己的警告。因此，他们聚集在一起，在昔日贸易霸主的尸体旁边发抖，为她作起哀歌（17-18 节）、举行葬礼，哀叹自己因推罗得好处、也因推罗而遭殃。今天，凡是倚靠大巴比伦的世界经济体系生存的人，也必将因大巴比伦的倾倒而「惊惶」，所以圣灵提醒我们：「我的民哪，你们要从那城出来，免得与她一同有罪，受她所受的灾殃」（启十八 4）。



上图：主前 11-6 世纪腓尼基的主要城市和殖民地。腓尼基并不是一个政治意义上的国家，而是具有共同语言 and 文化的独立城邦。彼此之间和平竞争。为了促进商业活动，腓尼基人在地中海沿岸建立了许多殖民地和商业据点，覆盖了塞浦路斯、克里特、西西里、马耳他、撒丁、科西嘉、西班牙、南欧、北非等地。腓尼基人口不多，所以缺乏扩展领土的愿望，殖民地的居民很少超过一千人，只有迦太基和地中海西部的一些附近定居点比较大。腓尼基殖民地相当自治，通常只是以宗教献礼的方式向他们的母城致敬。

【结二十六 19】「主耶和华如此说：『推罗啊，我使你变为荒凉，如无

人居住的城邑；又使深水漫过你，大水淹没你。」

【结二十六 20】「那时，我要叫你下入阴府，与古时的人一同在地的深处、久已荒凉之地居住，使你不再有居民。我也要在活人之地显荣耀（我也... 荣耀：或译在活人之地不再有荣耀）。」

【结二十六 21】「我必叫你令人惊恐，不再存留于世；人虽寻找你，却永寻不见。这是主耶和华说的。』」

「我使你变为荒凉，如无人居住的城邑」（19 节），比喻推罗的荣耀将不复存在。

「又使深水漫过你，大水淹没你」（19 节），比喻为推罗举行一场海葬。当葬礼的悼词讲完之后（17-18 节），推罗的尸体就被投入深海，「下入阴府，与古时的人一同在地的深处、久已荒凉之地居住」（20 节），腓尼基的文明将彻底消失。推罗城后来被反复重建，主耶稣也到过推罗城（太十五 21），但却住在那里的却是迦南人（太十五 22）。主后 1291 年，推罗落入穆斯林之手，此后在奥斯曼帝国统治下，直到今天成为黎巴嫩的一个普通城市。现代推罗的居民与原来的腓尼基文明已经没有直接的关系。

神第一次宣告了这个海洋贸易帝国的结束：「我必叫你令人惊恐，不再存留于世；人虽寻找你，却永寻不见」（21 节；二十七 36；二十八 19）。推罗在地中海称霸千年，对于当时的世界来说，推罗好像有史以来就一直屹立不动，简直就是永恒的存在、财富的象征。但是，世上并没有永恒的财富、也没有永存的城市。宣告推罗命运的，乃是拥有全权的「主耶和华」（21 节）；唯一可以提供永恒保障的，也只有这位掌管万有的神。今天，许多人也把世上那些不过百十年的政治、经济、科技荣耀当作永恒，以致在神面前狂傲自大。这些荣耀也将被神对付，因为祂已定意「要在活人之地显荣耀」（20 节），让我们知道人类所有的永久象征、本质上都是暂时的，应当专心「等候那座有根基的城，就是神所经营所建造的」（来十一 10）。



上图：沉没在地中海里的古代推罗城的柱子，背景是陆上的现代推罗城。
今天，推罗是黎巴嫩的第四大城市，仅次于贝鲁特、的黎波里和西顿。

27 章

【结二十七 1】「耶和華的話又臨到我說：」

【结二十七 2】「『人子啊，要为推罗作起哀歌，」

【结二十七 3】「说：你居住海口，是众民的商埠；你的交易通到许多的海岛。主耶和華如此说：推罗啊，你曾说：我是全然美丽的。」

【结二十七 4】「你的境界在海中，造你的使你全然美丽。」

【结二十七 5】「他们用示尼珥的松树做你的一切板，用黎巴嫩的香柏树做桅杆，」

【结二十七 6】「用巴珊的橡树作你的桨，用象牙镶嵌基提海岛的黄杨木为坐板（或译：舱板）。」

【结二十七 7】「你的篷帆是用埃及绣花细麻布做的，可以做你的大旗；

你的凉棚是用以利沙岛的蓝色、紫色布做的。」

【结二十七 8】「西顿和亚发的居民作你荡桨的。推罗啊，你中间的智慧人作掌舵的。」

【结二十七 9】「迦巴勒的老者和聪明人都在你中间作补缝的；一切泛海的船只和水手都在你中间经营交易的事。」

本章是「推罗号的哀歌」，与二十八 11-19「推罗王的哀歌」前后呼应。这首哀歌把推罗比作一艘叫做「推罗号」的船中极品，做工一流、船员优秀、满载精品，但却在滔天巨浪中沉入深海，世人无不为之震惊。

「我是全然美丽的」（3 节），指推罗自诩一艘无可比拟的商船，但这自负却成了她灭亡的原因（二十八 11）。

「造你的」（4 节）原文是复数。「造你的使你全然美丽」（4 节），比喻推罗的自负并非没有理由，这艘美丽的商船确实是人类智慧的结晶、努力工作的结果，材质精良、精心打造（5-7 节），拥有最好的人才（8-9a）。所以「推罗号」当之无愧地获得了成功，专门运送最好的货品，有资格与各国的船只、水手交易（9b）。

「你居住海口，是众民的商埠；你的交易通到许多的海岛」（3 节），指推罗是地中海东岸最重要的贸易港口，腓尼基的贸易站和贸易路线遍及地中海。

「示尼珥」（5 节），指黑门山（申三 9）。

「巴珊」（6 节）是加利利海东面肥沃的高地，因橡树林和牛羊而著称（诗二十二 12）。

「基提海岛」（6 节），指塞浦路斯。

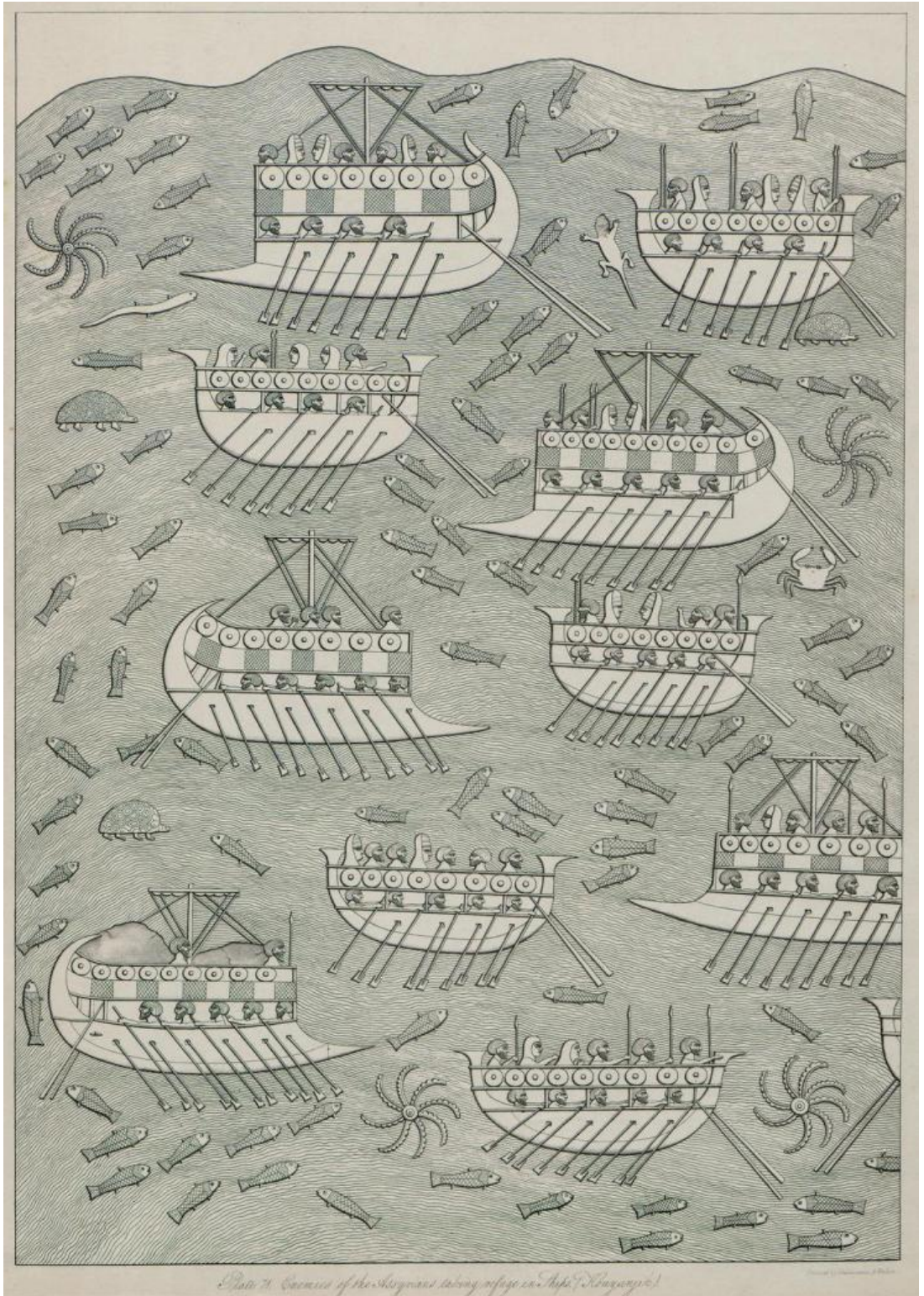
「以利沙岛」（7 节），可能是位于塞浦路斯的阿拉西雅（Alashiya）。

「荡桨的」（8 节）负责划船。腓尼基的五十桨战船（Penteconter）由五十名桨手划桨，每侧各有二十五人，中部有桅杆和帆，速度很快。大型商船有多达二百名水手，每侧各有两排荡桨台。

「掌舵的」（8 节）负责掌握航行的方向。

「补缝的」（9 节）负责修补船板的缝隙。古代の木船船板之间的缝隙用沥青填塞，容易松脱渗水，所以需要有人在船上经常维修。

「西顿」（8 节）是一个腓尼基海港，位于推罗北方四十公里。



上图：出土于尼尼维的浮雕，描绘主前 701 年亚述王西拿基立围攻推罗，

推罗王（Luli）被迫撤离推罗，逃往塞浦路斯的基提。由海德堡大学扫描。图中可见「荡桨的」（结二十七 8、26、29）水手。早期的腓尼基船只有五十个荡桨的人，速度很快。后期的商船更长，每艘船可以容纳多达二百名水手，每侧均有两三排荡桨台。

「亚发」（8 节）是一个腓尼基海港，位于推罗以北二百公里的阿瓦德岛（Arwad）。「亚发的居民」（7 节）可能就是「亚瓦底人」（创十 18）。

「迦巴勒」（9 节）是一个腓尼基海港，位于推罗以北一百公里的比布鲁斯（Byblos）。「迦巴勒的老者」（9 节），指有经验的匠人。

「推罗」、「西顿」、「亚发」和「迦巴勒」都是腓尼基的主要城邦，所有的腓尼基城邦都在为「推罗号」服务。在波斯帝国的时代，腓尼基被划分为西顿、推罗、亚发和迦巴勒四个藩属国，当地的腓尼基王被允许自治、世袭和铸币。

【结二十七 10】「『波斯人、路德人、弗人在你军营中作战士；他们在你中间悬挂盾牌和头盔，彰显你的尊荣。』」

【结二十七 11】「亚发人和你的军队都在你四围的墙上，你的望楼也有勇士；他们悬挂盾牌，成全你的美丽。」

【结二十七 12】「『他施人因你多有各类的财物，就作你的客商，拿银、铁、锡、铅兑换你的货物。』」

【结二十七 13】「雅完人、土巴人、米设人都与你交易；他们用人口和铜器兑换你的货物。」

【结二十七 14】「陀迦玛族用马和战马并骡子兑换你的货物。」

【结二十七 15】「底但人与你交易，许多海岛作你的码头；他们拿象牙、乌木与你兑换（或译：进贡）。」

【结二十七 16】「亚兰人因你的工作很多，就作你的客商；他们用绿宝石、紫色布绣货、细麻布、珊瑚、红宝石兑换你的货物。」

【结二十七 17】「犹大和以色列地的人都与你交易；他们用米匿的麦子、饼、蜜、油、乳香兑换你的货物。」

【结二十七 18】「大马士革人因你的工作很多，又因你多有各类的财物，就拿黑本酒和白羊毛与你交易。」

【结二十七 19】「威但人和雅完人拿纺成的线、亮铁、桂皮、菖蒲兑换你的货物。」

【结二十七 20】「底但人用高贵的毯子、鞍、屨与你交易。」

【结二十七 21】「阿拉伯人和基达的一切首领都作你的客商，用羊羔、公绵羊、公山羊与你交易。」

【结二十七 22】「示巴和拉玛的商人与你交易，他们用各类上好的香料、各类的宝石，和黄金兑换你的货物。」

【结二十七 23】「哈兰人、干尼人、伊甸人、示巴的商人，和亚述人、基抹人与你交易。」

【结二十七 24】「这些商人以美好的货物包在绣花蓝色包袱内，又有华丽的衣服装在香柏木的箱子里，用绳捆着与你交易。」

【结二十七 25】「他施的船只接连成帮为你运货，你便在海中丰富极其荣华。」

10-25 节是一份古代地中海贸易的清单，推罗是当时世界贸易的领导者。

「波斯人」（10 节）来自伊朗，「路德人」（10 节）来自在小亚细亚吕底亚，「弗人」来自利比亚，「亚发人」（11 节）来自腓尼基，他们都成了推罗的雇佣兵。虽然推罗人并不善于打仗，但是「有钱能使鬼推磨」，他们可以用钱为自己购买最好的军事服务。凡是钱能解决的问题，对于推罗都不是问题。

「他施」（12 节）位于地中海最西端的西班牙一带，他们与推罗交易金属矿物。

「雅完」（13 节）泛指希腊城邦，「土巴、米设」（13 节）位于小亚细亚，他们与推罗交易奴隶和铜器。

「陀迦玛」（14 节）可能是弗吕家人的始祖（徒十六 6；《犹太古史记》卷 1 第 6 章 127 节），他们与推罗交易马匹和骡子。

15 节的「底但」可能是爱琴海的罗得岛，他们提供码头、与推罗交易从非洲内陆运来的象牙、乌木。

「亚兰」（16 节）指叙利亚，他们与推罗交易宝石和布匹。「工作」（16、18 节）可译为「货品」（和合本修订版）。

犹太和以色列与推罗交易农产品（17 节），「米匿」（17 节）是亚扪人

的城市（士十一 33）。

「大马士革」（18 节）是亚兰的古都和最重要的城邦，「黑本」（18 节）在大马士革的西北，他们与推罗交易葡萄酒和白羊毛。

19 节可译为「他们用来自乌萨的酒、加工的铁、桂皮、香菖蒲换你的商品」（英文 ESV 译本），这些商品可能阿拉伯半岛。

20 节的「底但」位于阿拉伯地区。20 节可译为「底但以骑马用的座垫毯子与你交换」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「阿拉伯人、基达」（21 节）位于阿拉伯半岛的北部，他们与推罗交易畜牧产品。

「示巴、拉玛」（22 节）位于阿拉伯半岛的南部，他们与推罗交易香料、宝石、黄金。

「哈兰人、干尼人、伊甸人、亚述人、基抹人」（23 节）位于美索不达米亚，他们与推罗交易地毯和衣物（24 节）。

「他施的船只」（25 节），指可以横渡地中海的远航船只，能从地中海东岸的推罗航行到西岸的他施，是古代地中海最大的船只。

到此为止，这首哀歌就像大多数人的悼词一样，没有批评和指责、只有尊荣和赞叹。推罗的确非常成功，她不但为自己树立了远大目标，而且全力以赴、勤奋工作，为地中海的贸易往来和文化交流作出了重大的贡献、促进了世界的繁荣，如愿以偿地成了贸易皇冠上的明珠，「在海中丰富极其荣华」（25 节）。杰出当然值得追求，伟大为什么会招致审判呢？

【结二十七 26】「荡桨的已经把你荡到大水之处，东风在海中将你打破。」

【结二十七 27】「你的资财、物件、货物、水手、掌舵的、补缝的、经营交易的，并你中间的战士和人民，在你破坏的日子必都沉在海中。」

【结二十七 28】「你掌舵的呼号之声一发，郊野都必震动。」

【结二十七 29】「凡荡桨的和水手，并一切泛海掌舵的，都必下船登岸。」

【结二十七 30】「他们必为你放声痛哭，把尘土撒在头上，在灰中打滚；」

【结二十七 31】「又为你使头上光秃，用麻布束腰，号咷痛哭，苦苦悲哀。」

【结二十七 32】「他们哀号的时候，为你作起哀歌哀哭，说：有何城如推罗？有何城如她在海中成为寂寞的呢？」

【结二十七 33】「你由海上运出货物，就使许多国民充足；你以许多资财、货物使地上的君王丰富。」

【结二十七 34】「你在深水中被海浪打破的时候，你的货物和你中间的一切人民，就都沉下去了。」

【结二十七 35】「海岛的居民为你惊奇；他们的君王都甚恐慌，面带愁容。」

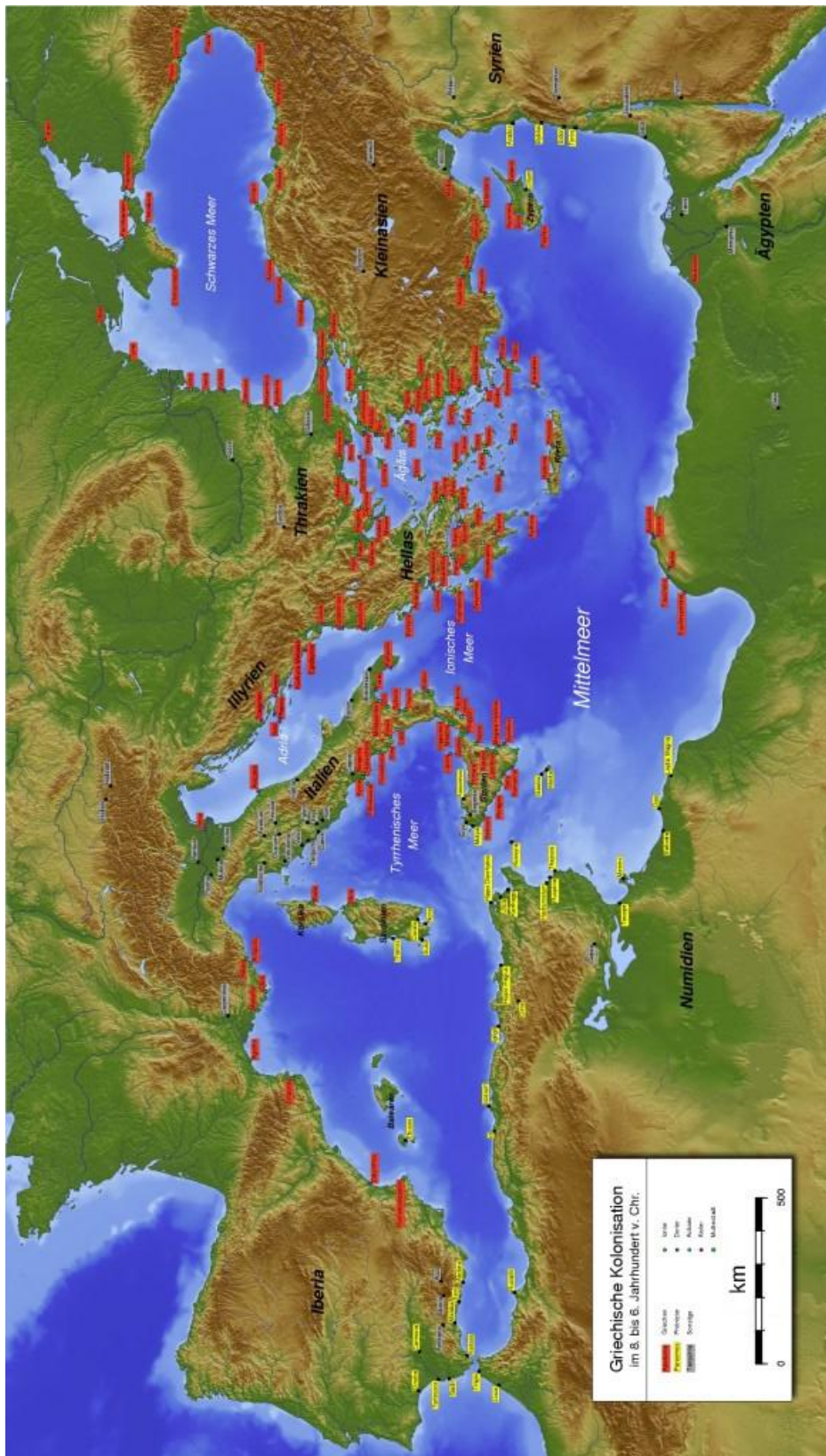
【结二十七 36】「各国民中的客商都向你发嘶声；你令人惊恐，不再存留于世，直到永远。」

追求卓越并不是罪，而是努力工作和杰出成就的动力。但是，人类的成功里始终隐藏着致命的病毒，一旦实现了伟大而高贵的目标，很快就会引发骄傲和癫狂的顽疾。无论是个人还是国家，都无法避免成功的试探；正如一只伟大的商船，成功的巅峰往往就是海难的开始。

「荡桨的已经把你荡到大水之处」（26 节），比喻推罗的经济力量和社会地位已经达到顶峰。在人生的航程中，推罗已经做到了极致，有上好的材料、最好的水手；但这艘「境界在海中」（4 节）的商船，却在自己最具优势的海洋里被灾难吞噬了。「推罗号」的水手自信能够应付百年一遇的风浪，没想到却遇上了千年一遇的东风，因为他们忘了只有神才能管理一切：「祢管辖海的狂傲；波浪翻腾，祢就使它平静了」（诗八十九 9）。人生大海的威力实在是太大了，永远都有想象不到的风暴在前面等着我们。

「东风在海中将你打破」（26 节），用从旷野吹来的炎热东风比喻将要毁灭推罗的巴比伦。忽然之间，推罗所有的荣耀都一起沉入深海，首先是商品——「资财、物件、货物」（27 节），其次是船员——「水手、掌舵的、补缝的、经营交易的」（27 节），最后才是「战士和人民」（27 节）。神的追讨总是这样：越是被人看重的，越会首先失去；越是引以为豪的，越要首先沉没。

「凡荡桨的和水手，并一切泛海掌舵的，都必下船登岸」（29 节），可能指「推罗号」的船员弃船逃生，也可能指沿岸的水手因这场海难而为之动容、无心工作。海中的每一次船难，都是向岸上的水手提醒他们的脆弱。而建造精良、久经风浪的「推罗号」居然也会失事，更是一件可怕的事情。



上图：主前 8-6 世纪的腓尼基和希腊殖民地遍布地中海沿岸。黄色是腓尼基城邦，红色是希腊城邦。

32-36 节是这首哀歌中的哀歌，世人聚集在一起，为失去这艘船中极品而举哀（28-31）。但讽刺的是，世人所记得的，只是推罗「使许多国民充足、使地上的君王丰富」（33 节），而不是她为自己积聚的财富（二十八 4-5）；众人所感叹的，首先是「推罗号」上的「货物」（34 节），然后才是「一切人民」（34 节）。过去，自信的推罗在耶路撒冷的陷落中冷酷地看到了商机（二十六 2）；现在，沿海的君王「都甚恐慌，面带愁容」（35 节），也只是担心自己的利益将被连累。将来大巴比伦倾倒的时候，世人的反应也不过如此（启十八 11）。世界是如此冷酷，令人目不忍睹，所以神第二次宣告了这个海洋贸易帝国的结束：「你令人惊恐，不再存留于世，直到永远」（36 节；二十六 21；二十八 19），希望后人能从历史中学到教训。

28 章

【结二十八 1】「耶和華的話又臨到我说：」

【结二十八 2】「『人子啊，你对推罗君王说，主耶和華如此说：因你心里高傲，说：我是神；我在海中坐神之位。你虽然居心自比神，也不过是人，并不是神！』」

【结二十八 3】「看哪，你比但以理更有智慧，什么秘事都不能向你隐藏。」

【结二十八 4】「你靠自己的智慧聪明得了金银财宝，收入库中。」

【结二十八 5】「你靠自己的大智慧和贸易增添资财，又因资财心里高傲。」

【结二十八 6】「所以主耶和華如此说：因你居心自比神，」

【结二十八 7】「我必使外邦人，就是列国中的强暴人临到你这里；他们必拔刀砍坏你用智慧得来的美物，亵渎你的荣光。」

【结二十八 8】「他们必使你下坑；你必死在海中，与被杀的人一样。」

【结二十八 9】「在杀你的人面前你还能说“我是神”吗？其实你在杀害你

的人手中，不过是人，并不是神。」

【结二十八 10】「你必死在外邦人手中，与未受割礼（或译：不洁；下同）的人一样，因为这是主耶和华说的。】」

1-10 节是「审判自以为神的推罗王」。这是二十六-二十八章交错对称结构的中心。

「推罗君王」（2 节）原文是单数。当时在位的推罗王是谒巴力三世（Ithobaal III or Ethbaal III，主前 591-573 年在位），但神并不是只对地上的某个推罗王说话，而是用推罗王来代表推罗这个城邦，也代表一切忘了自己是谁、甚至「居心自比神」（2、6、9 节）的人。

「我在海中坐神之位」（2 节），指推罗是海上贸易强国、影响力遍及地中海。因此，推罗「心里高傲」（2 节），把自己看成全能的超人，以为自己的财富和智慧是永恒的。

推罗和埃及一样不知天高地厚，稍有力量就说呓语（二十九 3），明明是靠海生存，却幻想「我在海中坐神之位」。古今一切强权和崇尚自力更生者的通病，就是否定神的恩典、高举自己的能力；他们的谎言重复到一个地步，甚至连自己都会笃信不疑。而神对他们的审判都是一样的：自以为海神的人「必死在海中，与被杀的人一样」（8 节），好让他们知道自己并不是神，早晚会淹没在人生大海之中。

「你比但以理更有智慧，什么秘事都不能向你隐藏」（3 节），这是讽刺推罗王以为自己比先知但以理（十四 14、20）更有智慧，因为智慧已经为他带来了财富、名利、权势和各种成功。但是，真正有智慧的人，不但善于运用智慧，也是懂得如何活在智慧的成果里；不但忠心运用恩赐，也是懂得怎样长久地享用恩典。一个人若是只记得自己的努力和智慧，却忘记了神的恩赐，一切的努力都必归于徒然。因此，「你要谨慎，免得忘记耶和华——你的神」（申八 14），因为人若是患了属灵的健忘症，一旦因智慧而成功，马上就会心高气傲、骄傲跌倒。

「列国中的强暴人」（8 节），指巴比伦人（三十 11；三十一 12；三十二 12）。

「下坑」（8 节），代表死亡。



上图：主前 332 年，亚历山大大帝的海军在围攻推罗。法国画家安德烈·卡斯泰涅（André Castaigne）绘于 1888-89 年。

腓尼基人也行割礼，所以看不起未受割礼的人，但却「必死在外邦人手中，与未受割礼的人一样」（10节），其凄惨之状，与他堂皇的自夸完全不符。「因为这是主耶和华说的」（10节），最后的裁决从来都只在于神。

毫无疑问，推罗王比许多人更聪明，「靠自己的智慧聪明得了金银财宝」（4节）、又「靠自己的大智慧和贸易增添资财」（5节）。但是，推罗王又和许多人一样愚昧，因为虚幻的荣耀居然能使他「因资财心里高傲」（5节）、「居心自比神」（6节），结果招致仇敌临到，「他们必拔刀砍坏你用智慧得来的美物，亵渎你的荣光」（7节）。只有当他跌下神坛、面对人人平等的死亡时，才能知道真正的智慧并不是「如神能知道善恶」（创三5）、可以建功立业，而是「敬畏耶和华、认识至圣者」（箴九10）。今天，当许多人自以为「我是神」（9节）的时候，神也照样会使用「强暴人」来提醒他们自己「不过是人，并不是神」（9节）。

【结二十八 11】「耶和华的话临到我说：」

【结二十八 12】「『人子啊，你为推罗王作起哀歌，说主耶和华如此说：你无所不备，智慧充足，全然美丽。』」

【结二十八 13】「你曾在伊甸神的园中，佩戴各样宝石，就是红宝石、红璧玺、金钢石、水苍玉、红玛瑙、碧玉、蓝宝石、绿宝石、红玉，和黄金；又有精美的鼓笛在你那里，都是在你受造之日预备齐全的。」

【结二十八 14】「你是那受膏遮掩约柜的基路伯；我将你安置在神的圣山上；你在发光如火的宝石中间往来。」

【结二十八 15】「你从受造之日所行的都完全，后来在你中间又察出不义。」

【结二十八 16】「因你贸易很多，就被强暴的事充满，以致犯罪，所以我因你亵渎圣地，就从神的山驱逐你。遮掩约柜的基路伯啊，我已将你从发光如火的宝石中除灭。」

【结二十八 17】「你因美丽心中高傲，又因荣光败坏智慧，我已将你摔倒在地，使你倒在君王面前，好叫他们目睹眼见。」

【结二十八 18】「你因罪孽众多，贸易不公，就亵渎你那里的圣所。故此，我使火从你中间发出，烧灭你，使你在所有观看的人眼前变为地上的炉灰。」

【结二十八 19】「各国民中，凡认识你的，都必为你惊奇。你令人惊恐，不再存留于世，直到永远。」」

11-19 节是「推罗王的哀歌」，与二十七 1-36「推罗号的哀歌」前后呼应。

推罗确实是「无所不备，智慧充足，全然美丽」（12 节）。但是，「全然美丽」与「全然败坏」（申三十一 29）只有一线之隔。当一个人患了属灵的健忘症，以致忘了自己是谁、「居心自比神」（2 节）的时候，美丽之花的骄傲种子就会萌发败坏之芽、结出死亡之果。

「你曾在伊甸神的园中」（13 节），比喻推罗起初受造蒙福的时候。

「佩戴各样宝石」（13 节），就像大祭司的胸牌（出二十八 17-20），比喻推罗的富庶。

「你是那受膏遮掩约柜的基路伯；我将你安置在神的圣山上」（14 节），可译为「我指定你为受膏的基路伯，看守保护；你在神的圣山上」（和合本修订版，英文 ESV 译本），比喻推罗的崇高地位。「神的圣山」，指伊甸园。

「遮掩约柜的基路伯啊」（16 节），可译为「守护者基路伯啊」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

推罗王堕落的原因，表面上是「贸易」（16 节）和「美丽」（17 节），实际上是因为「心里高傲」（2 节）。「因你贸易很多，就被强暴的事充满，以致犯罪」（16 节），但「贸易」并不是犯罪，「强暴」才是；「你因美丽心中高傲，又因荣光败坏智慧」（17 节），但「美丽」并不会受罚，「高傲」才会。「贸易」和「美丽」都会使人膨胀，以致忘记恩典的来源，最终导致暴行和骄傲。人心中败坏的趋势一旦开始，就无法停止，结局必然是全然败坏。因此，人若要想继续留在伊甸园，实在是不可能的（16 节）。

11-19 节使用了许多伊甸园的典故（创二-三章），不单是形容推罗王，更是回顾亚当夏娃的故事。推罗王的行为模式只是老亚当的重现，他的困境也是我们每一个人的困境——每个人都渴望重回乐园，但行为却使自己被逐出伊甸（16 节）；每个人都有心中的美丽梦想，但里面却会发出自我毁灭的火焰（18 节）。人类所追求的智慧、能力和富足，全部都会带来贪欲、暴力和骄傲，以致成为自己的祸患，使这个世界无法重回伊甸园。既然骄傲能够轻易毁灭一个最有能力和智慧的生命，神怎么能允许它继续为祸人间呢？所以神第三次宣告了这个海洋贸易帝国的结束：「你令人惊恐，不再存留于世，



直到永远」(19 节；二十六 21；二十七 36)。在神的旨意里，「在亚当里众人都死了」(林前十五 22)，惟有「末后的亚当成了叫人活的灵」(林前十五 45)，让我们能够在祂里面重回伊甸。

上图：主前 1200-800 年的主要腓尼基贸易路线，覆盖了整个地中海地区。

【结二十八 20】

「耶和華的話臨到我说：」

【结二十八 21】

「『人子啊，你要向西顿预言攻击她，」

【结二十八 22】

「说主耶和華如此说：西顿哪，我与你为敌，我必在你中间得荣耀。我在你中间施行审判、显为圣的时候，人就知道我是耶和華。」

【结二十八 23】

「我必使瘟疫进入西

顿，使血流在她街上。被杀的必在其中仆倒，四围有刀剑临到她，人就知道我是耶和華。」」

【结二十八 24】「『四围恨恶以色列家的人，必不再向他们作刺人的荆棘，伤人的蒺藜，人就知道我是主耶和華。』」

【结二十八 25】「主耶和華如此说：『我将分散在万民中的以色列家招聚回来，向他们在列邦人眼前显为圣的时候，他们就在我赐给我仆人雅各之地，仍然居住。』」

【结二十八 26】「他们要在这地上安然居住。我向四围恨恶他们的众人施行审判以后，他们要盖造房屋，栽种葡萄园，安然居住，就知道我是耶和華——他们的神。』」

20-26 节宣告「神必与西顿为敌、在西顿得荣耀」，与二十六 1-21「神必与推罗为敌、在推罗显荣耀」首尾呼应。

「西顿」（21 节）是腓尼基的另一个重要海港，也是最古老的腓尼基城邦，位于推罗北方四十公里。推罗和西顿是姊妹城，常被视为一体（创四十九 13；书十三 6；士十 6；王上五 1、6；十一 1），彼此和平竞争，都自称是腓尼基的代表（Mother City of Phoenicia）。西顿与推罗最大的不同，是缺乏离岛堡垒的防卫优势，容易受到外敌控制。在巴比伦帝国时期，西顿也是埃及的盟友，曾鼓动犹大反叛巴比伦（耶二十七 3）。耶路撒冷被毁以后，西顿也向巴比伦臣服，后来成为波斯帝国的藩属国。主前 351 年，波斯王亚达薛西三世（Artaxerxes III，主前 358-338 年在位）的第一次埃及战役失败之后，西顿王田尼斯（Tennes，主前 351-346 年在位）趁机宣布脱离波斯独立，结果失败被杀，西顿被烧毁、四万人在火中丧生，参与叛乱的犹太人也都被流放到里海东南的希尔卡尼亚（Hyrcania）。而波斯则在主前 343 年的第二次埃及战役中收复了埃及。

「西顿哪，我与你为敌」（22 节），与「推罗啊，我必与你为敌」（二十六 3）首尾呼应。「我必在你中间得荣耀」（22 节），与「我也要在活人之地显荣耀」（二十六 20）首尾呼应。表明神对于推罗和西顿这对姊妹城的审判，实际上是一回事。所以神没有特别指出西顿的罪，而是同样宣告：审判西顿是为了显明神自己的「荣耀」（22 节）。

推罗西顿和埃及一样，在人的眼中是文明、繁荣和可靠的象征，但在神

的眼中却是人倚靠自己、敬拜偶像的典型，是百姓安息的仇敌。

推罗西顿的成功、富裕和繁荣，代表了末世大巴比伦的经济体系（启十八）：

- 1、倚靠分工，一面提高了生产效率，一面使人变成巴别塔中的一块砖；
- 2、倚靠贸易，一面提供了致富机会，一面使人失去安息、心思浮躁；
- 3、倚靠货币，一面方便了商品流通，一面使人忘记财富的实质、事奉虚无的玛门；
- 4、倚靠外劳，一面免除了各种苦差，一面使人失去劳动和创造的快乐；
- 5、倚靠消费，一面提供了丰富商品，一面使人沦为物质欲望和经济增长的奴隶。

推罗西顿以自己的财富智慧为荣耀，诱惑百姓跟随，以致心思偏邪、无法在应许之地安于享用神的恩典，成了对安息的最大挑战，所以神两次宣告要与之敌（22 节；二十六 3）。百姓与推罗西顿的关系是爱恨交加。推罗王曾经与大卫建交，帮助大卫建造宫殿（撒下五 11-12），又为所罗门提供建造圣殿的木料和工匠（王上五 12）；西顿的寡妇供养过先知以利亚（王上十七 9）。但另一方面，所罗门宠爱「西顿女子」（王上十一 1），「随从西顿人的女神亚斯她录」（王上十一 5），拜偶像的邱坛一直存留到以赛亚的时代（王下二十三 13）；「西顿王谒巴力的女儿耶洗别」（王上十六 31）更是引诱北国敬拜巴力，流毒数百年。但是，当神向推罗西顿的审判成就的时候，四围「刺人的荆棘，伤人的蒺藜」（24 节）将不再困扰以色列家，神的百姓可以回归应许之地、「仍然居住」（25 节）。神对推罗西顿施行审判，是要将自己「显为圣」（22 节），让世人知道祂是独一真神「耶和华」（22 节）；神让自己的百姓「安然居住」（26 节），也是要将自己「显为圣」（25 节），让百姓认识祂是自有永有的「耶和华」（26 节）。那时，百姓「要盖造房屋，栽种葡萄园，安然居住」（26 节），不再倚靠推罗西顿的贸易，不再羡慕虚浮的财富，而是知足常乐，专心仰望「耶和华——他们的神」（22、23、24、26 节）、「倚靠那厚赐百物给我们享受的神」（提前六 17），在基督里得着真正的安息。



上图：主前四世纪中叶西顿王田尼斯（Tennes，主前 351-346 年在位）的铸币，左边是腓尼基的五十桨战船（Penteconter），右边是西顿王跟在波斯王的马车后面。五十桨战船是长而狭窄的龙骨船，由五十名桨手划桨，船的每侧各有二十五人，中部有桅杆和帆。



上图：主前 480 年，波斯王薛西斯一世第二次入侵希腊，腓尼基人为波斯军队建造渡海浮桥。主前 539 年波斯王古列征服巴比伦以后，腓尼基人务实地向波斯臣服，被划分为四个藩属国：西顿、推罗、阿瓦德（Arwad）和比

布鲁斯（Byblos），当地的腓尼基王被允许自治、世袭和铸币。而腓尼基人也不负所望地为波斯帝国作出了重要贡献，在希波战争期间为波斯海军提供了大部分船只和水手，并且修建了薛西斯运河（Xerxes Canal）和跨海浮桥，帮助波斯陆军跨越海峡进入希腊大陆。

29 章

【结二十九 1】「第十年十月十二日，耶和華的話臨到我說：」

【结二十九 2】「『人子啊，你要向埃及王法老預言攻擊他和埃及全地，」

【结二十九 3】「說主耶和華如此說：埃及王法老啊，我與你這卧在自己河中的大魚為敵。你曾说：這河是我的，是我為自己造的。」

【结二十九 4】「我——耶和華必用鉤子鉤住你的腮頰，又使江河中的魚貼住你的鱗甲；我必將你和所有貼住你鱗甲的魚，從江河中拉上來，」

【结二十九 5】「把你并江河中的魚都拋在曠野；你必倒在田間，不被收斂，不被掩埋。我已將你給地上野獸、空中飛鳥作食物。」

二十九-三十二章是神對埃及的預言，可以按照發預言的時間，分為六段：

- 1、神將與埃及為敵（二十九 1-16）；
- 2、神將用巴比倫審判埃及（二十九 17-三十 19）；
- 3、神已打折埃及王膀臂（三十 20-26）；
- 4、埃及將重蹈亞述覆轍（三十一 1-18）；
- 5、埃及法老的哀歌（三十二 1-16）；
- 6、埃及軍隊的哀歌（三十二 17-32）。

1-16 節宣告神將與埃及為敵，整體是一個交錯平行的結構：

A. 神要让埃及知道谁造了尼罗河（1-5 节）；

B. 埃及曾作以色列家的倚靠（6-7 节）；

A1. 神要让埃及知道谁早了尼罗河（8-12 节）；

B1. 埃及必不再作以色列家的倚靠（13-16 节）。

「第十年十月十二日」（1 节），是约雅斤王被掳到巴比伦的第十年。耶路撒冷城已经被围一年（二十四 1-2），六个月后将被巴比伦攻破（王下二十五 2-3）。此时，西底家把最后的盼望放在埃及身上，许多百姓之所以还在

坚信假先知的虚假平安，就是因为心中还把埃及当作最后一根救命稻草（耶三十七 6-10）。所以神宣告：「埃及王法老啊，我与你这卧在自己河中的大鱼为敌」（3 节）。

「埃及王法老」，指尼哥的孙子合弗拉（耶四十四 30）、古埃及第二十六王朝的第四位法老阿普里斯（Apries，主前 589-570 年）。耶路撒冷被围时，他曾出兵纾解战况（十七 17；耶三十七 5），让百姓兴奋不已；但他很快退兵，使百姓的盼望彻底破灭。

「河」指尼罗河。

「大鱼」原文指神话中的海怪，又译为「蛇」（出七 9），指尼罗河里的鳄鱼，比喻倚靠尼罗河生存、发展的埃及。

埃及和推罗一样不知天高地厚，稍有力量就说呓语（二十八 2），明明是一条倚赖尼罗河才能生存的鳄鱼，却幻想「这河是我的，是我为自己造的」（3 节）。古今一切强权和崇尚自力更生者的通病，就是否定神的恩典、高举自己的能力；他们的谎言重复到一个地步，甚至连自己都会笃信不疑。而神对他们的审判都是一样的：自以为造物主的鱼必被「从江河中拉上来」（4 节）、「给地上野兽、空中飞鸟作食物」（5 节），好让他们知道自己并不是神，离开河就无法生存。

尼罗河不是埃及的产品，埃及却是尼罗河的产物；并不是埃及创造了尼罗河，而是尼罗河造就了埃及。而在一切之上的，是创造尼罗河的神。今天的信徒也不比法老更高明，我们的出身、身分、智慧、能力，岂不也常常成为优越感和「属灵幻觉」的资本吗？所以我们实在需要用福音来提醒自己：「使你与人不同的是谁呢？你有什么不是领受的呢？若是领受的，为何自夸，仿佛不是领受的呢」（林前四 7）？

「所有贴住你鳞甲的鱼」（4 节），比喻埃及的盟友、雇佣兵和一切居民（5 节）。只要将鳄鱼拉上来，贴住它鳞甲的鱼也会被一同拉上。

埃及和推罗代表古代文明在经济和文化上的最高成就：埃及是农业文明的中心，推罗是商业文明的中心；埃及是大陆文明最发达的地方，推罗是海上文明最发达的地方；埃及以政治影响世界，推罗以贸易影响世界；埃及采取专制独裁，推罗采取独立自主；埃及以军事威势为荣耀，推罗以财富智慧为荣耀。埃及与推罗关系紧密、命运相似，是世人荣耀的顶峰，前四个国家

还只是从外面讥笑、报复神的百姓，推罗和埃及却是从里面诱惑百姓跟随、吸引他们投靠，使他们的心偏邪。因此，神要特别对付他们，向推罗、西顿两次宣告「我必与你为敌」（二十六 3；二十八 22），又向埃及三次宣告与法老为敌（二十九 3、10；三十 22）。神审判前四个国家只用了 17 节（二十五章），审判推罗西顿却用了 83 节（二十六-二十八章），审判埃及更用了 97 节（二十九-三十二章）。



上图：主前 1 世纪的埃及盒子，描绘一位国王向鳄鱼神索贝克（Sobek）献祭，现藏于沃特斯艺术博物馆（Walters Art Museum）。索贝克是尼罗鳄与西非鳄的象征，常以鳄鱼或鳄头人身的形式现身。象征法老的王权、丰饶、生育与战争实力，也作为辟邪魔法的守护神。尼罗河鳄（Nile crocodile），是

一种大型鳄鱼，非洲最大的爬行动物，体型仅次于河口鳄。尼罗鳄非常强壮，成年尼罗鳄的体重可以重达一吨。，平均寿命达 70 至 100 年。

【结二十九 6】「『埃及一切的居民，因向以色列家成了芦苇的杖，就知道我是耶和华。』」

【结二十九 7】「他们用手持住你，你就断折，伤了他们的肩；他们倚靠你，你就断折，闪了他们的腰。」



上图：尼罗河两岸生长着大量的芦苇，又被称为纸莎草(*Cyperus papyrus*)。纸莎草是一种北非原产的多年生草本植物，高而坚韧，约长到 4 至 5 米高。在古埃及，纸莎草被用于各种用途，如蒲草纸(*Papyrus*)、芦苇船(*Reed boat*)、篮子、凉鞋、毯子、药材、熏香。木质根被用来制作碗和器皿，并被用作燃料。但却不能用来做拐杖。

尼罗河边生长的芦苇有许多用途，但却不适合做拐杖和手杖。「芦苇的杖」(6 节)看上去可能与木杖并无二致，用起来却很容易折断，比喻埃及的承诺就像脆弱的芦苇杖一样，虚有其表、不可信靠(7 节)。

埃及对于犹太的承诺并非出于善意，而是为了自己的防御战略。自从以色列出埃及以后，选民与埃及的关系始终都很微妙。犹太从来都不敢对这个

强邻掉以轻心（二十 7；王上十四 25），但埃及的富强又使他们恋恋不舍（王上三 1；九 16），稍有难处就想投靠（赛三十 2；耶二 36）。而对于埃及来说，犹大只是一个邻邦小国，真正的威胁来自北方的美索不达米亚，过去是亚述、现在是巴比伦；犹大的价值在于缓冲北方强权对埃及的入侵。因此，埃及对犹大的友善是为了自己的利益，对犹大的敌对也是出于政治的目的；既然埃及从来都没有想过要为犹大牺牲，她的承诺也从来都是中看不中用的「芦苇的杖」（王下十八 21；赛三十六 6）。

今天，我们周围也充斥着许多看上去很美的势力、理论和思潮，这些「芦苇的杖」也都装裱精致、富有魅力，好像可以取代圣经、立竿见影，但却不是我们的真朋友。一旦追随者们真正需要的时候：「他们用手持住你，你就断折，伤了他们的肩；他们倚靠你，你就断折，闪了他们的腰」（7 节）。

【结二十九 8】「所以主耶和华如此说：我必使刀剑临到你，从你中间将人与牲畜剪除。」

【结二十九 9】「埃及地必荒废凄凉，他们就知道我是耶和华。『因为法老说：“这河是我的，是我所造的。”』」

【结二十九 10】「所以我必与你并你的江河为敌，使埃及地，从色弗尼塔直到古实境界，全然荒废凄凉。」

【结二十九 11】「人的脚、兽的蹄都不经过，四十年之久并无人居住。」

【结二十九 12】「我必使埃及地在荒凉的国中成为荒凉，使埃及城在荒废的城中变为荒废，共有四十年。我必将埃及人分散在列国，四散在列邦。』」

埃及自从主前 605 年在迦基米施战役被巴比伦打败以后（耶四十九 2），就已经日益衰微，但却仍然试图抵挡巴比伦的扩张。因此，虽然他们外强中干，但却假装大有能力，想用最小的代价达到最大的目。他们信誓旦旦地承诺充当反巴比伦联盟的军事后盾，引诱犹大投靠自己（十七 15）、怂恿各国背叛巴比伦。因此，神要让不自量力的埃及自身难保（8 节），好让他们知道谁才是真神（9 节），也让对先知的警告充耳不闻的百姓自食其果（赛三十 2；三十一 1-3；耶三十七 5-8）。

埃及的富庶倚赖尼罗河的灌溉，但却狂妄地以为河流归她所有、由她所造（9b），这是自比为神。因此，神宣告：「我必与你并你的江河为敌，使埃及地，从色弗尼塔直到古实境界，全然荒废凄凉」（10 节），让他们知道

谁尼罗河的主人。

「从色弗尼直到古实境界」（10 节），可译为「从密夺到色弗尼，直到古实边界」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本），代表埃及从北到南全地。「密夺」是埃及北方尼罗河三角洲东部的要塞。「色弗尼」位于埃及南方与古实的交界处，就是位于尼罗河第一瀑布的阿斯旺（**Aswan**）。「古实」指埃及南方尼罗河沿岸的努比亚（**Nubia**），位于现代苏丹的北部。古希腊人用「衣索匹亚 **Aethiopia**」（徒八 27）来称呼这个地区，但并不包括现代的埃塞俄比亚国（**Ethiopia**）。

「四十年之久并无人居住」（11 节），代表一代人，不一定指实际的数字。主前 568 年，尼布甲尼撒入侵埃及，可能掳走了许多社会精英。

【结二十九 13】「主耶和华如此说：『满了四十年，我必招聚分散在各国国民中的埃及人。』」

【结二十九 14】「我必叫埃及被掳的人回来，使他们归回本地巴忒罗。在那里必成为低微的国，」

【结二十九 15】「必为列国中最低微的，也不再自高于列国之上。我必减少他们，以致不再辖制列国。」

【结二十九 16】「埃及必不再作以色列家所倚靠的；以色列家仰望埃及人的时候，便思念罪孽。他们就知道我是主耶和华。』」

「满了四十年」（13 节），可能指波斯王古列征服巴比伦之后，被掳巴比伦的埃及人也象以色列百姓一样，被释放回国。

「巴忒罗」（14 节）指孟斐斯南方的上埃及地区，是古埃及国家的发祥地。「使他们归回本地巴忒罗」（14 节），意思是回老家。既然埃及以为自己的权势可以存到永远，神就像对待推罗一样，用一阵「东风」（二十七 26）把她打回原形。

神让埃及「在那里必成为低微的国」（14 节），是要让埃及的卑微作为今天一切骄傲者的历史教材——人若自以为神，神必然会除去他们的权力，废掉他们的财富，剥夺他们的能力，收回所有的资源，好让他们「知道自己不过是人」（诗九 20）。

神摧毁埃及的骄傲，让「埃及必不再作以色列家所倚靠的」（16 节），是对百姓倚靠人的顽疾所下的一帖猛药。因此，神对埃及既有审判（10-12 节）、

也有复兴的应许（13-16 节；耶四十六 26），好让药效能够持久，用埃及的光景不断提醒百姓、使他们「仰望埃及人的时候，便思念罪孽」（16 节）。但是，与犹大的复兴不同的是，埃及复兴以后只能成为「列国中最低微的」（15 节），「不再辖制列国」（15 节），就像灭活疫苗（Inactivated Vaccine），只能提醒人、不能诱人。自从被波斯帝国征服之后，埃及再也没有恢复从前的权势和荣耀，而是成为历代列强的附庸。埃及在政治上的降卑，将持续作为神百姓的反面教材——每当犹太看见埃及的时候，就会想起自己倚靠人、不信靠神的愚昧；每当我们看见埃及的时候，也当反省自己的心中有没有一条狂傲肥壮的鳄鱼，盘踞在应该留给神的地位上。



上图：「色弗尼」（结二十九 10）就是现代埃及南部的阿斯旺（Aswan），被认为是埃及民族的发源地。它位于尼罗河第一瀑布以北，是埃及和努比亚之间的贸易重镇。这里是埃及最热、最干燥的城市之一，也是世界上最干燥的人类居住地之一。阿斯旺位于北纬 $24^{\circ} 5' 23''$ ，在一年之中白天最长的夏至日正午时分，太阳正好在阿斯旺天顶的位置，此时太阳光直射入阿斯旺城内的一口深井中，并在井底的水上反映出太阳的倒影。古希腊数学家埃拉托斯特尼（Eratosthenes，主前 276-194 年）据此计算出地球的直径。

【结二十九 17】「二十七年正月初一日，耶和華的話臨到我说：」

【结二十九 18】「『人子啊，巴比伦王尼布甲尼撒使他的军兵大大效劳，攻打推罗，以致头都光秃，肩都磨破；然而他和他的军兵攻打推罗，并没有

从那里得什么酬劳。」

【结二十九 19】「所以主耶和华如此说：我必将埃及地赐给巴比伦王尼布甲尼撒；他必掳掠埃及群众，抢其中的财为掳物，夺其中的货为掠物，这就可以作他军兵的酬劳。」

【结二十九 20】「我将埃及地赐给他，酬他所效的劳，因王与军兵是为我勤劳。这是主耶和华说的。」

【结二十九 21】「『当那日，我必使以色列家的角发生，又必使你——以西结在他们中间得以开口；他们就知道我是耶和华。』」

二十九 17-三十 19 节宣告神将把埃及交给巴比伦，整体是一个交错平行的结构：

- A. 神将把埃及交给尼布甲尼撒（二十九 17-21）；
- B. 耶和华的日子临到埃及（三十 1-9）；
- A1. 神要借尼布甲尼撒毁灭埃及（三十 10-12）；
- B1. 埃及全地的结局（三十 13-19）。

「二十七年正月初一日」（17 节），是约雅斤王被掳到巴比伦的第二十七年，大约是主前 571 年，这是本书最后一个标明日期的预言。此时，耶路撒冷城已经被毁将近十六年（王下二十五 2-3）。一年后，法老合弗拉将因军队内讧，被雅赫摩斯二世（Ahmose II，主前 570 年-526 年）篡位，逃亡国外。

「初一日」是月朔，是月朔，每个月朔是献祭的时间（民二十八 11），也是先知以西结常常领受神话语的时间（二十六 1；二十九 17；三十一 1；三十二 1）。今天，我们领受神的话，往往也是在敬拜、祷告的时候。

「巴比伦王尼布甲尼撒使他的军兵大大效劳，攻打推罗，以致头都光秃，肩都磨破」（18 节），指巴比伦从主前 586-573 年围攻推罗城十三年，尼布甲尼撒的士兵长期佩戴头盔、搬运攻城装备，所以头秃肩破。

「他和他的军兵攻打推罗，并没有从那里得什么酬劳」（18 节），指推罗新王巴力二世（Baal II，主前 573-564 年在位）向巴比伦臣服，所以没有被彻底洗劫，巴比伦士兵得不到足够的人口、牲畜、财物等战利品。而在十三年围城期间，推罗老王谒巴力三世（Ethbaal III，主前 591-573 年在位）可能也早已用船将大量财物运到海外，所以巴比伦得到的进贡也不足以弥补军费开支。

「我将埃及地赐给他，酬他所效的劳，因王与军兵是为我勤劳」（20 节），指神允许巴比伦继续入侵埃及、获得补偿。因为神还要继续使用巴比伦帝国。大约三年后，尼布甲尼撒将于主前 568 年入侵埃及（19-20 节），攻击法老雅赫摩斯二世。当时玛代人已经统一了底格里斯河的东方，截断了巴比伦与东方的直接贸易，因此，巴比伦入侵埃及的目的并非征服，而是警告埃及和盟友推罗不要制造政治和贸易问题。埃及从此向巴比伦进贡，小心翼翼地和巴比伦保持良好的关系。逃亡埃及的百姓在这段时间备受战乱之苦（耶四十三 10-13；四十四 29）。根据犹太史学家约瑟夫的记载，尼布甲尼撒将埃及的犹太逃亡者掳到巴比伦为奴（《犹太古史记》卷 10 第 9 章 182 节）。

「当那日，我必使以色列家的角发生」（21 节），可能是预言尼布甲尼撒远征埃及七年后，「犹大王约雅斤被掳后三十七年，巴比伦王以未·米罗达元年十二月二十七日，使犹大王约雅斤抬头，提他出监」（王下二十五 27），预示着犹太即将回归。

「又必使你——以西结在他们中间得以开口；他们就知道我是耶和华」（21 节），指这个预言应验以后，就再也没有人敢质疑先知（十二 22、27），所以他可以放胆开口。神始终都有祂自己的时间表，允许百姓讥笑先知的是神，用确凿的应验证明先知的也是神，而先知所领受的任务是：「他们或听，或不听，你只管将我的话告诉他们」（二 7）。因此，传道人不必因为众人不听而气馁，也不必因为听众踊跃而兴奋，而是「务要传道，无论得时不得时总要专心，并用百般的忍耐、各样的教训责备人，警戒人，劝勉人」（提后 4 2）。

30 章

【结三十 1】「耶和华的话又临到我说：」

【结三十 2】「『人子啊，你要发预言说，主耶和华如此说：哀哉这日！你们应当哭号。』」

【结三十 3】「因为耶和华的日子临近，就是密云之日，列国受罚之期。」

【结三十 4】「必有刀剑临到埃及；在埃及被杀之人仆倒的时候，古实人就有痛苦，人民必被掳掠，基址必被拆毁。」

【结三十 5】「古实人、弗人（或译：利比亚）、路德人、杂族的人民，并古巴人，以及同盟之地的人都要与埃及人一同倒在刀下。」」

【结三十 6】「耶和华如此说：扶助埃及的也必倾倒。埃及因势力而有的骄傲必降低微；其中的人民，从色弗尼塔起（见二十九章十节）必倒在刀下。这是主耶和华说的。」

【结三十 7】「埃及地在荒凉的国中必成为荒凉；埃及城在荒废的城中也变为荒废。」

【结三十 8】「我在埃及中使火着起；帮助埃及的，都被灭绝。那时，他们就知道我是耶和华。」

【结三十 9】「『到那日，必有使者坐船，从我面前出去，使安逸无虑的古实人惊惧；必有痛苦临到他们，好像埃及遭灾的日子一样。看哪，这事临近了！』」

1-9 节宣告「耶和华的日子」（3 节）临到埃及。「耶和华的日子」，就是神介入历史，施行审判和毁灭的日子，包括对个别城市和国家局部的审判，以及对全世界终极的审判，最终将应验在基督再来「审判的日子」（太十一 24）、「主耶稣的日子」（林前五 5；林后一 14）或「主的日子」（帖前五 2；彼后三 10）。

「古实人」（4 节），指埃及南方尼罗河沿岸的努比亚人（Nubia），他们位于现代苏丹的北部，在历史上与埃及关系密切、曾经在埃及建立过王朝。古希腊人用「衣索匹亚 Aethiopia」（徒八 27）来称呼这个地区，但并不包括现代的埃塞俄比亚国（Ethiopia）。

「古实人、弗人、路德人、杂族的人民，并古巴人，以及同盟之地的人」（5 节），指埃及的盟友、附庸和雇佣兵。

6-9 节是埃及的盟友与附庸的下场，「帮助埃及的，都被灭绝」（8 节）。

「从色弗尼塔起必倒在刀下」（6 节），可译为「从密夺到色弗尼，人必倒在刀下」（和合本修订版，英文 ESV 译本），代表埃及从北到南全地。

「密夺」是埃及北方尼罗河三角洲东部的要塞。「色弗尼」位于埃及南方与古实的交界处，就是位于尼罗河第一瀑布的阿斯旺（Aswan）。

埃及南方的古实人在埃及的荫庇之下远离来自美索不达米亚的敌人，「安逸无虑」（9 节）。但是，当报信的使者坐船沿尼罗河上行，把埃及陷落的

消息告诉他们的时候，他们将会惊惶失措。这些使者是从神面前亲自差派出去的，可能是入侵的敌军。主前 525 年，波斯王冈比西斯二世（Cambyses II，主前 530-522 年在位）征服埃及之后，也入侵了古实，使古实成为波斯帝国的一部分，古实人以雇佣兵的身分参加波斯军队。

【结三十 10】「主耶和华如此说：我必借巴比伦王尼布甲尼撒的手，除灭埃及众人。」

【结三十 11】「他和随从他的人，就是列国中强暴的，必进来毁灭这地。他们必拔刀攻击埃及，使遍地有被杀的人。」

【结三十 12】「我必使江河干涸，将地卖在恶人的手中；我必借外邦人的手，使这地和其中所有的变为凄凉。这是我——耶和华说的。」

10-12 节宣告神要借尼布甲尼撒毁灭埃及。

「使江河干涸」（12 节），指尼罗河干涸，使埃及失去赖以生存的基础。

「将地卖在恶人的手中」，并非为了赚钱，而是比喻埃及的主权被转交给入侵的外敌。

神不但「必借巴比伦王尼布甲尼撒的手，除灭埃及众人」（10 节），也「必借外邦人的手，使这地和其中所有的变为凄凉」（12 节），而且要亲自「使江河干涸，将地卖在恶人的手中」，让天灾人祸一起临到狂傲自大、自以为神的埃及。

【结三十 13】「主耶和华如此说：我必毁灭偶像，从挪弗除灭神像；必不再有君王出自埃及地。我要使埃及地的人惧怕。」

【结三十 14】「我必使巴忒罗荒凉，在琐安中使火着起，向挪施行审判。」

【结三十 15】「我必将我的忿怒倒在埃及的保障上，就是训上，并要剪除挪的众人。」

【结三十 16】「我必在埃及中使火着起；训必大大痛苦；挪必被攻破；挪弗白日（或译：终日）见仇敌。」

【结三十 17】「亚文和比伯实的少年人必倒在刀下；这些城的人必被掳掠。」

【结三十 18】「我在答比匿折断埃及的诸轭，使她因势力而有的骄傲在其中止息。那时，日光必退去；至于这城，必有密云遮蔽，其中的女子必被掳掠。」

【结三十 19】「我必这样向埃及施行审判，他们就知道我是耶和华。」」

13-19 节是埃及全地的结局。神不但要对付埃及全地的势力，也要对付埃及全地的偶像。

「必不再有君王出自埃及地」（13 节），是预言埃及将落在外族的统治之中。自从波斯帝国以后，埃及就再也没有出现过本土的政权，今天的埃及人大部分都是外来的阿拉伯人。

13-19 节依次提到了下埃及和上埃及的军事重镇和偶像崇拜中心，不但代表埃及的全地，也代表古埃及几千年文明的结晶：

下埃及：挪弗；

上埃及：巴忒罗；

下埃及：琐安；

上埃及：挪；

下埃及：训；

上埃及：挪；

下埃及：训；

上埃及：挪；

下埃及：挪弗、亚文、比伯实、答比匿。

「挪弗」（13、16 节）是下埃及的古都孟斐斯，也是埃及神庙的集中地。

「巴忒罗」（14 节）指孟斐斯南方的上埃及地区。

「琐安」（14 节）是位于尼罗河三角洲的军事重镇和行政中心塔尼斯（Tanis）。

「挪」（14、15、16 节）是上埃及的古都底比斯，是埃及主神阿蒙（Amun）的敬拜中心。

「训」（15、16 节）在七十士译本中被称为塞易斯（Sais），是尼罗河三角洲东部的狩猎和战争女神（Neith）敬拜中心。

「亚文」（17 节）是下埃及的古埃及太阳神敬拜中心（Heliopolis），又称为「安城」（创四十一 45）、「伯·示麦」（耶四十三 13）。

「比伯实」（17 节）是尼罗河三角洲的猫首人身女神（Bastet）敬拜中心（Bubastis）。

「答比匿」（18 节）是尼罗河三角洲东部西奈半岛边境的军事重镇和行

政中心（Tahpanhes or Daphnai），是犹太难民逃亡埃及的第一站（耶四十三 7；四十四 1）。神最后才提到「答比匿」，呼应了祂借着先知耶利米对不顺服者所发的审判（四十三 8-13）。

对于当时的世人来说，这个预言是不可想象的，因为埃及强权已经存在了几千年，虽然改朝换代不断、但却始终屹立不倒，金字塔就和周围的尼罗河与沙漠一样，看起来亘古常在、永远长存，默默地述说着人类的历史和自信。但是，神却在这个判决之上加盖了祂的印章：「这是我——耶和华说的」（12 节），并且两次宣告：当这一切成就的时候，「他们就知道我是耶和华」（8、19 节），因为人类一切的自信和骄傲都必须被破碎，才能进入真正的永恒。埃及的伟大是暂时的，人类最持久的创造也是暂时的，这实在是对骄傲肤浅的现代人的郑重提醒。世上唯一能持久的是神，祂的永恒权能始终胜过人类的暂时权势；这已经被古埃及的历史证明是真的，而稍微年长一点的人，也当知道这在今天同样真实。



上图：尼罗河畔的底比斯卡纳克神庙（Karnak Temple）。

【结三十 20】「十一年正月初七日，耶和華的話臨到我说：」

【结三十 21】「『人子啊，我已打折埃及王法老的膀臂；没有敷药，也没有用布缠好，使他有力持刀。』」

【结三十 22】「所以主耶和華如此说：看哪，我与埃及王法老为敌，必将他有力的膀臂和已打折的膀臂全行打断，使刀从他手中坠落。」

【结三十 23】「我必将埃及人分散在列国，四散在列邦。」

【结三十 24】「我必使巴比伦王的膀臂有力，将我的刀交在他手中；却要打断法老的膀臂，他就在巴比伦王面前唉哼，如同受死伤的人一样。」

【结三十 25】「我必扶持巴比伦王的膀臂，法老的膀臂却要下垂；我将我的刀交在巴比伦王手中，他必举刀攻击埃及地，他们就知道我是耶和華。」

【结三十 26】「我必将埃及人分散在列国，四散在列邦；他们就知道我是耶和華。』」

20-26 节宣告神已打折埃及王膀臂，整体是一个交错平行的结构：

- A. 「耶和華的話臨到我」（20b）；
 - B. 神已打折法老的膀臂（21-22 节）；
 - C. 神「必将埃及人分散在列国，四散在列邦」（23 节）；
 - B1. 神要扶持巴比伦王的膀臂（24-25 节）；
 - C1. 神「必将埃及人分散在列国，四散在列邦」（26a）。
 - A1. 「他们就知道我是耶和華」（26b）。

「十一年正月初七日」（20 节），是约雅斤王被掳到巴比伦的第十一年。三个月后，耶路撒冷城将被巴比伦攻破（王下二十五 2-3）。

「我已打折埃及王法老的膀臂」（21 节），指法老合弗拉应西底家请求，前往耶路撒冷解围，但被围城的巴比伦军队打退（耶三十七 1-10）。「没有敷药，也没有用布缠好，使他有力持刀」（21 节），比喻法老只是虚张声势、再也无力重来。

「必将他有力的膀臂和已打折的膀臂全行打断，使刀从他手中坠落」（22 节），比喻法老不但无法恢复元气，而且力量将被进一步削弱。主前 570 年，合弗拉因军队内讧，被雅赫摩斯二世（Ahmose II，主前 570 年-526 年）篡位，逃亡国外。两年后，尼布甲尼撒于主前 568 年入侵埃及（结二十九 19-20），合弗拉跟随巴比伦重返埃及，结果战败被杀。



上图：埃及底比斯卡纳克神庙（Karnak Temple）的米吉多战役浮雕，描绘图特摩斯三世（Thutmose III，主前 1479-1425 年在位）一手抓住一群迦南俘虏的头发，一手在施行惩罚。「膀臂」在古代中东常被用来比喻君王的能力和军事力量。「打折埃及王法老的膀臂」（结三十 21），比喻削弱法老的力量。

「我必将埃及人分散在列国」（26 节），可能指埃及军队被击败以后，不是被掳异邦、就是四散溃逃。

神两次宣告：「将我的刀交在他手中」（24 节）、「将我的刀交在巴比伦王手中」（25 节）。这是提醒百姓：巴比伦的刀是神管教的工具，埃及却是神刑罚的对象。神借着巴比伦管教犹太、也刑罚列国，埃及不但不能置身事外，而且更要遭到严惩。因为埃及引诱犹太反叛巴比伦，不但没有提供帮助、反而加重了百姓的苦难，更引诱百姓投靠世界、不肯信靠自己的神。

神两次宣告将扶持「巴比伦王的膀臂」（24、25 节）、四次宣告要对付「法老的膀臂」（21、22、24、25 节）。这也是提醒百姓：从前的以色列曾

经是一个伟大的民族，因为他们是神「用大能和伸出来的膀臂领出来的」（申九 29）。但是现在，他们却忘记了「耶和华的膀臂」（赛五十一 9），反而向从埃及寻求拯救、倚靠「法老的膀臂」来对抗「巴比伦王的膀臂」。因此，神要「使巴比伦王的膀臂有力」（24 节）、又「打断法老的膀臂」（24 节），借着仇敌的膀臂来医治百姓的属灵健忘症。

今天，许多信徒也想倚靠政治的方法来解决属灵的问题，盼望借着法老的膀臂来打断巴比伦王的膀臂，结果都是缘木求鱼，既摸不到神的旨意、也看不到审判的目的。我们若是忘记自己力量的来源，就会在不知不觉中丧失力量，在属灵的争战中变得软弱无能。历史告诉我们，只有「耶和华的膀臂」才是有力的、也是可靠的，因此，无论在什么难处中，我们都应该仰望自己的神「伸出来的膀臂」（出六 6），「因为祂行过奇妙的事；祂的右手和圣臂施行救恩」（诗九十八 1）！

31 章

【结三十一 1】「十一年三月初一日，耶和華的話臨到我說：」

【结三十一 2】「『人子啊，你要向埃及王法老和他的众人说：在威势上谁能与你相比呢？』」

【结三十一 3】「亚述王曾如黎巴嫩中的香柏树，枝条荣美，影密如林，极其高大，树尖插入云中。」

【结三十一 4】「众水使它生长；深水使它长大。所栽之地有江河围流，汊出的水道延到田野诸树。」

【结三十一 5】「所以它高大超过田野诸树；发旺的时候，枝子繁多，因得大水之力枝条长长。」

【结三十一 6】「空中的飞鸟都在枝子上搭窝；田野的走兽都在枝条下生子；所有大国的人民都在它荫下居住。」

【结三十一 7】「树大条长，成为荣美，因为根在众水之旁。」

【结三十一 8】「神园中的香柏树不能遮蔽它，松树不及它的枝子；枫树不及它的枝条；神园中的树都没有它荣美。」

【结三十一 9】「我使它的枝条蕃多，成为荣美，以致神伊甸园中的树

都嫉妒它。』』

本章宣告埃及将重蹈亚述覆辙（2、3、18 节），整体是一个交错对称的结构：

- A. 伊甸园中的树都嫉妒香柏树（2-9 节）；
- B. 香柏树被人砍断（10-14 节）；
- A1. 香柏树和伊甸园诸树同下阴府（15-18 节）。

「十一年三月初一日」，是约雅斤王被掳到巴比伦的第十一年。一个月后，耶路撒冷城将被巴比伦攻破（王下二十五 2-3）。

「初一日」是月朔，每个月朔是献祭的时间（民二十八 11），也是先知以西结常常领受神话语的时间（二十六 1；二十九 17；三十一 1；三十二 1）。今天，我们领受神的话，往往也是在敬拜、祷告的时候。

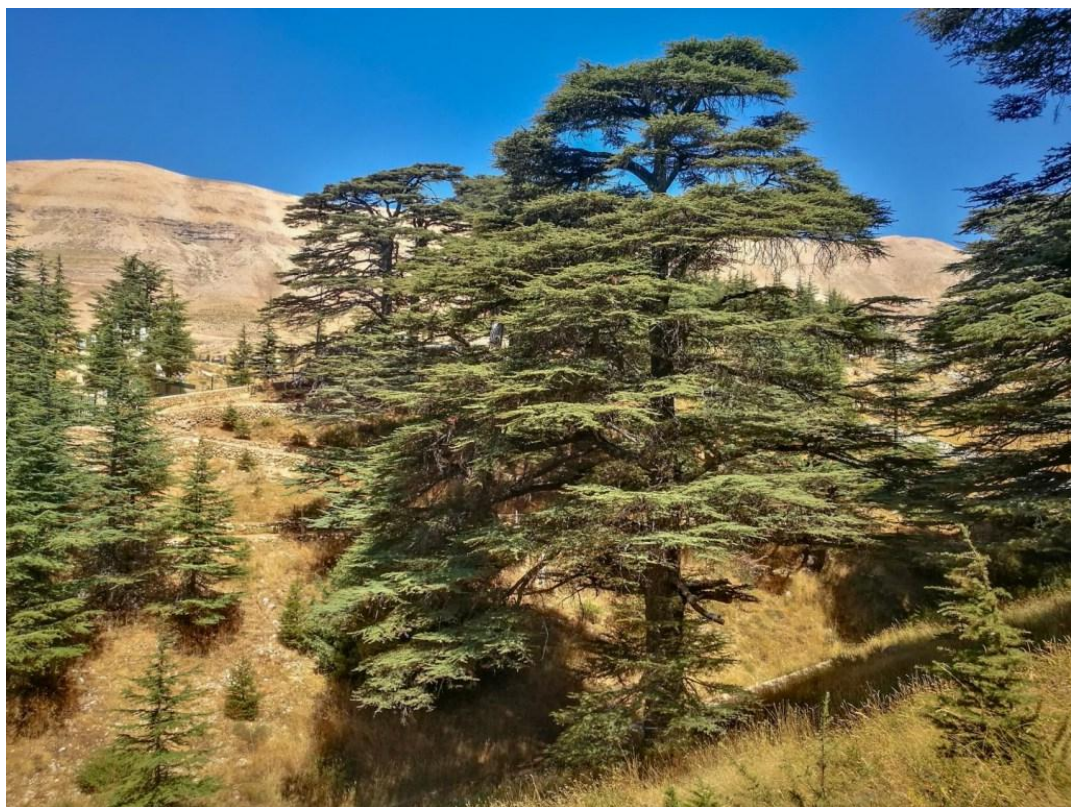
生长于黎巴嫩森林的「香柏树」（3 节）生长速度缓慢，高度可达 40 米，主干直径可达 2.5 米。木质纹理细致、经久耐用，高树脂含量能防止霉菌的生长。古代美索不达米亚和埃及都进口香柏木，作为庙宇和宫殿的上等木料。

「亚述」（31 节），指美索不达米亚的新亚述帝国。亚述和埃及一样历史悠久，可以上溯主前 30 世纪，是美索不达米亚历史延续最完整的国家，现存从主前两千年到主前 605 年连续的亚述王名单。主前九世纪，新亚述帝国崛起，称霸中东三百年，成为人类历史上第一个真正的帝国，主前八世纪摧毁了北国以色列（王下十七 3-6），最终却于主前 605 年被巴比伦和玛代联军摧毁。埃及是亚述长期的竞争对手，曾经被亚述短暂征服，恢复独立以后，又与亚述结盟对抗巴比伦的崛起，但却在迦基米施战役中失败（耶四十六 2）。亚述刚刚灭亡二十年，百姓对亚述不可一世的威势和烟消云散的结局还记忆犹新。

「众水、深水」（4 节）是亚述和埃及的共同点，亚述的首都尼尼微周围有底格里斯河及其支流，埃及也有尼罗河和三角洲的分汊，自然环境得天独厚，势力也超过周围的列国。

在这个预言之前，亚述是唯一一个入侵过埃及的美索不达米亚国家，上埃及的首都底比斯(Thebes)曾于主前 663 年被亚述王亚斯那巴(Ashurbanipal, 主前 668-627 年在位)攻陷（鸿三 8-10）。因此，唯一能与埃及相比的国家就是亚述，两者都是「枝条荣美，影密如林，极其高大」（3 节）；而亚述

刚刚被巴比伦毁灭二十年，即将毁灭埃及的也是巴比伦。



上图：黎巴嫩的香柏树。

【结三十一 10】「所以主耶和华如此说：『因它高大，树尖插入云中，心骄气傲，』」

【结三十一 11】「我就必将它交给列国中大有威势的人；他必定办它。我因它的罪恶，已经驱逐它。」

【结三十一 12】「外邦人，就是列邦中强暴的，将它砍断弃掉。它的枝条落在山间和一切谷中，它的枝子折断，落在地的一切河旁。地上的众民已经走去，离开它的荫下。」

【结三十一 13】「空中的飞鸟都要宿在这败落的树上，田野的走兽都要卧在它的枝条下，」

【结三十一 14】「好使水旁的诸树不因高大而自尊，也不将树尖插入云中，并且那些得水滋润、有势力的，也不得高大自立。因为它们在世人中，和下坑的人都被交与死亡，到阴府去了。』」

埃及和亚述的「罪恶」（11 节）一样，都是「心骄气傲」（10 节）。香

柏树的高大并不是罪，但「因它高大，树尖插入云中，心骄气傲」（10 节），甚至忘了是「众水使它生长；深水使它长大」（4 节），所以就成了罪。「败坏之先，人心骄傲」（箴十八 12），这也是推罗（二十八 2）和巴别（创十一 4）的败坏模式，结果就是被神驱逐（11 节；二十八 16），好像亚当夏娃被神逐出伊甸园一样（创三 24）。

「列国中大有威势的人」（11 节）、「列邦中强暴的」（12 节），指巴比伦。神不但使用巴比伦砍断了亚述这棵香柏树（12 节），也将使用巴比伦对付埃及，使他们「不因高大而自尊」（14 节）、「不得高大自立」（14 节）。

「地上的众民已经走去，离开它的荫下」（12 节），指那些倚靠亚述、依附强权的国家和百姓，都将成鸟兽四散。

古往今来，死亡都是医治骄傲最有效的方法。无论亚述和埃及怎样目中无神，最终都会在死亡这个老师面前做一个乖乖的学生——「被交与死亡，到阴府去了」（14 节）。无论今天的世人怎样高举自己，最终都会在死亡面前仰望星空、反省内心。

【结三十一 15】「主耶和华如此说：『它下阴间的那日，我便使人悲哀。我为它遮盖深渊，使江河凝结，大水停流；我也使黎巴嫩为它凄惨，田野的诸树都因它发昏。』」**【16】**「我将它扔到阴间，与下坑的人一同下去。那时，列国听见它坠落的响声就都震动，并且伊甸的一切树——就是黎巴嫩得水滋润、最佳最美的树——都在阴府受了安慰。」

【结三十一 17】「它们也与它同下阴间，到被杀的人那里。它们曾作它的膀臂，在列国中它的荫下居住。」**【18】**「在这样荣耀威势上，在伊甸园诸树中，谁能与你相比呢？然而你要与伊甸的诸树一同下到阴府，在未受割礼的人中，与被杀的人一同躺卧。『法老和他的群众乃是如此。这是主耶和华说的。』」

埃及和亚述的结局相同，也是「下到阴府，在未受割礼的人中，与被杀的人一同躺卧」（18 节）。古埃及人奉行割礼，又十分重视葬礼，与「未受割礼的人」一同躺卧，被视为奇耻大辱。

「伊甸的一切树——就是黎巴嫩得水滋润、最佳最美的树——都在阴府受了安慰」（16 节），比喻那些已经灭亡的国家，现在看到连最强大的亚述也灭亡了，对自己的灭亡也就比较可接受了（赛十四 10）。



上图：尼尼微遗址重建的城墙。主前 612 年，尼尼微被巴比伦攻陷，从此成为废墟，湮没在历史长河中。人们只在历史传说中知道亚述帝国的辉煌，但找不到任何存在的证据，许多人因此怀疑圣经的真实性。1843 年，法国考古学家保罗-埃米尔·博塔发现了一座王宫的遗迹，后来被证实就是尼尼微，出土了大量文物。

「伊甸园诸树」（18 节），比喻世界各国。

与亚述同时代的列邦面对亚述的覆亡，就像面对推罗的沉船一样（二十六 17），为之「悲哀」（15 节）、大为「震动」（16 节）。一个曾经称霸三百年、令列国战栗和羡慕的国家，如今却突然倾覆，这件事情令只有几十年生命的世人简直难以想像。但他们却清楚地看到，在死亡面前，曾经强大如香柏树的亚述，如今与那些卑微弱小的小树毫无分别（17 节）。

过去，倚靠亚述的列国「曾作它的膀臂，在列国中它的荫下居住」（17 节），现在却「与它同下阴间，到被杀的人那里」（17 节）。人若不倚靠神、却归荣耀于人，「互相受荣耀，却不求从独一之神来的荣耀」（约五 44），将来的结局也是与自己的荣耀「同下阴间」。

埃及和亚述一样，「荣耀威势」（18 节）在列国之中也曾无与伦比，但

连亚述都在阴间与最低微的同卧（18节），何况曾经还被亚述征服过的埃及呢？人若以自己的「威势」（2、18节）为荣耀、以致忘记自己是谁，神必会差遣「列国中大有威势的人」（11节）来办他。

埃及和亚述都像这棵香柏树，因为神所安排的环境得天独厚，所以高大荣美到一个地步（3-5节），势力大大扩张，几乎可以荫庇众生（6节）、风头盖过了伊甸园（7-9节），「以致神伊甸园中的树都嫉妒它」（9节），自己也因此「心骄气傲」（10节），忘了是神「使它的枝条蕃多，成为荣美」（9节）。骄傲就像无孔不入的蛀虫，一旦人忘记自己是谁、忘记恩典的源头，就像在成功里面埋进了一粒虫卵，最终会蛀空每一棵参天大树。在历史上，许多国家都和亚述、埃及一样，一旦有所成就，就会自视过高，不是把自己看为进步的代表、就是把自己当作人类的未来，试图在地上建立天国、取代神的伊甸园。但最终的结果也都是「与伊甸的诸树一同下到阴府」（18节），因为「这是主耶和华说的」（16节）。

32 章

【结三十二 1】「十二年十二月初一日，耶和華的話臨到我說：」

【结三十二 2】「『人子啊，你要为埃及王法老作哀歌，说：从前你在列国中，如同少壮狮子；现在你却像海中的大鱼。你冲出江河，用爪搅动诸水，使江河浑浊。』」

【结三十二 3】「主耶和华如此说：我必用多国的人民，将我的网撒在你身上，把你拉上来。」

【结三十二 4】「我必将你丢在地上，抛在田野，使空中的飞鸟都落在你身上，使遍地的野兽吃你得饱。」

【结三十二 5】「我必将你的肉丢在山间，用你高大的尸首填满山谷。」

【结三十二 6】「我又必用你的血浇灌你所游泳之地，漫过山顶；河道都必充满。」

【结三十二 7】「我将你扑灭的时候，要把天遮蔽，使众星昏暗，以密云遮掩太阳，月亮也不放光。」

【结三十二 8】「我必使天上的亮光都在你以上变为昏暗，使你的地上

黑暗。这是主耶和华说的。」



上图：尼罗河鳄（Nile crocodile），是一种大型鳄鱼，非洲最大的爬行动物，体型仅次于河口鳄。尼罗鳄非常强壮，成年尼罗鳄的体重可以重达一吨，平均寿命达 70 至 100 年。古埃及各地都崇拜尼罗鳄。

1-16 节是埃及法老的哀歌，整体是一个交错对称的结构：

- A. 法老的哀歌（1-2a）；
- B. 神将毁灭埃及（2b-8 节）；
- C. 神要使埃及的灭亡成为列国的教训（9-10 节）；
- B1. 神将毁灭埃及（11-14 节）；
- A1. 法老的哀歌（15-16 节）。

「十二年十二月初一日」（1 节），是约雅斤王被掳到巴比伦的第十二年。耶路撒冷城已经被毁一年零八个月（王下二十五 2-3），消息已经传到被掳巴比伦的百姓中间两个月（三十三 21）。犹大已经灭亡，巴比伦军队不受掣肘，但许多犹大余民还以埃及为倚靠，不肯听从先知耶利米的警告，反而

逃亡埃及（耶四十三 5-6）。

「初一日」是月朔，每个月朔是献祭的时间（民二十八 11），也是先知以西结常常领受神话语的时间（二十六 1；二十九 17；三十一 1；三十二 1）。今天，我们领受神的话，往往也是在敬拜、祷告的时候。

「少壮狮子」（2 节），比喻强大的君王。

「大鱼」（2 节）原文指神话中的海怪，又译为「蛇」（出七 9），指尼罗河里的鳄鱼，比喻倚靠尼罗河生存壮大的埃及。

法老并不是他心目中的「少壮狮子」，满有威严、力量和众人的敬畏，只不过是一条「用爪搅动诸水，使江河浑浊」（2 节）的鳄鱼，一离开水就会无助地等死、成为飞鸟走兽的食物（3-8 节）。

6-8 节的用词，是代表「耶和华的日子」（三十 3；赛十三 10；珥二 30；三 15；摩八 9），也呼应了埃及十灾的用语（出七 20-24；十 21-23）。神要按照以前摩西所发的审判，对心里刚硬的埃及追讨到底。

【结三十二 9】「『我使你败亡的风声传到你所不认识的各国。那时，我必使多民的心因你愁烦。』」

【结三十二 10】「我在许多国民和君王面前向你抡我的刀，国民就必因你惊奇，君王也必因你极其恐慌。在你仆倒的日子，他们各人为自己的性命时刻战兢。』」

「我必使多民的心因你愁烦」（9 节），表明神对埃及的刑罚，是要让列邦看到骄傲者的下场、学到谦卑的功课。

「在你仆倒的日子，他们各人为自己的性命时刻战兢」（10 节），形容其他国家看见埃及的遭遇，都害怕自己将是下一个受审的对象。

【结三十二 11】「主耶和华如此说：『巴比伦王的刀必临到你。』」

【结三十二 12】「我必借勇士的刀使你的众民仆倒；这勇士都是列国中强暴的。他们必使埃及的骄傲归于无有；埃及的众民必被灭绝。』」

【结三十二 13】「我必从埃及多水旁除灭所有的走兽；人脚兽蹄必不再搅浑这水。』」

【结三十二 14】「那时，我必使埃及河澄清，江河像油缓流。这是主耶和华说的。』」

【结三十二 15】「我使埃及地变为荒废凄凉；这地缺少从前所充满的，

又击杀其中一切的居民。那时，他们就知道我是耶和华。」

【结三十二 16】「『人必用这哀歌去哀哭，列国的女子为埃及和她的群众也必以此悲哀。这是主耶和华说的。』」

当审判来临的时候，「巴比伦王的刀」（11 节）、「勇士的刀」（12 节），都是神手中使用的刀（10 节；三十 24、25），为了「使埃及的骄傲归于无有」（12 节）。

「埃及多水」（13 节），指尼罗河两岸的灌溉水渠、运河和三角洲的分汊。

「我必使埃及河澄清，江河像油缓流」（14 节），形容埃及全地荒废、人烟稀少，以致「人脚兽蹄必不再搅浑这水」（13 节）。

「列国的女子」（16 节），指从列国雇来哭丧的职业哭手，为埃及与她的百姓吟唱这首哀歌。



上图：古埃及壁画中的专业哭丧女，出土于主前 1411-1375 年的古埃及第十八王朝贵族 Ramose 的墓中（TT55）。专业哭丧是古代美索不达米亚、埃及和地中海东部流传甚广的习俗，埃及古墓的壁画浮雕中有很多专业哭丧的女性。有些哭丧女不但哀悼死人，更为死而复活的神祇、如搭模斯哀哭（结八 14）。

【结三十二 17】「十二年十二月十五日，耶和華的話臨到我說：」

【结三十二 18】「『人子啊，你要為埃及群眾哀號，又要將埃及和有名之國的女子，並下坑的人，一同扔到陰府去。』」

【结三十二 19】「你埃及的美麗勝過誰呢？你下去與未受割禮的人一同躺臥吧！」

【结三十二 20】「他們必在被殺的人中仆倒。她被交給刀劍，要把她和她的群眾拉去。」

【结三十二 21】「強盛的勇士要在陰間對埃及王和幫助他的說話：他們是未受割禮被殺的人，已經下去，躺臥不動。」

17-32 節是埃及軍隊的哀歌，整體是一個交錯對稱的結構：

A. 要為埃及的軍隊哀哭（17-21 節）；

B. 先下陰間的七國軍隊（22-30 節）；

A1. 法老為被殺的軍隊受安慰（31-32 節）。

「十二年十二月十五日」（17 節），是約雅斤王被擄到巴比倫的第十二年。耶路撒冷城已經被毀一年零八個月（王下二十五 2-3），消息已經傳到被擄巴比倫的百姓中間兩個月（三十三 21）。

「你要為埃及群眾哀號，又要將埃及和有名之國的女子，並下坑的人，一同扔到陰府去」（18 節），可譯為「你要為埃及的軍隊哀號，把他們和強盛之國一同扔到地底下，與那些下到地府的人在一起」（和合本修訂版）。

18-32 節的「群眾」都可譯為「全軍」或「軍隊」（和合本修訂版）。

「你埃及的美麗勝過誰呢？你下去與未受割禮的人一同躺臥吧」（19 節），意思是埃及雖然強大，但也不過和歷史上的征服者一樣，還是老老實實和那些曾被他們鄙視的人一起下陰間吧。古埃及人奉行割禮，又十分重視葬禮，與「未受割禮的人」一同躺臥，被視為奇恥大辱。

「強盛的勇士要在陰間對埃及王和幫助他的說話」（21 節），指那些已

经先行一步的古代英雄们，会在阴间用嘲讽的话迎接埃及的到来。

埃及是死亡之地，最著名的书是《死者之书 Book of the Dead》，最宏伟的建筑是庞大的坟墓金字塔。埃及法老面对死亡毫无畏惧，反而把自己做成木乃伊，自信可以通过各种迷信手段、享受在坟墓里的时光。因此，神的审判就像对待推罗一样（二十八 8），让埃及吃惊地发现，自己所炫耀、所倚靠的「荣耀威势」（三十一 18）在阴间毫无用处，只能被拖去「与未受割礼的人一同躺卧」。



上图：主前 1250 年的古埃及纸莎草纸《死者之书 book of the dead》（或译为亡灵书、死亡之书）的一部分。《死者之书》是图文并茂的卷轴，放在棺材中，内容因人而异。目的都是教导死者在前往阴间的路上保护自己，并回答 42 位神明的审问，以证明自己无罪，甚至不惜用咒语愚弄神明。

【结三十二 22】「『亚述和她的众民都在那里，她民的坟墓在她四围；他们都是被杀倒在刀下的。』」

【结三十二 23】「他们的坟墓在坑中极深之处。她的众民在她坟墓的四围，都是被杀倒在刀下的；他们曾在活人之地使人惊恐。」

【结三十二 24】「『以拦也在那里，她的群众在她坟墓的四围，都是被杀倒在刀下、未受割礼而下阴府的；他们曾在活人之地使人惊恐，并且与下坑的人一同担当羞辱。』」

【结三十二 25】「人给她和她的群众在被杀的人中设立床榻。她民的坟墓在她四围，他们都是未受割礼被刀杀的；他们曾在活人之地使人惊恐，并

且与下坑的人一同担当羞辱。以拦已经放在被杀的人中。」

【结三十二 26】「『米设、土巴，和她们的群众都在那里。她民的坟墓在她四围，他们都是未受割礼被刀杀的；他们曾在活人之地使人惊恐。』」

【结三十二 27】「他们不得与那未受割礼仆倒的勇士一同躺卧；这些勇士带着兵器下阴间，头枕刀剑，骨头上有本身的罪孽；他们曾在活人之地使勇士惊恐。」

【结三十二 28】「『法老啊，你必在未受割礼的人中败坏，与那些被杀的人一同躺卧。』」

【结三十二 29】「『以东也在那里。她君王和一切首领虽然仗着势力，还是放在被杀的人中；他们必与未受割礼的和下坑的人一同躺卧。』」

【结三十二 30】「『在那里有北方的众王子和一切西顿人，都与被杀的人下去。他们虽然仗着势力使人惊恐，还是蒙羞。他们未受割礼，和被刀杀的一同躺卧，与下坑的人一同担当羞辱。』」

埃及在阴间首先遇到的是「亚述和它的全军」（22 节和合本修订版），她惟一的墓志铭是：「他们曾在活人之地使人惊恐」（23 节）。

「以拦」（24 节）是巴比伦东面的一个古国，骁勇善战，但所换来的也只不过把同样的墓志铭重复两次：「他们曾在活人之地使人惊恐」（24、25 节）。

「米设、土巴」（26 节）曾经蹂躏过亚述的北方边境，但她惟一的墓志铭也是「他们曾在活人之地使人惊恐」（26 节）。他们蹂躏过勇士，在阴间却「不得与那未受割礼仆倒的勇士一同躺卧」（27 节）。

「以东」（29 节）、「北方的众王子和一切西顿人」（30 节）在阴间也有一席之地。他们的墓志铭是：「他们虽然仗着势力使人惊恐，还是蒙羞」（30 节）。

【结三十二 31】「『法老看见他们，便为他被杀的军队受安慰。这是主耶和华说的。』」**【32】**「我任凭法老在活人之地使人惊恐，法老和他的群众必放在未受割礼和被杀的人中。这是主耶和华说的。』」

法老目睹了这一切，就可以聊以自慰（31 节），因为恶人总是喜欢结伙作恶，罪人总是不愿独自受罚，世人「见你们不与他们同奔那放荡无度的路，就以为怪，毁谤你们」（彼前四 4）。既然那些曾经使人惊恐的国家，现在

都和法老同病相怜，神也给他一条墓志铭：「我任凭法老在活人之地使人惊恐，法老和他的军兵必躺在未受割礼和被刀所杀的人中」（32 节和合本修订版）。

埃及以自己的军事威势为荣耀，吸引百姓投靠，以致心思偏邪、无法专心信靠自己的神。现在，神罗列了历史上最强大的古代英雄和他们的全军（22-32 节），让百姓看到他们在死亡面前毫无抵抗能力，都与法老和他的全军一同安静地躺在坟墓里。这段悼词既是对被掳百姓的安慰、也是对我们的警诫——「投靠耶和华，强似倚赖人；投靠耶和华，强似倚赖王子」（诗一百一十八 8-9），人若「仗着势力」，骄傲到忘了自己是谁，必然会盛极而衰、受到审判；而人若投靠势力，结局也将和所投靠的一样，一切终成水月镜花。因此，「你们休要倚靠世人。他鼻孔里不过有气息；他在一切事上可算什么呢」（赛二 22）？从这个意义来看，所有的历史都是当代史。



上图：古埃及墓藏（Anach Machor's Tomb）浮雕上的的割礼场景。古埃及人的割礼和以色列人不同，是成年以后才行割礼。

33 章

【结三十三 1】「耶和華的話臨到我說：」「【2】「『人子啊，你要告訴本國的子民說：我使刀劍臨到哪一國，那一國的民從他們中間選立一人為守望的。』【3】「他見刀劍臨到那地，若吹角警戒眾民，」【4】「凡聽見角聲不受警戒的，刀劍若來除滅了他，他的罪（原文是血）就必歸到自己的頭上。」【5】「他聽見角聲，不受警戒，他的罪必歸到自己的身上；他若受警戒，便是救了自己的性命。」

【结三十三 6】「倘若守望的人見刀劍臨到，不吹角，以致民不受警戒，刀劍來殺了他們中間的一個人，他雖然死在罪孽之中，我却要向守望的人討他喪命的罪（原文是血）。」

【结三十三 7】「『人子啊，我照样立你作以色列家守望的人。所以你要聽我口中的話，替我警戒他們。』

【结三十三 8】「我对恶人说：“恶人哪，你必要死！”你——以西结若不开口警戒恶人，使他离开所行的道，这恶人必死在罪孽之中，我却要向你讨他丧命的罪（原文是血）。」

【结三十三 9】「倘若你警戒恶人转离所行的道，他仍不转离，他必死在罪孽之中，你却救自己脱离了罪。』」

本章是《以西结书》的转折点：耶路撒冷已经被毁，所以神结束了审判的信息，开始宣告国度的复兴。本章之前的启示，重点是耶路撒冷的过去和现在；而从本章开始，重点将是耶路撒冷的未来。三十三-三十九章的主题是「神复兴以色列家，彰显荣耀」，与三 16-二十四章「神审判以色列家，收回荣耀」前后呼应。这七章组成一个交错对称的结构：

- A. 百姓仍需守望（三十三章）；
- B. 神将赐下好牧人（三十四章）；
- C. 西珥将荒凉（三十五章）；
- D. 以色列将复兴（三十六）；
- C1. 枯骨将复活（三十七 1-14）；
- B1. 南北同归好牧人（三十七 15-28）
- A1. 百姓仍需争战（三十八-三十九章）。

本章的主题是「百姓仍需守望」，与三十八-三十九章「百姓仍需争战」首尾呼应。本章也是一个交错对称的结构：

- A. 先知仍需守望（2-9 节）；
- B. 纠正对审判的误解（10-20 节）；
- C. 城已攻破（21-22 节）；
- B1. 纠正对恩典的错觉（23-29 节）；
- A1. 百姓仍未苏醒（30-33 节）。

1-9 节是神第二次差遣先知，与三 17-21 相似。虽然先知的事奉翻开了新的一页，但在展望未来之前（21-22 节），神却重申了守望者的使命，表明先知仍需守望。

守望者负责在夜间看守城池或禾场，负责在危险临近时「吹角警戒众民」（3 节）。如果守望者及时吹角，每个听到角声的人都要为自己的回应负责（4-5 节）。如果守望者「不吹角」（6 节），不但没有听到角声的人会被杀，守望者也要被追讨（6 节）。

「角 שוֹק/shook」原文是「公羊角」，指羊角号（Shofar）。这个词在本书中只出现在本章（3、4、5、6 节），提醒我们「吹角」守望在国度复兴中的重要性。三十三-三十九章原文一共出现了十四次「刀剑 קֶרֶב/kheh'-reb」，其中七次出现在本章（2、3、4、6×2、26、27），五次出现在三十八-三十九章（三十八 4、8、21×2；三十九 23），也提醒我们本章和三十八-三十九章的首尾呼应。当神第一次差遣先知的时候，只是宣告「我立你作以色列家守望的人」（三 17）；但第二次差遣的时候，却是首先列举「刀剑」和「吹角」的例子（2-6 节），然后才宣告「我照样立你作以色列家守望的人」（7 节）。因为审判固然会面临争战，复兴更需要经历争战（三十八-三十九章）；审判时代的「刀剑」和复兴时代的「刀剑」一样，表面上来自仇敌，实际上来自神自己。

先知以西结第二次蒙差遣的使命，仍然是「作以色列家守望的人」（7 节），替神「警戒」（7 节）百姓，使他们「使他离开所行的道」（8 节）。审判的时候固然需要守望的人（三 17），复兴的时候也需要设立守望者。

「所以你要听我口中的话，替我警戒他们」（7 节），表明真正的守望者乃是神自己，先知的职责是忠实地传递神所发出的警号，他所需要留意的

不是观察环境，而是注意听神「口中的话」。

「我却要向你讨他丧命的罪」（8节），指先知「若不开口警戒恶人」（8节），就要为他们的死亡负责。每个人都要为自己的行为向神交账：作神话语出口的人若是闭口不说，责任在我们；受到警戒的人若是充耳不闻，责任在他们。因此，先知替神警戒百姓，并没有什么可夸的，只不过是「救自己脱离了罪」（9节）；同样，「我传福音原没有可夸的，因为我是不得已的。若不传福音，我便有祸了」（林前九16）。

当神第一次差遣先知的时候，不但提到「警戒恶人」（三19），也提到「警戒义人」（三21）；但第二次差遣的时候，却只强调「警戒恶人」（8、9节）。当神第一次差遣先知的时候，宣告「听的可以听，不听的任他不听」（三27）。但第二次差遣的时候，却不再重申这句话。因为先知第二次的使命是宣告复兴的恩典，而神的恩典对于蒙拣选的义人是不可抗拒的。



上图：一个犹太人于赎罪日在哭墙吹响羊角号（Shofar）。

【结三十三10】「『人子啊，你要对以色列家说：“你们常说：我们的过犯罪恶在我们身上，我们必因此消灭，怎能存活呢？”』**【11】**『你对他们说，主耶和华说：我指着我的永生起誓，我断不喜悦恶人死亡，惟喜悦恶人转离所行的道而活。以色列家啊，你们转回，转回吧！离开恶道，何必死亡

呢？」【12】「人子啊，你要对本国的子民说：义人的义，在犯罪之日不能救他；至于恶人的恶，在他转离恶行之日也不能使他倾倒；义人在犯罪之日也不能因他的义存活。」【13】「我对义人说：“你必定存活！”他若倚靠他的义而作罪孽，他所行的义都不被记念。他必因所作的罪孽死亡。」【14】「再者，我对恶人说：“你必定死亡！”他若转离他的罪，行正直与合理的事：」【15】「还人的当头和所抢夺的，遵行生命的律例，不作罪孽，他必定存活，不至死亡。」【16】「他所犯的一切罪必不被记念。他行了正直与合理的事，必定存活。」【17】「『你本国的子民还说：“主的道不公平。”其实他们的道不公平。」【18】「义人转离他的义而作罪孽，就必因此死亡。」【19】「恶人转离他的恶，行正直与合理的事，就必因此存活。」【20】「你们还说：“主的道不公平。”以色列家啊，我必按你们各人所行的审判你们。』」

10-20 节是神纠正百姓对审判的误解，与十八 21-29 相似。

面对神的话语，百姓原来的态度是不信和嘲笑（十二 22），或是把责任推给父辈（十八 2）。现在，圣城和圣殿都已被毁，虚假的盼望彻底破灭（耶七 4），所以百姓不再否定先知的话，而是陷入灰心绝望（三十七 11），常说「我们的过犯罪恶在我们身上，我们必因此消灭，怎能存活呢」（10 节）。作为对这些自暴自弃者的回应，神第二次宣告（十八 32）：「我断不喜悦恶人死亡，惟喜悦恶人转离所行的道而活」（11 节）。

「以色列家啊，你们转回，转回吧！离开恶道，何必死亡呢」（11 节），这是神呼唤人回转。虽然人无法倚靠自己「心意更新而变化」（罗十二 2），也无法从罪恶的辖制中自我拯救，但回转是必要的、行动是必须的，放下自己不等于躺倒、否定肉体不等于不动。因为人只有尝试了各种失败，才能真正否定肉体、放下自己，转而「诚实倚靠耶和华」（赛十 20）。那时，神就会宣告：「我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面，又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心」（三十六 26）；神也会为人预备救主，「祂要将自己的百姓从罪恶里救出来」（太一 21）。

在旧约中，「义人」（12 节）指忠于圣约、与神关系正确的人，并非无罪、更非不会犯罪，否则律法就不必设立赎罪祭了。因此，义人和罪人都需要守望者的警戒，才能得以离开恶行、脱离死亡，并不能倚靠自己过去的义行得救（12-13 节）。

在十八 21-24 中，神首先对恶人说话，然后才对义人说话；但在 13-16 节中，神却颠倒了顺序，首先对义人说话，然后对恶人说话。**因为神要鼓励灰心丧气的百姓：**

首先，一个人不能永远躺在功劳簿上，「义人的义，在犯罪之日不能救他」（12 节），「义人在犯罪之日也不能因他的义存活」（12 节）。相反，义人若是离善行恶，就「必因所作的罪孽死亡」（13 节），「他所行的义都不被记念」（13 节）。「所以，自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒」（林前十 12）。这并不是因为功不抵过，而是因为神的公义。行善只是人当行的本分，既不能用来贿赂神、也不能交换赏赐。因为连行善的能力都是神所预备的恩典，「我们原是祂的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的」（弗二 10）。所以，一个离善行恶的人，必须为滥用恩典接受审判（太二十五 26-30），但并非指重生得救的人还会再次灭亡。

其次，一个人也不必永远被罪辖制，「恶人的恶，在他转离恶行之日也不能使他倾倒」（12 节）。相反，恶人若是离恶回转，就「必定存活，不至死亡」（15 节），「他所犯的一切罪过都不被记念」（16 节）。这并不是因为将功补过，而是因为神的怜悯。神并不喜悦恶人死亡（11 节），所以用恩典遮盖了悔改者的罪孽。不但如此，祂还以「丰富的恩慈、宽容、忍耐」（罗二 4）给人提供悔改的机会，因为祂「不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改」（彼后三 9）。

神让百姓反省是「主的道不公平」（17 节），还是「他们的道不公平」（17 节）。这一点非常重要，因为神宣告：「我必按你们各人所行的审判你们」（20 节）。人性都喜欢把自己的失败合理化，竭力将责任推卸给他人；人性也喜欢给自己的懒惰找借口，竭力把责任推脱给过去。但神的审判是公义的，祂给了每个人选择的自由和机会，也让每个人都为当下的选择负责。因此，每个失败者都还有重来的机会，每个软弱者都应当立刻播种——因为「神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么」（加六 17），祂「必按你们各人所行的审判你们」。因此，信徒永远都活在今天（18-19 节），昨天的失败和成就都不能成为今天的拖累与羁绊——「我只有一件事，就是忘记背后，努力面前的，向着标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的

奖赏」（腓三 13-14）。

【结三十三 21】「我们被掳之后十二年十月初五日，有人从耶路撒冷逃到我这里，说：『城已攻破。』」【22】「逃来的人未到前一日的晚上，耶和华的灵（原文是手）降在我身上，开我的口。到第二日早晨，那人来到我这里，我口就开了，不再缄默。」

21-22 节宣告城已攻破，成为先知事奉新的开始。

「被掳之后十二年十月初五日」（21 节），是在耶路撒冷被毁十八个月以后（耶三十九 2），消息才传到被掳巴比伦的百姓当中。从耶路撒冷到巴比伦，正常需要走四个月（拉七 9），这位报信者很可能是第三批被掳的人之一，历经周折，才辗转到此，所以用了十八个月。报信者的时间尽在神的掌握之中（22 节；二十四 2、26），但神却并不急于让百姓听到这个令人震惊的消息，也不急于验证先知的预言（30-33 节）。

这一天是以西结事奉的转折点。过去，以西结用了七年半的时间预言圣城将要被毁（一 2），现在终于成为现实。过去，以西结不能随便说话，现在圣灵却开了他的口（二十四 27），使他「不再缄默」（22 节）、可以自由说话，目的是「为他们作预兆，他们就知道我是耶和华」（二十四 27）。



上图：19 世纪末法国画家詹姆斯·迪索（James J. Tissot）的油画：主前 586

年耶路撒冷陷落、犹大被掳。

【结三十三 23】「耶和華的話臨到我說：」「**【24】**「『人子啊，住在以色列荒廢之地的人說：“亞伯拉罕獨自一人能得這地為業，我們人數眾多，這地更是給我們為業的。”」**【25】**「所以你要對他們說，主耶和華如此說：你們吃帶血的物，仰望偶像，並且殺人流血，你們還能得這地為業嗎？」**【26】**「你們倚仗自己的刀劍行可憎的事，人人玷污鄰舍的妻，你們還能得這地為業嗎？」**【27】**「你要對他們這樣說，主耶和華如此說：我指着我的永生起誓；在荒場中的，必倒在刀下；在田野間的，必交給野獸吞吃；在保障和洞里的，必遭瘟疫而死。」**【28】**「我必使這地荒涼，令人驚駭；她因勢力而有的驕傲也必止息。以色列的山都必荒涼，無人經過。」**【29】**「我因他們所行一切可憎的事使地荒涼，令人驚駭。那時，他們就知道我是耶和華。』」

23-29 節是神糾正百姓對恩典的錯覺。

「住在以色列荒廢之地的人」（24 節），指耶路撒冷被毀之後，「護衛長尼布撒拉旦留下些民中最窮的，使他們修理葡萄園，耕種田地」（耶五十二 16）。他們可能認為被掳的百姓不可能再歸回了，所以自己就是產業當然的繼承者。律法早已警告：「不可在爭訟的事上偏護窮人」（出二十三 3），因為人從來都不是越可憐越正確，也不是越貧窮越屬靈。這些原先最受欺壓的弱勢群體，一夜之間卻成了「狂傲的人」（耶四十三 2），內心充滿「因勢力而有的驕傲」（28 節）。在今天一些「政治正確」的社會里，这一幕每天都會重演。

這些劫後余生的余民不但沒有學到功課、謙卑悔改，反而更加狂妄自欺，認為既然「亞伯拉罕獨自一人能得這地為業」（24 節），他們「人數眾多」（24 節），東山再起的條件更加優越。因此，神在宣告復興的恩典之前，首先要糾正百姓對於恩典的錯覺：

1、恩典並不是根據勢力（申二十六 5），而是根據應許。因此，無論人怎樣「人數眾多」，都不能成為得產業的根據。

2、恩典並不是根據行為，而是聖約。因此，承受恩典的人首先必須是聖約的百姓。人若不肯遵行聖約，就不要幻想承受聖約的产业（24b）、只能接受聖約的咒詛（27-29 節；五 17；十四 21；申二十八 15-68）。猶大余民既然處處違背聖約（25-26 節），怎麼「還能得這地為業嗎」（25、26 節）？

3、亚当的后裔已经「全然败坏」（申三十一 29），凡是出于肉体的也都必败坏。因此，人若想倚靠行为承受恩典、倚靠肉体遵行神的旨意，无论出发点有多么善良，结果都会背道而驰：表面上是尽心爱神，实际上是「吃带血的物，仰望偶像」（25 节）；自以为是爱人如己，实际上是「杀人流血」（25 节）；起初是想伸张公义，结果却是「倚仗自己的刀剑行可憎的事」（26 节）；动机是要追求圣洁，结果却是「人人玷污邻舍的妻」（26 节）。

【结三十三 30】「『人子啊，你本国的子民在墙垣旁边、在房屋门口谈论你。弟兄对弟兄彼此说：“来吧！听听有什么话从耶和华而出。”』」

【结三十三 31】「他们来到你这里如同民来聚会，坐在你面前仿佛是我的民。他们听你的话却不去行；因为他们的口多显爱情，心却追随财利。」

【结三十三 32】「他们看你如善于奏乐、声音幽雅之人所唱的雅歌，他们听你的话却不去行。」**【33】**「看哪，所说的快要应验；应验了，他们就知道在他们中间有了先知。』」

30-33 节是神提醒先知：百姓仍未苏醒、守望还要继续。

「因为他们的口多显爱情，心却追随财利」（31 节），可译为「因为他们口里说爱，心却追随财利」（和合本修订版，英文 ESV 译本），形容这些百姓的回转只是停留在口上，并没有进入心中。

「他们看你如善于奏乐、声音幽雅之人所唱的雅歌」（32 节），可译为「看哪，他们看你如同一个唱情歌的人，声音优雅、善于奏乐」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。但神差遣先知「吹角警戒众民」（3 节），并不是要让人叫好欣赏，而是要使人扎心悔改。

现在，以西结的预言已经应验，不但有了声望、而且可以自由说话（22 节）。但是，先知第二次奉差遣的事奉道路并没有因此更加平坦，反而遇到了更大的挑战。因为百姓灵里仍未苏醒，他们把先知当作明星，大家都在谈论他（30a）、争相听他的预言（30b），但听了「却不去行」（31、32 节）。

神早已宣告：「被掳去的犹大人，就是我打发离开这地到迦勒底人之地去的，我必看顾他们如这好无花果，使他们得好处」（耶二十四 5），这并不是因为被掳的百姓更加属灵。留在犹大的余民固然不认识恩典（23-29 节），被掳巴比伦的百姓也没有多少悔改的诚意。表面上，他们踊跃参加聚会，在先知面前「如同民来聚会」（31 节），坐在他面前仿佛是神的百姓，口中还

连连称赞；他们渴慕神的话语，把先知看作「一个唱情歌的人，声音优雅、善于奏乐」，听得如醉如痴。实际上，他们听了「却不去行」，只是口里称赞「很棒的信息、很有得着」；因为他们的「心却追随财利」（31节），只关心自己能否从中得着好处。

「看哪，所说的快要应验；应验了，他们就知道在他们中间有了先知」（33节），这并不是指圣城被毁的应验，而是争战得胜的应验。因为只有那时，百姓才能在灵里真正得着复兴：「从那日以后，以色列家必知道我是耶和華——他们的神」（三十九 22）。

以西结的世代，并不是惟一个把敬拜娱乐化的时代，也不是惟一个把讲道当作表演的时代。今天，不少人的听道也像是欣赏音乐，虽然心旌摇荡，但却转瞬即逝；有些人的讲道也像在表演情歌，表面引人入胜，但却无法扎心。许多人只是口头爱慕神的话语，对于神的旨意和国度却毫无兴趣，心中所关心的只是自己的难处得解决、心灵蒙安慰。人的生命若是还没被圣灵改变，神的话语永远都只是耳旁之风——审判的信息固然无人爱听，复兴的应许也会被人忽略；先知即将发表国度的复兴计划，百姓却只关心自己的利益。但是，神的计划从来都不会因着人跟不上而耽延，所以祂宣告：「看哪，所说的快要应验；应验了，他们就知道在他们中间有了先知」，因为国度的复兴是神「亲口应许，亲手成就」（王上八 24）。

34 章

【结三十四 1】「耶和華的话临到我说：」

【结三十四 2】「『人子啊，你要向以色列的牧人发预言，攻击他们，说，主耶和華如此说：祸哉！以色列的牧人只知牧养自己。牧人岂不当牧养群羊吗？』」

【结三十四 3】「你们吃脂油、穿羊毛、宰肥壮的，却不牧养群羊。」

【结三十四 4】「瘦弱的，你们没有养壮；有病的，你们没有医治；受伤的，你们没有缠裹；被逐的，你们没有领回；丧失的，你们没有寻找；但用强暴严严地辖制。」

【结三十四 5】「因无牧人，羊就分散；既分散，便作了一切野兽的食

物。」

【结三十四 6】「我的羊在诸山间、在各高冈上流离，在全地上分散，无人去寻，无人去找。」

【结三十四 7】「『所以，你们这些牧人要听耶和華的话。』」

【结三十四 8】「主耶和華说：我指着我的永生起誓，我的羊因无牧人就成为掠物，也作了一切野兽的食物。我的牧人不寻找我的羊；这些牧人只知牧养自己，并不牧养我的羊。」

【结三十四 9】「所以你们这些牧人要听耶和華的话。」

【结三十四 10】「主耶和華如此说：我必与牧人为敌，必向他们的手追讨我的羊，使他们不再牧放群羊；牧人也不再牧养自己。我必救我的羊脱离他们的口，不再作他们的食物。』」

本章的主题是「神将赐下好牧人」，与三十七 15-28「南北同归好牧人」前后呼应。本章是一个交错平行结构：

- A. 神必审判牧人（1-10 节）；
- B. 神必亲自作牧人（11-16 节）；
- A1. 神必审判群羊（17-22 节）；
- B1. 神立大卫作牧人（23-31 节）。

「以色列的牧人」（2 节），比喻以色列的君王和首领。

1-10 节宣告神必审判牧人（耶二十三 1-2），这些不忠心的牧人有三样大罪：

- 1、只顾自己（2-3 节），食羊自肥、「只知牧养自己」（2 节）；
- 2、疏于照顾（4 节），「但用强暴严严地辖制」（4 节）群羊；
- 3、疏于保护（5-6 节），任凭群羊「作了一切野兽的食物」（5 节）。

以色列和犹大被掳，首先是君王和首领的责任。神赋予他们权力和责任，让他们牧养神的百姓，但他们却把自己当作了百姓的主人，只求自己的利益，不肯尽职尽责地照看百姓、带领百姓走正道。这并不是免除百姓的责任（17-22 节），而是「因为多给谁，就向谁多取；多托谁，就向谁多要」（路十二 48），堕落的牧人必须首先受到审判，灭城的天使也是「从殿前的长老杀起」（九 6）。

神一再用「我的羊」（6、8、10 节）来称呼百姓，表明百姓的主人不是那些君王和首领，而是神自己。统治者只是被神赋予责任照顾群羊的「牧人」。

神宣告「必与牧人为敌，必向他们的手追讨我的羊，使他们不再牧放群羊」（10节），比喻神不允许以色列的君王继续掌权、辖制神的百姓（耶二十三2）。百姓被掳巴比伦，实际上就是神在救自己的羊「脱离他们的口，不再作他们的食物」（10节）。

神对教会牧长的托付，也是「务要牧养在你们中间神的群羊，按着神旨意照管他们；不是出于勉强，乃是出于甘心；也不是因为贪财，乃是出于乐意；也不是辖制所托付你们的，乃是作群羊的榜样」（彼前五2-3）。但是，越临近末日，就越会有牧人「只知牧养自己」（8节）：有人追求安逸名利，食羊自肥（2-3节）；有人没有尽责照顾，任凭群羊「瘦弱、有病、受伤、被逐、丧失」（4节）；有人不肯尽职喂养，让群羊流离分散、到处觅食，被异端和仇敌吞噬（5-6节）。不管这些牧人感觉多么属灵、传道多么热心，只要尸位素餐、疏于职责，让教会「因无牧人」（5、8节）而受亏损，充其量只是一只热心的「肥羊」（20节）；神必会从他们的手中追讨自己的羊，剥夺他们的职分，「使他们不再牧放群羊」。



上图：二十世纪初巴勒斯坦的牧羊人。以色列的绵羊在雨季放牧在雨水滋润的草地上，旱季则吃杂草和田中收割剩下的残茬。在雨季，绵羊从嫩草

中获得水分，可以几周不喝水；但在旱季，成年的绵羊每天需要喝 4-12 升水。山羊能独立找水，但会迷路，而绵羊则完全倚靠牧人寻觅水草。

【结三十四 11】「『主耶和华如此说：看哪，我必亲自寻找我的羊，将他们寻见。』」

【结三十四 12】「牧人在羊群四散的日子怎样寻找他的羊，我必照样寻找我的羊。这些羊在密云黑暗的日子散到各处，我必从那里救回它们来。」

【结三十四 13】「我必从万民中领出它们，从各国内聚集它们，引导它们归回故土，也必在以色列山上——一切溪水旁边、境内一切可居之处——牧养它们。」

【结三十四 14】「我必在美好的草场牧养它们。它们的圈必在以色列高处的山上，它们必在佳美之圈中躺卧，也在以色列山肥美的草场吃草。」

【结三十四 15】「主耶和华说：我必亲自作我羊的牧人，使它们得以躺卧。」

【结三十四 16】「丧失的，我必寻找；被逐的，我必领回；受伤的，我必缠裹；有病的，我必医治；只是肥的壮的，我必除灭，也要秉公牧养它们。」

11-16 节宣告神必亲自作牧人。

「我必亲自作我羊的牧人，使它们得以躺卧」（15 节），这是神应许亲自做「以色列的牧者」（创四十九 24；诗二十三 1；约十 1-18）。

神应许：「我必亲自寻找我的羊」（11 节）。祂将亲自寻找迷失的（12 节）、拯救丧失的（16 节），使他们得着喂养（14 节）和安息（15 节）。只要是神的羊，无论是误入绝望的丛林、还是陷进怀疑的沼泽，无论是掉下沮丧的幽谷、还是困在抑郁的悬崖，神都能「将他们寻见」（11 节），并且「领回、缠裹、医治」（16 节）他们。

神亲自宣告：「牧人在羊群四散的日子怎样寻找他的羊，我必照样寻找我的羊」（12 节）。而主耶稣寻找失羊的比喻（路十五 4-7），正是宣告祂「与父原为一」（约十 10）。

「密云黑暗的日子」（12 节），指耶和华的日子（诗九十七 2；珥二 2；番一 15）。「这些羊在密云黑暗的日子散到各处，我必从那里救回它们来」（12 节），表明神施行拯救和审判的日子，也是拯救以色列失散群羊的日子。

好牧人悉心照顾「丧失的、被逐的、受伤的、有病的」（16 节）群羊，

正好与坏牧人忽略「有病的、受伤的、被逐的、丧失的」（4节）群羊用词相反，表明过去的牧人没有尽到的责任，将来神要亲自完成。惟独「瘦弱的，你们没有养壮」（4节），在这里变成了「只是肥的壮的，我必除灭，也要秉公牧养它们」（16节）。比喻神要管教羊群中那些恃强凌弱的肥壮者（18节），因为祂的慈爱与公义总是不可分割的，没有爱的公义是冷酷的，没有公义的爱是盲目的。

【结三十四 17】「『我的羊群哪，论到你们，主耶和华如此说：我必在羊与羊中间、公绵羊与公山羊中间施行判断。』」

【结三十四 18】「你们这些肥壮的羊，在美好的草场吃草还以为小事吗？剩下的草，你们竟用蹄践踏了；你们喝清水，剩下的水，你们竟用蹄搅浑了。」

【结三十四 19】「至于我的羊，只得吃你们所践踏的，喝你们所搅浑的。」

【结三十四 20】「『所以，主耶和华如此说：我必在肥羊和瘦羊中间施行判断。』」

【结三十四 21】「因为你们用肋用肩拥挤一切瘦弱的，又用角抵触，以致使它们四散。」

【结三十四 22】「所以，我必拯救我的群羊不再作掠物；我也必在羊和羊中间施行判断。」

17-22节宣告神必审判群羊。

「肥壮的羊」（18节），比喻百姓中那些恃强凌弱者。他们只顾自己享用神的恩典，却不肯将恩典与弟兄分享（18-19节），反而欺压弱小、制造纷争（21节）。

以色列和犹大被掳，不但有牧人的责任，也有群羊的责任。君王失职，百姓也没有站稳地位。因此，神不但要审判牧人（1-10节），也要审判群羊（17-22节）；不但要追讨坏牧人（10节），也要对付恶羊（20节）。「因为你们用肋用肩拥挤一切瘦弱的，又用角抵触，以致使它们四散」（21节），所以，教会中「那绊倒人的有祸了」（太十八7）。

【结三十四 23】「我必立一牧人照管他们，牧养他们，就是我的仆人大卫。祂必牧养他们，作他们的牧人。」

【结三十四 24】「我——耶和华必作他们的神，我的仆人大卫必在他们中间作王。这是耶和华说的。」

【结三十四 25】「『我必与他们立平安的约，使恶兽从境内断绝，他们
就必安居在旷野，躺卧在林中。』」

【结三十四 26】「我必使他们与我山的四围成为福源，我也必叫时雨落下，必有福如甘霖而降。」

【结三十四 27】「田野的树必结果，地也必有出产；他们必在故土安然居住。我折断他们所负的轭，救他们脱离那以他们为奴之人的手；那时，他们就知道我是耶和華。」

【结三十四 28】「他们必不再作外邦人的掠物，地上的野兽也不再吞吃他们；却要安然居住，无人惊吓。」

【结三十四 29】「我必给他们兴起有名的植物；他们在境内不再为饥荒所灭，也不再受外邦人的羞辱，」

【结三十四 30】「必知道我、耶和華——他们的神是与他们同在的，并知道他们——以色列家是我的民。这是主耶和華说的。」

【结三十四 31】「你们作我的羊，我草场上的羊，乃是以色列人，我也是你们的神。这是主耶和華说的。』」



上图：以色列草场上的羊。

23-31 节宣告神立大卫作牧人。

「我的仆人大卫」（23 节），指大卫的后裔弥赛亚（赛十一 11；耶二十三 5）。神刚刚应许「我必亲自作我羊的牧人」（15 节），马上又说「我必立一牧人照管他们，牧养他们，就是我的仆人大卫」（23 节），表明弥赛亚不但是大卫的后裔，而且就是神，祂「与父原为一」（约十 10）。耶稣基督就是这位理想的大卫，以色列全家接受基督做「牧人」和「王」（24 节），要等基督再来的时候才能实现。

「平安的约」（25 节；三十七 26）是「永约」（十六 60；三十七 26），也就是神「应许大卫那可靠的恩典」（赛五十五 3），要「在基督里，叫世人与自己和好」（林后五 19）、恢复正常的关系，所以人与人、人与自然也将恢复平安。

「我山」（26 节），指锡安山。

「时雨」（26 节），指秋雨、春雨。秋雨在阳历十月底到十一月之间来到，结束了夏季的干旱，春雨在十二月到三月之间滋润土地，预备丰收。以色列没有可以灌溉的河流，按时到来的秋雨和春雨，是农业丰收的保障。

「我必给他们兴起有名的植物」（29 节），可译为「我必为他们建立闻名的栽种之地」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「你们作我的羊，我草场上的羊，乃是以色列人」（31 节），可译为「你们这些人，你们是我的羊，我草场上的羊」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「以色列家是我的民」（30 节）、「我也是你们的神」（31 节），这是重申西奈之约的应许（利二十六 12），表明神「必与他们立平安的约」（25 节），就是恢复圣约的实际。

25-31 节所预言的复兴的平安，就是圣约的祝福（利二十六 3-12）。以色列的复兴包括：

1、恢复应许之地，成为福气来源（25-26 节）。同样，一个得着复兴的人，必然也是流出真理和恩典的管道。

2、百姓安然居住，不受辖制侵扰（27-28 节）。同样，一个得着复兴的人，必然能在基督里得着安息，不被地上的荣辱得失搅扰。

3、享受丰富供应，不必仰赖外邦（29 节）。同样，一个得着复兴的人，必然能从主得着灵粮的供应，不必倚靠世界的方法救济属灵的饥荒、解决属

灵的问题。

4、神与百姓同在，恢复立约关系（30-31 节）。同样，一个得着复兴的人，必然是与神同行、蒙神亲自牧养的人，不是跟随人、而是跟随主。

今天，以色列虽然已经复国，但还没有进入真正的复兴，因为以色列全家还没有接受「平安的约」，也就是「新约」（耶三十一 31-34）。所以神还没有「使恶兽从境内断绝」（25 节），周围还有战争的威胁，以色列还不能「安居在旷野，躺卧在林中」（25 节）。但是，我们若是真正接受主耶稣作自己的牧人（23-24 节），每个信徒、每个教会都可以经历复兴的应许，在世界「安然居住，无人惊吓」（28 节）。如果我们越事奉、越不能得安息，就应当求主鉴察：在我们心中的作王的牧人是自己、是别人、还是基督呢？

35 章

【结三十五 1】「耶和華的話又臨到我說：」

【结三十五 2】「『人子啊，你要面向西珥山发预言，攻击它，」

【结三十五 3】「对它说，主耶和华如此说：西珥山哪，我与你为敌，必向你伸手攻击你，使你荒凉，令人惊骇。」

【结三十五 4】「我必使你的城邑变为荒场，成为凄凉。你就知道我是耶和华。」

【结三十五 5】「因为你永怀仇恨，在以色列人遭灾、罪孽到了尽头的时候，将他们交与刀剑，」

【结三十五 6】「所以主耶和华说：我指着我的永生起誓，我必使你遭遇流血的报应，罪（原文是血；本节同）必追赶你；你既不恨恶杀人流血，所以这罪必追赶你。」

【结三十五 7】「我必使西珥山荒凉，令人惊骇，来往经过的人我必剪除。」

【结三十五 8】「我必使西珥山满有被杀的人。被刀杀的，必倒在你小山和山谷，并一切的溪水中。」

【结三十五 9】「我必使你永远荒凉，使你的城邑无人居住，你的民就知道我是耶和华。」



上图：以东地在南国犹大和死海的南部。

本章的主题是「西珥将荒凉」，与三十七 1-14「枯骨将复活」前后呼应。

「西珥 שֵׁעִיר/say-eer'」（2 节）的意思是「多毛的、长满粗毛的」，就像以色列人的祖先雅各的孪生哥哥以扫浑身有毛（创二十七 11）。「西珥山」（2 节）是从死海东南方到红海亚喀巴湾以北的山地，以扫的后裔以东人住在这里（创三十六 8-9）。

以东人本是以色列人的「兄弟」（俄 10；摩一 11；申二十三 7），却不念兄弟之情（民二十 14-21），主动攻击大卫（诗六十诗题），结果被大卫征服（撒下八 13-14）。以东在所罗门王期间开始反叛（王上十一 14-15），于犹大王约兰期间独立（王下八 20-22），与犹大长期冲突（王下十四 7、22；代下二十八 17）。耶路撒冷陷落之后，以东幸灾乐祸、乘火打劫、落井下石（5-6 节；诗一百三十七 7），「毫无怜悯，发怒撕裂，永怀忿怒」（摩一 11）。

神已经审判过以东（二十五 12-14），先知信息的重点已经转为以色列复兴的应许，但神却还要再次宣告对付以东，因为：

1、以东自信有把握霸占以色列的产业（10 节），最不希望看到以色列的复兴。因此，神在复兴「以色列群山」（三十六 1）之前，「必使西珥山荒凉」（7 节）；神在使以色列的枯骨复活之前（三十七 1-14），「必使西珥山满有被杀的人」（8 节）。

2、以东长期与神的百姓争战（撒下上四 47；王上十一 14；王下八 20；王下十四 7；代下二十八 16），但真正制服过以东的只有大卫（撒下八 14）。因此，先知以赛亚预言了弥赛亚君王的荣美（赛三十三 17）之后，接着就预言对以东的审判（赛三十四 6）；先知以西结预言了未来的大卫以后（三十四 23），接着也预言对以东的征服（1-15）。将来那位好牧人就是坐在大卫宝座上的弥赛亚君王（三十四 24；赛五十五 3），祂要「使恶兽从境内断绝」（三十四 25），首先就要像大卫一样征服以东。

3、「荒凉」是本章的关键词，原文使用了两种书写形式，七次用第一种「荒凉 שֶׁמ־אָו־מָו־ /shem-aw-maw'」来描写西珥山（3、4、7、9、12、14、15 节），两次用第二种「荒凉 שָׁו־מָמ־ /shaw-mame'」来描写以色列山（12、15a），刻意区别西珥山和以色列山的「荒凉」。

以东无视与以色列的血缘关系，所以「遭遇流血的报应」（6 节）。第 6 节原文四次提到「血 דָּו־ /dawm」，与「以东 אֶד־ /ed-ome'」（15 节）谐音，而「以东」的意思就是「红色」。

「来往经过的人」（7 节），是一个希伯来成语，意思是「全部往来的人」。

神宣告，祂定意与以东为敌（3-4 节），有三个原因：

1、他们对自己的弟兄「永怀仇恨」（5 节），「在以色列人遭灾、罪孽

到了尽头的时候，将他们交与刀剑」（5节）。因此，以东怎样将以色列人「交与刀剑」，神就怎样让「被刀杀的」（8节）充满以东；以东怎样对以色列「永怀仇恨」，神就怎样让以东「永远荒凉」（9节）。

2、他们觊觎应许之地，无视「耶和华仍在那里」（10节）。因此，以东「怎样因以色列家的地业荒凉而喜乐」（15节），神在复兴以色列之前，也必先使西珥山和「以东全地必都荒凉」（15节）。

3、他们狂傲自大，公然向神夸口、毁谤反对神（12-13节）。因此，神要让他们知道祂「是耶和华」（15节）。

【结三十五 10】「『因为你曾说：“这二国这二邦必归于我，我必得为业”（其实耶和华仍在那里），』

【结三十五 11】「所以主耶和华说：我指着我的永生起誓，我必照你的怒气和从仇恨中向他们所发的嫉妒待你。我审判你的时候，必将自己显明在他们中间。」

【结三十五 12】「你也必知道我——耶和华听见了你的一切毁谤，就是你攻击以色列山的话，说：“这些山荒凉，是归我们吞灭的。”」

【结三十五 13】「你们也用口向我夸大，增添与我反对的话，我都听见了。」

【结三十五 14】「主耶和华如此说：全地欢乐的时候，我必使你荒凉。」

【结三十五 15】「你怎样因以色列家的地业荒凉而喜乐，我必照你所行的待你。西珥山哪，你和以东全地必都荒凉。你们就知道我是耶和华。』」

「这二国这二邦必归于我，我必得为业」（10节），指南北两国被掳之后，以东认为自己必能趁机占据应许之地。但这地并非无人看管，「其实耶和华仍在那里」（10节），从来都没有离开（十一 23）。因此，神在复兴以色列之前，首先就要审判藐视神（10节）、觊觎应许之地的以东人，好让自己的百姓认识神、「将自己显明在他们中间」（11节）。

「以色列山」（12节）是与「西珥山」（15节）对应，代表以色列。

犹大被掳，是神的管教。但以东却狂妄地毁谤神的百姓、抢夺神的荣耀，宣称「这些山荒凉，是归我们吞灭的」（12节），实际上是自夸他们的偶像胜过以色列的神。但神从来都没有离开过应许之地（10节），所以祂的刑罚是：「全地欢乐的时候，我必使你荒凉」（14节）。犹大被掳巴比伦以后，

以东人被东方旷野的纳巴泰人（Nabataeans）逐渐逐出以东地，迁到犹大南部，建立了「以土买」（可三 8）。纳巴泰人于主前 5 世纪取代以东人成为以东地、亚喀巴湾沿岸和海港的主人。犹太人在两约期间的马加比时代，曾多次打败以土买人，使他们完全臣服，让他们行割礼、遵行摩西律法。以土买于主后 70 年亡于罗马，此后就消失了。以东地至今还是一片「荒凉」（15b）。

以扫是属肉体的人（创二十五 32），他的后裔以东人更是目中无神、「狂傲自欺」（耶四十九 16），就像我们里面的肉体生命。属肉体的生命必然会逼迫属灵的生命。当圣城被毁的时候，以东「因此欢乐」（俄 12），不但不施以援手，反而施行强暴（俄 10），从袖手旁观（俄 11）、幸灾乐祸（俄 12），演变成乘火打劫（俄 13）、赶尽杀绝（俄 14）。因此，属灵的以色列要复兴，属肉体的以东首先要被对付。我们里面的属灵生命和肉体生命，也像雅各和以扫一样，是「彼此相敌」（加五 17）的孪生兄弟。属灵的枯骨要复活（三十七 4），属肉体的生命必须「永远荒凉」（9 节），神若让我们的肉体衰微、也必让我们里面的基督兴旺（约三 30）。



上图：以扫的后裔以东人居住的西珥山，是从死海东南方到红海亚喀巴湾以北的山地，南面与沙漠接壤。全地崎岖凹凸不平，雨量稀少，北部偏西有牧场。

36 章

【结三十六 1】「『人子啊，你要对以色列山发预言说：以色列山哪，要听耶和华的话。』」

【结三十六 2】「主耶和华如此说：因仇敌说：“阿哈！这永久的山冈都归我们为业了！”」

【结三十六 3】「所以要发预言说，主耶和华如此说：因为敌人使你荒凉，四围吞吃，好叫你归与其余的外邦人为业，并且多嘴多舌的人提起你来，百姓也说你有臭名。」

【结三十六 4】「故此，以色列山要听主耶和华的话。大山小冈、水沟山谷、荒废之地、被弃之城，为四围其余的外邦人所占据、所讥刺的，」

【结三十六 5】「主耶和华对你们如此说：我真发愤恨如火，责备那其余的外邦人和以东的众人。他们快乐满怀，心存恨恶，将我的地归自己为业，又看为被弃的掠物。」

【结三十六 6】「所以，你要指着以色列地说预言，对大山小冈、水沟山谷说，主耶和华如此说：我发愤恨和忿怒说，因你们曾受外邦人的羞辱，」

【结三十六 7】「所以我起誓说：你们四围的外邦人总要担当自己的羞辱。这是主耶和华说的。」

本章的主题是「以色列将复兴」，这是三十三-三十九章交错对称结构的中心。神十次郑重宣告「主耶和华如此说」（2、3、5、6、13、14、22、32、33、37 节）。

先知「对以色列山发预言」（1 节），是与「面向西珥山发预言」（三十五 2）作对比，也呼应从前「面向以色列的众山说预言」（六 2），宣告应许之地将在洁净之后得着复兴。国度要复兴，首先要有新的牧人，其次要有新的土地，最后要有新的百姓住在那里。因此，神所启示的恢复次序，是牧人（三十四 23-31）、土地（8-15 节）和百姓（29-38 节）。

神是全地的主，但却强调在「神所选择要立为祂名的居所」（申十二 11）敬拜；神是万有的神，但却看重把「出产的十分之一」（出十八 24）献给祂；神拥有所有的时间，但却单单「赐福给第七日，定为圣日」（创二 3）。因为人是活在物质里的受造之物，只有将部分献上，才能体会神对全部的拥有；

神也只有俯就我们，才能让有限的人认识祂的无限。因此，神把应许之地的「大山小冈、水沟山谷」（6节）作为自己的专属领地，彰显祂的心意；神既让人「治理这地」（创一28），住在地上的人如何，地的光景也会如何。这个原则从伊甸园开始（创三17），一直到迦南（利十八25）；既适用于「西珥山」（三十六五），也适用于「以色列山」（三十六章）。

本章是一个交错平行结构：

- A. 神为自己的地斥责仇敌（1-7节）；
- B. 神应许以色列山的福分（8-15节）；
- A1. 神为自己的名恢复百姓（16-28节）；
- B1. 神应许以色列家的福分（29-38节）。

1-7节的主题，是「神为自己的地斥责仇敌」。

「我真发愤恨如火」（5节），可译为「我因妒火中烧」（和合本修订版，英文ESV译本）。

「我发愤恨和忿怒说」（6节），可译为「看哪，我在妒忌和愤怒中宣布」（和合本修订版，英文ESV译本）。

犹大的仇敌耀武扬威地宣称：「阿哈！这永久的山冈都归我们为业了」（2节）。但是，他们「所占据、所讥刺的」（4节）不单是以色列山，更是把神的地「归自己为业，又看为被弃的掠物」（5节）；他们挑战的不单是神的百姓，更是神的应许，实际上是藐视神、拦阻国度的复兴。因此，仇敌的褻渎激起了神的「妒火」、「妒忌和愤怒」。这些强烈的字眼，是形容一个被深深伤害的人心中燃烧的炽热情绪。神就像当初「起誓」（二十6）领百姓进入应许之地一样，也郑重「起誓」（7节），要让仇敌加在应许之地的「羞辱」（6节）临到自己的头上（7节）。

【结三十六8】「『以色列山哪，你必发枝条，为我的民以色列结果子，因为他们快要来到。』」

【结三十六9】「看哪，我是帮助你的，也必向你转意，使你得以耕种。」

【结三十六10】「我必使以色列全家的人数在你上面增多，城邑有人居住，荒场再被建造。」

【结三十六11】「我必使人和牲畜在你上面加增；他们必生养众多。我要使你照旧有人居住，并要赐福与你比先前更多，你就知道我是耶和華。」

【结三十六 12】「我必使人，就是我的民以色列，行在你上面。他们必得你为业；你也不再使他们丧子。」

【结三十六 13】「主耶和华如此说：因为人对你说：“你是吞吃人的，又使国民丧子。”」

【结三十六 14】「所以主耶和华说：你必不再吞吃人，也不再使国民丧子。」

【结三十六 15】「我使你不再听见各国的羞辱，不再受万民的辱骂，也不再使国民绊跌。这是主耶和华说的。』」

8-15 节是神应许以色列山的福分。

神命令以色列山「发枝条、结果子」（8 节），是预备让被掳回归的百姓享用，「因为他们快要来到」（8 节）、即将回家。

神向西珥山宣告：「我与你为敌，必向你伸手攻击你，使你荒凉，令人惊骇」（三十五 3），却向以色列山宣告「看哪，我是帮助你的，也必向你转意，使你得以耕种」（9 节），这和神过去与以色列山「为敌」的态度相反（六 2-3；二十一 3）。也和祂与推罗、西顿和埃及「为敌」的态度相反（二十六 3；二十八 22；二十九 3）。

当好牧人到来、国度在地上显现以后，以色列山的丰富将与西珥山的荒凉（三十五 3、7、15）形成强烈对比。以色列全家将再次充满以色列山（10-12 节）、除去羞辱（13-15 节），「遍满地面」（创一 28）、重新建造。不只是「照旧有人居住」（11 节），而且是蒙福「比先前更多」（11 节）。同样，神对我们拆毁之后的重建，不但要叫我们得生命，「并且得的更丰盛」（约十 10）。

神在造人之前，首先预备天地（创一 1-25）；神领百姓回归之前，首先恢复「以色列山」（8 节）。神的恩典永远都是够我们用的（林后十二 9），既不会不足、也不会不够；当我们觉得恩典不够用的时候，就应当反省自己是眼睛出了问题，还是心出了问题，更应当思想自己心中的牧人是不是基督。

【结三十六 16】「耶和华的话又临到我说：」

【结三十六 17】「『人子啊，以色列家住在本地的時候，在行动作为上玷污那地。他们的行为在我面前，好像正在经期的妇人那样污秽。』」

【结三十六 18】「所以我因他们在那地上流人的血，又因他们以偶像玷

污那地，就把我的忿怒倾在他们身上。」

【结三十六 19】「我将他们分散在列国，四散在列邦，按他们的行动作为惩罚他们。」

【结三十六 20】「他们到了所去的列国，就使我的圣名被亵渎；因为人谈论他们说，这是耶和华的民，是从耶和华的地出来的。」

【结三十六 21】「我却顾惜我的圣名，就是以色列家在所到的列国中所亵渎的。」

【结三十六 22】「『所以，你要对以色列家说，主耶和华如此说：以色列家啊，我行这事不是为你们，乃是为我的圣名，就是在你们到的列国中所亵渎的。』

【结三十六 23】「我要使我的大名显为圣；这名在列国中已被亵渎，就是你们在他们中间所亵渎的。我在他们眼前，在你们身上显为圣的时候，他们就知道我是耶和华。这是主耶和华说的。」

【结三十六 24】「我必从各国收取你们，从列邦聚集你们，引导你们归回本地。」

【结三十六 25】「我必用清水洒在你们身上，你们就洁净了。我要洁净你们，使你们脱离一切的污秽，弃掉一切的偶像。」

【结三十六 26】「我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面，又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心。」

【结三十六 27】「我必将我的灵放在你们里面，使你们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。」

【结三十六 28】「你们必住在我所赐给你们列祖之地。你们要作我的子民，我要作你们的神。」

16-28 节的主题，是「神为自己的名恢复百姓」。17-28 节组成一个交错对称结构：

- A. 百姓在应许之地违背圣约（17 节）；
- B. 神分散和惩罚百姓（18-19 节）；
- C. 神顾惜自己的圣名（20-23 节）；
- B1. 神收聚和改变百姓（25-27 节）；
- A1. 神在应许之地更新圣约（28 节）。

「以色列家住在本地的时候，在行动作为上玷污那地」（17 节），严重违背了圣约，所以触发了圣约的咒诅：「你们玷污那地的时候，地就把你们吐出，像吐出在你们以先的国民一样」（利十八 28）。玷污应许之地的是百姓的恶行和偶像，「因他们在那地上流人的血，又因他们以偶像玷污那地」（18 节）。

神管教百姓，使他们分散到列国（18-19 节），但也因着百姓的悖逆和失败，在外邦人中让自己的「圣名被亵渎」（20 节）。玷污地的是人，被亵渎的是神；受管教的是人，付代价的却是神自己。

「圣名」（20 节）是本书的关键词，这个词在圣经中只出现了二十五次，其中六次在《利未记》（利二十 3；二十二 2；二十二 32；二十四 11、14、23）、八次在《以西结书》（二十 39；三十六 20、21、22；三十九 7、25；四十三 7、8）。神在立约时宣告：「你们不可亵渎我的圣名；我在以色列人中，却要被尊为圣。我是叫你们成圣的耶和華」（利二十二 32），但百姓却不顾惜神的「圣名」，所以神宣告：「我却顾惜我的圣名」（21 节），又强调「我行这事不是为你们，乃是为我的圣名」（22 节）。这些不客气的话，能让许多玻璃心破碎，但却永远都是真理。人若肆意亵渎神的圣名，在神面前就无权主张任何权利，一切患难都是罪有应得。而在世界面前，每个人只是棋盘上的一枚棋子、大海中的一粒尘沙，不蒙怜恤、不配被爱、不受尊重。但是，正因为神顾惜自己的「圣名」（21、22、23 节），所以才能不看人的「全然败坏」（申三十一 29），定意恢复以色列山和以色列家。正是因着神的「圣名」，祂才安排「基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了」（罗五 8）。宇宙万有的神并不是围着人转，我们得救、蒙恩，并非因为自己有什么配得的地方，而是因着神的「圣名」。因此，我们的祷告应该脱离自怜自恋的泥坑，首先祈求「愿人都尊祢的名为圣」（太六 9）；因为只有神的「圣名」，才是一切奇异恩典的基础！

神救赎计划的焦点并不是以色列，而是祂的「圣名」和「以色列家在所到的列国」（21 节）。因此，神不但允许自己的「圣名」被以色列在「列国」亵渎，也要向「列国」证明自己的荣耀丝毫无损；神不但借着以色列的失败让人「厌恶自己」（31 节），更要透过以色列的复兴使祂的「大名显为圣」（23 节）。同样，当教会和信徒陷入软弱之中时，神也会当着外邦人的面、

在我们身上「显为圣」（23 节；二十 41），借着在人看来不可能的复兴，让世人认识祂是独一真神「耶和華」（23 节）。为此，神不但解释了祂为什么要这样做，也提前预告祂将怎么做：

- 1、施行恩典：把人领回应许之地、在恩典里得安息（24 节）；
- 2、洁净百姓：使他们「脱离一切的污秽，弃掉一切的偶像」（25 节）；
- 3、改变人心：使人能柔软下来、谦卑受教（26 节）；
- 4、赐下圣灵：使人能发自内心地顺服神（27 节）。

在希伯来文化里，「心」包括思想、意志和情绪，代表了人格的所在、一个人最深层的属性。「新心、肉心」（26 节），比喻柔软、敏锐、回应的心；「石心」（26 节）比喻刚硬、迟钝、冷漠的心。

「又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心」（26 节），这个比喻可能源于古埃及制作木乃伊的过程。古埃及人相信人死后有一个「称心审判」，心若被罪咎牵累，就会面临灭亡。因此，他们用圣甲虫形状的石头代替木乃伊的心脏，免得死者在审判时被心出卖、危害来生。但神的换心手术却和埃及相反，祂会用柔软的肉心代替刚硬的石心（十一 19），这就是大卫所祈求的「求祢为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵」（诗五十一 10），也就是神所应许的新约（耶三十一 31-34）。今天，每一个真正重生得救的信徒，神也同样应许「必随着他们施恩，并不离开他们，且使他们有敬畏我的心，不离开我」（耶三十二 40）。

在希伯来文化里，「灵」代表内心的动力，激发、引导人的思想、欲望和行为。「新灵」（26 节）比喻内心顺服神的动力。只有圣灵主动在人心中掌权（27 节），才能让人经历真正的「心意更新而变化」（罗十二 2），改变动机、发自内心地顺服神。人只有借着神主动的恩典，才能成为原来无法成为的人。

圣灵的浇灌，是弥赛亚时代的记号（三十七 14；三十九 29；赛四十二 1；四十四 3；五十九 21；珥二 28-29）。因此，以色列的复兴，不是倚靠人为的努力和推动，而要到弥赛亚时代才能成就。主耶稣第一次来的时候，已经有一部分犹太人被授予「新心」和「新灵」；当基督再来的时候，全体以色列人都要被授予「新心」和「新灵」，「于是以色列全家都要得救」（罗十一 26）。



「你们要作我的子民，我要作你们的神」（28 节），这是神第三次重申圣约的应许（十一 20；十四 11；三十六 28；三十七 23、27；利二十六 12），也是神在出埃及时的反复宣告（出六 7；十九 5；利十一 45；二十二 33；二十五 38；民十五 41），更是先知耶利米对被掳百姓的预言（耶二十四 7）。神的荣耀离开圣殿之前就已经预言，祂将更新自己与以色列之间的立约关系：「他们要作我的子民，我要作他们的神」（十一 20）。

上图：主前 1275 年古埃及抄写员 Hunefer 的《亡灵书 book of the dead》中称量心脏的场景。古代中东文化把心视为理智的所在，古埃及人认为心是与魂

魄不同的部分，被视为人本性的实质。在上图的三幕审判场景中，左边一幕是胡狼头的丧葬之神阿努比斯（Anubis）把身穿白色细麻衣的死者领到审判大厅。中间一幕是阿努比斯在真实天平上称量死者的心脏。如果心脏比正义女神的玛特（Ma'at）的羽毛重，证明有罪，心会立刻等在旁边的怪兽阿米特（Ammit）吃掉，智慧之神托特（Thoth）则记下此事。右边一幕是隼头的冥王之子荷鲁斯（Horus）把通过测试的死者带到冥王奥西里斯（Osiris）面前，到乐园享受快乐。奥西里斯的后面站着冥后伊西斯（Isis）和亡灵守护神奈芙蒂斯（Nephthys）。



上图：主前 1400-1350 年古埃及底比斯 Sennutem 墓葬的壁画，阿努比斯神（Anubis）正在制作木乃伊。古埃及人相信人死后有一个「称心审判」，心若有罪咎的累赘，就会面临灭亡。因此，从新王国时代开始，死者的心脏需要从体内取出，与其他的重要内脏安放在礼葬瓮中，免得在审判时被心出卖、危害来生。而在木乃伊中取代人心的是一块刻成蜣螂形状的石头，这圣甲虫是永生的象征。但神的换心手术却和埃及相反，祂会把不会出卖他们的肉心替换石心（结三十六 26）。

【结三十六 29】「我必救你们脱离一切的污秽，也必命五谷丰登，不使你们遭遇饥荒。」

【结三十六 30】「我必使树木多结果子，田地多出土产，好叫你们不再因饥荒受外邦人的讥诮。」

【结三十六 31】「那时，你们必追想你们的恶行和你们不善的作为，就因你们的罪孽和可憎的事厌恶自己。」

【结三十六 32】「主耶和华说：你们要知道，我这样行不是为你们。以色列家啊，当为自己的行为抱愧蒙羞。」

【结三十六 33】「『主耶和华如此说：我洁净你们，使你们脱离一切罪孽的日子，必使城邑有人居住，荒场再被建造。』」

【结三十六 34】「过路的人虽看为荒废之地，现今这荒废之地仍得耕种。」

【结三十六 35】「他们必说：“这先前为荒废之地，现在成如伊甸园；这荒废凄凉、毁坏的城邑现在坚固有人居住。”」

【结三十六 36】「那时，在你们四围其余的外邦人必知道我——耶和华修造那毁坏之处，培植那荒废之地。我——耶和华说过，也必成就。」

【结三十六 37】「『主耶和华如此说：我要加增以色列家的人数，多如羊群。他们必为这事向我求问，我要给他们成就。』」

【结三十六 38】「耶路撒冷在守节作祭物所献的羊群怎样多，照样，荒凉的城邑必被人群充满。他们就知道我是耶和华。』」

29-38 节是神应许以色列家的福分：

- 1、地的复兴：五谷丰登（29-32 节）；
- 2、城的复兴：重新建造（33-36 节）；
- 3、人的复兴：人丁兴旺（37-38 节）。

29-32 节是神所应许的第一个福分：「五谷丰登」（29 节）。

人越承认自己的不配，就越能长久享用恩典。当百姓的心灵得着更新以后（26-27 节），「五谷丰登」不但没有使他们像过去一样「心高气傲，忘记耶和华——你的神」（申八 14；士三 7），反而使他们在神的恩典之中「追想」（31 节）自己的恶行，在神的良善之中「追想」自己「不善的作为」（31 节），因此「厌恶自己」（31 节）、承认所有的恩典都是自己不配得的。

「因你们的罪孽和可憎的事厌恶自己」（31 节），这是人真正认罪悔改

的标志。真正的悔改不是讨厌失败、厌恶「罪孽和可憎的事」的后果，而是厌恶自己这个无法避免不做「罪孽和可憎的事」的「自己」（六 9；二十 43；三十六 31；伯四十二 6）。人若只是觉得自己某些事情做得不对、某些弱点应当改进、某些难处需要帮助，并非「厌恶自己」，而是喜爱「自己」，只是想修身养性、美容健身，使「自己」变得更美。而「厌恶自己」，就是承认「自己」是可憎的，承认自己这个人就是问题，已经全然败坏，无法修修补补、只能彻底放弃。人若不「厌恶自己」，就不可能放下自己、「诚实倚靠耶和华」（赛十 20）；更不可能否定自己（太十六 24「舍己」原文），背起自己的十字架来跟从主（太十六 24）。人若不「厌恶自己」，认罪必然是肤浅的，悔改必然是暂时的，信仰必然是自恋的。只有人真正「厌恶自己」的时候，才会真正「为自己的行为抱愧蒙羞」（32 节），不再以自我为中心、而是以神的荣耀和圣名为中心，心悦诚服地承认神所说的：「你们要知道，我这样行不是为你们」（32 节）。

33-36 节是神所应许的第二个福分：重新建造。

人越是放弃自己的建造，就越能得着神的修造。神重新「修造那毁坏之处，培植那荒废之地」（36 节），恢复「成如伊甸园」（35 节）的光景，是要成为自己的见证，让以色列「四围其余的外邦人」（36 节）看见以后就惊奇，因此只能承认是神大能的作为，因为「耶和华说过，也必成就」（36 节）。这就奇妙地成就了「祭司的国度」（出十九 6）最大的见证——只有神，而不是人，才能重建伊甸园。同样，我们那些被神拆毁重建的经历，也能「宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德」（彼前二 9）。

十九世纪末的巴勒斯坦有些地方干旱贫瘠、有些地方沦为沼泽，成了游客「看为荒废之地」（34 节）。但仍有许多犹太人回归，建立了许多基布兹（Kibbutz）和莫沙夫（Moshav）集体农庄，一边拓荒开垦、一边保卫家园。1948 年以色列复国以后，更是致力于发展农业技术。「现今这荒废之地仍得耕种」（34 节），并且成为全球农业最发达的国家之一。

37-38 节是神所应许的第三个福分：人丁兴旺。

人越不求自己的增长，就越能得着神的加增。37 节可译为「主耶和华如此说：我要回应以色列家的求问，成全他们，增添他们的人数，使他们多如羊群」（和合本修订，英文 ESV 译本）。百姓原来一直活在自己里面，心中

想的都是自己何时回归、自己能否蒙福，不但到处求问假神，也把神当作服务自己的保姆和偶像。因此，神拒绝垂听他们祷告（十四 3-4；二十 3）。但是，当百姓「厌恶自己」、不再以自我为中心以后，神反而乐意「回应以色列家的求问，成全他们」。因为「增添他们的人数，使他们多如羊群」，乃是神自己的心意和应许（创二十二 17）。

38 节所描绘的是百姓到耶路撒冷过节时的情景，不但街上挤满了一群群的祭牲，而且「耶路撒冷在守节作祭物所献的羊群怎样多，照样，荒凉的城邑必被人群充满」（38 节），敬拜的百姓就像献祭的羊群那样多，人数的加增不是为了壮大自己的势力，而是要「将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的；你们如此事奉乃是理所当然的」（罗十二 1）。



上图：位于以色列南地旷野的哈泽林基布兹农庄(Hatzerim kibbutz)，农夫正在培植一个采用滴灌技术(Drip irrigation)的荷荷巴(Jojoba)种植园。滴灌是在适当的时间将适当的水量和养分直接输送到植物的根部的水肥一体化灌溉技术，可以使每株植物都能获得合适的养料和水分，节约用水、肥料和人工。这项技术使以色列得以在半干旱地带「培植那荒废之地」（结三十六 36）。1930 年代，波兰犹太工程师斯迈哈·博拉斯(Simcha Blass, 1897-1982 年)移居巴勒斯坦，开始研究滴灌技术。1959 年，博拉斯父子采用新出现的

现代塑料，开发了不易堵塞的塑料滴头。1965 年，博拉斯父子与当时唯一对此感兴趣的哈泽林基布兹合作创建了耐特菲姆公司（Netafim），共同开发并获得了第一个实用表面滴灌灌水器专利（surface drip irrigation emitter）。此后，滴灌技术得到以色列政府的推广，开始飞速发展。今天，耐特菲姆公司已经成为全球最大的滴灌系统制造商，2020 年占有全球超过 30% 的市场份额。而推广滴灌技术五十年后，以色列的农业产量增长了 16 倍、三倍于人口增长，耗用自然水资源总量却保持稳定，成为全球农业最发达的国家之一。

本章所预言的复兴，从头到尾都是神的主动，完全不倚赖于人的回应和配合。既然百姓已经完全失败，无法实现神拣选他们「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6）的目的，神就弃掉旧人，亲自施行换心手术——新的牧人、新的土地、新的百姓，全都焕然一新。只有到那个时候，国度才能成就，圣地才能恢复成伊甸园（35 节），百姓才能成为「有君尊的祭司、圣洁的国度，属神的子民」（彼前二 9）。只有神自己的工作，才能使人承认自己的不配、长久享用恩典，放弃自己的建造、得着神的修造，不求自己的增长、得着神的加增。今天，一切没有十字架的复兴，都是人为的推动和煽情，只是短暂的兴奋和刺激；只能把荣耀归于人，不能使列国承认是神亲自「修造、培植」（36 节）。

37 章

【结三十七 1】「耶和华的灵（原文是手）降在我身上。耶和华借祂的灵带我出去，将我放在平原中；这平原遍满骸骨。」

【结三十七 2】「祂使我从骸骨的四围经过，谁知在平原的骸骨甚多，而且极其枯干。」

【结三十七 3】「祂对我说：『人子啊，这些骸骨能复活吗？』我说：『主耶和华啊，祢是知道的。』」

【结三十七 4】「祂又对我说：『你向这些骸骨发预言说：枯干的骸骨啊，要听耶和华的话。』」

【结三十七 5】「主耶和华对这些骸骨如此说：“我必使气息进入你们里面，你们就要活了。”」

【结三十七 6】「我必给你们加上筋，使你们长肉，又将皮遮蔽你们，使气息进入你们里面，你们就要活了；你们便知道我是耶和华。」」

1-14 节的主题是「枯骨将复活」，与三十五章「西珥将荒凉」前后呼应。

「平原 בִּקְעָה/bik-aw'」（1、2 节）在本书原文中，只出现以西结看见枯骨异象和神荣耀的地方（三 22、23；八 4），可能是同一个地点。以西结过去看见神荣耀的地方，也是他现在看见「平原遍满骸骨」（1 节）的地点。这里就像一个战场，被歼灭的军队曝尸荒野、无人埋葬，就像神百姓的属灵生命已经死亡、完全没有盼望的光景。

「祂使我从骸骨的四围经过」（2 节），是让先知仔细观察这些骸骨。这些骸骨已经死亡很久，被烈日晒得发白，「极其枯干」（2 节），完全没有复活的希望。此时，犹大已经被掳巴比伦十多年，北国更是被掳一百多年，圣殿和圣城都已经被毁，起初的一线希望完全破灭。因此，百姓灰心丧气，生命好像枯骨一样枯干（11 节）。而吊诡的是，先知之前所宣告的审判信息，似乎正促成了百姓现在的意志消沉和悲观失望。

「主耶和华啊，祢是知道的」（3 节），这是一声感叹（启七 14），也是承认自己的无知和无能。在人看来，骸骨复活是不可能的；在百姓眼中，以色列的复兴也是渺茫的。而作为一位事奉了十多年的先知，以西结一直就像和死人说预言，听众毫无反应。但以西结也知道，只要神定意，世界上没

有不可能的事，因为神早已宣告：「我使人死，我使人活；我损伤，我也医治」（申三十二 39）。因此，「祢是知道的」，这句话是最好的回应。当我们在神面前祷告祈求的时候，我们也当对主说：「祢是知道的」——祢比我们更知道我们的需要、更知道前面当走的路，所以「不要成就我的意思，只要成就祢的意思」（路二十二 42）！

神造亚当的时候，「将生气吹在他鼻孔里，他就成了有灵的活人」（创二 7）。现在神宣告：「我必使气息进入你们里面，你们就要活了」（5 节），表明祂要重造百姓的属灵生命。

「气息 רוּחַ/roo'-akh」（5 节）是本章的关键词，也是双关语，因为「灵」（1、14 节）、「气息」（5、6、8、9b、10 节）和「风」（9a、9c）的原文都是这个词。

【结三十七 7】「于是，我遵命说预言。正说预言的时候，不料，有响声，有地震；骨与骨互相联络。」

【结三十七 8】「我观看，见骸骨上有筋，也长了肉，又有皮遮蔽其上，只是还没有气息。」

【结三十七 9】「主对我说：『人子啊，你要发预言，向风发预言，说主耶和华如此说：气息啊，要从四方（原文是风）而来，吹在这些被杀的人身上，使他们活了。』」

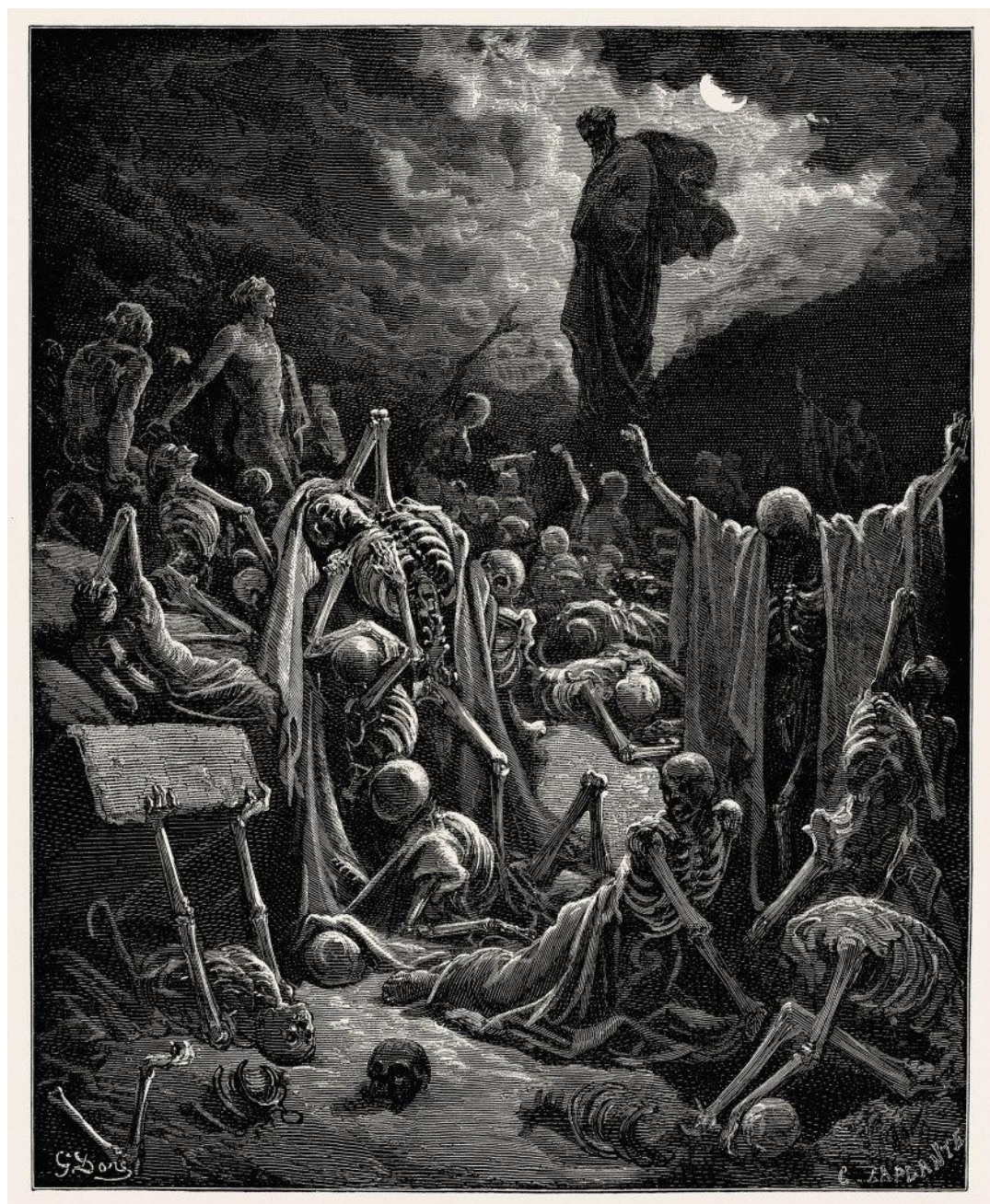
【结三十七 10】「于是我遵命说预言，气息就进入骸骨，骸骨便活了，并且站起来，成为极大的军队。」

当先知发表预言的时候，枯骨复活了，整个过程分为两个阶段：

1、第一次是「向这些骸骨发预言」（4 节），「骨与骨互相联络」（7 节）、变成躯体，「只是还没有气息」（8 节），仍然是死的。这就像讲道，传道人面对没有生命的枯骨、劝勉它们听从神的话，但效果却非常有限：骸骨确实能变成躯体，但却仍然是死的。

2、第二次是「向风发预言」（9 节），「气息就进入骸骨，骸骨便活了」（9 节）。这就像祷告，传道人呼吁圣灵做工、施行新造的神迹（创二 7）。讲道不能达成的目的，祷告却能使之成为事实。没有生命的躯体不但复活了，「并且站起来，成为极大的军队」（10 节）。但这支军队的目的却不是争战、而是回家（12 节），就像出埃及时「耶和华的军队」（出十二 41）。

在骸骨复活的整个过程中，以西结只是在「遵命说预言」（7、10 节）。因为以色列的复兴，从开始到末了都是神的工作。人唯一能做的，就是顺服神的带领、发表神的话语。在任何属灵的复兴当中，人所能做的也只是如此。任何人为的努力、技巧和方法，最多只能带来虚假的兴奋、制造没有气息的躯体。



上图：十九世纪的版画《平原骸骨的异象 The Vision of The Valley of The

Dry Bones》，法国版画家古斯塔夫·多雷（Paul Gustave Louis Christophe Doré, 1832-1883 年）创作。

【结三十七 11】「主对我说：『人子啊，这些骸骨就是以色列全家。他们说：“我们的骨头枯干了，我们的指望失去了，我们灭绝净尽了。”」

【结三十七 12】「所以你要发预言对他们说，主耶和华如此说：“我的民哪，我必开你们的坟墓，使你们从坟墓中出来，领你们进入以色列地。」

【结三十七 13】「我的民哪，我开你们的坟墓，使你们从坟墓中出来，你们就知道我是耶和华。」

【结三十七 14】「我必将我的灵放在你们里面，你们就要活了。我将你们安置在本地，你们就知道我——耶和华如此说，也如此成就了。这是耶和华说的。”」

11-14 节是神亲自作出解释：这个异象既不是指死人的身体复活，也不是指信徒的重生得救，而是指「以色列全家」（11 节）的属灵复兴。

「我必开你们的坟墓，使你们从坟墓中出来，领你们进入以色列地」（12 节），比喻神必使以色列脱离被掳之地的捆绑，回归应许之地，就像第二次出埃及。因此，犹太传统认为，枯骨复活的异象发生在逾越节（《密西拿 Mishnah》 Mishnah Megillah 3:5；《他勒目 Talmud》Megillah 31a:16）。

在许多时候，教会和信徒也常常陷入灰心丧气，却不会比被掳几十年的百姓更加绝望气馁。神既然能使以色列的枯骨复活，也能将祂的灵放在我们里面，使我们灵性再次复兴，让我们经历「耶和华如此说，也如此成就了」（14 节）。

【结三十七 15】「耶和华的话又临到我说：」

【结三十七 16】「『人子啊，你要取一根木杖，在其上写“为犹大和他的同伴以色列人”；又取一根木杖，在其上写“为约瑟，就是为以法莲，又为他的同伴以色列全家”。」

【结三十七 17】「你要使这两根木杖接连为一，在你手中成为一根。」

【结三十七 18】「你本国的子民问你说：“这是什么意思？你不指示我们吗？”」

【结三十七 19】「你就对他们说：“主耶和华如此说：我要将约瑟和他的同伴以色列支派的杖，就是那在以法莲手中的，与犹大的杖一同接连为一，

在我手中成为一根。」」

【结三十七 20】「你所写的那两根杖要在他们眼前拿在手中，」

【结三十七 21】「要对他们说，主耶和华如此说：我要将以色列人从他们所到的各国收取，又从四围聚集他们，引导他们归回本地。」

【结三十七 22】「我要使他们在那地，在以色列山上成为一国，有一王作他们众民的王。他们不再为二国，决不再分为二国；」

【结三十七 23】「也不再因偶像和可憎的物，并一切的罪过玷污自己。我却要救他们出离一切的住处，就是他们犯罪的地方；我要洁净他们，如此，他们要作我的子民，我要作他们的神。」

15-28 节的主题是「南北同归好牧人」，与三十四章「神将赐下好牧人」前后呼应。

以色列在所罗门死后南北分裂，南国犹大由犹大支派占主导地位（王上十二 23），所以「犹大」（16 节）代表南国犹大。北国以色列包括十个支派（王上十一 35），约瑟的两个儿子以法莲和玛拿西的支派占领导地位，第一个君王耶罗波安出自以法莲支派（王上十一 26），所以常用「约瑟、以法莲」（16 节）代表北国以色列。

「犹大和他的同伴以色列人」（16 节），包括犹大支派、便雅悯支派、西缅支派（代下十五 9）、利未人（代下十一 13）和陆续从北国以色列迁移到犹大的敬虔者（代下三十 11；三十一 1）。

「我要将约瑟和他同伴以色列支派的杖，就是那在以法莲手中的，与犹大的杖一同接连为一，在我手中成为一根」（19 节），象征神要使南北十二支派重新合而为一，接受弥赛亚为王（22 节）。

南北十二支派的合一，是弥赛亚时代的标记（赛十一 13；耶三 18；何一 11）。神的百姓若是以人为王（撒八 5），再强的君王也会离世、再好的王朝也会腐败，所以百姓早晚都会分裂。惟有从里到外都以神为王，才有可能在外面「决不再分为二国」（22 节），在里面「不再因偶像和可憎的物，并一切的罪过玷污自己」（23 节）。

「他们要作我的子民，我要作他们的神」（23 节），这是神第四次重申圣约的应许（十一 20；十四 11；三十六 28；三十七 23、27；利二十六 12），也是神在出埃及时的反复宣告（出六 7；十九 5；利十一 45；二十二 33；二

十五 38；民十五 41），更是先知耶利米对被掳百姓的预言（耶二十四 7）。神的荣耀离开圣殿之前就已经预言，祂将更新自己与以色列之间的立约关系：「他们要作我的子民，我要作他们的神」（十一 20）。

【结三十七 24】「『我的仆人大卫必作他们的王；众民必归一个牧人。他们必顺从我的典章，谨守遵行我的律例。』」

【结三十七 25】「他们必住在我赐给我仆人雅各的地上，就是你们列祖所住之地。他们和他们的子孙，并子孙的子孙，都永远住在那里。我的仆人大卫必作他们的王，直到永远。」

【结三十七 26】「并且我要与他们立平安的约，作为永约。我也要将他们安置在本地，使他们的人数增多，又在他们中间设立我的圣所，直到永远。」

【结三十七 27】「我的居所必在他们中间；我要作他们的神，他们要作我的子民。」

【结三十七 28】「我的圣所在以色列人中间直到永远，外邦人就必知道我是叫以色列成为圣的耶和华。』」

「我的仆人大卫」（24 节），就是神所立的好牧人（三十四 23），也就是大卫的后裔弥赛亚。当基督再来的时候，以色列全家都要归主（罗十一 26），弥赛亚「必作他们的王，直到永远」（25 节）。

「我要与他们立平安的约，作为永约」（26 节），也就是新约（三十四 25；耶三十一 31），这是神「应许大卫那可可靠的恩典」（赛五十五 3），要「在基督里，叫世人与自己和好」（林后五 19）、恢复正常的关系。因此，以色列的复兴要等到以色列全家都进入新约，才能完全成就。这个工作将由基督自己完成，所谓「把福音传回耶路撒冷」的运动，并没有圣经的根据；事实上，无论是罗马帝国、阿拉伯帝国、奥斯曼帝国，还是以色列复国以后，教会和福音从来都没有离开过耶路撒冷。

「又在他们中间设立我的圣所，直到永远」（26 节），代表神坚定自己对百姓的拣选和同在的应许，也就是「以马内利」（赛七 14；太一 23），

「我的居所必在他们中间」（27 节），代表「平安的约」恢复了神与以色列在西奈立约之光景（出二十五 8），成就了神带领以色列出埃及的目的（出二十五 45-46）。

「我要作他们的神，他们要作我的子民」（27 节），这是神第五次重申

圣约的应许（十一 20；十四 11；三十六 28；三十七 23、27；利二十六 12），表明「平安的约」恢复了神与以色列的立约关系。

神复兴以色列全家的目的，是要把他们恢复成「祭司的国度」（出十九 6），让祂的「圣所在以色列人中间直到永远」（28 节；四十八 35），让祂的见证永远显明在以色列中，好让外邦人认识祂是「叫以色列成为圣的耶和華」（28 节），也就是「耶和華瑪卡代西 Yahweh Maccaddeschcem」（出三十一 13）。

今天，这个新以色列已经来临了，但却尚未成全。神的国已经因着主耶稣基督的道成肉身临到信徒的心中（路十七 21），神国的平安、喜乐和丰富要等到基督再来审判的时候，才能临到全地。国度的复兴完全是弥赛亚自己的工作，任何倚靠政治、文化或社会的手段所推动的合一，都是在建造让人得荣耀的巴别塔（创十一 4）；任何用自己的手替神来做换心手术的企图（三十六 26），从来都是注定失败的。我们所当做的，既不是断言教会已经取代以色列（罗十一 18），也不必臆测以色列何时复兴（徒一 6），更不能致力于建立地上的冒牌天国，而是和先知一样「遵命说预言」（7、10 节），专心宣讲「天国近了，你们应当悔改」（太四 17），诚实倚靠圣灵，「叫神在凡事上因耶稣基督得荣耀」（彼前四 11）。

38 章

【结三十八 1】「耶和華的话临到我说：」

【结三十八 2】「『人子啊，你要面向瑪各地的歌革，就是罗施、米设、土巴的王发预言攻击他，』」

【结三十八 3】「说主耶和華如此说：罗施、米设、土巴的王歌革啊，我与你为敌。」

【结三十八 4】「我必用钩子钩住你的腮颊，调转你，将你和你的军兵、马匹、马兵带出来，都披挂整齐，成了大队，有大小盾牌，各拿刀剑。」

【结三十八 5】「波斯人、古实人，和弗人（又作利比亚人），各拿盾牌，头上戴盔；」

【结三十八 6】「歌篾人和他的军队，北方极处的陀迦玛族和他的军队，

这许多国的民都同着你。」

【结三十八 7】「『那聚集到你这里的各队都当准备；你自己也要准备，作他们的大帅。』」

【结三十八 8】「过了多日，你必被差派。到末后之年，你必来到脱离刀剑从列国收回之地，到以色列常久荒凉的山上；但那从列国中招聚出来的必在其上安然居住。」

【结三十八 9】「你和你的军队，并同着你许多国的民，必如暴风上来，如密云遮盖地面。』」

三十八-三十九章的主题是「百姓仍需争战」，与三十三章「百姓仍需守望」首尾呼应，这是以色列复兴的最后一个阶段。真正的复兴，必然要经过争战；真正的复兴不是停留在人的口上，也不是显明在平安和福气里，而是显明在我们面对争战的真实反应中。

这两章整体是一个交错平行的结构：

- A. 神带歌革到以色列山（三十八 1-9）；
 - B. 歌革图谋败露（三十八 10-13）；
 - C. 神要让外邦人认识自己（三十八 14-17）；
 - D. 歌革将被刑罚（三十八 18-22）；
 - E. 神向多国自显为圣（三十八 23）；
 - A1. 神带歌革到以色列山（三十九 1-2）；
 - B1. 歌革引火烧身（三十九 3-8）；
 - C1. 神要让列国人认识自己（三十九 7-8）；
 - D1. 歌革将被埋葬（三十九 9-20）；
 - E1. 神向列国彰显荣耀（三十九 21-29）。

1-9 节的主题是「神带歌革到以色列山」，与三十九 1-2 平行。

「歌革 גִּיג/ghg」（2 节）原文的意思是「山岗」，他将统帅多国联军、对付神的国度（7 节），但在历史上还没有出现过对应的人物。在新约时代，「歌革」这个名字在犹太传统中已经成为弥赛亚敌人的象征，所以使徒约翰也用这个耳熟能详的名字，代指千年国度以后撒但的盟友（启二十 8）。

「玛各 מַאֲגָו/maw-gogue」（2 节）原文的意思是「歌革之地」，指歌革所住的地方，可能是黑海以北的西古提人之地（西三 11；《犹太古史记》卷

1 第 6 章 123 节)。

「罗施、米设、土巴的王」(2、3 节)，可译为「米设和土巴的大王」(和合本修订版，英文 ESV 译本)。「土巴」可能位于小亚细亚的基利家(Cappadocia)附近。「米设」可能是小亚细亚加帕多家人的始祖(徒二 9；《犹太古史记》卷 1 第 6 章 124 节)。

「我必用钩子钩住你的腮颊，调转你」(4 节)，这是形容神像驯兽师一样，主动牵着满有野性的歌革上来攻击以色列，就像神当初「使埃及王法老的心刚硬，他就追赶以色列人」(出十四 8)，为要在仇敌身上得荣耀(出十四 18；十五 14-16)、向列邦显明以色列复兴的成果(16-17 节)。

三十三-三十九章原文一共出现了十四次「刀剑 קֶרֶב/kheh'-reb」，其中七次出现在三十三章(三十三 2、3、4、6×2、26、27)，五次出现在三十八-三十九章(三十八 4、8、21×2；三十九 23)，提醒我们三十八-三十九章与三十三章的首尾呼应。因为审判固然会面临争战，复兴更需要经历争战；审判时代的「刀剑」和复兴时代的「刀剑」一样，表面上来自仇敌，实际上来自神自己。

「波斯人」(5 节)来自美索不达米亚东方的玛代，也就是现代的伊朗。

「古实人」(5 节)指埃及南方的努比亚人。

「弗人」(5 节)指埃及西方的利比亚人。

「歌篾人」(6 节)可能是小亚细亚加拉太人的始祖(徒十六 6；《犹太古史记》卷 1 第 6 章 123 节)。

「陀迦玛族」(6 节)可能是小亚细亚弗吕家人的始祖(徒十六 6；《犹太古史记》卷 1 第 6 章 127 节)。

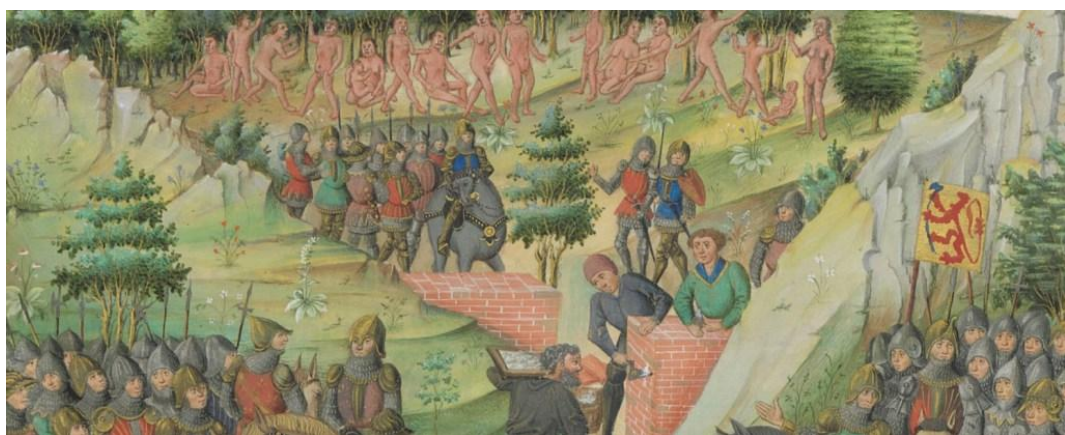
「过了多日，你必被差派」(8 节)，可能指基督再来之前的哈米吉多顿大战(启十六 13-16；亚十四 1-5)。

「到末后之年，你必来到脱离刀剑从列国收回之地，到以色列常久荒凉的山上；但那从列国中招聚出来的必在其上安然居住」(8 节)，表明那时以色列已经回归，并且已经在好牧人的管理之下，所以「必在故土安然居住」(三十四 27)。

歌革的军队由七国组成：来自应许之地北方小亚细亚的米设、土巴、歌篾、陀迦玛和东北方伊朗高原的波斯人，他们是雅弗的后裔(创十 2、3)；

来自应许之地南方北非的古实人和弗人，他们都是含的后裔（创十 6）。

这陌生的七国与以色列过去熟悉的宿敌完全不同，既不像远方的亚述和巴比伦，也不像近处的周边七国（二十五-三十二章），而是雅弗和含的后裔组成的联军，一起来攻击闪的后裔以色列（创十一 10、26）。此时很可能是住棚节期间，百姓收藏了地的出产，欢乐七日、在棚中安然居住（利二十九 39-43），也欢迎外邦人一起来守节（申十六 14；亚十四 16）。因此，这个场面就像雅弗带着含来到闪的帐棚面前，正如挪亚所预言的：「愿神使雅弗扩张，使他住在闪的帐棚里，又愿迦南作他的奴仆」（创九 27）。但是，这支联军千里迢迢地来到以色列山（8 节），「如暴风上来，如密云遮盖地面」（9 节），却没有说明来意。是为了守节献祭（亚十四 16）、还是祝贺回归？是为了帮助难民，还是维持国际秩序？自古大动干戈者，都要讲究师出有名，像歌革这样一呼百应的大人物，当然也不能例外。



上图：十五世纪的法国插图，描绘亚历山大大帝的军队正在筑墙囚禁歌革和玛各族。歌革和玛各首先出现在《以西结书》里，成为弥赛亚敌人的象征，此后也出现在《启示录》和《古兰经》里。两千多年来，歌革和玛各以不同的形象广泛存在于许多传说和文学作品中，曾经被认定是西古提人、维京人、匈奴人、可萨人、图兰人、蒙古人、俄罗斯人、失踪的以色列十个支派、伊朗人。在《亚历山大传奇 Alexander Romance》的早期版本中，歌革和玛各被亚历山大大帝的城墙挡在北方。在一些文学作品中，亚历山大还在高加索山口建造了一些亚历山大门（Gates of Alexander），以阻挡来自这些末日力量。在中世纪的世界地图中，有时也会出现歌革和玛各。

【结三十八 10】「主耶和华如此说：『到那时，你心必起意念，图谋恶

计，」

【结三十八 11】「说：“我要上那无城墙的乡村，我要到那安静的民那里，他们都没有城墙，无门、无闼，安然居住。」【12】「我去要抢财为掳物，夺货为掠物，反手攻击那从前荒凉、现在有人居住之地，又攻击那住世界中间、从列国招聚、得了牲畜财货的民。」【13】「示巴人、底但人、他施的客商，和其间的少壮狮子都必问你说：“你来要抢财为掳物吗？你聚集军队要夺货为掠物吗？要夺取金银，掳去牲畜、财货吗？要抢夺许多财宝为掳物吗？”」

10-13 节的主题是「歌革图谋败露」，与 39:3-6「歌革引火烧身」平行。

「我要上那无城墙的乡村，我要到那安静的民那里，他们都没有城墙，无门、无闼」（11 节），表明复兴的以色列爱好和平，毫无戒心（亚二 4），因为他们都在好牧人的管理下「安然居住」（11、8、14 节；三十四 27），有神「作耶路撒冷四围的火城，并要作其中的荣耀」（亚二 5）。

「从列国招聚、得了牲畜财货的民」（12 节），指被掳回归的以色列人。「住世界中间」（12 节），直译是「住世界的肚脐」，指神将耶路撒冷「安置在列邦之中；列国都在她的四围」（五 5），好向世人作见证。但是，羊群越兴旺，对狼群的吸引力越大；这样一群既不设防、又有财货的百姓，还身处世界的中心，必然会成为恶人觊觎的对象。

歌革似乎还没想好怎样给自己冠以高尚的旗号，但神却揭穿了他的图谋：「到那时，你心必起意念，图谋恶计」（10 节），口上冠冕堂皇、心中只有名利，目的只是「抢财为掳物，夺货为掠物」（12 节）。

「示巴人、底但人」（13 节）是东方阿拉伯的游牧民族，善用驼队陆运，他们是含的后裔（创十 7）。「他施的客商」（13 节），指西方西班牙的商人，善用商船海运，他们是雅弗的后裔（创十 4）。「其间的少壮狮子」（13 节），比喻这些商人的首领。

政客总是喜欢扭扭捏捏地高举「政治正确」，商人却没有那么多讲究。东方西方、陆地海洋的商人都一眼看穿这是打劫，也从中看到了商机，所以七嘴八舌地问「你来要抢财为掳物吗？你聚集军队要夺货为掠物吗？要夺取金银，掳去牲畜、财货吗？要抢夺许多财宝为掳物吗」（13 节）。他们就像盘旋在狼群上空的秃鹫，希望能够参与买卖赃物、分一杯羹。



上图：挪亚的后代分布图。歌革的七国联军和三国商人，都是由雅弗和含的后裔组成的。

【结三十八 14】「『人子啊，你要因此发预言，对歌革说，主耶和華如此说：到我民以色列安然居住之日，你岂不知道吗？』」

【结三十八 15】「你必从本地，从北方的极处率领许多国的民来，都骑着马，乃一大队极多的军兵。」

【结三十八 16】「歌革啊，你必上来攻击我的民以色列，如密云遮盖地面。末后的日子，我必带你来攻击我的地，到我在外邦人眼前，在你身上显为圣的时候，好叫他们认识我。」

【结三十八 17】「主耶和華如此说：我在古时借我的仆人以色列的先知所说的，就是你吗？当日他们多年预言我必带你来攻击以色列人。』」

14-17 节的主题是「神要让外邦人认识自己」，与三十九 7-8「神要让列国人认识自己」平行。

「到我民以色列安然居住之日，你岂不知道吗」（14 节），可译为「我的子民以色列安然居住时，你是知道的」（和合本修订版）。复兴的以色列是不设防的「安静的民」（11 节），向世人见证对神的完全信靠，但却成了目有无神者觊觎的对象。

歌革的联军并非都来自北方，古实人和弗人就是来自南方（5 节），但神却说歌革「从北方的极处率领许多国的民来」（15 节），是比喻他就像狂傲自大、向神夸口的巴比伦王（赛十四 13）。

「到我在外邦人眼前，在你身上显为圣的时候，好叫他们认识我」（16 节），可译为「我藉你在列国眼前显为圣的时候，他们就要认识我」（和合本修订版），也就是神的另一个名字：「耶和華瑪卡代西 Yahweh Maccaddeschcem」（出三十一 13）。

「我在古时借我的仆人以色列的先知所说的，就是你吗？当日他们多年预言我必带你来攻击以色列人」（17 节），可译为「我在古时藉我仆人以色列众先知所说的，不就是你吗？他们在那些日子，多年说预言，我必领你来攻击以色列人」（和合本修订版）。旧约中并没有先知提到过歌革的名字，但先知约珥（珥三 9-11）、弥迦（弥四 11-13）、西番雅（番四 9）和大卫（诗一百一十 5-6）都曾经预言过这样一场战争。而将来这预言应验的时候，以西

结和后来发预言的撒迦利亚（亚十四 1-15）也将成为古时的先知。这表明歌革是一个象征和代号，并非实际的人名。

神终于把话挑明了：歌革的动机是觊觎以色列的财富，但他对财富和权力的贪欲却被神所用，目的是借着「在列国眼前显为圣」，好让外邦人认识自己。凡是发生在神百姓身上的争战，没有一样是偶然的，全部都有神的手在后面控制——神不允许周边的七国侵扰以色列，却钩着遥远的歌革来攻击她（4 节）；歌革追求的是自己的凯旋，神的目的却是要把祂的荣耀彰显给「从北方的极处」来的外邦人（16 节）。

【结三十八 18】「主耶和华说：『歌革上来攻击以色列地的时候，我的怒气要从鼻孔里发出。』」

【结三十八 19】「我发愤恨和烈怒如火说：那日在以色列地必有大震动，」

【结三十八 20】「甚至海中的鱼、天空的鸟、田野的兽，并地上的一切昆虫和其上的众人，因见我的面就都震动；山岭必崩裂，陡岩必塌陷，墙垣都必坍倒。』」

【结三十八 21】「主耶和华说：“我必命我的诸山发刀剑来攻击歌革；人都要用刀剑杀害弟兄。」

【结三十八 22】「我必用瘟疫和流血的事刑罚他。我也必将暴雨、大雹与火，并硫磺降与他和他的军队，并他所率领的众民。」

18-22 节的主题是「歌革将被刑罚」，与三十九 9-20「歌革将被埋葬」平行。

神允许歌革攻击以色列地（18 节），也必负责保护自己的百姓；神让百姓「没有城墙，无门、无闼」（11 节），也必负责「作耶路撒冷四围的火城，并要作其中的荣耀」（亚二 5）。因此，在歌革大军面前，百姓不必争战，神必负责争战到底（19-22 节）。

「人都要用刀剑杀害弟兄」（21 节），指歌革的联军将混乱失控、自相残杀。

在整个争战过程中，神所使用的武器包括地震（19 节）、敌人内部的「刀剑」（21 节）、「瘟疫和流血」（22 节）、「暴雨、大雹与火，并硫磺」（22 节），全部都是超自然的，并不需要人的参与。因此，世人不得不承认这是神的作为，因此知道祂是「耶和华尼西 Yahweh Nissi」（出十七 15）。复兴

时代的属灵争战，不是要我们学习为主争战，而是学习看神争战——「不要惧怕，只管站住！看耶和华今天向你们所要施行的救恩」（出十四 13）。

【结三十八 23】「我必显为大，显为圣，在多国人的眼前显现；他们就知道我是耶和华。」

23 节的主题是「神向多国自显为圣」，与三十九 21-29「神向列国彰显荣耀」平行。

上一章刚刚启示了枯骨复活的异象，复兴的以色列已经「成为极大的军队」（三十七 10），本章马上就提到了争战。但希奇的是，神根本就没有让这支「极大的军队」参战；相反，在整个争战过程中，以色列只是一个「没有城墙，无门、无闼」、还「得了牲畜财货」（12 节）的诱饵，既没有提到百姓拆房补墙、整军备战（赛二十二 20），也没有提到他们东奔西跑、求告外邦（赛三十一 1），而是单单提到神的作为。因为人的争战只能荣耀人自己，只有神亲自争战，才能让祂自己「必显为大，显为圣」（23 节）。以色列的枯骨复活就像第二次出埃及（三十七 12），而歌革之战就像红海之战的重演。神要借着歌革，让祂自己的荣耀「在多国人的眼前显现」（23 节），正如神过去说：「我在法老和他的车辆、马兵上得荣耀的时候，埃及人就我知道我是耶和华了」（出十四 18）。

今天，一个真正得着复兴的人，必然也是一个不靠肉体争战的人——「因我们并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战」（弗六 12），所以只能「拿起神所赐的全副军装，好在磨难的日子抵挡仇敌」（弗六 13），并且「靠着圣灵，随时多方祷告祈求」（六 18）。复兴时代的属灵争战，不是让我们学习努力争战，而是学习靠主安息，在仇敌面前安静地享用神所摆设的筵席（诗二十三 3）——因为「耶和华必为你们争战；你们只管静默，不要作声」（出十四 15）。

39 章

【结三十九 1】「『人子啊，你要向歌革发预言攻击他，说主耶和华如此说：罗施、米设、土巴的王歌革啊，我与你为敌。』」

【结三十九 2】「我必调转你，领你前往，使你从北方的极处上来，带你到以色列的山上。」

1-2 节的主题是「神带歌革来到以色列山」，与三十八 1-9 平行。

「罗施、米设、土巴的王」（1 节），可译为「米设和土巴的大王」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

歌革的联军并非都来自北方，古实人和弗人就是来自南方（三十八 5），但神却说「使你从北方的极处上来」（2 节），比喻他就像狂傲自大、向神夸口的巴比伦王（赛十四 13）。

【结三十九 3】「我必从你左手打落你的弓，从你右手打掉你的箭。」

【结三十九 4】「你和你的军队，并同着你的列国人，都必倒在以色列的山上。我必将你给各类的鸷鸟和田野的走兽作食物。」

【结三十九 5】「你必倒在田野，因为我曾说过。这是主耶和华说的。」

【结三十九 6】「我要降火在玛各和海岛安然居住的人身上，他们就知道我是耶和华。」

3-6 节的主题是「歌革引火烧身」，与三十八 10-13「歌革图谋败露」平行。

「海岛」（6 节），指地中海沿岸地区，可能是歌革军队的补给站。

「我要降火在玛各和海岛安然居住的人身上」（6 节），这是对比以色列的「安然居住」（三十八 8、11、14）。以色列「安然居住」，但她的和平却引起了不怀好意的覬覦。这些人千里迢迢地前往以色列抢掠，以为自己可以隔岸观火、「安然居住」。但他们却要发现「保护以色列的，也不打盹也不睡觉」（诗一百二十一 4），神不但亲自保护自己的百姓，而且还要「降火在玛各和海岛安然居住的人身上」，让入侵者引火烧身、玩火者自焚，因此，世人就认识祂是「在战场上有能的耶和华」（诗二十四 8）。

【结三十九 7】「『我要在我民以色列中显出我的圣名，也不容我的圣名再被亵渎，列国人就知道我是耶和华——以色列中的圣者。』」

【结三十九 8】「主耶和华说：这日事情临近，也必成就，乃是我所说的日子。」

7-8 节的主题是「神让列国人认识自己」，与三十八 14-17「神要让外邦人认识自己」平行。

「圣名」（7 节）是本书的关键词，这个词在圣经中只出现了二十五次，其中六次在《利未记》（利二十 3；二十二 2；二十二 32；二十四 11、14、23）、八次在《以西结书》（二十 39；三十六 20、21、22；三十九 7、25；四十三 7、8）。神宣告：「我要在我民以色列中显出我的圣名，也不容我的圣名再被亵渎，列国人就知道我是耶和华——以色列中的圣者」（7 节），对应于「到我在外邦人眼前，在你身上显为圣的时候，好叫他们认识我」（三十八 16），这也是重申立约时的宣告（利二十二 32）。借着这场争战，神不但要在仇敌身上「显为圣」，也要在自己的百姓中显明「圣名」，目的都是为了列国认识祂是「耶和华——以色列中的圣者」，也认识祂的另一个名字「耶和华玛卡代西 Yahweh Maccaddeschcem」（出三十一 13）。

「这日事情临近，也必成就，乃是我所说的日子」（8 节），对应于「当日他们多年预言我必带你来攻击以色列人」（三十八 17），再次强调：这一天的来临绝不是意外，而是神自古就有的计划——「人的忿怒要成全祢的荣美；人的余怒，祢要禁止」（诗七十六 10）。

【结三十九 9】「『住以色列城邑的人必出去捡器械，就是大小盾牌、弓箭、挺杖、枪矛，都当柴烧火，直烧七年，」

【结三十九 10】「甚至他们不必从田野捡柴，也不必从树林伐木；因为他们要用器械烧火，并且抢夺那抢夺他们的人，掳掠那掳掠他们的人。这是主耶和华说的。』」

【结三十九 11】「『当那日，我必将以色列地的谷，就是海东人所经过的谷，赐给歌革为坟地，使经过的人到此停步。在那里人必葬埋歌革和他的群众，就称那地为咱们·歌革谷。』」

【结三十九 12】「以色列家的人必用七个月葬埋他们，为要洁净全地。」

【结三十九 13】「全地的居民都必葬埋他们。当我得荣耀的日子，这事必叫他们得名声。这是主耶和华说的。」

【结三十九 14】「他们必分派人时常巡查遍地，与过路的人一同葬埋那

剩在地面上的尸首，好洁净全地。过了七个月，他们还要巡查。」

【结三十九 15】「巡查遍地的人要经过全地，见有人的骸骨，就在旁边立一标记，等葬埋的人来将骸骨葬在咱们·歌革谷。」

【结三十九 16】「他们必这样洁净那地，并有一城名叫哈摩那。」

9-20 节的主题是「歌革将被埋葬」，与三十八 18-22「歌革将被刑罚」平行。

以色列人「必出去捡器械，就是大小盾牌、弓箭、挺杖、枪矛」（9 节），这是一笔极大的财富。但百姓却好像暴敛天物，既没有把这些兵器转卖给「示巴人、底但人、他施的客商」（三十八 13），也没有吃一堑长一智，留下预备将来可能的侵略，而是「都当柴烧火，直烧七年」（9 节）。因为经过了歌革之战，百姓更加不打算再靠自己争战，而是诚实倚靠「有力有能的耶和華，在战场上有能的耶和華」（诗二十四 8）。

11 节可译为「当那日，我要把以色列境内、海东边的旅人谷给歌革在那里作坟地，阻挡了旅行的人。在那里，人要埋葬歌革和他的军兵，称那地为咱们·歌革谷」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。「海东」指死海东面。「咱们·歌革谷」，意思是「歌革军兵谷」。

在整个争战的过程中，以色列家「极大的军队」（三十七 10）根本就没有参战，只是负责在战后打扫战场（9、12 节）、收拾战利品（10 节）。敌人失败得如此彻底，以致「以色列家的人必用七个月葬埋他们，为要洁净全地。全地的居民都必葬埋他们」（12-13 节）。并且七个月后，还要按照律法（利二十一 11；申二十三 13-14）认真巡查（14-15 节），才能避免应许之地因不洁净而被神「掩面不顾」（24 节）。

「七年」、「七个月」不一定是实际的时间，而是形容时间很长，表明敌军数量庞大。

「哈摩那」（16 节），意思是「军兵城」，可能是给清理战场的人临时居住的。

虽然百姓努力勤奋地清理战场，但在争战中却没有半点功劳，因为一切荣耀都是神的。但是，当神「得荣耀的日子」（13 节），却也「必叫他们得名声」（13 节）。这就是属灵的规则：人越不求自己的荣耀，神就越要「使我们得荣耀」（林前二 7）；人越不追求「得人的荣耀」（太六 2），神就越

「叫他们得荣耀」（罗八 30）。因为不求自己荣耀的人，乃是与基督「一同得荣耀」（罗八 17），也「叫神在凡事上因耶稣基督得荣耀」（彼前四 11）。

今天，我们都「好像基督耶稣的精兵」（提后二 3），但却不是我们为主争战，而是主为我们争战。人应当警醒守望（三十三章），但负责争战的是神自己（三十八-三十九章）；教会这支「极大的军队」，只是为了打扫战场。无论是事奉传道、还是属灵争战，都是因为我们主「已经胜了世界」（约十六 33）、「掳掠了仇敌」（弗四 8），我们只是凭着信心收拾战利品——「因为凡从神生的，就胜过世界；使我们胜了世界的，就是我们的信心」（约壹五 4）。

【结三十九 17】「『人子啊，主耶和华如此说：你要对各类的飞鸟和田野的走兽说：你们聚集来吧，要从四方聚到我为你们献祭之地，就是在以色列山上献大祭之地，好叫你们吃肉、喝血。』」

【结三十九 18】「你们必吃勇士的肉，喝地上首领的血，就如吃公绵羊、羊羔、公山羊、公牛，都是巴珊的肥畜。」

【结三十九 19】「你们吃我为你们所献的祭，必吃饱了脂油，喝醉了血。」

【结三十九 20】「你们必在我席上饱吃马匹和坐车的人，并勇士和一切的战士。这是主耶和华说的。』」

17-20 节是神邀请飞鸟和走兽来参与一个盛大的祭牲筵席（赛三十四 6-7；耶四十六 10；番一 7-9），神早已宣告要将歌革「给各类的鸷鸟和田野的走兽作食物」（4 节）。启十九 17-21 引用了 17-20 节，表明这一幕很可能将应验在基督再来时的哈米吉多顿大战期间。

犹太传统认为，歌革之战将发生在住棚节（《密西拿 Mishnah》Mishnah Megillah 3:5；《他勒目 Talmud》Megillah 31a:16）。万民在住棚节聚集攻击以色列，结果却成了一场盛大的住棚节献祭（民二十九 12-38；亚十四 16）。住棚节的前七日一共要献上七十只公牛（民二十九 12-34），代表挪亚的后裔在地上建立的七十个邦国（创十 1-32；《他勒目 Talmud》Sukkah 55b）；而犹太传统指出，「歌革和玛各 גִּוְגַמְגּוֹ/Gōg ū-Māgōg」的希伯来字母代码（Gematria）是七十，正好代表七十个邦国（《米大示 Midrash》Midrash Tanchuma, Korach, Siman 12）。

「歌革 גִּוְגַ/gogh」原文里隐藏着「房顶 גַּב/gawg」（番一 6），两者谐音、

书写相似。中东的房顶都很坚固，上面甚至可以住人（书二 6），而住棚节的棚子上面只是覆盖着一层薄薄的树叶，可以看到星星。因此，有犹太传统认为（如十九世纪拉比 Samson Raphael Hirsch），歌革之战是房顶（Gag）和棚子（Sukkah）之间的战争——是信靠自己，还是靠神？是在自己建造的坚固屋顶下「安然居住」（6 节），还是在棚子里仰望星空、「安然居住」（三十八 8、11、14）？



上图：主后 132-135 年犹太巴尔·科赫巴（Bar Kokhba）起义期间的银舍客勒。正面是上面带着弥赛亚之星的第二圣殿，环绕着巴尔·科赫巴的名字「西蒙」。反面是住棚节的四样植物（Lulav 和 Etrog，利二十三 40），环绕的文字是「为了耶路撒冷的自由」。这个硬币证明，住棚节的四样植物已经成为新约犹太人末世救赎的象征，住棚节意味着弥赛亚的救赎。

【结三十九 21】「『我必显我的荣耀在列国中；万民就必看见我所行的审判与我在他们身上所加的手。』」

【结三十九 22】「这样，从那日以后，以色列家必知道我是耶和华——他们的神。」

【结三十九 23】「列国人也必知道以色列家被掳掠是因他们的罪孽。他们得罪我，我就掩面不顾，将他们交在敌人手中，他们便都倒在刀下。」

【结三十九 24】「我是照他们的污秽和罪过待他们，并且我掩面不顾他们。」

【结三十九 25】「主耶和华如此说：『我要使雅各被掳的人归回，要怜

悯以色列全家，又为我的圣名发热心。」

【结三十九 26-27】「他们在本地安然居住，无人惊吓，是我将他们从万民中领回，从仇敌之地召来。我在许多国的民眼前，在他们身上显为圣的时候，他们要担当自己的羞辱和干犯我的一切罪。」

【结三十九 28】「因我使他们被掳到外邦人中，后又聚集他们归回本地，他们就知道我是耶和华——他们的神；我必不再留他们一人在外邦。」

【结三十九 29】「我也不再掩面不顾他们，因我已将我的灵浇灌以色列家。这是主耶和华说的。』」



上图：纽约街头的住棚节棚子（Sukkah），上面只有一层薄薄的树叶，与周围坚固的屋顶形成鲜明对比。

21-29 节的主题是「神向列国彰显荣耀」，与三十八 23「神向多国自显为圣」平行。

21 节可译为「我要在列国中彰显我的荣耀，万国就必看见我怎样把手加在他们身上，施行审判」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。在弥赛亚牧人的国度里，神「必建立大卫倒塌的帐幕」（摩九 11；徒十五 16）；而经过歌

革之战以后，「所有来攻击耶路撒冷列国中剩下的人，必年年上来敬拜大君王——万军之耶和华，并守住棚节」（亚十四 16；赛二 2-5；启七 9）。

「他们要担当自己的羞辱和干犯我的一切罪」（26 节），指蒙恩的百姓将在恩典中追念自己过去所行的，「自觉惭愧」（十六 61），「又要因所做的一切恶事厌恶自己」（二十 43；三十六 31；六 9）。

过去，被掳的百姓使神的「圣名被亵渎；因为人谈论他们说，这是耶和华的民，是从耶和华的地出来的」（三十六 20）。百姓回归之后，这种误解仍未消除，所以歌革看到百姓「没有城墙，无门、无闩」（三十八 11），就敢聚众上门打劫。经过了歌革之战，神亲自在列国中彰显了祂的荣耀，永远平息了世人对神的误解和毁谤：

1、歌革之战，是神向万民显明祂审判的大能（21 节）。因此，以色列家必知道祂仍然是值得信靠的、「也不打盹也不睡觉」（诗一百二十一 4）地保护他们的「耶和华——他们的神」（22 节）。

2、歌革之战，是神让列国看到祂管教的公义（23-24 节），也看到祂保护的大能。因此，「列国人也必知道以色列家被掳掠是因他们的罪孽」（23 节），而不是神的软弱无能。神过去按照圣约「掩面不顾」（23、24 节；申三十一 17-18）他们，是为了将来的「不再掩面不顾」（29 节）和圣灵浇灌（29 节；三十六 27）。

3、歌革之战，表明国度的复兴不只是让枯骨得生命（三十七 10），而且要「得的更丰盛」（约十 10）。因此，神不但要带领百姓第二次出埃及（25-29 节），也要让他们第二次过红海（出十四 13-18）、真正进入安息，从「安然居住」（三十八 8、11、14）进一步变为「安然居住，无人惊吓」（26 节）。这既是好牧人的工作结果（三十四 28），也是圣约的祝福应许（利二十六 5-6）。

今天，神已经将圣灵浇灌在每一个信徒里面，我们已经在牧者基督的看顾下「安然居住」（三十四 27）。但是，我们也像「没有城墙，无门、无闩」的以色列一样，外表安静、心里打鼓，常常被环境惊吓，看不到神是我们「四围的火城」（亚二 5）、也看不到「与我们同在的比与他们同在的更多」（王下六 17）。而世界也像歌革一样，常常把我们的和平忍让当作软弱可欺（太五 38-48），甚至我们自己也常备感窝囊。因此，神也不需要我们硬着头皮、冒充刚强，祂不但会激动法老来追赶我们（出十四 4）、也会领着

歌革「从北方的极处上来」（2 节），然后亲自为我们争战，「在法老和他全军身上得荣耀」（出十四 4），也向列国彰显荣耀（21 节）。当我们在歌革之战中经历神以后，才能真正体会神是我们的神（22 节），因此信心产生飞跃，从此越来越能放下血气的手（撒下六 6），不再被肉体惹动、不再被环境摸着、也不再被仇敌惊吓，而是进入基督里面「安然居住，无人惊吓」（26 节；三十四 28）的安息！

40 章

【结四十 1】「我们被掳掠第二十五年，耶路撒冷城攻破后十四年，正在年初，月之初十日，耶和华的灵（原文是手）降在我身上，祂把我带到以色列地。」

【结四十 2】「在神的异象中带我到以色列地，安置在至高的山上；在山上的南边有仿佛一座城建立。」

四十-四十八章的主题是「神在荣耀中恢复圣地」，与一-三章「神在荣耀中呼召先知」首尾呼应，发表国度的异象。

「我们被掳掠第二十五年」（1 节），大约是主前 572 年。此时离主前 605 年第一次被掳已经三十二年，主前 597 年第二次被掳也过了二十五年，三十四年以后才能归回（拉一 1-3）。十九年前（八 1），神在异象中带领以西结经历了一次很不愉快的耶路撒冷之行；五年之后，那个让人痛心疾首的圣殿和圣城就彻底被毁了（耶五十二 5）。现在是「耶路撒冷城攻破后十四年」（1 节），神再一次在异象中把以西结带回了「以色列地」（2 节），等待他的会是怎样一片满目苍夷的「荒凉」（三十六 3）呢？

犹太传统认为（《他勒目 Talmud》，Megillah 14b; Rashi on Ezekiel 40:1），这里的「年初」（1 节）不是指被掳之前的正月，而是被掳之后的七月，所以「月之初十日」（1 节）就是赎罪日（利二十三 27）。此时离上一个禧年、即约西亚十八年（王下二十二 3）已经过了四十九年，这一天应该宣告新的禧年：「当年七月初十日，你要大发角声；这日就是赎罪日，要在遍地发出角声。第五十年，你们要当作圣年，在遍地给一切的居民宣告自由。这年必为你们的禧年，各人要归自己的产业，各归本家」（利二十五 9-10）。此时

巴比伦王尼布甲尼撒即将远征埃及，四年以后就会达到权力的巅峰（但四 4），百姓看不到任何回归产业的希望。但以西结却在异象中惊奇地发现，神已经在「以色列常久荒凉的山」（三十八 8）预备了一个全新的圣殿、圣城和以色列地，等候被掳的百姓回家。如果我们把三十七章看作第二次出埃及，三十八-三十九章看作第二次过红海，四十-四十八章就是第二次进迦南。

「至高的山」（2 节），指非常高的山。耶路撒冷所在的锡安山并不高，表明这并不是现实中的景象，而是象征「末后的日子，耶和華殿的山必坚立，超乎诸山，高举过于万岭；万民都要流归这山」（赛二 2）。

「在山上的南边有仿佛一座城建立」（2 节），但却不是耶路撒冷城、而是圣殿。国度的圣殿规模很大，好像是一座城，但却不在耶路撒冷城里，而是在城的北边（四十八 10、15）。这正如在新天新地里，使徒约翰「未见城内有殿，因主神——全能者和羔羊为城的殿」（启二十一 22）。

以西结可能是二十五岁被掳，三十岁蒙召事奉（一 1-2），现在已经五十岁。按照律法，利未人二十五岁开始实习，三十岁正式事奉，五十岁就该退休了（民四 3）。祭司以西结已到了退休的年龄，但巴比伦却越来越强大、圣殿要等五十多年后才能重建，他一生再也没有机会在圣殿履行祭司的职分了，这是一种何等的伤痛！但神就在先知结束祭司职分的这年，带他到神自己建造的圣殿作了一次最伟大的事奉，让他看到了难以置信的国度异象，看到神将怎样成就应许（三十七 24-28），带领百姓第二次出埃及、进迦南（三十七 12-14），在荣耀中恢复圣殿、圣地和圣民。这次伟大的事奉，不但让被掳的百姓在黑暗中看到了大光，也为每个「在这帐棚里叹息劳苦」（林后五 4）的信徒存留了盼望！

【结四十 3】「祂带我到那里，见有一人，颜色（原文是形状）如铜，手拿麻绳和量度的竿，站在门口。」

【结四十 4】「那人对我说：『人子啊，凡我所指示你的，你都要用眼看，用耳听，并要放在心上。我带你到这里来，特为要指示你；凡你所见的，你都要告诉以色列家。』」

「那人」（4 节）可能是一位天使，他就像一位导游，带领先知周游圣殿和应许之地，用「麻绳」（3 节）丈量长距离，用「竿」（3 节）丈量短距离。

天使量度每一样东西，目的是向以西结「指示」（4 节）神已经做成了什么（启二十一 10-15），而不是让人照着去做。神并不需要人靠自己去建造这座殿，所以不需要以西结画出图纸，而是要他「用眼看，用耳听，并要放在心上」（4 节），领会神已经做成的工作，并且「都要告诉以色列家」（4 节），「使他们因自己的罪孽惭愧，也要他们量殿的尺寸」（四十三 10）、自己去体会。因此，这个异象并不是让百姓按照「殿的规模、样式」（四十三 11）去建造国度的圣殿，而是「使他们遵照殿的一切规模典章去做」（四十三 11）、按照「殿的法则」（四十三 12）事奉神。

四十 5-四十八章整体是一个交错对称的结构：

- A. 丈量圣殿（四十 5-四十二 28）；
 - B. 圣殿充满荣耀（四十三 1-12）；
 - C. 殿的法则（四十三 13-四十六 24）；
 - B1. 圣殿流出生命（四十七 1-12）；
 - A1. 分地为业（四十七 13-四十八 35）。

以西结似乎回到了他所熟悉的「以色列地」（1 节），但却看到了一个令他陌生的全新景象，实际上是看到了弥赛亚国度里的光景（启二十 1-6）。弥赛亚的时代属于未来，但却源于现在，所以天使必须用百姓熟悉的形式来描述即将来临的国度。因此，四十-四十八章的异象并不能完全按照字面理解，很多都是象征，比如：圣殿中流出的河（四十七 1-12），整齐划一的支派边界（四十八 1-29）。这个异象所要启示的是属灵的原则——神为祂的国度做成了什么、对天国公民的要求又是什么：

- 1、基督成为国度的中心：表达为精确完美的圣殿设计；
- 2、神将与百姓永远同在：表达为神的荣耀重新充满圣殿；
- 3、分别为圣的团契生活：表达为宣告殿的法则；
- 4、生命吞灭死亡和咒诅：表达为圣殿流出的生命河；
- 5、选民和信徒同得基业：表达为失败的百姓和外邦人重新分地为业。

【结四十 5】「我见殿四围有墙。那人手拿量度的竿，长六肘，每肘是一肘零一掌。他用竿量墙，厚一竿，高一竿。」

【结四十 6】「他到了朝东的门，就上门的台阶，量门的这槛，宽一竿；又量门的那槛，宽一竿。」

【结四十 7】「又有卫房，每房长一竿，宽一竿，相隔五肘。门槛，就是挨着向殿的廊门槛，宽一竿。」

【结四十 8】「他又量向殿门的廊子，宽一竿。」

【结四十 9】「又量门廊，宽八肘，墙柱厚二肘；那门的廊子向着殿。」

【结四十 10】「东门洞有卫房：这旁三间，那旁三间，都是一样的尺寸；这边的柱子和那边的柱子，也是一样的尺寸。」

【结四十 11】「他量门口，宽十肘，长十三肘。」

【结四十 12】「卫房前展出的境界：这边一肘，那边一肘；卫房这边六肘，那边六肘。」

【结四十 13】「又量门洞，从这卫房顶的后檐到那卫房顶的后檐，宽二十五肘；卫房门与门相对。」【14】「又量（原文是造）廊子六十肘（七十士译本是二十肘），墙柱外是院子，有廊为界，在门洞两边。」

【结四十 15】「从大门口到内廊前，共五十肘。」

【结四十 16】「卫房和门洞两旁柱间并廊子，都有严紧的窗棂；里边都有窗棂，柱上有雕刻的棕树。」

四十 5-四十二 28 的主题是「丈量圣殿」，与四十七 13-四十八 35「分地为业」前后呼应。

5-16 节是外院的东门洞。

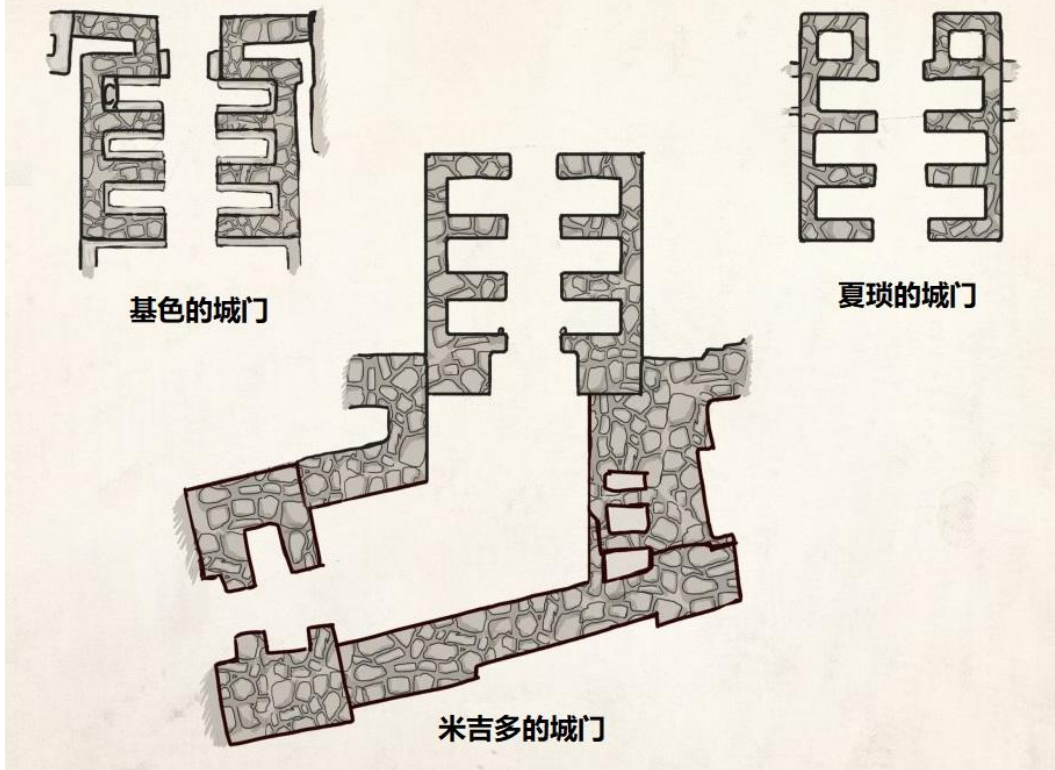
天使所用的「肘」（5 节），又被称为「大肘」（四十一 8），「每肘是一肘零一掌」（5 节），是普通的肘再加一掌的长度，大约是 52 厘米。圣殿外墙「厚一竿，高一竿」（5 节），厚度和高度大约都是 3 米，有效地将圣殿分别为圣（四十二 20）。

天使从圣殿「朝东的门」（6 节）开始丈量，这是圣殿的正门，也是神的荣耀离开时所经过的门（十 19）。

「卫房」（7 节），原文就是「护卫房」（王上十四 28），是守门的利未人事奉的地方（四十四 11）。「东门洞有卫房：这旁三间，那旁三间，都是一样的尺寸」（10 节），就像所罗门在夏梭、米吉多和基色所建造的「六室城门」，在进口通道的两旁有三个房间。将来到圣殿敬拜的人特别多，所以需要很多利未人守门，以确保那些「身心未受割礼的」（四十四 9）人不可进入圣地。

上图：以西结异象中的圣殿外院东门洞平面示意图，整个门洞长五十肘、宽二十五肘。

夏梭、米吉多、基色遗址发现的所罗门时代“六室城门”



上图：夏梭、米吉多和基色遗址发现的城门都有共同的结构，城门入口两边各有三个房间，被称为六室城门（6-chambered gate）。这证明这三个城都有同样的设计，与圣经记录所罗门建造这三个城相符合。

整个门洞宽「二十五肘」（13）、长「五十肘」（15、21、25 节），相当于长二十六米、宽十三米，非常宽大，因为进出敬拜的人将很多。

「廊子六十肘」（14 节），可能指门洞的高度是六十肘，大约有三十米高，非常壮观。

16 节可译为：「守卫房和四围挨着墙柱的门，都有嵌壁式的窗户，廊子也有；里面到处都有窗户，墙柱上雕刻着棕树」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

所罗门的圣殿从来都没有提到门洞，但先知却特别注意到，在国度的圣殿里：

- 1、除了圣殿以外，六个门洞是最醒目的建筑。天使特别关心门洞，带着

先知详细度量了门洞的每个细节，因为这些门洞将成为君王和百姓出入和献祭的主要场所（四十四 1-3；四十六 1-3；四十六 8-9），正如主耶稣所说的：「我就是门；凡从我进来的，必然得救，并且出入得草吃」（约十 9）。

2、门洞的「柱上有雕刻的棕树」（16 节）。「棕树」象征得胜和凯旋，用来庆祝住棚节（利二十三 40）、迎接弥赛亚的到来（约十二 13；启七 9），所罗门圣殿的内部和门上都有雕刻的棕树（王上六 29、32、35）。但先知却注意到：在国度的圣殿里，不但圣殿的内部和门上充满了雕刻的棕树（四十一 18、19、20、25、26），连内院和外院的门洞里也充满了棕树（16、22、26、31、34、37 节；），到处都充满了得胜，到处都在欢迎弥赛亚，到处都在庆祝神与人同在的住棚节！

【结四十 17】「他带我到外院，见院的四围有铺石地；铺石地上有屋子三十间。」

【结四十 18】「铺石地，就是矮铺石地在各门洞两旁，以门洞的长短为度。」

【结四十 19】「他从下门量到内院外，共宽一百肘，东面北面都是如此。」

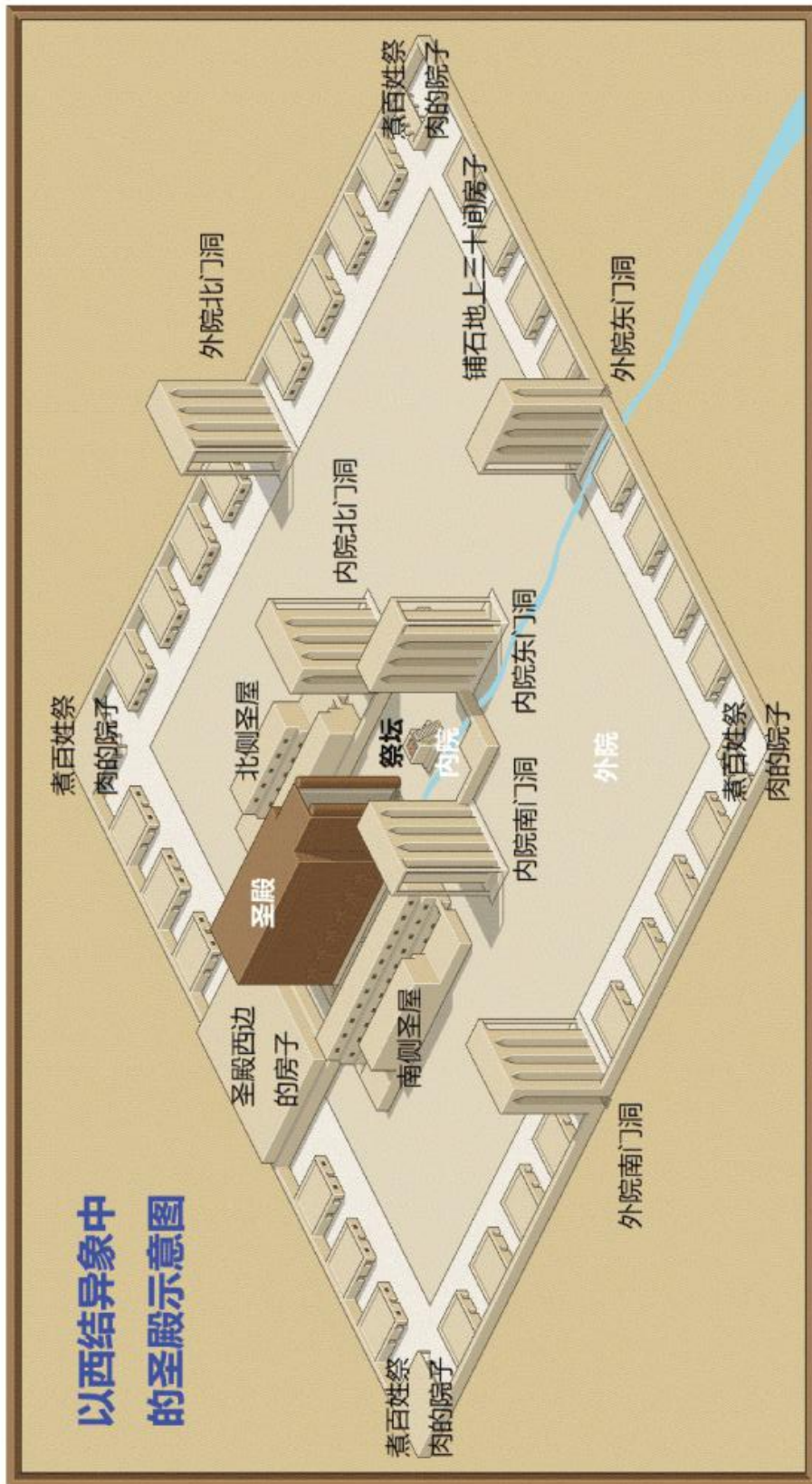
17-19 节是外院和四周的房间。

18 节可译为「沿着门侧边的石板地，就是下面的石板地，与门的长度相同」（和合本修订版，英文 ESV 译本），「铺石地」（1 节）的宽度和门洞一样，是「五十肘」（15 节）。

所罗门的圣殿并没有提到院子和四周的房间，但先知却特别注意到，在国度的圣殿里：

1、有一个非常大的外院，外院和内院的院门之间距离「一百肘」（19 节），可以容纳许多敬拜者。

2、沿着外院围墙内侧有一圈石板地，上面「有屋子三十间」（17 节）。国度的敬拜不是匆匆忙忙地来、又急急忙忙地走，而是不慌不忙地在一起分享平安祭（四十六 24），安息交通、享用基督。



上图：以西结异象中的圣殿示意图，圣地的中心是祭坛，四个拐角都有煮祭肉的院子。除了圣殿，六个门洞是最醒目的建筑。异象中并没有提到圣殿的高度，图中只是想象。

【结四十 20】「他量外院朝北的门，长宽若干。」

【结四十 21】「门洞的卫房，这旁三间，那旁三间。门洞的柱子和廊子，与第一门的尺寸一样。门洞长五十肘，宽二十五肘。」

【结四十 22】「其窗棂和廊子，并雕刻的棕树，与朝东的门尺寸一样。登七层台阶上到这门，前面有廊子。」

【结四十 23】「内院有门与这门相对，北面东面都是如此。他从这门量到那门，共一百肘。」

【结四十 24】「他带我往南去，见朝南有门，又照先前的尺寸量门洞的柱子和廊子。」

【结四十 25】「门洞两旁与廊子的周围都有窗棂，和先量的窗棂一样。门洞长五十肘，宽二十五肘。」

【结四十 26】「登七层台阶上到这门，前面有廊子；柱上有雕刻的棕树，这边一棵，那边一棵。」

【结四十 27】「内院朝南有门。从这门量到朝南的那门，共一百肘。」

20-27 节是外院的南北门洞。

外院的北面（20-23 节）和南面（24-27 节）都有门洞，设计和东门洞（7-16 节）完全一样，都是「长五十肘，宽二十五肘」（21、25 节），同样充满了「雕刻的棕树」（22、26 节）。

所罗门的圣殿并没有特别提到院子和台阶，但先知却特别注意到，在国度的圣殿里：

1、有外院和内院，外院和内院的院门之间距离「一百肘」（23、27 节），让敬拜者与事奉者有所分别。

2、外院高于周围的平地，从外面「登七层台阶上到这门」（22、26 节），才能进入圣地的范围。在国度里，百姓要来到神面前敬拜，首先要经过一个上行的过程。

【结四十 28】「他带我从南门到内院，就照先前的尺寸量南门。」

【结四十 29】「卫房和柱子，并廊子都照先前的尺寸。门洞两旁与廊子

的周围都有窗棂。门洞长五十肘，宽二十五肘。」

【结四十 30】「周围有廊子，长二十五肘，宽五肘。」

【结四十 31】「廊子朝着外院，柱上有雕刻的棕树。登八层台阶上到这门。」

【结四十 32】「他带我到内院的东面，就照先前的尺寸量东门。」

【结四十 33】「卫房和柱子，并廊子都照先前的尺寸。门洞两旁与廊子的周围都有窗棂。门洞长五十肘，宽二十五肘。」

【结四十 34】「廊子朝着外院。门洞两旁的柱子都有雕刻的棕树。登八层台阶上到这门。」

【结四十 35】「他带我到北门，就照先前的尺寸量那门，」

【结四十 36】「就是量卫房和柱子，并廊子。门洞周围都有窗棂；门洞长五十肘，宽二十五肘。」

【结四十 37】「廊柱朝着外院。门洞两旁的柱子都有雕刻的棕树。登八层台阶上到这门。」

27-37 节是内院的三个门洞。

内院的南面（28-31 节）、东面（32-34 节）和北面（35-37 节）都有门洞，设计和外院的东门洞（7-16 节）相似，都是「长五十肘，宽二十五肘」（29、33、36 节），同样充满了「雕刻的棕树」（31、34、37 节）。但这三个门洞的「廊子朝着外院」（31、34、37 节），与外院门洞的门廊相对（23 节）。

所罗门的圣殿并没有特别提到院子和台阶，但先知却特别注意到，在国度的圣殿里：

1、从平地上行到外院，要先上「至高的山」（2 节），然后「登七层台阶」（6、22、26 节），这是敬拜者的上行。

2、从外院上行到内院，还要再「登八层台阶」（31、34、37 节），这是事奉者的上行。

从外界到内院，一共要上行十五层台阶，与上行之诗的数目相同（诗一百二十一-一百三十四）。属灵的事从来都不可能一蹴而就，人不可能一步就从世俗进入至圣所，国度的敬拜要上行、事奉更要上行。今天，我们在进入敬拜之前，有没有先在基督里一步一步地登上这十五层台阶呢？

【结四十 38】「门洞的柱旁有屋子和门；祭司（原文是他们）在那里洗

燔祭牲。」

【结四十 39】「在门廊内，这边有两张桌子，那边有两张桌子，在其上可以宰杀燔祭牲、赎罪祭牲，和赎愆祭牲。」

【结四十 40】「上到朝北的门口，这边有两张桌子，门廊那边也有两张桌子。」

【结四十 41】「门这边有四张桌子，那边有四张桌子，共八张；在其上祭司宰杀牺牲。」

【结四十 42】「为燔祭牲有四张桌子，是凿过的石头做成的，长一肘半，宽一肘半，高一肘。祭司将宰杀燔祭牲和平安祭牲所用的器皿放在其上。」

【结四十 43】「有钩子，宽一掌，钉在廊内的四围。桌子上有牺牲的肉。」

38-43 是在内院门洞预备祭牲的八张桌子。

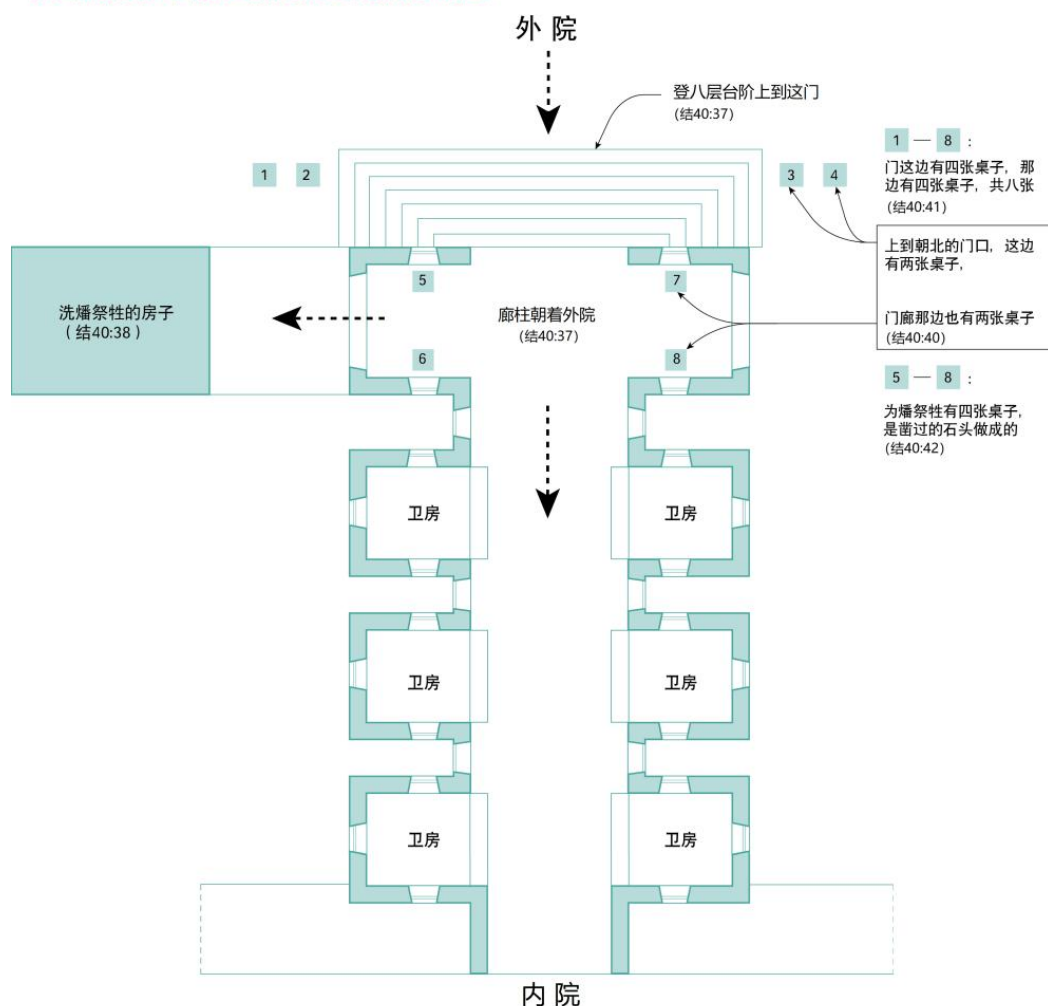
「门洞的柱旁有屋子」（38 节），这个屋子可能是祭司圣屋的一部分（44 节）。

所罗门的圣殿并没有特别提到预备祭牲的桌子，宰杀祭牲都是在会幕或圣殿东门口（利一 3-5；王上八 64）。但先知却特别注意到，在国度的圣殿里：

1、内院的北门洞里有为百姓预备祭牲的桌子（40 节），南门洞可能也有同样的桌子（四十六 9），而君王的祭牲是在东门洞预备的（四十六 1-2）。

2、尤其让先知印象深刻的细节是：「为燔祭牲有四张桌子，是凿过的石头做成的」（42 节），并不是木头的。但尺寸却不大，只有「长一肘半，宽一肘半，高一肘」（42 节），连一只羊都放不下，很难操作。因此，新殿里的献祭很可能是属灵的象征，并不是实际的情形；功用不是预表，而是纪念。

以西结异象中的圣殿内院北门洞示意图



上图：以西结异象中的圣殿内院北门洞示意图。八张处理祭牲的桌子的布局可能如图所示（结四十 39-42）。

【结四十 44】「在北门旁，内院里有屋子，为歌唱的人而设。这屋子朝南；在南（南：原文是东）门旁，又有一间朝北。」

【结四十 45】「他对我说：『这朝南的屋子是为看守殿宇的祭司；』

【结四十 46】「那朝北的屋子是为看守祭坛的祭司。这些祭司是利未人中撒督的子孙，近前来事奉耶和华的。』」

44-46 节是内院中祭司的圣屋。

45-46 节是天使在丈量过程中第一次说话，提醒我们圣屋的重要性。

所罗门的圣殿并没有特别提到祭司的圣屋，但先知却特别注意到，在国

度的圣殿里：

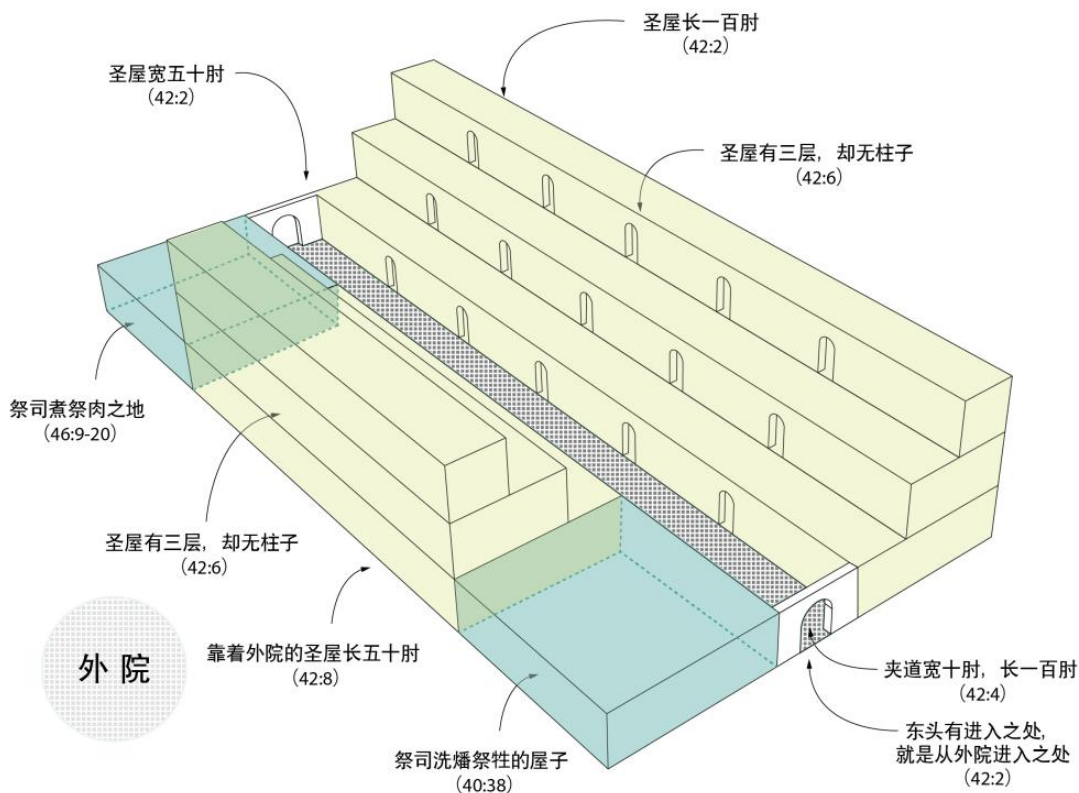
- 1、南面有负责圣殿运作的祭司使用的圣屋（45 节）；
- 2、北面有负责祭坛献祭的祭司使用的圣屋（46 节）；

这两间屋子并不是为了祭司的休息和便利，而是为了分别为圣（四十二 13-14；四十四 17-19；四十六 19-20）。

亚伦的子孙都是祭司，但这些祭司都是「撒督的子孙」（46 节；四十四 15），并不是其他的亚伦子孙。撒督是大卫和所罗门时代的祭司长（撒下二十 25；王上四 4），在押沙龙叛乱时忠于大卫（撒下十五 24）。「撒督的子孙」代表那些忠心到底、没有随众走迷的祭司（四十四 15）。每一个新约的信徒都是「有君尊的祭司」（彼前二 9），但并不都是「撒督的子孙」。在千年国度里，只有在头一次复活有分的得胜信徒才「必作神和基督的祭司，并要与基督一同作王一千年」（启二十 4）。

以西结异象中的圣殿南侧圣屋空间示意图

（根据《以西结书》四十二1-14）



上图：以西结异像中的圣殿南侧圣屋的平面示意图。

【结四十 47】「他又量内院，长一百肘，宽一百肘，是见方的。祭坛在殿前。」

【结四十 48】「于是他带我到殿前的廊子，量廊子的墙柱。这面厚五肘，那面厚五肘。门两旁，这边三肘，那边三肘。」

【结四十 49】「廊子长二十肘，宽十一肘。上廊子有台阶。靠近墙柱又有柱子，这边一根，那边一根。」

48-49 节是内院和圣殿的廊子。

所罗门的圣殿并没有特别提到院子，但先知却特别注意到，在国度的圣殿里：

- 1、有一个非常大的内院，「长一百肘，宽一百肘，是见方的」（47 节）。
- 2、内院里有「祭坛在殿前」（47 节），但却没有说明是什么材料。
- 3、内院里的铜海（王下六 23-26）、铜座（王下六 27-37）、铜盆（王下六 38-39）和一切铜的器皿（王下二十五 13-17）都不见了，不再有铜所象征的审判。

所罗门的圣殿提到「廊外有柱子和台阶」（王上七 6），但先知却详细记录了这「台阶」（49 节）有六肘高（四十一 8）。「上廊子有台阶」（49 节），在七十士译本中是「要登十个台阶才能上到走廊」。

「这面厚五肘，那面厚五肘」（48 节），在七十士译本中后面还有「门宽十四肘」。

「宽十一肘」（49 节），在七十士译本中是「宽十二肘」。

国度的圣殿和所罗门的圣殿一样，「靠近墙柱又有柱子」（49 节），但却不再提到材料是铜（王上七 15-22）。因此，事奉的人在圣殿门口首先想到的，也不再是铜所象征的审判。

天使丈量了圣殿内外所有的尺寸，却没有丈量高度，也忽略了许多细节。因为神并不打算让我们建造一个物质的殿（撒下七 5），而是要让我们看到祂已经在灵里做成了什么。以西结所看到的殿，是神自己建造的属灵的殿，正如主耶稣基督所说的：「你们拆毁这殿，我三日内要再建立起来」（约二 19）。国度的圣殿所表达的属灵原则，不但将出现在千年国度里，也将出现在新约的教会和每一个信徒的属灵实际里，「岂不知你们是神的殿，神的灵住在你们里头吗」（林前三 16）？而弥赛亚的国度从千年国度过渡到新天新

地以后，新耶路撒冷城里将不再有殿，「因主神——全能者和羔羊为城的殿」（启二十一 22）。

当天使丈量完整个圣地之后，先知将会发现，位于圣地中心的竟然不是圣殿，而是在殿前的祭坛（47 节）！这祭坛象征基督自己，我们「靠耶稣基督，只一次献上祂的身体，就得以成圣」（来十 10），而「基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了」（来十 12），因此，国度里的燔祭、赎罪祭、赎愆祭（42 节）和平安祭（42 节），不再是预表基督被钉十字架，而是提醒我们永远都需要基督的救赎。

属灵的健忘是犹大犯罪的根源（十六 22；二十三 35），健康的属灵记忆力，是我们在神面前活得正确的关键（申八 11-20），所以「你要谨慎，免得忘记耶和华——你的神」（申八 14）。神的赦免是不記念人的罪恶（赛四十三 25），而不是让人患上属灵的健忘症。人若不能「追念」（十六 22、43）恩典，将来必会重蹈覆辙。因此，正如保罗永远都记得自己曾经逼迫教会（林前十五 9；提前一 13），新殿里的祭坛也可以让人「心里追念，自觉抱愧」（十六 63），所以「厌恶自己」（六 9；三十六 31），永远都知道自己需要「耶稣基督并祂钉十字架」（林前二 2）的福音。基督的救赎是一次成就的，也是需要我们不断支取的——「我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。我们若说自己没有犯过罪，便是以神为说谎的，祂的道也不在我们心里了」（约壹一 9-10）。因此，信徒的生活永远都是以祭坛为中心，不但借着祭坛与神「彼此相交，祂儿子耶稣的血也洗净我们一切的罪」（约壹一 7），也「靠着耶稣，常常以颂赞为祭献给神，这就是那承认主名之人嘴唇的果子」（来十三 15）。

41 章

【结四十一 1】「他带我到殿那里量墙柱：这面厚六肘，那面厚六肘，宽窄与会幕相同。」

【结四十一 2】「门口宽十肘。门两旁，这边五肘，那边五肘。他量殿长四十肘，宽二十肘。」

【结四十一 3】「他到内殿量墙柱，各厚二肘。门口宽六肘，门两旁各宽七肘。」

【结四十一 4】「他量内殿，长二十肘，宽二十肘。他对我说：『这是至圣所。』」

1-4 节是圣所和至圣所。

第 4 节是天使在丈量过程第二次说话，提醒我们至圣所的重要性。

国度的圣殿和所罗门的圣殿一样，也分为廊子、圣所、至圣所三个部分。但先知特别注意到：

1、廊子、圣所、至圣所的门口分别宽十四肘（四十 48 七十士译本）、十肘（2 节）和六肘（3 节），人越靠近神，门就越窄，因为「引到永生，那门是窄的，路是小的，找着的人也少」（太七 14）。

2、新圣殿的墙出奇地厚：「这面厚六肘，那面厚六肘」（1 节），两堵墙的厚度加起来「宽窄与会幕相同」（1 节；出二十六 16、22、25）。

圣所是「长四十肘、宽二十肘」的长方形（2 节），至圣所是「长二十肘，宽二十肘」的正方形（4 节），与所罗门圣殿的圣所、至圣所尺寸一样（王上六 2、17、20）。国度里的神和所罗门时代的神一样，从来都没有变化。

所罗门的圣殿有约柜（王上八 6）、幔子（代下三 14）和金灯台（王上七 49），但在国度的圣殿里，却不再提到这些事物。因为神已经把律法「放在他们里面，写在他们心上」（耶 31:33），用刻在心版上的新约代替了刻在石版上的旧约，人不再需要用外面的事物来印证人与神之间的关系，神的换心手术已经做成了（十一 19；三十六 26）。国度的圣殿也不需要再「按造像的法子造两个基路伯」（代下三 10），因为殿里将有真正的基路伯（十 3）。

【结四十一 5】「他又量殿墙，厚六肘；围着殿有旁屋，各宽四肘。」

【结四十一 6】「旁屋有三层，层叠而上，每层排列三十间。旁屋的梁木搁在殿墙坎上，免得插入殿墙。」

【结四十一 7】「这围殿的旁屋越高越宽；因旁屋围殿悬叠而上，所以越上越宽，从下一层，由中一层，到上一层。」

【结四十一 8】「我又见围着殿有高月台。旁屋的根基，高足一竿，就是六大肘。」【9】「旁屋的外墙厚五肘。旁屋之外还有余地。」

【结四十一 10】「在旁屋与对面的房屋中间有空地，宽二十肘。」

【结四十一 11】「旁屋的门都向余地：一门向北，一门向南。周围的余地宽五肘。」

5-11 节是圣殿的旁屋。

「旁屋的梁木搁在殿墙坎上，免得插入殿墙」（6 节），可译为「殿的墙四周有凸出的墙支撑厢房，厢房就不必以殿的墙为支柱」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「旁屋」（6 节）与所罗门的圣殿相似（王上六 5-10），但每层都要窄一肘，沿着圣殿的西、南、北三面排列，共有三层。所罗门圣殿的旁屋并没有说明数量，但先知特别注意到，国度的圣殿「每层排列三十间」（6 节）旁屋。这三层旁屋的用途是隐藏的，正如主耶稣在地上隐藏了三十年，然后出来传道，经历了三个逾越节（约二 13；六 4；十一 55）。

「殿的前面和两旁的空地」（14 节），可译为「殿的前面和东边的空地」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

1、先知又特别注意到，圣殿的根基建在一个高出内院地面六肘的平台上（8 节），事奉的人若不从内院继续上行，就不能进入圣所。在国度的圣殿里：

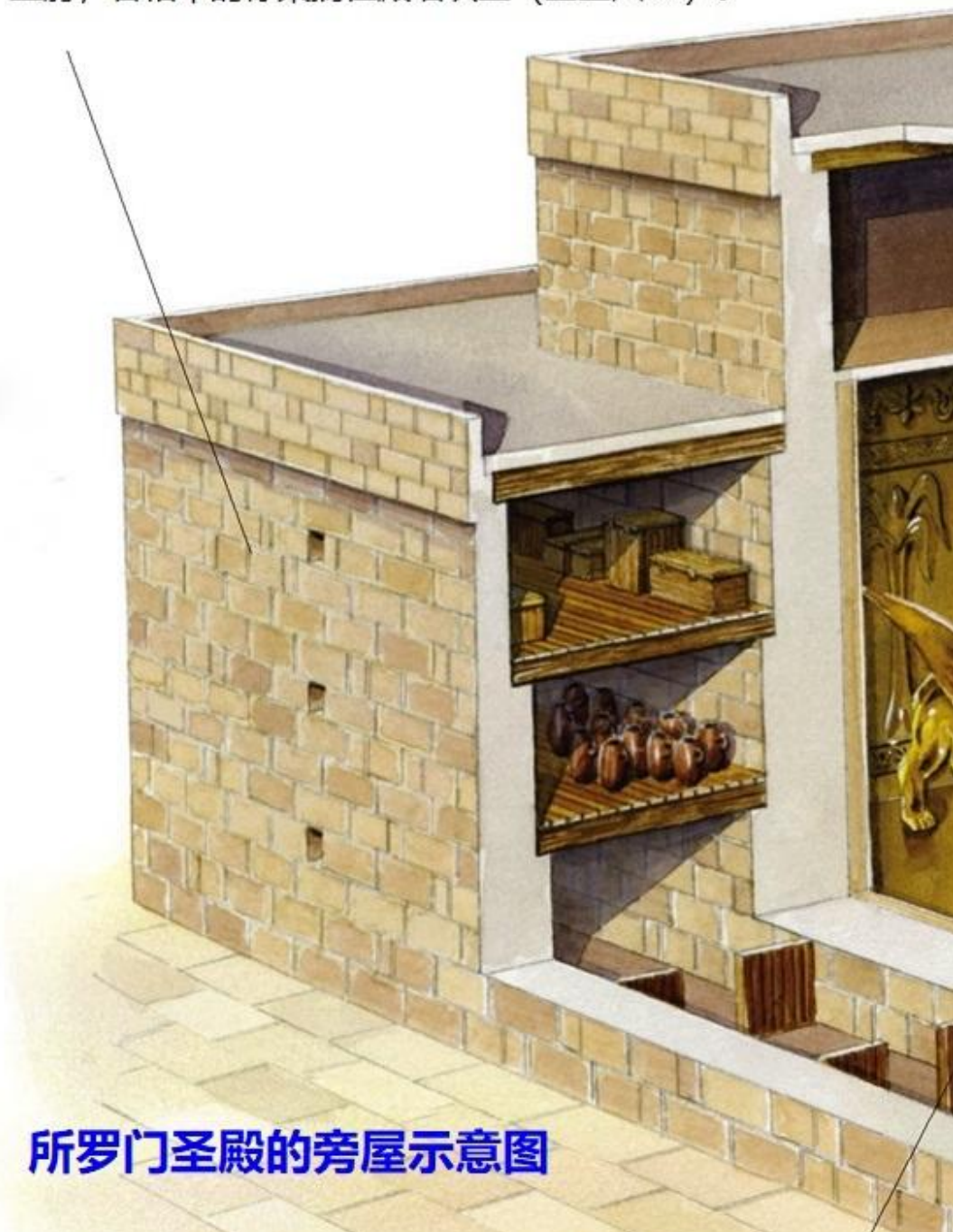
2、从平地上行到外院，要上「至高的山」（四十 2），然后「登七层台阶」（四十 6、22、26），这是敬拜的上行。

3、从外院上行到内院，还要「登八层台阶」（四十 31、34、37），这是事奉的上行。

4、从内院上行到圣所，还要再上「一竿」（8 节），这是进入神心意的上行。

以西结异象中的圣殿旁屋与所罗门圣殿结构相同，每层窄一肘：

下层宽五肘，中层宽六肘，上层宽七肘。殿外旁屋的梁木搁在殿墙坎上，免得插入殿墙（王上六5）。每层高五肘，香柏木的栋梁搁在殿墙坎上（王上六10）。



上图：所罗门圣殿的三层旁屋结构示意图，以西结异象中圣殿的旁屋与此结构相同，同样是「越上越宽」（结四十一 7），但每层都要窄一肘。

【结四十一 12】「在西面空地之后有房子，宽七十肘，长九十肘，墙四围厚五肘。」【13】「这样，他量殿，长一百肘，又量空地和那房子并墙，共长一百肘。」

【结四十一 14】「殿的前面和两旁的空地，宽一百肘。」

【结四十一 15】「他量空地后面的那房子，并两旁的楼廊，共长一百肘。」

12-15 节是圣殿的西侧和东侧。

先知特别注意到，「在西面空地之后有房子，宽七十肘，长九十肘，墙四围厚五肘」（12 节），这个比圣殿本身还大的一个建筑，并没有在所罗门的圣殿里出现过，但天使却不提它的用途是什么。即使在弥赛亚的国度里，人也永远都是受造之物，无法了解神所有隐密的事。

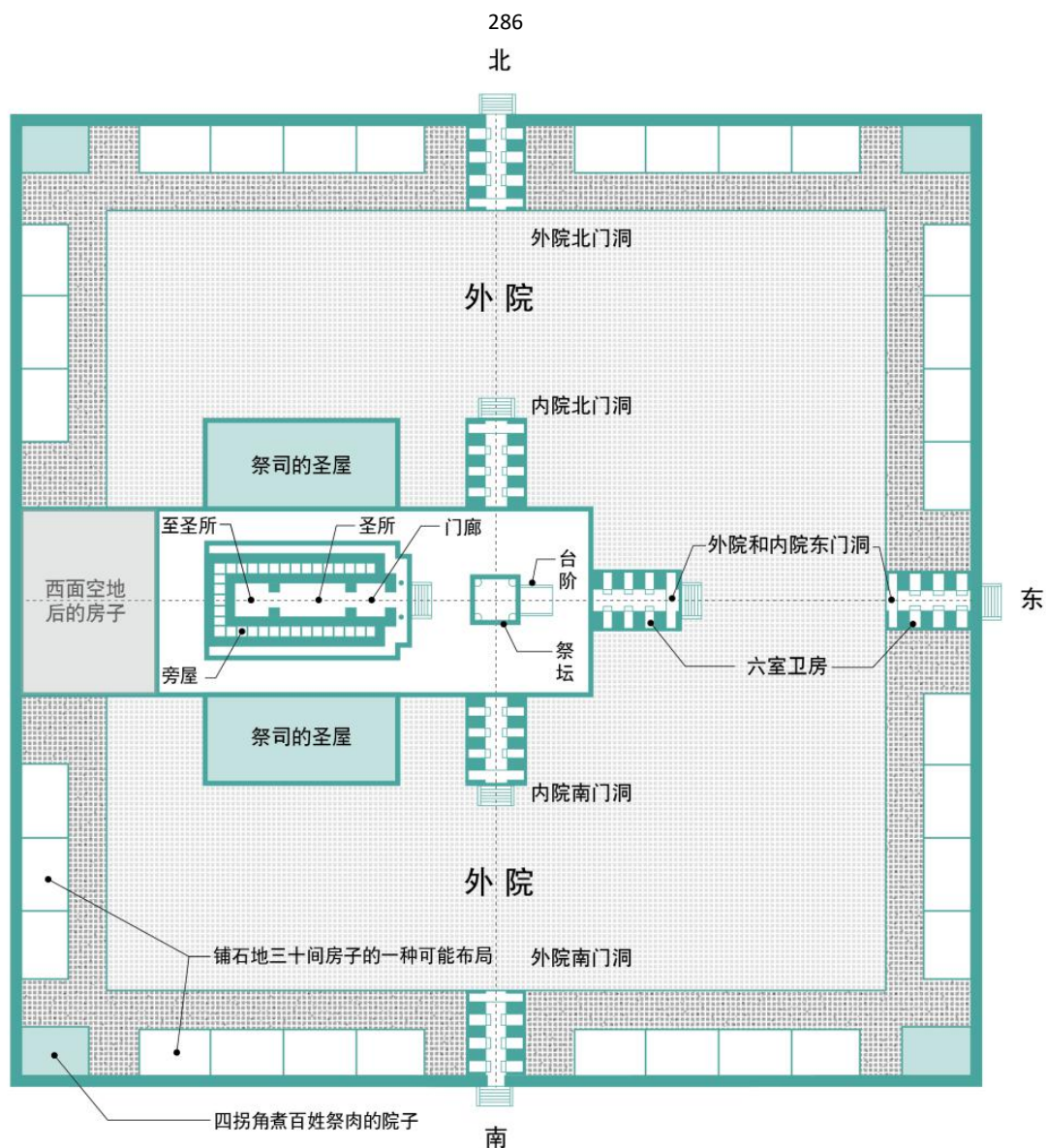
先知不厌其烦地强调了四个一百肘。这些精确的尺寸，表明圣地的设计是经过精心设计的，每个部分都完美配合，而整个设计都要指明一个事实——圣地的中心是内院，而内院的中心是祭坛：

1、圣殿东西长「一百肘」（13a），从东到西包括：廊子的墙柱厚五肘（四十 48）+廊子宽十二肘（四十 49 七十士译本）+殿的墙柱厚六肘（1 节）+圣所长四十肘（2 节）+内殿墙柱厚二肘（3 节）+至圣所长二十肘（4 节）+殿墙厚六肘（5 节）+旁屋宽四肘（5 节）+旁屋外墙厚五肘（9 节）。

2、圣殿的房子和空地南北宽「一百肘」（13b），从北到南包括：空地宽二十肘（10 节）+余地宽五肘（11 节）+旁屋外墙厚五肘（9 节）+旁屋宽四肘（5 节）+殿墙厚六肘（5 节）+圣殿内部南北宽二十肘（2、4 节）+殿墙厚六肘（5 节）+旁屋宽四肘（5 节）+旁屋外墙厚五肘（9 节）+余地宽五肘（11 节）+空地宽二十肘（10 节）。这个尺寸也可以通过圣殿西面的房子南北宽进行验证，包括：房子长九十肘（12 节）+两堵墙厚共十肘（12 节）。

3、圣殿东面的空地南北「宽一百肘」（14 节），就是正方形的内院（四十 47），而祭坛位于这个内院的中心（四十 47）。

4、圣殿西面的空地和房子东西长「一百肘」（15 节），包括：空地宽二十肘（10 节）+房子宽七十肘（12 节）+两堵墙厚共十肘（12 节）。



上图：以西结异象中的圣殿平面示意图，整个圣地的中心不是圣殿，而是殿前的祭坛。

【结四十一 16】「内殿、院廊、门槛、严紧的窗棂，并对着门槛的三层楼廊，从地到窗棂（窗棂都有蔽子），」

【结四十一 17】「直到门以上，就是到内殿和外殿内外四围墙壁，都按尺寸用木板遮蔽。」

【结四十一 18】「墙上雕刻基路伯和棕树。每二基路伯中间有一棵棕树，每基路伯有二脸。」

【结四十一 19】「这边有人脸向着棕树，那边有狮子脸向着棕树，殿内

周围都是如此。」

【结四十一 20】「从地至门以上，都有基路伯和棕树。殿墙就是这样。」

【结四十一 21】「殿的门柱是方的。至圣所的前面，形状和殿的形状一样。」

【结四十一 22】「坛是木头做的，高三肘，长二肘。坛角和坛面，并四旁，都是木头做的。他对我说：『这是耶和华面前的桌子。』」

【结四十一 23】「殿和至圣所的门各有两扇。」

【结四十一 24】「每扇分两扇，这两扇是折叠的。这边门分两扇，那边门也分两扇。」

【结四十一 25】「殿的门扇上雕刻基路伯和棕树，与刻在墙上的一般。在外头廊前有木槛。」

【结四十一 26】「廊这边那边都有严紧的窗棂和棕树；殿的旁屋和槛就是这样。」

16-26 节是圣殿的内部装饰。

「从地到窗棂（窗棂都有蔽子）」（16 节），可译为「地板到窗户，窗户都关着」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「至圣所的前面，形状和殿的形状一样。坛是木头做的」（21-22 节），可译为「至圣所的前面有个东西形状像木头做的坛」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

国度的圣殿内部和所罗门的圣殿一样，「都按尺寸用木板遮蔽」（17 节；王上六 18）。但所罗门的圣殿特别指出是香柏木和松木板（王上六 15），并且强调到处「都贴上精金」（王上六 20、21、30、32、35），而国度的圣殿好像只是经过了朴素的粗装修，正在等待进一步的精装修。因为在国度里，神不再需要用物质的材料来代表祂的荣耀，祂将亲自用自己的荣耀来充满圣殿（四十三 5）。

国度的圣殿墙上和所罗门的圣殿一样，都刻着「基路伯和棕树」（18 节；王上六 29），但所罗门的圣殿却多了「刻着野瓜和初开的花」（王上六 18），用「野瓜和初开的花」象征生命。因为在国度里，神不需要再用雕刻来代表生命，而要让真正的生命活水流出圣殿（四十七 1）。

以西结之前在异象中看到的基路伯有四张脸（一 6），但圣殿墙上雕刻

的基路伯却只有两张脸（18 节）。「这边有人脸向着棕树，那边有狮子脸向着棕树，殿内周围都是如此。」（19 节），似乎在提醒人注意两边的棕树，也让人想到「犹大支派中的狮子」（启五 5；创四十九 9）。「棕树」象征得胜和凯旋，用来庆祝住棚节（利二十三 40）、迎接弥赛亚的到来（约十二 13；启七 9）。在国度的圣殿里，不但圣殿的内部和门上充满了雕刻的棕树（四十一 18、19、20、25、26），连内院和外院的门洞里也充满了棕树（16、22、26、31、34、37 节；），到处都充满了得胜，到处都在欢迎弥赛亚，到处都在庆祝神与人同在的住棚节。

22 节是天使在丈量过程中第三次说话，提醒我们桌子的重要性。让人惊奇的是，诺大的圣殿里空空荡荡的，唯一的家具只是一个坛。这「坛是木头做的」（22 节），不像会幕和所罗门圣殿中的香坛那样外面包了精金（出三十 1；王上六 20）。天使又特别指出：「这是耶和华面前的桌子」（22 节），表明这「坛」的功用既是香坛（出三十 1-6）、又是陈设饼的桌子（出二十五 23-30）。会幕的香坛「长一肘，宽一肘，高二肘」（出三十 2），陈设饼桌「长二肘，宽一肘，高一肘半」（出二十五 23），而这个坛是「高三肘，长二肘」（22 节），可以兼具两者的功能。

在会幕和所罗门的圣殿里，唯一直接满足神的事奉是「烧香」（出三十 1），象征人在神面前的祷告、敬拜和交通（诗一百四十一 2；启五 8）。而每安息日摆上陈设饼（利二十四 8），换下的饼给祭司吃（利二十四 9），象征基督是「天上来的真粮」（约六 32），既满足了神，又供应了寻求神的人。因此，香坛代表神从人得着的享用，陈设饼桌代表神给人的供应。在国度的圣殿里，香坛和陈设饼桌将合而为一。因此，今天的祷告所当有的光景，就是一面与主交通，一面也从主领受；一面让神有所享用，一面也从主得着供应。

42 章

【结四十二 1】「他带我出来向北，到外院，又带我进入圣屋；这圣屋一排顺着空地，一排与北边铺石地之屋相对。」

【结四十二 2】「这圣屋长一百肘，宽五十肘，有向北的门。」

【结四十二 3】「对着内院那二十肘宽之空地，又对着外院的铺石地，在第三层楼上有楼廊对着楼廊。」

【结四十二 4】「在圣屋前有一条夹道，宽十肘，长一百肘。房门都向北。」

【结四十二 5】「圣屋因为楼廊占去些地方，所以上层比中下两层窄些。」

【结四十二 6】「圣屋有三层，却无柱子，不像外院的屋子有柱子；所以上层比中下两层更窄。」

【结四十二 7】「圣屋外，东边有墙，靠着外院，长五十肘。」

【结四十二 8】「靠着外院的圣屋长五十肘。殿北面的圣屋长一百肘。」

【结四十二 9】「在圣屋以下，东头有进入之处，就是从外院进入之处。」

【结四十二 10】「向南（原文是东）在内院墙里有圣屋，一排与铺石地之屋相对，一排顺着空地。」

【结四十二 11】「这圣屋前的夹道与北边圣屋的夹道长宽一样；出入之处与北屋门的样式相同。」

【结四十二 12】「正在墙前、夹道的东头，有门可以进入，与向南圣屋的门一样。」

1-12 节是内院北侧和南侧的两座圣屋。

「他带我出来向北，到外院，又带我进入圣屋」（1 节），表明圣屋的门开向外院（2、9 节），不能从内院直接进入。

「这圣屋长一百肘」（2 节），和圣殿的长度一样。

第 7 节可译为「外面有一道墙，长五十肘，在房间前面，与朝外院的房间平行」（和合本修订版，英文 ESV 译本）

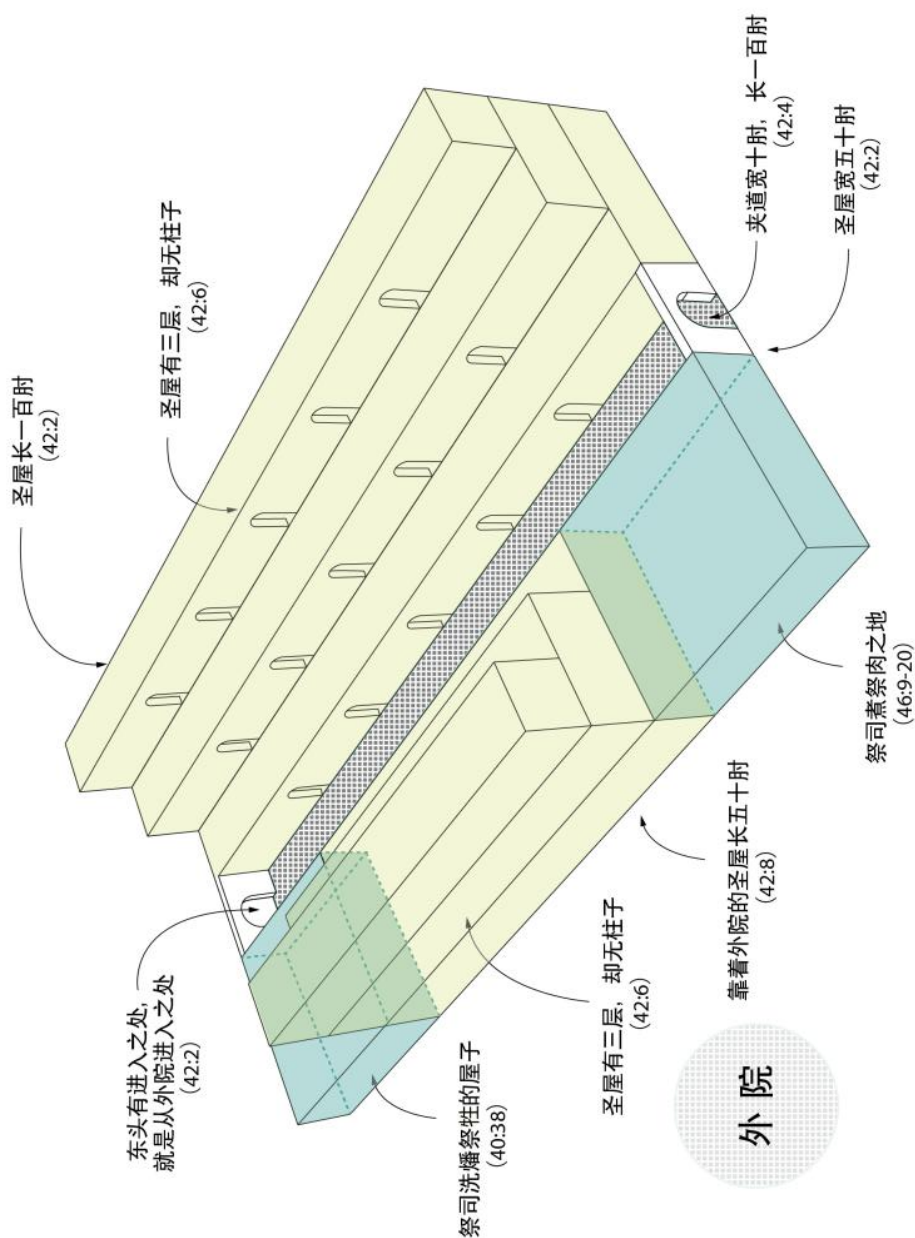
第 9 节可译为「这些房间下面的东边有一个入口，从外院可由此进入」（和合本修订版，英文 ESV 译本），这个入口可能直接通往北门洞，而祭司洗燔祭牲的屋子（四十 38）属于圣屋的一部分。

每座圣屋有三层高（6节，靠圣殿的一侧长一百肘、靠外院的一侧长五十肘（8节），是事奉的祭司吃祭物、存放「至圣的物」（13节）和「圣衣」（14节）的地方（13节；四十 44-46）。目的不是为了人的方便，而是为了分别为圣。

「正在墙前、夹道的东头，有门可以进入」（12节），所以值班的祭司换上圣衣以后（14节），就可以不经过外院，而是直接进入内院的门洞，目的是为了分别为圣。

以西结异象中的圣殿北侧圣屋空间示意图

（根据《以西结书》四十二1-14）



上图：以西结异像中的圣殿北侧圣屋的平面示意图。

【结四十二 13】「他对我说：『顺着空地的南屋北屋，都是圣屋；亲近耶和华的祭司当在那里吃至圣的物，也当在那里放至圣的物，就是素祭、赎罪祭，和赎愆祭，因此处为圣。』」

【结四十二 14】「祭司进去出了圣所的时候，不可直到外院，但要在圣屋放下他们供职的衣服，因为是圣衣；要穿上别的衣服才可以到属民的外院。』」

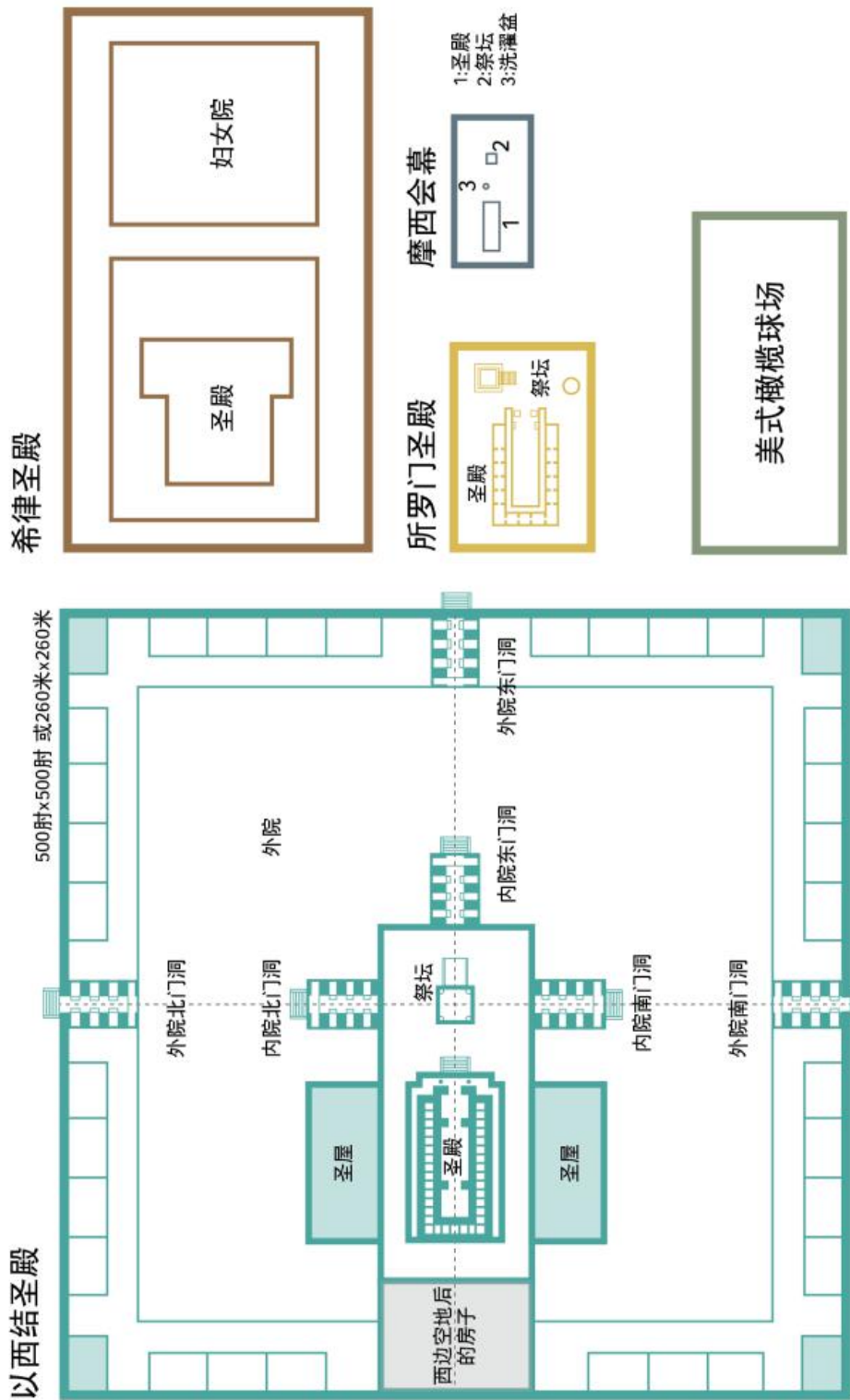
13-14 节解释圣屋的用途。这是天使在丈量过程中第四次说话，再次提醒我们圣屋的重要性。

所罗门的圣殿并没有提到祭司使用的房间，但先知却特别注意到，在国度的圣殿里有两座非常大的圣屋。这个圣屋并不是给祭司休息的，而是为了满足神分别为圣的要求，让值班的祭司「在那里吃至圣的物，也当在那里放至圣的物」（12 节），并且在那里更换供职的「圣衣」（14 节）。

献祭时只能由祭司吃的「至圣的物，就是素祭、赎罪祭，和赎愆祭」（13 节；民十八 9），「要在圣处吃」（利七 6；十 13；二十四 9）。祭司们本来可能在内院的祭坛前吃祭物（利十 12），现在神却为他们预备了特殊的圣屋，这并不是为了人的便利，而是为了堵住人的破口。神从来都不担心事奉的祭司会缺乏休息，因为大卫早就把他们分成了十二班次（代下二十四 7-19）。神反而责备祭司偷懒：「没有看守我的圣物，却派别人在圣地替你们看守我所吩咐你们的」（四十四 8）。

抹过圣膏油的「圣衣」是至圣的（出二十九 21；三十 29），象征基督；祭司在神面前穿着「圣衣」供职，象征在神面前「披戴基督」（加三 27）。因此，祭司既不能穿着普通的衣服事奉，也不可穿着「圣衣」外出随便活动；每当结束事奉以后，要先在圣屋换上普通的衣服，然后才能出到外院。今天，我们的信仰和生活是合一的，但敬拜的礼仪形式也是必不可少的。「那真正拜父的，要用心灵和诚实拜祂，因为父要这样的人拜祂」（约四 23），人有了外面的形式，固然未必有真实的「心灵和诚实」；但若连外面的形式都不肯分别为圣，里面怎么可能「披戴基督」呢？

圣殿的尺寸对比



上图：以西结异象中的圣殿与摩西会幕、所罗门圣殿和希律圣殿的尺寸比较。

【结四十二 15】「他量完了内殿，就带我出朝东的门，量院的四围。」

【结四十二 16】「他用量度的竿量四围，量东面五百肘（原文是竿；本章下同），」【17】「用竿量北面五百肘，」【18】「用竿量南面五百肘，」【19】「又转到西面，用竿量五百肘。」【20】「他量四面，四围有墙，长五百肘，宽五百肘，为要分别圣地与俗地。」

15-20 节是圣地的四围。

16-19 节的「五百肘」（16 节），是根据七十士译本翻译的，而希伯来原文都是「五百竿」。这「五百竿」很可能不是指外院的墙，而是在外院之外还有一圈墙，组成一个边长三千肘的正方形区域，面积 2.43 平方公里，使「四围的全界要称为至圣」（四十三 12）。相比之下，今天的耶路撒冷旧城面积只有 0.9 平方公里。

20 节的「五百肘」，原文是「五百」，可能指外院四围的墙「长五百肘，宽五百肘」（20 节）。「圣所之地，长五百肘，宽五百肘，四面见方」（四十五 2），整体的尺寸可以由内部每个部分的尺寸准确地累计而成：

从北到南的长度包括：外院北门洞长五十肘（四十 21）+ 内外院北门之间一百肘（四十 23）+ 内院北门洞长五十肘（四十 36）+ 内院宽度一百肘（四十 47）+ 内院南门洞长五十肘（四十 29）+ 内外院南门之间一百肘（四十 27）+ 外院南门洞长五十肘（四十 25）。

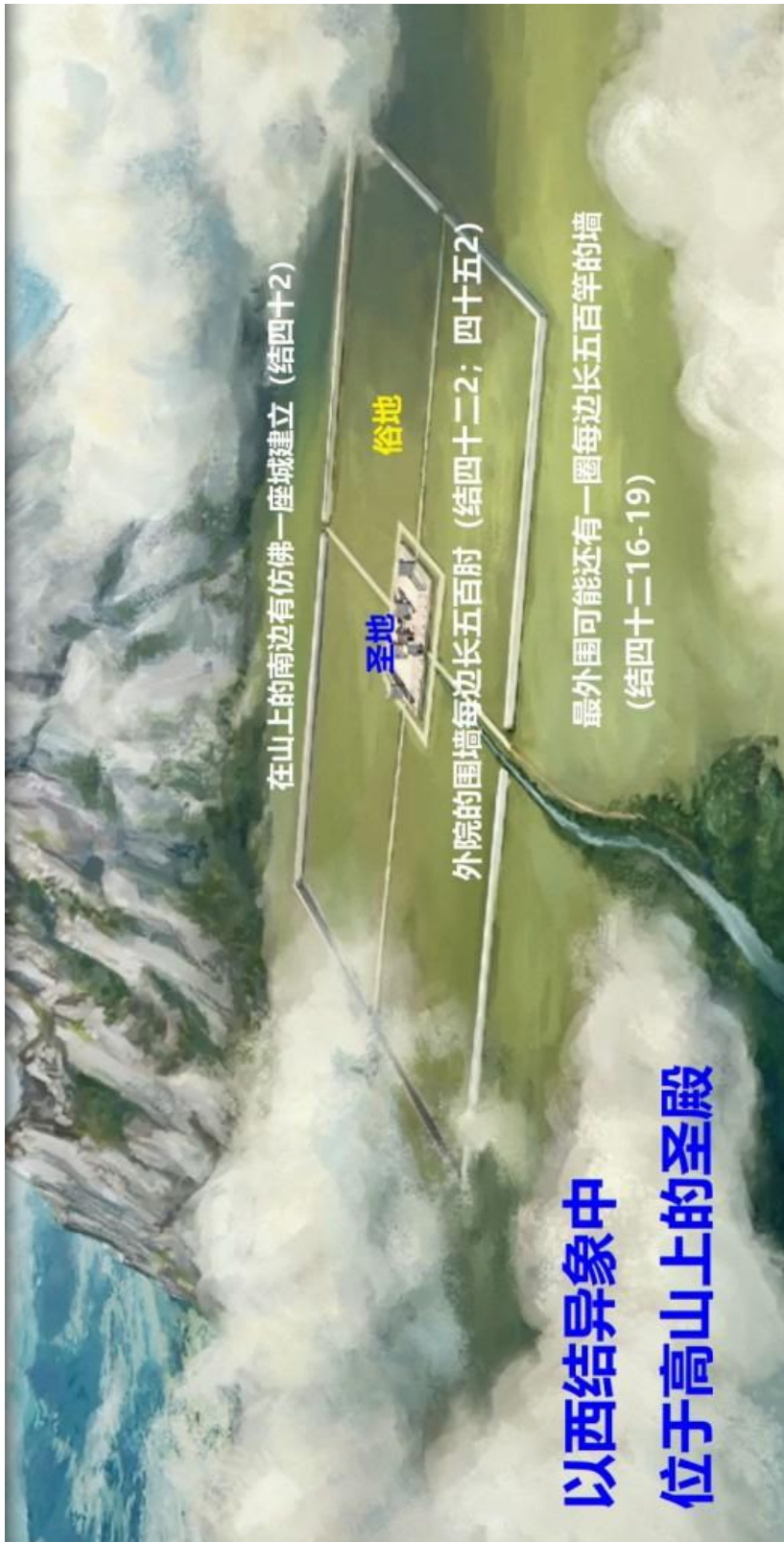
从西到东的长度包括：殿西内院长一百肘（四十一 13）+ 圣殿的长度一百肘（四十一 13 a）+ 内院长一百肘（四十 47）+ 内院东门洞长五十肘（四十 33）+ 外院长一百肘（四十 19）+ 外院东门洞长五十肘（四十 15）。

所罗门的圣殿并没有提到整个圣殿的范围大小，但先知却特别注意到：

1、国度里的「圣所之地」（四十五 2）是一个完美对称的正方形，就像一个大型的至圣所。而三道外墙可以有效地「分别圣地与俗地」（20 节），完美地体现了圣殿的法则：「四围的全界要称为至圣」。今天，教会和信徒都生活在这世界上，但我们的心中也当四面筑起围墙，「因为神的殿是圣的，这殿就是你们」（林前三 17）。

2、天使并没有丈量圣所的高度，却丈量了平面的尺寸，让人注意到整个圣殿的区域非常大。巴别塔的原则是「塔顶通天，为要传扬我们的名，免得我们分散在全地上」（创 11:4），而伊甸园的原则却是要「遍满地面」（创

一 28；九 1）。



3、天使丈量完整个圣地以后，以西结吃惊地发现了一个事实：原来整个圣地的中心不是圣殿，而是殿前的祭坛。这祭坛象征基督、也象征十字架，而国度的敬拜，是以祭坛为中心的敬拜，「因为只有一位神，在神和人中间，只有一位中保，乃是降世为人的基督耶稣」（提二 5）。

上图：圣所可能由三道墙围成：内院的墙、外院的墙和最外圈的墙。

43 章

【结四十三 1】「以后，他带我到一座门，就是朝东的门。」

【结四十三 2】「以色列神的荣光从东而来。祂的声音如同多水的声音；地就因祂的荣耀发光。」

【结四十三 3】「其状如从前祂来灭城的时候我所见的异象，那异象如我在迦巴鲁河边所见的异象，我就俯伏在地。」

【结四十三 4】「耶和华的荣光从朝东的门照入殿中。」

【结四十三 5】「灵将我举起，带入内院，不料，耶和华的荣光充满了殿。」

四十三 1-12 的主题是「圣殿充满荣耀」，与四十七 1-12「圣殿流出生命」前后呼应。

天使已经带先知「出朝东的门，量院的四围」（四十二 15），现在，天使再次把他带回到「朝东的门」（1 节），等候神的荣耀回来。

十九年前，以西结看到神的荣耀从「耶和华的东门口」（十 19）离开被玷污的圣殿，「停在城东的那座山上」（十一 23）。现在，以西结再次看到「以色列神的荣光从东而来」（2 节）。「其实耶和华仍在那里」（三十五 10），从来都没有远离应许之地。

虽然耶路撒冷城已经被毁，但神的荣耀却毫无亏损，不但与十九年前「祂来灭城的时候」（3 节）先知所见的异象一样，也和二十年前先知「在迦巴鲁河边所见的异象」（3 节）一样。这表明先知前后经历的异象都是一致的，神前后发表的启示也是连贯的。「迦巴鲁 כְּבָר /keb-awr'」（3 节）原文与「荣耀 כְּבוֹד /kaw-bode'」（2 节）谐音。

「耶和华的荣光从朝东的门照入殿中」（4 节），代表神从圣殿的正门庄严地回归。

「耶和华的荣光充满了殿」（5 节），就像所罗门献殿时的光景（王上八 11；代下七 1），也像摩西的会幕完工时的光景（出四十 34），代表神悦纳圣殿、将它分别为圣。

【结四十三 6】「我听见有一位从殿中对我说话。有一人站在我旁边。」

【结四十三 7】「祂对我说：『人子啊，这是我宝座之地，是我脚掌所

踏之地。我要在这里住，在以色列人中直到永远。以色列家和他们的君王必不再玷污我的圣名，就是行邪淫、在锡安的高处葬埋他们君王的尸首，」

【结四十三 8】「使他们的门槛挨近我的门槛，他们的门框挨近我的门框；他们与我中间仅隔一墙，并且行可憎的事，玷污了我的圣名，所以我发怒灭绝他们。」

【结四十三 9】「现在他们当从我面前远除邪淫和他们君王的尸首，我就住在他们中间直到永远。」

6-12 节是神从圣殿中说话，宣告祂的同在（7a）和「殿的法则」（12 节）。国度的圣殿将成为神永久的居所（9 节），因此，圣殿设计和使用的原则都是分别为圣（12 节）。

神用三重宣告，表明了国度圣殿的性质：

1、「这是我宝座之地」（7 节），是神治理国度的地方。

2、「是我脚掌所踏之地」（7 节），是神安息的地方。

3、「我要在这里住，在以色列人中直到永远」（7 节），是神与百姓同在的地方。

神不但高高在天，而且同时在地，这正是回应所罗门献殿时的祷告（王上八 12、13、27）。只有当耶稣基督在十字架上成就了救恩以后，才能恢复人与神之间这样毫无阻碍的交通。

「在锡安的高处葬埋他们君王的尸首」（8 节），可能是责备犹大君王们在大卫城中的坟墓太靠近圣殿。

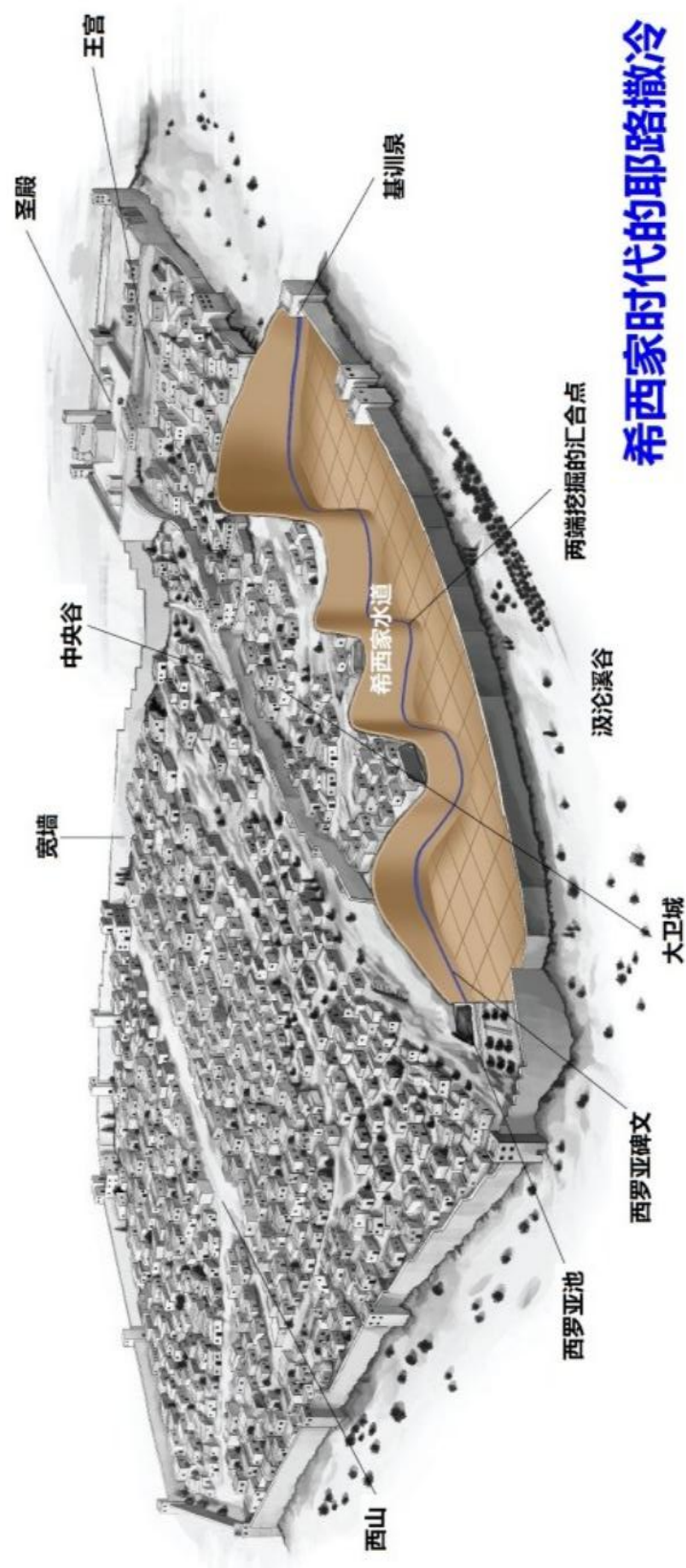
「使他们的门槛挨近我的门槛，他们的门框挨近我的门框；他们与我中间仅隔一墙」（9 节），指所罗门的圣殿并没有「分别圣地与俗地」（四十二 20），却使圣殿与王宫只有一墙之隔（王下十一 19）。神启示大卫在大卫城北面的摩利亚山顶建造圣殿（代下三 1），所罗门却顺便把自己的王宫也造在了圣殿旁边（王上七 1）。而后来的犹大君王不断扩大耶路撒冷城，百姓居住的地方离圣殿也越来越近。

神是圣洁的，祂所拣选的百姓也当圣洁（利十一 45）；神愿意与自己的百姓永远同住，却不愿与污秽同住（申二十三 14）。因此，神宣告：「他们当从我面前远除邪淫和他们君王的尸首，我就住在他们中间直到永远」（9 节）。

今天，我们的难处常常也是圣俗「仅隔一墙」——明明是体贴肉体、贪图方便，却大言不惭地自诩有「心灵和诚实」（约四 23）；明明是不肯付上代价、分别为圣，却自欺欺人地以为是不拘泥形式。但神从来都不会悦纳圣俗「仅隔一墙」的敬拜和祷告——「岂不知你们的身子就是圣灵的殿吗」（林前六 19）？神所乐意居住的殿，必须「四围有墙，长五百肘，宽五百肘，为要分别为圣地与俗地」（四十二 20）；而我们心中的圣殿，敬拜和祷告的祭坛离闲聊、琐事和各种杂念之间的距离，到底隔了多少肘呢？



上图：所罗门时代的耶路撒冷城和圣殿，圣殿与王宫只有一墙之隔。



希西家时代的耶路撒冷

上图：希西家时代的耶路撒冷城和圣殿，圣殿与王宫只有一墙之隔。

【结四十三 10】「『人子啊，你要将这殿指示以色列家，使他们因自己的罪孽惭愧，也要他们量殿的尺寸。』」

【结四十三 11】「他们若因自己所行的一切事惭愧，你就将殿的规模、样式、出入之处，和一切形状、典章、礼仪、法则指示他们，在他们眼前写上，使他们遵照殿的一切规模典章去做。」

【结四十三 12】「殿的法则乃是如此：殿在山顶上，四围的全界要称为至圣。这就是殿的法则。』」

神吩咐先知「将这殿指示以色列家」（10 节），并不是叫百姓照着去建造，而是让他们看到神所建造的圣殿以后，就「因自己的罪孽惭愧」（11 节），痛悔自己过去没有照着神的心意分别为圣；同时「也要他们量殿的尺寸。」（10 节），用心领会什么是分别为圣。

百姓「若因自己所行的一切事惭愧」（11 节），接下来就应当照着分别为圣的原则、「遵照殿的一切规模典章去做」（11 节），按照「殿的法则」（12 节）来事奉神。只有这样，神才会「在这里住，在以色列人中直到永远」（7 节）。

12 节可译为「这是殿的律法：山顶上四周围的全地界都称为至圣；看哪，这就是殿的律法」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。神不但要求「分别圣地与俗地」（四十二 20），圣俗不能「仅隔一墙」（8 节），而且要求「山顶上四周围的全地界都称为至圣」。这是一个令人震惊的法则，因为以西结是祭司，比普通人更懂得什么叫「至圣」。在会幕里，至圣的物都是象征基督，能使「凡挨着的都成为圣」（出三十 29），也就是归神所有。因此，「山顶上四周围的全地界都称为至圣」，意味着所有踏进这个地界的人，都已经自动分别为圣。国度的圣殿绝不是社交场所，教会的崇拜并不是走走过场，而是严肃地向神承诺「将身体献上，当作活祭」（罗十二 1）。人只有进入基督里，才是真正进入圣殿；只有在基督里的敬拜，才是合神心意的敬拜。

四十三 13-四十六 24 的内容，都是「殿的法则」的具体实行。分别为圣绝不能停留在口头上，更不是有心就行；人的里面若是分别为圣，外面也必然会分别为圣。「真理必叫你们得以自由」（约三 32），但这自由是让人脱离罪、世界和肉体的辖制，得以自由地顺服神，而不是放纵肉体、随心所欲，

所以使徒也提醒我们：「你们蒙召是要得自由，只是不可将你们的自由当作放纵情欲的机会」（加五 13）。同样，「凡事都要规规矩矩地按着次序行」（林前十四 40），才能真正分别为圣。

【结四十三 13】「以下量祭坛，是以肘为度（这肘是一肘零一掌）。底座高一肘，边宽一肘，四围起边高一掌，这是坛的座。」

【结四十三 14】「从底座到下层磴台，高二肘，边宽一肘。从小磴台到大磴台，高四肘，边宽一肘。」**【15】**「坛上的供台，高四肘。供台的四拐角上都有角。」**【16】**「供台长十二肘，宽十二肘，四面见方。」

【结四十三 17】「磴台长十四肘，宽十四肘，四面见方。四围起边高半肘，底座四围的边宽一肘。台阶朝东。」

四十三 13-四十六 24 的主题是「殿的法则」，也就是具体实行第 12 节法则的措施。这是四十-四十八章整个交错对称结构的中心。本身也是一个交错对称的结构：

- A. 祭司的法则（四十三 13-四十五 6）；
- B. 君王的法则（四十五 7-四十六 18）；
- A1. 祭肉的法则（四十六 19-24）。

四十三 13-四十五 6 是「祭司的法则」，与四十六 19-24「祭肉的法则」首尾呼应，包括：

- 1、洁净祭坛的仪式（四十三 13-27）；
- 2、东门要永远关闭（四十四 1-3）；
- 3、出入圣地的法则（四十四 4-9）；
- 4、祭司资格的法则（四十四 10-14）；
- 5、祭司要分别为圣（四十四 15-27）；
- 6、祭司凭信心生活（四十四 28-31）；
- 7、房屋要分别为圣（四十五 1-6）。

13-17 节是第一个分别为圣的措施：洁净祭坛的仪式。

在会幕里，至圣的物都代表基督，能使「凡挨着的都成为圣」（出三十 29）。祭坛是至圣的，「凡挨着坛的都成为圣」（出二十九 37；太二十三 19）。因此，祭坛代表基督、而不是十字架；因为十字架并不能使人成圣，惟有基督才能使人成为圣。



上图：以西结异象中的圣殿祭坛示意图（结四十三 13-17），整个祭坛的底座长十八肘、宽十八肘，高十一肘。东面有台阶，但台阶只是上到小蹬台，并没有直接登上供台，所以符合律法的要求：「你上我的坛，不可用台阶，免得露出你的下体来」（出二十 26）。

「供台的四拐角上都有角」（15 节），用来涂抹祭牲的血（四十三 20；出二十九 12），也是寻求庇护的地方（王上一 50；二 28）。

会幕中的祭坛是皂荚木外面包着铜，「长五肘，宽五肘，高三肘」（出二十七 1）。所罗门圣殿的铜祭坛「长二十肘，宽二十肘，高十肘」（代下四 1）。国度的祭坛底座长宽各十八肘，供台长宽各十二肘，四层总高度十一肘，但却没有提到材料是铜，表明这个祭坛的功用不再是象征审判。

「台阶朝东」（17 节），这样祭司献祭时背向太阳、面向圣殿，与外邦人敬拜太阳的方向相反。这个台阶只是上到「蹬台」（17 节），并没有上到「供台」，所以符合律法的要求：「你上我的坛，不可用台阶，免得露出你的下体来」（出二十 26）。

蹬台「四围起边高半肘，底座四围的边宽一肘」（17 节），这样，祭司离祭坛还差三肘半，也就是一米八二，负责放祭物的祭司即使身材高大，也需要将祭物和木柴高高举起，很不容易操作。而供台的面积只有所罗门祭坛的 36%，体积只有所罗门祭坛的 14.4%，并不能焚烧很多祭物。这些都表明，国度里的祭坛最重要的功用不是献祭，而是纪念。国度的祭坛和会幕、所罗门圣殿里的祭坛一样，都要通过洁净之礼成为至圣，用以象征基督。但结构更新了、功用也变了，不再是为了预表基督在十字架上的降卑，而是为了纪念基督借着十字架的高升。

【结四十三 18】「祂对我说：『人子啊，主耶和华如此说：建造祭坛，为要在其上献燔祭洒血，造成的时候典章如下：』**【19】**「主耶和华说，你要将一只公牛犊作为赎罪祭，给祭司利未人撒督的后裔，就是那亲近我、事奉我的。」**【20】**「你要取些公牛的血，抹在坛的四角和蹬台的四拐角，并四围所起的边上。你这样洁净坛，坛就洁净了。」**【21】**「你又要将那作赎罪祭的公牛犊烧在殿外、圣地之外预定之处。」**【22】**「次日，要将无残疾的公山羊献为赎罪祭；要洁净坛，像用公牛犊洁净的一样。」**【23】**「洁净

了坛，就要将一只无残疾的公牛犊和羊群中一只无残疾的公绵羊」【24】「奉到耶和华前。祭司要撒盐在其上，献与耶和华为燔祭。」【25】「七日内，每日要预备一只公山羊为赎罪祭，也要预备一只公牛犊和羊群中的一只公绵羊，都要没有残疾的。」【26】「七日祭司洁净坛，坛就洁净了；要这样把坛分别为圣。」【27】「满了七日，自八日以后，祭司要在坛上献你们的燔祭和平安祭；我必悦纳你们。这是主耶和华说的。』」



GRAPHIC BY KARBEL MULTIMEDIA, COPYRIGHT 2011 LOGOS BIBLE SOFTWARE

上图：以色列曾经出现过的各种祭坛的尺寸比较。

18-27 节是七日洁净祭坛、分别为圣的仪式。

「建造祭坛，为要在其上献燔祭洒血，造成的时候典章如下」（18 节），可译为「这些是建造祭坛，为要在其上献燔祭，把血洒在上面的条例」（和

合本修订版，英文 ESV 译本）。

进入国度以后，主耶稣已经「一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全」（来十 14）。因此，国度里献祭的意义与旧约时代不同，不再是预表把基督钉十字架，而是为了纪念主耶稣已经将自己献作「更美的祭物」（来十 12），也提醒人永远都需要支取基督的救赎（约壹一 7-10）。正如教会的圣餐，目的是为了「表明主的死」（林前十一 26）、纪念祂已经成就的救恩。

正如摩西「要洁净坛七天，使坛成圣，坛就成为至圣。凡挨着坛的都成为圣」（出二十九 37），所罗门要「行奉献坛的礼七日」（代下七 9），国度的圣殿里也需要举行七日洁净祭坛的仪式，才能「把坛分别为圣」（25 节）。而祭司以西结竟然在即将退休的年龄，蒙神拣选执行这样一件荣耀的事奉：

1、第一日，用一只公牛犊作赎罪祭（19 节），洒血洁净祭坛（20 节；出二十九 16），祭牲要烧在圣地之外（21 节；利四 12、21；八 17；九 11；十六 27；来十三 11-13）。洒血是立约的记号（出二十四 6）。「耶稣要用自己的血叫百姓成圣」（来十三 12），我们心中的祭坛若是没有用血洁净，所敬拜的只是臆想的偶像，所祈求的总是自己的私欲。

2、第二至七日，用公山羊代替公牛犊作赎罪祭、洁净坛（22 节），同时献上一只公牛犊和一只公绵羊作为燔祭（23-24 节）。燔祭并不需要撒盐，只有在素祭才需要（利二 13），但此时祭司却「要撒盐在其上」（24 节），代表这燔祭是永远不变的「盐约」（民十八 19；代下十三 5）。

3、与会幕不同，国度的祭坛并不需要「用膏抹坛，使坛成圣」（出二十九 36），而是只用血来洁净坛（20 节；利八 15）。因为基督已经被圣灵膏抹（太三 16），不需要另外再用膏油膏抹（利八 11）。

4、第八日以后，祭坛才能成为「叫礼物成圣的坛」（太二十三 19），可以用来献上「燔祭和平安祭」（27 节），神才会「悦纳」（27 节）这两种祭所代表的全然奉献和感谢交通。

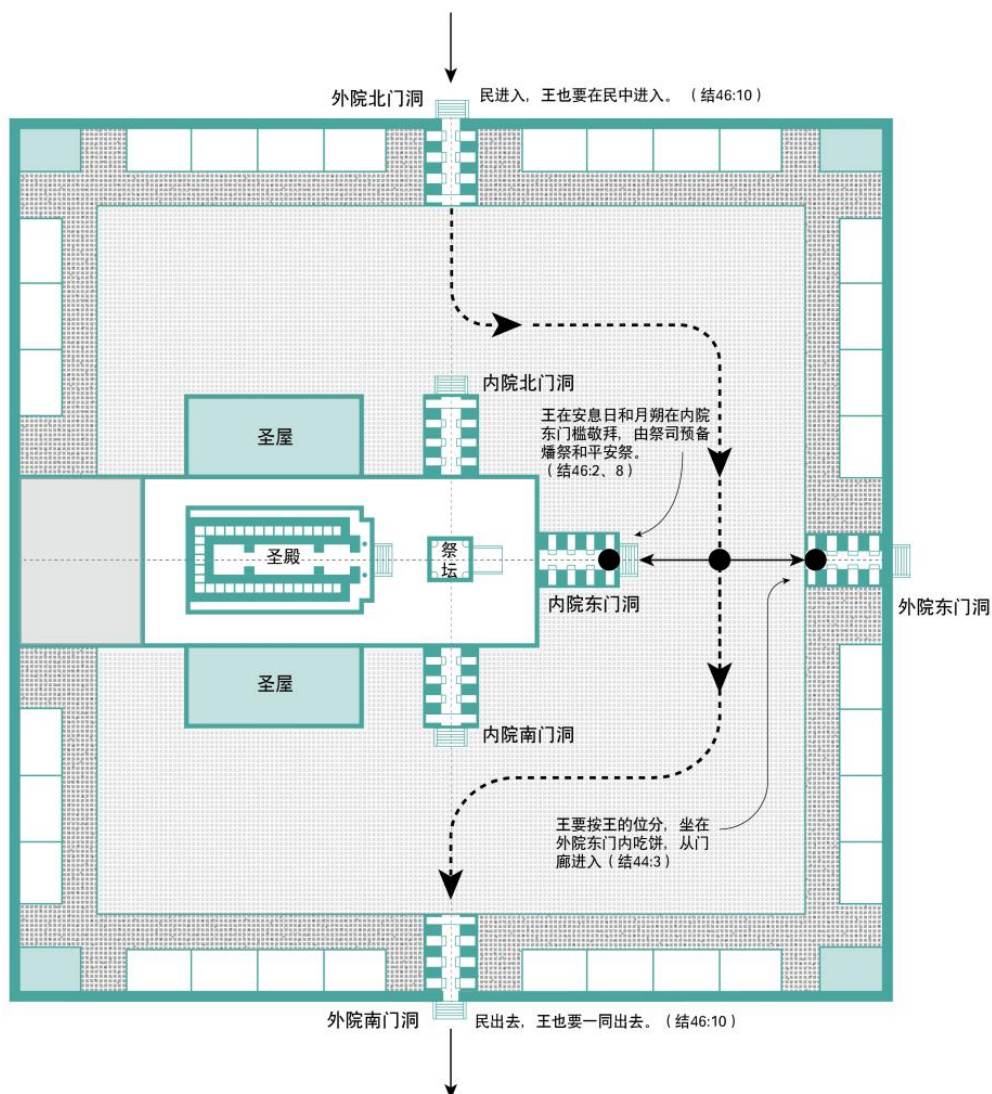
这个仪式的目的并不是为了洁净祭司，而是为了洁净祭坛、使物质的祭坛成为属灵的象征，可以代表人与神之间唯一的中保基督、成为整个圣地的中心。并不是所有叫祭坛的地方，都可以让我们接近神。我们也只有在神面前反复思想赎罪祭和燔祭的实际，在心中施行严肃的洁净礼，才能让我们心中的祭坛成为至圣，让我们靠着基督来到神面前。

44 章

【结四十四 1】「他又带我回到圣地朝东的外门；那门关闭了。」

【结四十四 2】「耶和华对我说：『这门必须关闭，不可敞开，谁也不可由其中进入；因为耶和华——以色列的神已经由其中进入，所以必须关闭。』」

【结四十四 3】「至于王，他必按王的位分，坐在其内，在耶和华面前吃饼。他必由这门的廊而入，也必由此而出。』」



上图：以西结异象中，王在圣殿敬拜时的路线。王和百姓一起从外院的北门入、南门出，在内院的东门槛敬拜，在外院的东门洞里吃平安祭。百姓

则在内院的东门口敬拜，在外院四围铺石地上的三十间房子里吃平安祭。

1-3 节是第二个分别为圣的措施：东门要永远关闭。

「圣地朝东的外门」（1 节），指外院的东门。

当神的荣光从东门进入圣殿之后（2 节；四十三 4），外院的东门就「必须关闭，不可敞开，谁也不可由其中进入」（2 节），以免被玷污。百姓只能从北门和南门进入外院，目的就是分别为圣。

「王 נָשִׂיא/naw-see'」（3 节）原文也被译为「族长」（创十七 20）、「王子」（创二十三 6）、「官长」（出十六 22）、「首领」（民一 44），既可以代表国度里以色列人的首领，也可以象征头一次复活的得胜信徒「与基督一同作王一千年」（启二十 4）。

「他必按王的位分，坐在其内，在耶和華面前吃饼」（3 节），指「王的本分是在节期、月朔、安息日，就是以色列家一切的节期，奉上燔祭、素祭、奠祭」（四十五 17），那时他要代表以色列家、坐在外院东门洞西边的门廊里，在神面前享用平安祭的祭肉。但「他必由这门的廊而入，也必由此而出」（3 节），并不能穿过东门洞进出外院。

主耶稣基督是国度里的王，但这里的王并不是弥赛亚，所以在逾越节和住棚节还要为自己预备赎罪祭（四十五 22-25）。

【结四十四 4】「他又带我由北门来到殿前。我观看，见耶和華的荣光充满耶和華的殿，我就俯伏在地。」

【结四十四 5】「耶和華对我说：『人子啊，我对你所说耶和華殿中的一切典章法则，你要放在心上，用眼看，用耳听，并要留心殿宇和圣地一切出入之处。』」

【结四十四 6】「你要对那悖逆的以色列家说，主耶和華如此说：以色列家啊，你们行一切可憎的事，当够了吧！」

【结四十四 7】「你们把我的食物，就是脂油和血献上的时候，将身心未受割礼的外邦人领进我的圣地，玷污了我的殿；又背了我的约，在你们一切可憎的事上，加上这一层。」

【结四十四 8】「你们也没有看守我的圣物，却派别人在圣地替你们看

守我所吩咐你们的。」

【结四十四 9】「『主耶和华如此说：以色列中的外邦人，就是身心未受割礼的，都不可入我的圣地。』」

4-9 节是第三个分别为圣的措施：出入圣地的法则。

以西结从内院的北门来到殿前（四十六 1），再一次与神的荣耀相遇。这一次，神宣告：只有内心顺服神的人，才是真正与神立约百姓，才能进入祂的圣地（9 节；诗十五 1-5；二十四 3-6）。

神用「割礼」（7 节）作为与亚伯拉罕和他后裔「立约的证据」（创十七 11），表明人与犯罪的旧生命隔绝，单单信靠神、「不靠着肉体」（腓三 3）。以色列男孩在出生后第八天行割礼（利十二 3）。

「将身心未受割礼的外邦人领进我的圣地，玷污了我的殿」（7 节），包括耶何耶大把外邦雇佣兵迦利人带进圣殿（王下十一 4）。在国度的圣殿里，「四围的全界要称为至圣」（四十三 12），进入圣地的人将自动分别为圣归给神。而归给神只有两种可能：一种是甘心顺服，「将身体献上，当作活祭」（罗十二 1）；另一种是拒绝顺服，被神「尽行毁灭」（民二十一 2）。

「一切受过割礼、心却未受割礼的」（耶九 25），指那些身体行过割礼、心却没有归给神的人，他们并没有敬畏神、顺服圣约的实际，心里并没有「立约的证据」（创十七 11；耶三十一 33）、没有「肉心」（结十一 19）。

在千年国度里，还有一些「身心未受割礼的外邦人」（7 节），他们还没有「将心里的污秽除掉」（耶四 4；申十 16；三十 6），并不是「新造的人」（加六 15）。当「那一千年完了，撒但必从监牢里被释放，出来要迷惑地上四方的列国」（启二十 7-8），这些人就成了被迷惑的对象。

神在开始启示国度圣殿的事奉之前，首先提醒百姓的失败：「你们也没有看守我的圣物，却派别人在圣地替你们看守我所吩咐你们的」（8 节）。今天，每个信徒都是「有君尊的祭司」（彼前二 9），但有些人也常常推卸责任，只做爱做的事情，雇佣各种「属灵的专业人士」替我们看守当看守的；有些人也常常不问生命，只凭外貌和能力，就把「身心未受割礼的外邦人」请上讲台。

神从来都不担心事奉祂的人会疲劳过度，反而责备他们缺乏对神真实的爱，体贴肉体、敷衍了事，变着花样地偷懒。「因为我们是与神同工的」（林

前三 9)，工作的主人是神，凡是神要我们做的工作，都是祂在背负重担、绝对不会让人过劳。人的问题并不是为主付出太多，而是不肯顺服；并不是神的工作太多，而是心中杂草丛生。当一个事奉的人身心疲惫、无法安息的时候，就应当立刻放下重担、求主鉴察：我们肩上所负的是主的轭，还是自己的重担呢（太十一 30）？我们事奉的是神，还是自己的事业心、成就感、攀比欲和其它各种偶像呢？

【结四十四 10】「『当以色列人走迷的时候，有利未人远离我，就是走迷离开我、随从他们的偶像，他们必担当自己的罪孽。』」

【结四十四 11】「然而他们必在我的圣地当仆役，照管殿门，在殿中供职；必为民宰杀燔祭牲和平安祭牲，必站在民前伺候他们。」

【结四十四 12】「因为这些利未人曾在偶像前伺候这民，成了以色列家罪孽的绊脚石，所以我向他们起誓：他们必担当自己的罪孽。这是主耶和华说的。」

【结四十四 13】「他们不可亲近我，给我供祭司的职分，也不可挨近我的一件圣物，就是至圣的物；他们却要担当自己的羞辱和所行可憎之事的报应。」

【结四十四 14】「然而我要使他们看守殿宇，办理其中的一切事，并做其内一切当做之工。』」

10-14 节是第四个分别为圣的措施：祭司资格的法则。

「当以色列人走迷的时候」（10 节），有些担任祭司的利未人不但没有站对位置、用律法教导百姓，反而跟着走迷的人走迷，「随从他们的偶像」（10 节）。所以「他们必担当自己的罪孽」（10 节），不可再「供祭司的职分」（13 节），只能在圣地「当仆役，照管殿门，在殿中供职」（11 节）。

「因为这些利未人曾在偶像前伺候这民，成了以色列家罪孽的绊脚石」（12 节），所以即使他们已经悔改，神的恩典也只是安排他们在人和殿面前事奉（11、14 节），但却没有资格继续在神面前事奉（13 节）。神是「有怜悯有恩典的神」（出三十四 6），也是「忌邪的神」（出二十 5）；但在人本主义的时代，有些人却似乎比神更有恩典怜悯，以致犯罪的牧师只要避过风头，就可以东山再起，甚至被捧为「浪子回头」。其实这些人并不是敬拜神，而是在敬拜偶像；这些牧师并不是事奉神，反而更要「担当自己的羞辱和所

行可憎之事的报应」（13节）。

【结四十四 15】「『以色列人走迷离开我的时候，祭司利未人撒督的子孙仍看守我的圣所。他们必亲近我，事奉我，并且侍立在我面前，将脂油与血献给我。这是主耶和华说的。』」

【结四十四 16】「他们必进入我的圣所，就近我的桌前事奉我，守我所吩咐的。」

【结四十四 17】「他们进内院门必穿细麻衣。在内院门和殿内供职的时候不可穿羊毛衣服。」

【结四十四 18】「他们头上要戴细麻布裹头巾，腰穿细麻布裤子；不可穿使身体出汗的衣服。」

【结四十四 19】「他们出到外院的民那里，当脱下供职的衣服，放在圣屋内，穿上别的衣服，免得因圣衣使民成圣。」

【结四十四 20】「不可剃头，也不可容发绺长长，只可剪发。」

【结四十四 21】「祭司进内院的时候都不可喝酒。」

【结四十四 22】「不可娶寡妇和被休的妇人为妻，只可娶以色列后裔中的处女，或是祭司遗留的寡妇。」

【结四十四 23】「他们要使我的民知道圣俗的分别，又使他们分辨洁净的和不清净的。」

【结四十四 24】「有争讼的事，他们应当站立判断，要按我的典章判断。在我一切的节期必守我的律法、条例，也必以我的安息日为圣日。」

【结四十四 25】「他们不可挨近死尸沾染自己，只可为父亲、母亲、儿子、女儿、弟兄，和未嫁人的姊妹沾染自己。」

【结四十四 26】「祭司洁净之后，必再计算七日。」

【结四十四 27】「当他进内院，进圣所，在圣所中事奉的日子，要为自己献赎罪祭。这是主耶和华说的。」

15-27 节是第五个分别为圣的措施：祭司要分别为圣。

在国度里，曾经迷失的祭司只能在殿和人面前事奉（11、14节），只有忠心到底的祭司才能在神面前事奉（15-16节）。

「撒督的子孙」（15节）忠心站立在自己的位置上，神就允许他们在国度里「亲近我，事奉我」（15节），直接事奉神。「撒督」是亚伦的孙子非

尼哈的后裔（代上六 50-53），在大卫的时代和所罗门的时代都忠心担任大祭司（撒下八 17；十五 24-29；王上二 35），他的后裔在第一圣殿和第二圣殿一直担任大祭司，直到主前 171 年的希腊化时代，安提阿哥四世（Antiochus IV Epiphanes，主前 175-164 年在位）将大祭司的职分转授与便雅悯人门尼老斯（Menelaus，主前 172-161 年在位），从此政治势力开始干预属灵事务。

律法规定，大祭司不可娶寡妇，「只可娶本民中的处女为妻」（二十一 14），但国度里的祭司却可以娶「祭司遗留的寡妇」（22 节），表明他们都不是大祭司。因为已经有基督「照着麦基洗德的等次成了永远的大祭司」（来六 20）。

在神面前事奉的祭司必须分别为圣，包括：

服装分别为圣（17-19 节）：祭司「进内院门必穿细麻衣」（16 节；出三十九 29-29；利六 10；十六 4），事奉时「不可穿羊毛衣服」（16 节）。这不是根据衣料的贵贱，而是因为「不可穿使身体出汗的衣服」（18 节），以免不洁净。「免得因圣衣使民成圣」（19 节），是因为供职的衣服都是至圣的，至圣的物品会使「凡挨着的都成为圣」（出三十 29；二十九 37）。普通百姓若是接触了这些圣衣，就必须把自己赎出来（利二十七 1-8），否则就要归神所有。

生活分别为圣（20-27 节）：用他们日常生活中的发型（20 节）、吃喝（21 节）、婚姻（22 节）、丧事（25-27 节）来使百姓「知道圣俗的分别，又使他们分辨洁净的和不清净的」（23 节），作为百姓学习分别圣俗、遵行律法的榜样（24 节）。

【结四十四 28】「『祭司必有产业，我是他们的产业。不可在以色列中给他们基业；我是他们的基业。』」

【结四十四 29】「素祭、赎罪祭，和赎愆祭他们都可以吃，以色列中一切永献的物都要归他们。」

【结四十四 30】「首先初熟之物和一切所献的供物都要归给祭司。你们也要用初熟的麦子磨面给祭司；这样，福气就必临到你们的家了。」

【结四十四 31】「无论是鸟是兽，凡自死的，或是撕裂的，祭司都不可吃。』」

28-31 节是第六个分别为圣的措施：祭司凭信心生活。

祭司的产业不是土地，而是神自己（28 节）。他们不需要有自己的土地，而是享用祭物（29-30 节），完全仰望神的供应。

「无论是鸟是兽，凡自死的，或是撕裂的，祭司都不可吃」（31 节），虽然这个禁令适用于所有的以色列人（利七 24），但对祭司的挑战更大：因为即使百姓减少奉献、祭物不够生活，祭司也照样不能吃这些不洁净的食物。真正凭信心生活的人，既「知道怎样处卑贱，也知道怎样处丰富；或饱足，或饥饿；或有余，或缺乏，随事随在」（腓四 12），都能倚靠那加给我们力量的。因此，「虽然无花果树不发旺，葡萄树不结果，橄榄树也不效力，田地不出粮食，圈中绝了羊，棚内也没有牛；然而，我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐」（哈三 17-18）。

45 章

【结四十五 1】「你们拈阄分地为业，要献上一分给耶和華為圣供地，长二万五千肘，宽一万肘。这分以内，四围都为圣地。」

【结四十五 2】「其中有作为圣所之地，长五百肘，宽五百肘，四面见方。四围再有五十肘为郊野之地。」

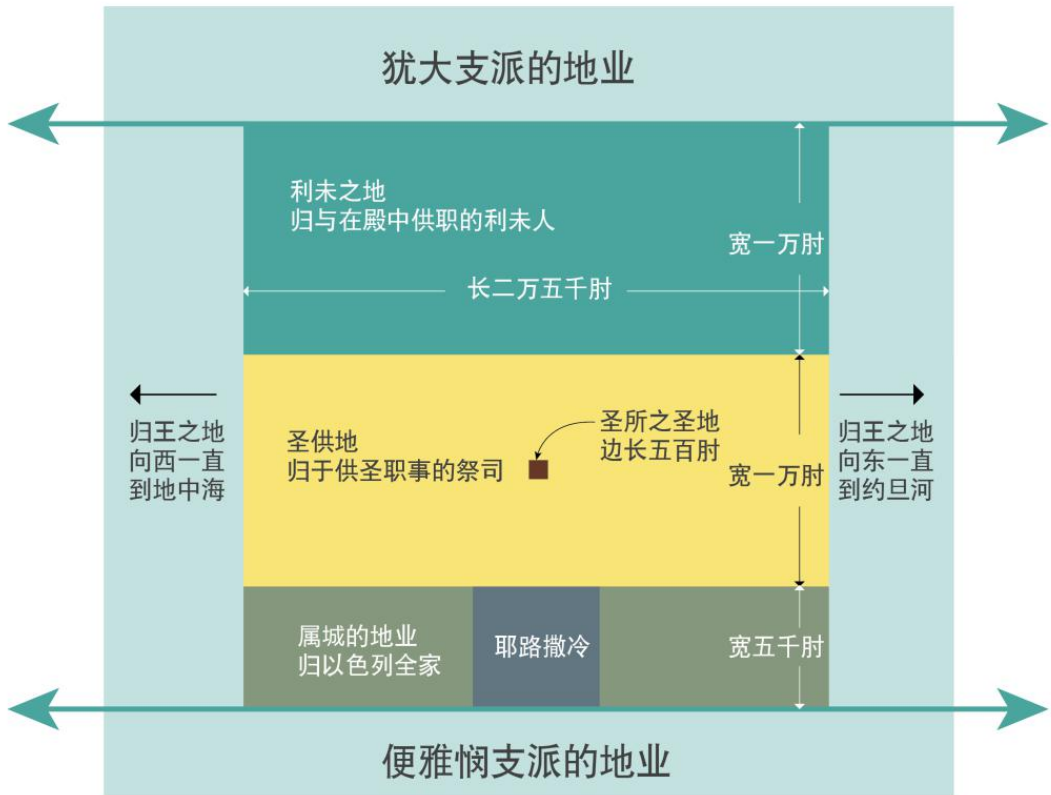
【结四十五 3】「要以肘为度量地，长二万五千肘，宽一万肘。其中有圣所，是至圣的。」**【4】**「这是全地的一份圣地，要归与供圣所职事的祭司，就是亲近事奉耶和華的，作为他们房屋之地与圣所之圣地。」

【结四十五 5】「又有一分，长二万五千肘，宽一万肘，要归与在殿中供职的利未人，作为二十间房屋之业。」**【6】**「也要分定属城的地业，宽五千肘，长二万五千肘，挨着那分圣供地，要归以色列全家。」

1-6 节是第七个分别为圣的措施：房屋要分别为圣。

在国度里「拈阄分地为业」（1 节），与第一次进迦南分地最大的差别，是首先「要献上一分给耶和華為圣供地」（1 节），利未人（5 节）、耶路撒冷城（6 节）和王（7-8 节）的地业也因此而确定。

「圣供地」（1 节）东西长「长二万五千肘」（1 节），南北「宽一万肘」（1 节），大约是 67.6 平方公里，作为祭司的「房屋之地与圣所之圣地」（4 节）。



上图：以西结异象里以色列「当献的供地」（四十八 8）示意图，包括「圣供地连归城之地，两边的余地要归与王」（节四十八 21）。其中「圣供地连归城之地，是四方的：长二万五千肘，宽二万五千肘」（结四十八 20）。

「圣所之地」（2 节）是边长为五百肘的正方形，以外院的围墙为界（四十二 20）。

「郊野之地」（2 节）环绕「圣所之地」四周，距离五十肘，将圣地与祭司的房屋分开。

在国度里，利未人不再被分散在十二支派中，而是集中在圣殿附近，「归与在殿中供职的利未人」（5 节）的利未人之地和祭司之地一样大。

「作为二十间房屋之业」（5 节），在七十士译本中是「作为他们居住的城镇的地业」。

「属城的地业」（6 节）只有祭司之地的一半大，「要归以色列全家」（6 节），是专门给耶路撒冷城使用的土地。「其中的土产要作城内工人的

食物。所有以色列支派中，在城内做工的，都要耕种这地」（四十八 18-19），完全倚靠神的供应，而不是倚靠推罗所代表的世界经济和金融体系（二十六-二十八章）。

【结四十五 7】「归王之地要在圣供地和属城之地的两旁，就是圣供地和属城之地的旁边，西至西头，东至东头，从西到东，其长与每支派的分一样。」

【结四十五 8】「这地在以色列中必归王为业。我所立的王必不再欺压我的民，却要按支派将地分给以色列家。」

【结四十五 9】「主耶和华如此说：『以色列的王啊，你们应当知足，要除掉强暴和抢夺的事，施行公平和公义，不再勒索我的民。这是主耶和华说的。』」

【结四十五 10】「『你们要用公道天平、公道伊法、公道罢特。』」

【结四十五 11】「伊法与罢特大小要一样。罢特可盛贺梅珥十分之一，伊法也可盛贺梅珥十分之一，都以贺梅珥的大小为准。」

【结四十五 12】「舍客勒是二十季拉；二十舍客勒，二十五舍客勒，十五舍客勒，为你们的弥那。」

四十五 7-四十六 18 的主题是「君王的法则」，整体是一个交错对称的结构：

- A. 君王的权利责任（四十五 7-12）；
- B. 君王的献祭本分（四十五 13-四十六 15）；
- A. 君王的权柄界限（四十六 16-18）。

7-9 节的主题是「君王的权利责任」，与四十六 16-18「君王的权柄界限」首尾呼应。

「王 נָשִׂיא/naw-see'」（7 节）原文也被译为「族长」（创十七 20）、「王子」（创二十三 6）、「官长」（出十六 22）、「首领」（民一 44），既可以代表国度里以色列人的首领，也可以象征头一次复活的得胜信徒「与基督一同作王一千年」（启二十 4）。

「归王之地」（7 节），就是属于王的土地，位于圣供地和属城之地两旁，西至地中海，东至约旦河。

「我所立的王」（8 节），原文是「我所立的首领们」，泛指所有作王

的人。国度里的王都是神所立的，在弥赛亚君王的管理下治理百姓。神首先给王分配了土地，作王的人先在神面前得着了供应和满足，然后才能「按支派将地分给以色列家」（8节）。今天，在教会作带领的人，首先也要每天在神面前得着供应，然后才能「按时分粮」（路十二 42）给其他的人。

「以色列的王」（9节），原文是「以色列的首领们」。神对作王的人有三个要求：

- 1、警惕权力的试探：「应当知足」（9节）；
- 2、履行自己的责任：「要除掉强暴和抢夺的事，施行公平和公义」（9节）；
- 3、杜绝败坏的行为：「不再欺压我的民」（9节）、「不再勒索我的民」（9节）。

10-12节所列出的度量衡单位，代表具体地「施行公平和公义」。古代缺乏精确、统一的测量工具，所以度量衡很容易作假。度量衡代表人日常生活中「施行公平和公义」的标准，人若平时在人面前诚实，献祭时才能在神面前诚实。「伊法」（10节）是固体的体积单位，「罗特」（10节）是液体的体积单位，大约都是 22 升。一「贺梅珥」（11节）是 220 升。一「舍客勒」（12节）大约是 11.4 克。一「弥那」（12节）等于六十舍客勒。



上图：以色列出土的第一圣殿时期的砝码石（Weight stones），上面刻有重量。从左上角开始，按顺时针方向依次是：比加（beka，半舍客勒；出

三十八 26)、并 (pim, 三分之二舍客勒; 撒上十三 21)、2 舍客勒 (shekel, 11.4 克) 和 Nezeph (六分之五舍客勒)。

【结四十五 13】「『你们当献的供物乃是这样：一贺梅珥麦子要献伊法六分之一；一贺梅珥大麦要献伊法六分之一。』」

【结四十五 14】「你们献所分定的油，按油的罢特，一柯珥油要献罢特十分之一（原来十罢特就是一贺梅珥）。」

【结四十五 15】「从以色列滋润的草场上每二百羊中，要献一只羊羔。这都可作素祭、燔祭、平安祭，为民赎罪。这是主耶和华说的。」

【结四十五 16】「此地的民都要奉上这供物给以色列中的王。」

【结四十五 17】「王的本分是在节期、月朔、安息日，就是以色列家一切的节期，奉上燔祭、素祭、奠祭。他要预备赎罪祭、素祭、燔祭，和平安祭，为以色列家赎罪。』」

四十五 13-四十六 15 的主题是「君王的献祭本分」，包括：

- 1、祭物的来源（四十五 13-17）；
- 2、节期的献祭（四十五 18-25）；
- 3、安息日和月朔的献祭（四十六 1-8）；
- 4、出入圣地的法则（四十六 9-10）；
- 5、日常献祭的法则（四十六 11-15）。

13-17 节是祭物的来源，也就是王的税收法则，其中：

- 1、小麦和大麦的税是六十分之一（13 节）；
- 2、橄榄油的税是百分之一（14 节）；
- 3、羊的税是二百分之一（15 节）。

在旧约时代，以色列的税收至少是十分之一（撒上八 15、17），现代大政府的税收更是高得惊人，但国度里的税收却非常低，平均不到百分之一。人类的历史显明一个常识：政府越大，百姓的自由越少；政府越小，百姓的责任越大。当政府越来越大的时候，整个社会的良善和美德都会逐渐消失；而当政府可以包办一切的时候，百姓也就再也不需要神。因此，弥赛亚的国度必然是小政府：首领、臣仆和百姓都有各自的产业，可以直接从神获得供应（7-8a），直接向神的律法负责，需要由税收供养的公共服务很少。国度里最重要的「王的本分」（17 节），既不是保卫国家（撒上八 5）、也不是

提供福利，而是「在节期、月朔、安息日，就是以色列家一切的节期，奉上燔祭、素祭、奠祭」（17节），并且每早晨「预备羊羔、素祭，并油为常献的燔祭」（四十六15）。因此，国度里税收的主要用途，是让王代表全体百姓「预备赎罪祭、素祭、燔祭，和平安祭」（17节）。

【结四十五 18】「主耶和华如此说：『正月初一日，你要取无残疾的公牛犊，洁净圣所。』」

【结四十五 19】「祭司要取些赎罪祭牲的血，抹在殿的门柱上和坛磴台的四角上，并内院的门框上。」

【结四十五 20】「本月初七日（七十士译本是七月初一日）也要为误犯罪的和愚蒙犯罪的如此行，为殿赎罪。」

【结四十五 21】「『正月十四日，你们要守逾越节，守节七日，要吃无酵饼。』」

【结四十五 22】「当日，王要为自己和国内的众民预备一只公牛作赎罪祭。」

【结四十五 23】「这节的七日，每日他要为耶和华预备无残疾的公牛七只、公绵羊七只为燔祭。每日又要预备公山羊一只为赎罪祭。」

【结四十五 24】「他也要预备素祭，就是为一只公牛同献一伊法细面，为一只公绵羊同献一伊法细面，每一伊法细面加油一欣。」

【结四十五 25】「七月十五日守节的时候，七日他都要如此行，照逾越节的赎罪祭、燔祭、素祭，和油的条例一样。』」

18-25 节是王在节期的献祭法则。

在国度里，尼散月初一日将成为以色列的新年，百姓要洁净圣所（18节）。若有「误犯罪的和愚蒙犯罪的」（20节），在「初七日」（20节）还有第二次洁净的机会。这两个日子可能取代了七月的吹角节和赎罪日（利二十三24-32）。

「王要为自己和国内的众民预备一只公牛作赎罪祭」（22节），表明他也是一个蒙恩的罪人，并不是弥赛亚君王。

在国度里，以色列还要守逾越节（21节）、住棚节（25节），条例与摩西的律法相似，但是所献的祭数量有所不同，表明这些节期在国度里的意义已经不同：

1、住棚节和逾越节所献的祭相同（25 节）。

2、逾越节每日的燔祭比摩西律法增加了五只公牛、六只公绵羊，少了七只公羊羔（23 节；民二十八 19），但同献的素祭增加了（24 节；民二十八 20-21），并且需要加油一欣（24 节），还多了一只公山羊作赎罪祭（23 节）。

3、住棚节每日所献的祭比摩西律法少了很多（民二十九 12-34）。

在国度里，新约已经生效、国度的应许已经实现，所以百姓不需要再守五旬节、吹角节和赎罪日，只需要用逾越节来纪念「逾越节的羔羊基督」（林前五 7）带领百姓第二次出埃及，又用住棚节来庆祝神与百姓永远同在。在末世的今天，教会尤其应当关心我们的中间有没有逾越节和住棚节的实际——没有逾越节的教会，只是一个与世界没有分别的团体；没有住棚节的教会，就不是「神的家」（提前三 15）。

46 章

【结四十六 1】「主耶和华如此说：『内院朝东的门，在办理事务的六日内必须关闭；惟有安息日和月朔必须敞开。』」【2】「王要从这门的廊进入，站在门框旁边。祭司要为他预备燔祭和平安祭，他就要在门槛那里敬拜，然后出去。这门直到晚上不可关闭。」【3】「在安息日和月朔，国内的居民要在这门口，耶和华面前敬拜。」【4】「安息日，王所献与耶和华的燔祭要用无残疾的羊羔六只，无残疾的公绵羊一只；」【5】「同献的素祭要为公绵羊献一伊法细面，为羊羔照他的力量而献，一伊法细面加油一欣。」【6】「当月朔，要献无残疾的公牛犊一只，羊羔六只，公绵羊一只，都要无残疾的。」

【结四十六 7】「他也要预备素祭，为公牛献一伊法细面，为公绵羊献一伊法细面，为羊羔照他的力量而献，一伊法细面加油一欣。」

【结四十六 8】「王进入的时候必由这门的廊而入，也必由此而出。」

1-8 节是王在安息日和月朔的献祭法则。

「办理事务的六日」（1 节），指一周里除安息日以外的其他六日。内院的东门只能在「安息日和月朔」（1 节）敞开。

「王 נָשִׂא/naw-see'」（2 节）原文也被译为「族长」（创十七 20）、「王子」（创二十三 6）、「官长」（出十六 22）、「首领」（民一 44），既可

以代表国度里以色列人的首领，也可以象征头一次复活的得胜信徒「与基督一同作王一千年」（启二十 4）。

王的本分是在每个「安息日和月朔」代表以色列全家献祭（四十五 17）。他所献的是「燔祭和平安祭」，也是每个新约信徒在基督里的献祭：「我们应当靠着耶稣，常常以颂赞为祭献给神，这就是那承认主名之人嘴唇的果子」（来十三 15）。

「在安息日和月朔，国内的居民要在这门口，耶和華面前敬拜」（3 节），也就是朝西，面向圣殿敬拜神。而敬拜偶像则是朝东，「背向耶和華的殿，面向东方拜日头」（八 16）。

在国度里，百姓还要守「安息日和月朔」，条例与摩西的律法相似，但是所献的祭数量有所不同，表明这些日子在国度里的意义已经不同：

1、「安息日和月朔」所献的祭相同，只是月朔要再献上一只公牛犊和一伊法面粉（6、7 节）。

2、安息日的燔祭比摩西律法多了四只羊羔、一只公绵羊（4 节；民二十八 9），同献的素祭增加了（5 节；民二十八 9），但却没有奠祭（民二十八 9）。

3、月朔的燔祭比摩西律法减少了一只公牛犊、一只羊羔（6 节；民二十八 11），同献的素祭增加了（7 节；民二十八 12-13），但却没有奠祭（民二十八 14）和赎罪祭（民二十八 15）。

王在献祭的时候，可以进入内院的东门洞，但不可进入内院。他「要在门槛那里敬拜，然后出去」（2 节），「进入的时候必由这门的廊而入，也必由此而出」（8 节）。因为内院只有祭司可以进入。

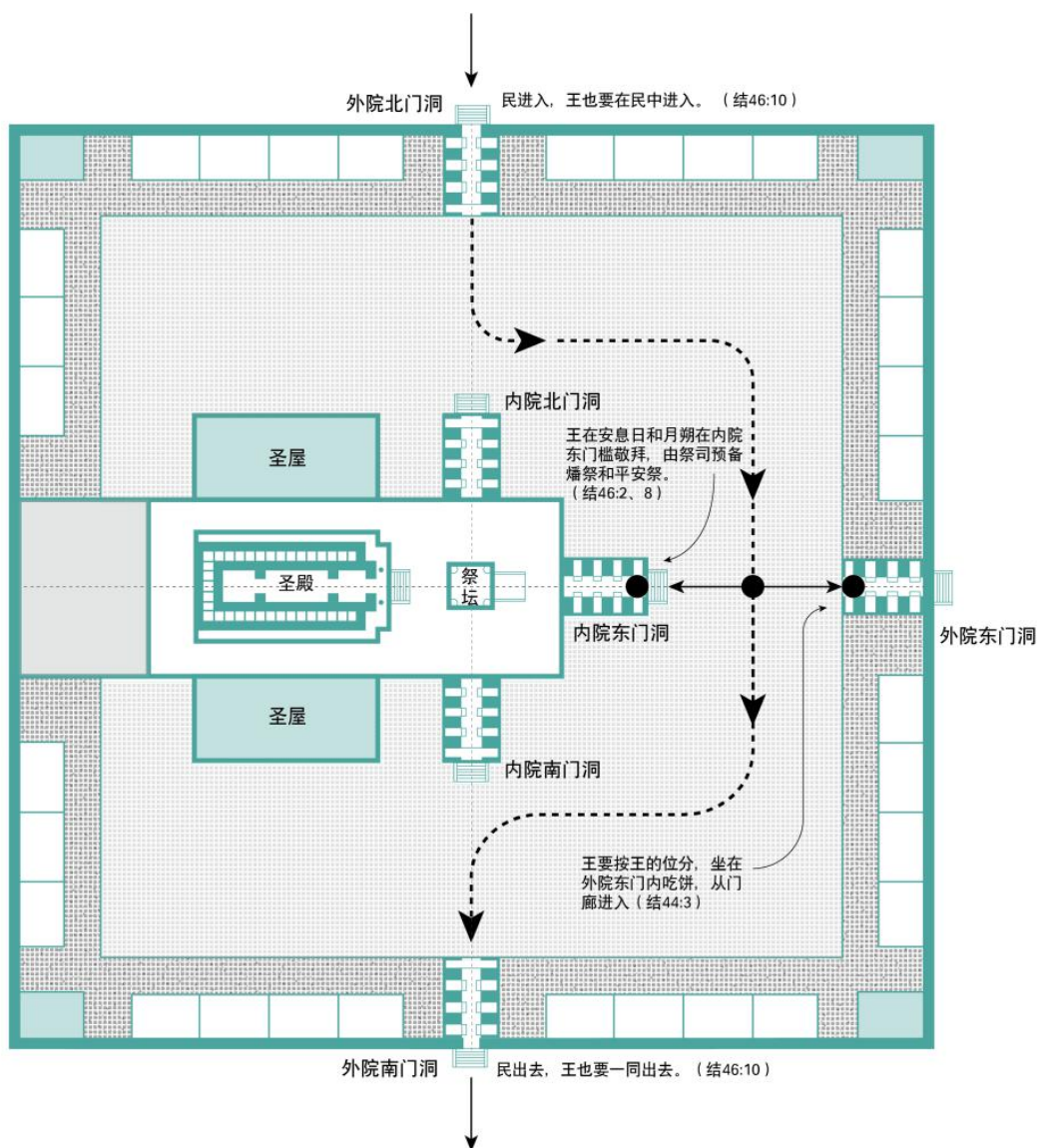
【结四十六 9】「『在各节期，国内居民朝见耶和華的时候，从北门进入敬拜的，必由南门而出；从南门进入的，必由北门而出。不可从所入的门而出，必要直往前行，由对门而出。』**【10】**「民进入，王也要在民中进入；民出去，王也要一同出去。」

9-10 节是王出入圣地的法则。

圣灵带给人的自由释放，并非随心所欲，「因为神不是叫人混乱，乃是叫人安静」（林前十四 33）。在国度里，到圣殿敬拜的百姓虽然人流如织、但却井然有序，「从北门进入敬拜的，必由南门而出；从南门进入的，必由

北门而出」（9节）。敬拜者不允许走回头路，正如主耶稣所说的：「手扶着犁向后看的，不配进神的国」（路九 62）。

进出圣地的时候，王在神面前被看作百姓中的一份子，并没有特权，进出的路线都和百姓一样：「民进入，王也要在民中进入；民出去，王也要一同出去」（10节）。



上图：以西结异象中，王在圣殿敬拜时的路线。王和百姓一起从外院的北门入、南门出，在内院的东门槛敬拜，在外院的东门洞里吃平安祭。百姓则在内院的东门口敬拜，在外院四围铺石地上的三十间房子里吃平安祭。

【结四十六 11】「『在节期和圣会的日子同献的素祭，要为一只公牛献

一伊法细面，为一只公绵羊献一伊法细面，为羊羔照他的力量而献，一伊法细面加油一欣。」

【结四十六 12】「王预备甘心献的燔祭或平安祭，就是向耶和華甘心献的，当有人为他开朝东的门。他就预备燔祭和平安祭，与安息日预备的一样，献毕就出去。他出去之后，当有人将门关闭。』」

【结四十六 13】「『每日，你要预备无残疾一岁的羊羔一只，献与耶和華為燔祭；要每早晨预备。』」

【结四十六 14】「每早晨也要预备同献的素祭，细面一伊法六分之一，并油一欣三分之一，调和细面。这素祭要常献与耶和華為永远的定例。」

【结四十六 15】「每早晨要这样预备羊羔、素祭，并油为常献的燔祭。』」

11-15 节是王日常献祭的法则。

神第四次强调了素祭的法则：

1、「要为一只公牛献一伊法细面，为一只公绵羊献一伊法细面，为羊羔照他的力量而献，一伊法细面加油一欣」（11 节；5、7 节；四十五 24）。细面和油是农业的出产，牛羊是畜牧业的出产。国度里的素祭比摩西律法里要求的更多，表明土地的出产将更加丰富，百姓将有能力提供更多的细面和油。

2、王若「预备甘心献的燔祭或平安祭」（12 节），随时可以进入内院的东门洞（1 节），门将专门为他而开（12 节）。

3、王代表以色列全家「常献的燔祭」（15 节）比摩西律法少了晚祭（民二十八 4、8），同献的素祭增加了（14 节；民二十八 5），但却没有奠祭（民二十八 7）。

【结四十六 16】「主耶和華如此说：『王若将产业赐给他的儿子，就成了他儿子的产业，那是他们承受为业的。』」

【结四十六 17】「倘若王将一份产业赐给他的臣仆，就成了他臣仆的产业；到自由之年仍要归与王。至于王的产业，必归与他的儿子。」

【结四十六 18】「王不可夺取民的产业，以致驱逐他们离开所承受的；他要从自己的地业中，将产业赐给他儿子，免得我的民分散，各人离开所承受的。』」

16-18 节的主题是「君王的权柄界限」，与四十五 7-12「君王的权利责任」

首尾呼应。

「自由之年」（17 节），即每五十年一次的禧年（利二十五 13-15；二十七 24）。

在国度里，王可以将土地赐给他的儿子和臣仆，但儿子可以继续永远拥有产业，臣仆却要在禧年归还土地（17 节）。同样，王也「不可夺取民的产业，以致驱逐他们离开所承受的」（18 节）。因为土地的真正主人是神，王和百姓都是祂的租户，神不喜悦见到「各人离开所承受的」（18 节）。

在国度里，君王的权力并不是无限的，每个作王的人都应当知道自己的权柄界限，认清自己的权柄来自神（罗十三 1）。因为他们并不是群羊的主人，只能在神所赋予的权限之内履行牧人的使命。

在国度里，地已经被分给了王，王却没有权力随心所欲地分配。同样，我们的身体也是神赐给我们的，但我们也没有权力随心所欲地主张自己的身体，「因为你们是重价买来的。所以，要在你们的身子上荣耀神」（林前六 20）。

【结四十六 19】「那带我的，将我从门旁进入之处、领进为祭司预备的圣屋，是朝北的，见后头西边有一块地。」

【结四十六 20】「他对我说：『这是祭司煮赎愆祭、赎罪祭，烤素祭之地，免得带到外院、使民成圣。』」

【结四十六 21】「他又带我到外院，使我经过院子的四拐角，见每拐角各有一个院子。」

【结四十六 22】「院子四拐角的院子，周围有墙，每院长四十肘，宽三十肘。四拐角院子的尺寸都是一样，」

【结四十六 23】「其中周围有一排房子，房子内有煮肉的地方。」

【结四十六 24】「他对我说：『这都是煮肉的房子，殿内的仆役要在这里煮民的祭物。』」

19-24 节的主题是「祭肉的法则」，与四十三 13-四十五 6「祭司的法则」首尾呼应。神在详细启示了君王献祭的本分之后，最后以享用祭肉的法则作为高潮和结尾，实在是非常地合宜。

北侧的圣屋「后头西边有一块地」（19 节），「是祭司煮赎愆祭、赎罪祭，烤素祭之地」（19 节）。南侧的圣屋西边可能也有这样一块地。

「免得带到外院，使民成圣」（20 节），是因为「一切的素祭、赎罪祭、赎愆祭，其中所有存留不经火的，都为至圣之物」（民十八 9；利二 3；六 25；七 1），只能留给分别为圣的祭司吃（民十八 9）。普通的百姓若是「摸这些祭物的，都要成为圣」（利六 18、27），必须把自己赎出来（利二十七 1-8），否则就要归神所有。

23 节可译为「小院子周围各有一排石墙，每排石墙下面有炉灶」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。圣殿外院的四拐角又有四个院子（21-24 节），专门安排了「殿内的仆役」（24 节）利未人（四十四 11）在那里为前来敬拜的百姓「煮民的祭物」（24 节）。

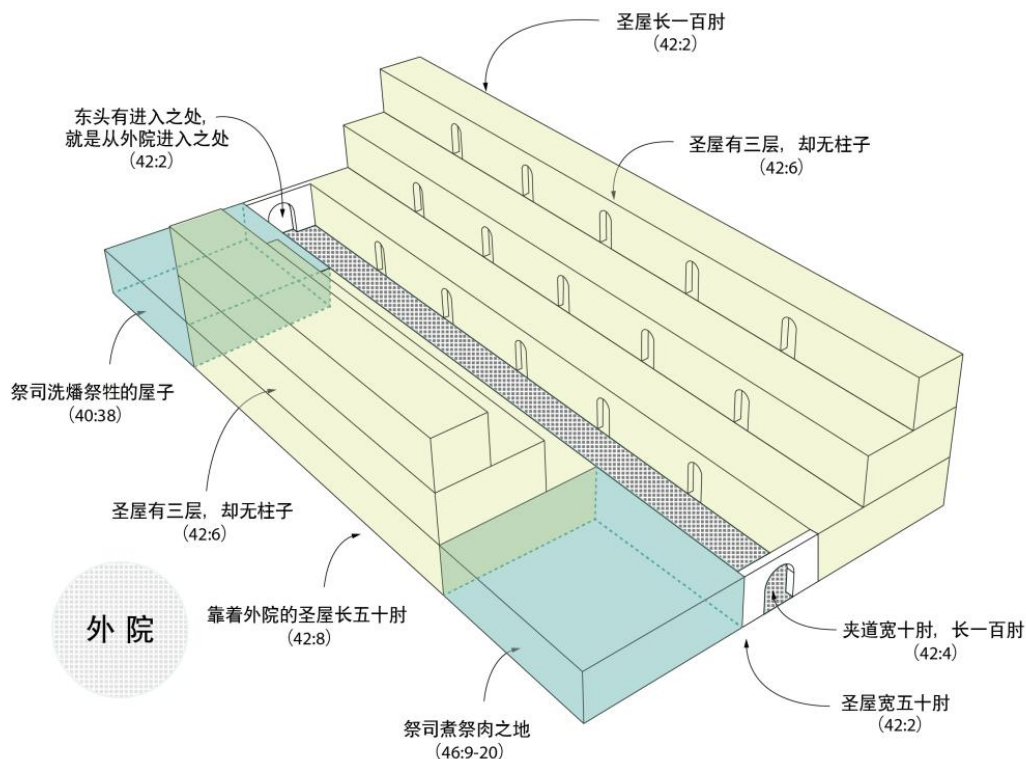
「民的祭物」，指献祭者可以一同享用的「平安祭」（利三 1）。「平安祭」的祭牲只有脂油需要完全烧掉，胸和右腿留给祭司（利七 30-34），剩下的部分由献祭者和洁净的人一起分享（利七 15-21），表示人与神一起分享祭牲。因此，「平安祭」象征神与百姓之间的平安和交通。神在西奈山与以色列人立约的筵席（出二十四 9-11），就是神与人一起分享同一个「平安祭」（出二十四 5）的祭牲。主耶稣设立新约时的圣餐（林前十一 23-26），也是神与人分享同一个祭牲，一起享用神的羔羊基督。

在国度里，「平安祭」象征神在恩典中给人的供应，并且纪念基督已经「借着祂在十字架上所流的血成就了和平」（西一 20），「我们既因信称义，就借着我们的主耶稣基督得与神相和」（罗五 1）。因此，人与神一同享用「平安祭」所象征的基督，因着「神的羔羊」（约一 29）基督、一同得着了满足。

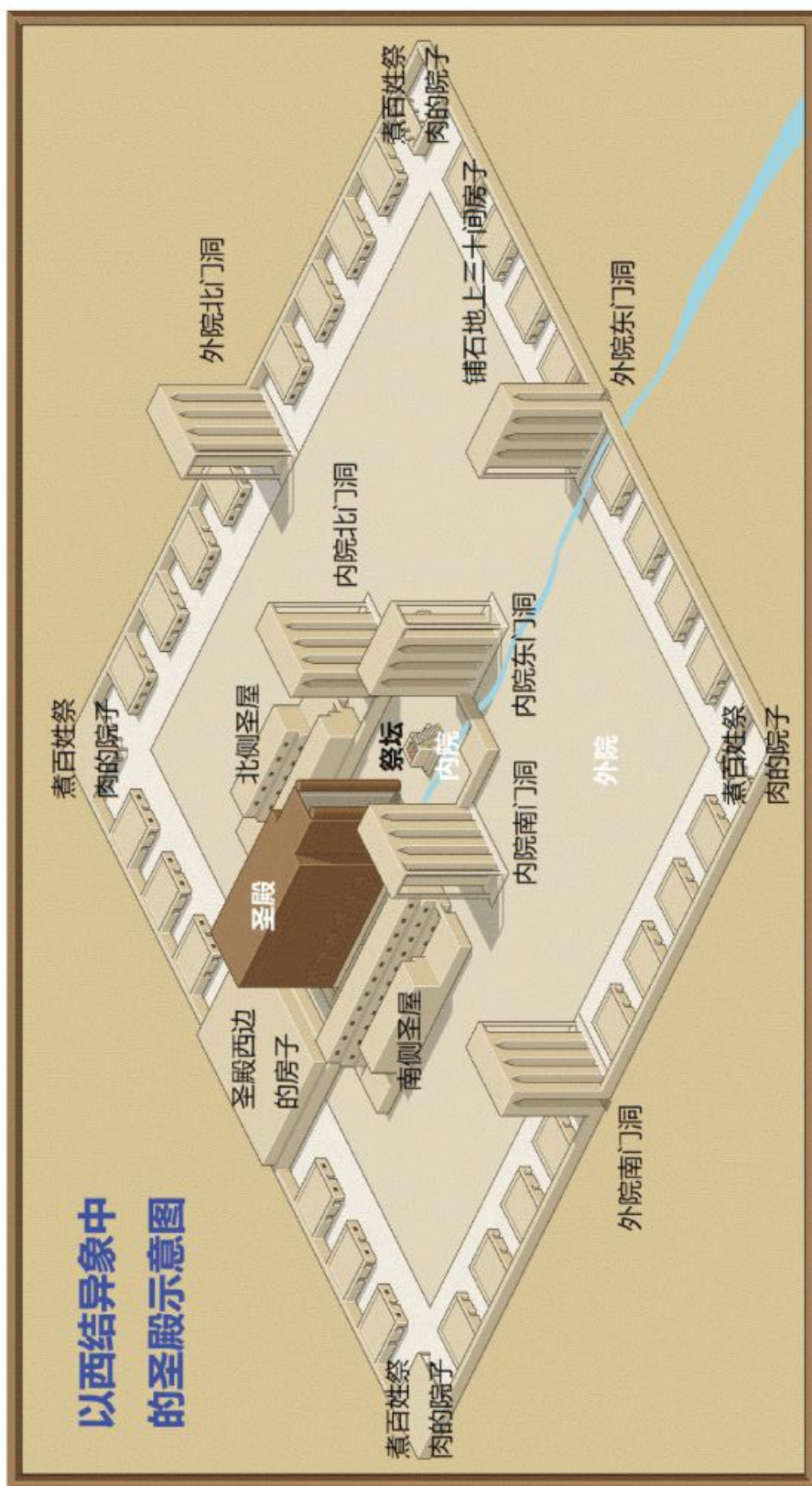
天使把外院四拐角的四个院子留到最后介绍，因为这个设计对我们实在太宝贵了，必须留到最后仔细品味：整个圣地的中心是祭坛，而四角是煮祭肉的院子、四围是三十间享用祭肉的房子。这个画面表明：「平安祭」是神、祭司和百姓一起享用的筵席，所以要「在耶和華——你的神面前吃」（申十二 18）；「在这山上，万军之耶和華必为万民用肥甘设摆筵席，用陈酒和满髓的肥甘，并澄清的陈酒，设摆筵席」（赛二十五 6），百姓在神的家中吃喝，彼此分享、彼此相交。

天使丈量圣殿和讲解殿的法则（四十 5-四十二 20），过程似乎是枯燥乏味的，结局却是让人因神「殿里的肥甘得以饱足」（诗三十六 8）；当全部

(根据《以西结书》四十二1-14)



上图：以西结异像中的圣殿北侧圣屋的平面示意图。



上图：以西结异象中的圣殿示意图，圣地的中心是祭坛，四个拐角都有煮祭肉的院子。异象中并没有提到圣殿的高度，图中只是想象。

47 章

【结四十七 1】「他带我回到殿门，见殿的门槛下有水往东流出（原来殿面朝东）。这水从槛下，由殿的右边，在祭坛的南边往下流。」

【结四十七 2】「他带我出北门，又领我从外边转到朝东的外门，见水从右边流出。」

【结四十七 3】「他手拿准绳往东出去的时候，量了一千肘，使我趟过水，水到踝子骨。」

【结四十七 4】「他又量了一千肘，使我趟过水，水就到膝；再量了一千肘，使我趟过水，水便到腰；」

【结四十七 5】「又量了一千肘，水便成了河，使我不能趟过。因为水势涨起，成为可汎的水，不可趟的河。」

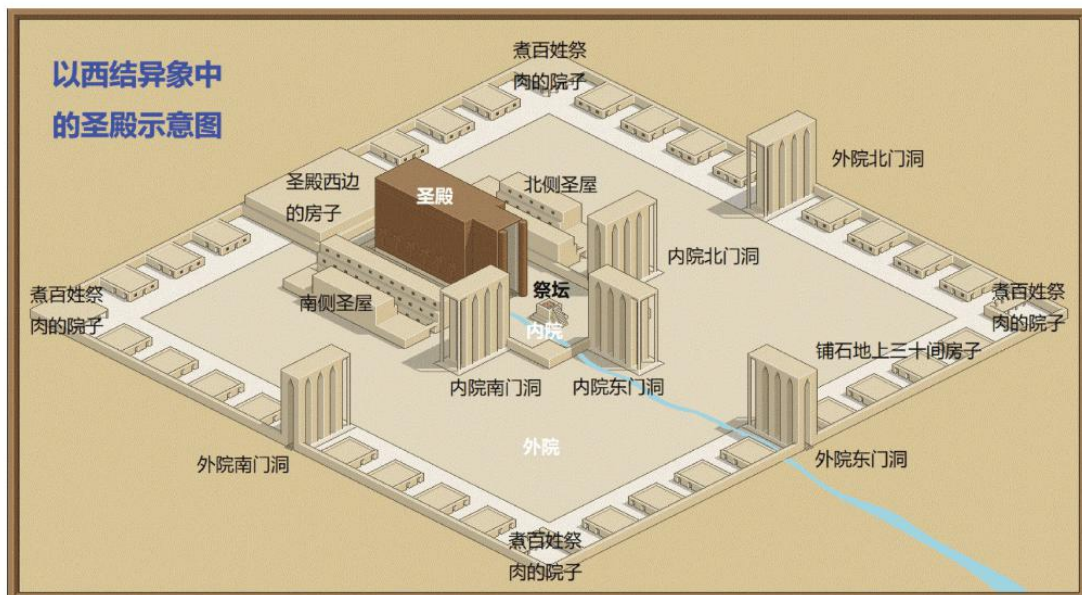
四十七 1-12 的主题是「圣殿流出生命」，与四十三 1-12「圣殿充满荣耀」前后呼应。

「殿门」（1 节），指圣所的殿门，这条生命水是「从神和羔羊的宝座流出来」（启二十二 1）的。犹大离弃「活水的泉源，为自己凿出池子，是破裂不能存水的池子」（耶二 13），但神「必给大卫家和耶路撒冷的居民开一个泉源，洗除罪恶与污秽」（亚十三 1）。

生命水从圣殿门槛的右边向东流向祭坛，再从「祭坛的南边」（1 节）、也就是右边流出去。这正如先知撒迦利亚所预言的，「那日，必有活水从耶路撒冷出来，一半往东海流，一半往西海流；冬夏都是如此」（亚十四 8）。

天使带先知绕道「出北门」（2 节），「从外边转到朝东的外门」（2 节），是因为内院的东门洞关闭了，专门给王在敬拜时使用（四十六 1、14）。

这水只有一个源头，最初很小，因为「祂在耶和華面前生长如嫩芽，像根出于干地」（赛五十三 2）。这水并没有其它支流，但水势却变得越来越大（3-5 节），出了外院四千肘、也就是两公里后，就深到「成为可汎的水，不可趟的河」（5 节）。因为这是一条生命的河，生命必然会越长越大、越生越多（但二 35）。这并不是一条符合自然规律的河流，而是一条恩典和生命的活水江河，就像诗篇所说的：「有一道河，这河的分汊使神的城欢喜；这城就是至高者居住的圣所」（诗四十六 4）。



上图：以西结异象中的圣殿示意图。殿的门槛下有水往东流出，由殿的右边、在祭坛的南边往下流，最后从东门洞的右边流出。

【结四十七 6】「他对我说：『人子啊，你看见了什么？』他就带我回到河边。」

【结四十七 7】「我回到河边的时候，见在河这边与那边的岸上有极多的树木。」

【结四十七 8】「他对我说：『这水往东方流去，必下到亚拉巴，直到海。所发出来的水必流入盐海，使水变甜（原文是得医治；下同）。』」

【结四十七 9】「这河水所到之处，凡滋生的动物都必生活，并且因这流来的水必有极多的鱼，海水也变甜了。这河水所到之处，百物都必生活。」

【结四十七 10】「必有渔夫站在河边，从隐·基底直到隐·以革莲，都作晒（或译：张）网之处。那鱼各从其类，好像大海的鱼甚多。」

【结四十七 11】「只是泥泞之地与洼湿之处不得治好，必为盐地。」

【结四十七 12】「在河这边与那边的岸上必生长各类的树木；其果可作食物，叶子不枯干，果子不断绝。每月必结新果子，因为这水是从圣所流出来的。树上的果子必作食物，叶子乃为治病。』」

「这水往东方流去」（8 节），沿途经过半干旱的犹大旷野，然后下到约旦河谷。

「亚拉巴」（8 节）的意思是「荒野」，指从加利利海到亚喀巴湾之间

的约旦河裂谷（Jordan Rift Valley），死海因此又被称为「亚拉巴海」（申三 17；四 49；书三 16；十二 3；王下十四 25）。

「海」（8 节）、「盐海」（8 节）都是指死海。死海的含盐量是普通海水的九倍以上，所以鱼类无法生存，代表受咒诅之地。但这水却将「使水变甜」（8 节），在咒诅之地恢复生命。

「这河水所到之处，百物都必生活」（9 节），成为恢复应许之地的生命河，使到处都满了生命，「死被得胜吞灭」（林前十五 54）了。

「隐·基底」（10 节）是死海中部的绿洲。「隐·以革莲」（10 节）可能位于死海北部的昆兰地区、死海古卷的发现地。这些地方都在死海岸边，现在「都作晒网之处」（10 节）。因为死海成了「活海」，海中鱼类繁多、生机盎然（10 节）。

「只是泥泞之地与洼湿之处不得治好，必为盐地」（11 节），可译为「但是沼泽与池塘的水将不会变淡，它们将被留作产盐之用」（英文 ESV 译本），表明并非生命河的恩典能力不足，而是这些地方被故意留下，目的是给百姓留作产盐之用。整个世界都是神造的，「神看着一切所造的都甚好」（创一 31），无论是盐、还是病毒，只要是恢复了正常的用途和数量，都可以成为对生命的祝福。

在国度里，生命河两岸的树木「每月必结新果子」（12 节）、「叶子乃为治病」（12 节）。新天新地里的生命树也是「每月都结果子；树上的叶子乃为医治万民」（启二十二 2）。

这道生命河从圣殿门槛下面流出，向东流经旷野，使两岸寸草不生的地方恢复了生机（7 节），并且使死海中充满了各种鱼（8-9 节）。这一切都是因为那水是从圣殿里流出来的（12 节），神是生命、医治和供应的根源，神丰富的恩典将遍满应许之地（诗六十五 9；赛三十三 20-21；亚十四 8；珥三 18）。进入新天新地以后，这条生命河将把全地恢复成一个新造的伊甸园（启二十二 1-2；创二 10），「以后再没有咒诅」（启二十二 3）。

今天，这条生命河也涌流在每个重生得救的信徒里面。「岂不知你们的身子就是圣灵的殿吗」（林前六 19），一个生命被圣灵管理的人，必然「从他腹中要流出活水的江河来」（约七 38），用神的生命、医治和供应滋润人，「叫神在凡事上因耶稣基督得荣耀」（彼前四 11）。



上图：犹大旷野位于犹大山地和约旦河谷之间。从橄榄山东面不远处开始就是绵延的山坡，草木稀疏，人迹罕至，从海拔 900 多米的犹大山地向东一直下降到海平面以下 400 多米的死海，南北约长 100 公里，东西宽约 20-25 公里。犹大旷野的地势由西至东下降约 1300 米，开始是许多平滑光秃的白垩山头连绵起伏，溪谷与沟壑纵横交错，靠近死海时逐渐变成陡峭的峡谷，到死海边成为嶙峋的悬崖。犹大旷野位于中央山地分水岭以东，地中海的雨云由西吹来，大部份雨水落在分水岭西面，分水岭东面的犹大旷野非常干旱，又有干燥的东风吹刮，雨季才偶尔有阵雨。在雨季的几个星期，干涸的旱溪（Wadi）中会激流奔涌，旷野中会长出少许植物。



上图：死海岸边的盐。死海位于以色列、西岸地区和约旦之间的大裂谷约旦裂谷，低于海平面 424 米，是世界上最底的湖泊，死海的湖岸是地球陆地的最低点。汇入死海的主要河流是约旦河，因没有出口，所以含盐量高达 34%，是一般海水盐度的 9.6 倍，鱼类无法生存于水中，但有细菌及浮游生物。

【结四十七 13】「主耶和华如此说：『你们要照地的境界，按以色列十二支派分地为业。约瑟必得两分。』」

【结四十七 14】「你们承受这地为业，要彼此均分；因为我曾起誓应许将这地赐与你们的列祖；这地必归你们为业。」

【结四十七 15】「『地的四界乃是如此：北界从大海往希特伦，直到西达达口。』」

【结四十七 16】「又往哈马、比罗他、西伯莲（西伯莲在大马士革与哈马两界中间），到浩兰边界的哈撒·哈提干。」

【结四十七 17】「这样，境界从海边往大马士革地界上的哈萨·以难，北边以哈马地为界。这是北界。」

【结四十七 18】「『东界在浩兰、大马士革、基列，和以色列地的中间，

就是约旦河。你们要从北界量到东海。这是东界。」

【结四十七 19】「『南界是从他玛到米利巴·加低斯的水，延到埃及小河，直到大海。这是南界。』」

【结四十七 20】「『西界就是大海，从南界直到哈马口对面之地。这是西界。』」

四十七 13-四十八 35 的主题是「分地为业」，与四十 5-四十二 28「丈量圣殿」首尾呼应。

13-20 节是国度里应许之地的范围。

「大海」（15 节），指地中海。

「东海」（18 节），指死海。

「希特伦」（15 节），可能位于推罗以北约十六公里的地中海沿岸。

约书亚带领百姓第一次进入迦南、分地为业，预表在基督里的安息。「若是约书亚已叫他们享了安息，后来神就不再提别的日子了。这样看来，必另有一安息日的安息为神的子民存留」（来四 8-9）；因此，国度的分地为业，代表弥赛亚带领自己的百姓真正进入安息。以色列的复兴，就像第二次出埃及；十二支派重新分地为业，就像第二次进迦南。

即使百姓从安息里失落了，神也要把人重新带回安息之地，成就祂的应许。因此，百姓分地为业的范围，与第一次进迦南的应许之地完全相同（14 节；民三十四 1-12）：北至哈马口（17 节；民三十四 8），南至埃及小河（19 节；民三十四 5），东至约旦河和死海（18 节；民三十四 12），西至地中海（20 节；民三十四 6）。这个范围是以色列在所罗门鼎盛时期的疆域（王上八 65；代下七 8），也是神的应许：「他们必住在我赐给我仆人雅各的地上，就是你们列祖所住之地。他们和他们的子孙，并子孙的子孙，都永远住在那里」（三十七 25）。

与第一次进迦南相比，在国度里分地为业的第一个不同，是每个支派的土地并非按照人口分配，「看人数多，人数少，把产业分给他们」（民二十六 56），而是「彼此均分」（14 节），东西长度都一样（四十五 7；四十八 8）。这个规则的尺寸表明，这些地业是属灵象征，除非应许之地的地形在国度里已经发生了巨大的变化，否则各个支派的地业东西长度不可能完全相同。

【结四十七 21】「『你们要按着以色列的支派彼此分这地。』」

【结四十七 22】「要拈阄分这地为业，归与自己 and 你们中间寄居的外人，就是在你们中间生养儿女的外人。你们要看他们如同以色列人中所生的一样；他们在以色列支派中要与你们同得地业。」

【结四十七 23】「外人寄居在哪支派中，你们就在那里分给他地业。这是主耶和华说的。』」

21-23 节是关于外人的安排。

与第一次进迦南相比，在国度里分地为业的第二个不同，是在以色列中间寄居的外邦人也可以「同得地业」（22 节）。

在以色列被掳之前，寄居者在法律上与以色列人平等，「不管是寄居的是本地人，同归一例」（利二十五；民十五 29），神都对他们同样恩待（十四 7；二十二 7），但寄居者并不能在迦南分地为业。现在，「那些与耶和华联合的外邦人，要事奉祂，要爱耶和华的名，要作祂的仆人——就是凡守安息日不干犯，又持守祂约的人」（赛五十六 6），百姓也「要看他们如同以色列人中所生的一样」（22 节），允许他们在各支派中「同得地业」。

在十二支派分配地业之前，神首先提到的竟然是在他们「中间生养儿女的外人」（22 节），并且对「外人」的移民数量完全没有限制，而是吩咐「外人寄居在哪支派中，你们就在那里分给他地业」（23 节）。今天的以色列国肯定容纳不下没有限制的移民，因此，国度里以色列的疆域很可能是属灵意义上的，象征外邦圣徒要与以色列「众圣徒在光明中同得基业」（西一 12）、在基督里一同得着安息。福音的奥秘「就是外邦人在基督耶稣里，借着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许」（弗三 6），主耶稣差遣外邦人的使徒保罗，就是「要叫他们的眼睛得开，从黑暗中归向光明，从撒但权下归向神；又因信我，得蒙赦罪，和一切成圣的人同得基业」（徒二十六 18）。

48 章

【结四十八 1】「众支派按名所得之地记在下面：从北头，由希特伦往哈马口，到大马士革地界上的哈萨·以难。北边靠着哈马地（各支派的地都有东西的边界），是但的一分。」

【结四十八 2】「挨着但的地界，从东到西，是亚设的一分。」

【结四十八 3】「挨着亚设的地界，从东到西，是拿弗他利的一分。」

【结四十八 4】「挨着拿弗他利的地界，从东到西，是玛拿西的一分。」

【结四十八 5】「挨着玛拿西的地界，从东到西，是以法莲的一分。」

【结四十八 6】「挨着以法莲的地界，从东到西，是流便的一分。」

【结四十八 7】「挨着流便的地界，从东到西，是犹大的一分。」

与第一次进迦南相比，在国度里分地为业的第三个不同，是每个支派的位置都将重新安排，不再有人挑肥拣瘦。

1-7 节是位于圣殿北方的七个支派，从北到南依次是：但、亚设、拿弗他利、玛拿西、以法莲、流便和犹大。其中离圣殿最近的是犹大支派（7 节）。

1、但支派放弃产业、偏行己路，自己跑到最北方，结果成了敬拜偶像的中心（书十九 40-48；士十八 27-31）、害人害己，神却在国度的最北方给他们分地为业。在国度里，即使是像但支派那样害人害己的人，也能在基督里同得基业和安息。

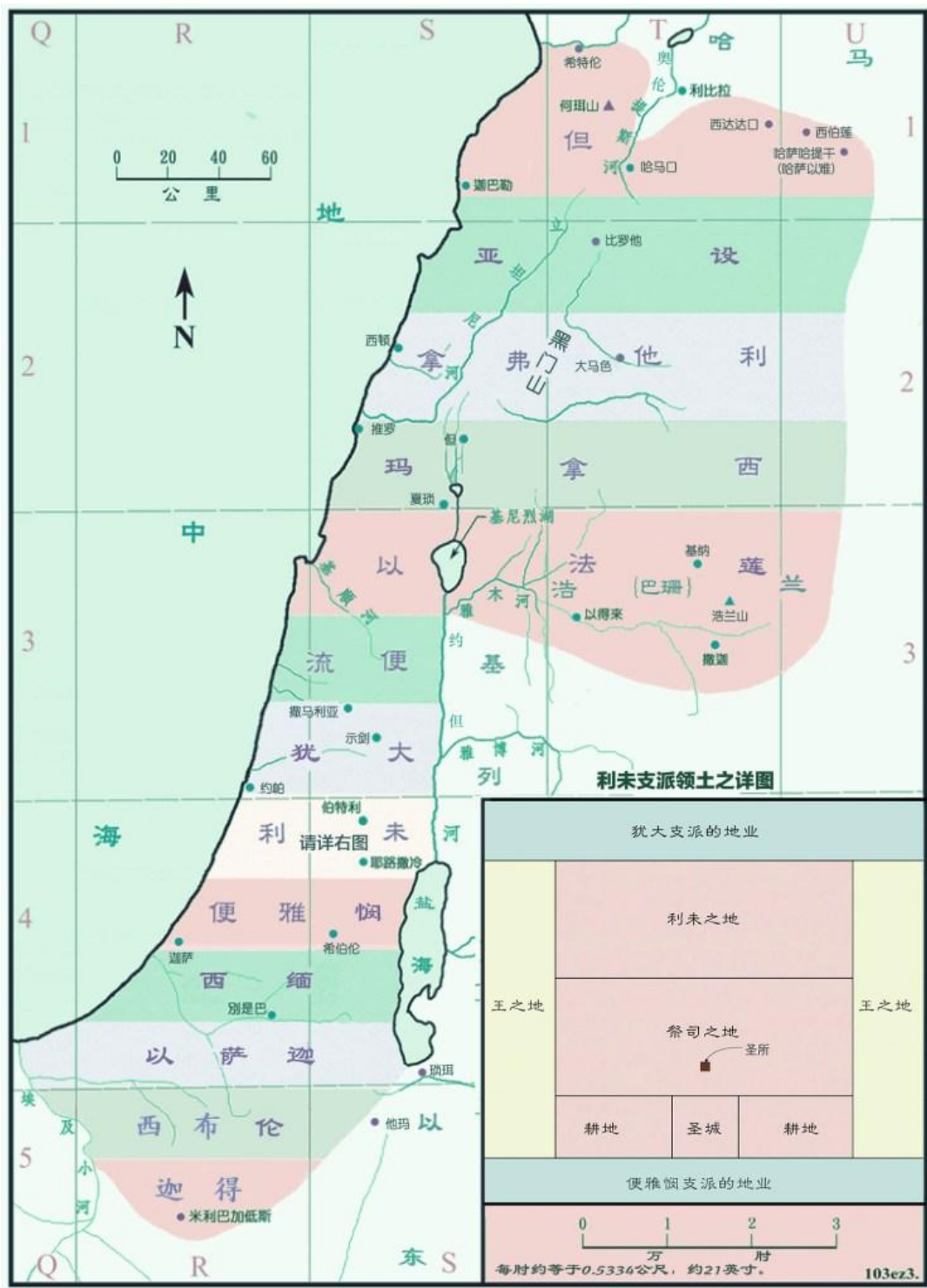
2、亚设支派拥有肥沃的土地（创四十九 20；申三十三 24），却不肯为弟兄做些事情（士五 17），也没有出过士师。但在国度里，即使是像亚设支派那样一无是处的人，也能在基督里同得基业和安息。

3、拿弗他利支派没有珍惜机会、失去荣耀（士四 6-9），结果被人藐视（赛九 1）。但在国度里，即使是像拿弗他利支派那样错失机会的人，也能在基督里同得基业和安息。

4、玛拿西支派一度英雄辈出（士六 15；十一 1），最后却首先被掳（王下十九 29）。但在国度里，即使是像玛拿西支派那样灰心失落的人，也能在基督里同得基业和安息。

5、以法莲支派曾经是北方十个支派的领袖（书十八 1；士八 1），蒙福最大（申三十三 13-17），却带领百姓敬拜金牛犊（王上十二 26-33），最后被神彻底弃掉、卑微不堪（诗七十八 60、67）。但在国度里，即使是像以法莲支派那样彻底失败的人，也能在基督里同得基业和安息。

6、流便支派原来是长子，结果却失去了长子的双份祝福（创四十九 3-4）；他们曾经坚持留在约旦河东（民三十二 16），最后却首先被掳（王下十九 29）。但在国度里，即使是像流便支派那样自毁前途的人，也能在基督里同得基业和安息。



上图：以西结异象中各支派重新分地示意图。此图只是说明各份地的相邻关系，千年国度里实际的地形可能会有很大的变化，以致各支派的地东西长度都相同（结四十八8）。

7、犹大支派人才辈出、蒙神恩典最大，却也辜负神最多（十六 47）。但在国度里，即使是像犹大支派那样辜负重托的人，也能在基督里同得基业和安息。

分地为业，代表安息和供应。在国度里，以色列的十二支派无论多么失败、多么不配，将来都要回归，在基督里得着安息。但他们并不是回到原来的地业，而是全部重新安排；原来抢占河东肥美之地的两个半支派（民三十二 1-5），也将被迁到河西。每片土地都是由东到西的长条形，彼此均分、井然有序，没有任何争议。人在恩典面前，只有真心承认自己不配，才能生发由衷的感恩；只有发自内心的感恩，才会带来顺服和安息。当百姓全然顺服和安息在基督里的时候，才能「在本地安然居住，无人惊吓」（三十九 27），长久地享用神丰富的恩典和供应。

【结四十八 8】「挨着犹大的地界，从东到西，必有你们所当献的供地，宽二万五千肘。从东界到西界，长短与各分之地相同，圣地当在其中。」

【结四十八 9】「你们献与耶和华的供地要长二万五千肘，宽一万肘。」

【结四十八 10】「这圣供地要归与祭司，北长二万五千肘，西宽一万肘，东宽一万肘，南长二万五千肘。耶和华的圣地当在其中。」

【结四十八 11】「这地要归与撒督的子孙中成为圣的祭司，就是那守我所吩咐的。当以色列人走迷的时候，他们不像那些利未人走迷了。」

【结四十八 12】「这要归与他们为供地，是全地中至圣的。供地挨着利未人的地界。」

【结四十八 13】「利未人所得的地要长二万五千肘，宽一万肘，与祭司的地界相等，都长二万五千肘，宽一万肘。」

【结四十八 14】「这地不可卖，不可换，初熟之物也不可归与别人，因为是归耶和华为圣的。」

【结四十八 15】「这二万五千肘前面所剩下五千肘宽之地要作俗用，作为造城盖房郊野之地。城要在当中。」

【结四十八 16】「城的尺寸乃是如此：北面四千五百肘，南面四千五百肘，东面四千五百肘，西面四千五百肘。」

【结四十八 17】「城必有郊野，向北二百五十肘，向南二百五十肘，向东二百五十肘，向西二百五十肘。」

【结四十八 18】「靠着圣供地的余地，东长一万肘，西长一万肘，要与圣供地相等；其中的土产要作城内工人的食物。」

【结四十八 19】「所有以色列支派中，在城内做工的，都要耕种这地。」

【结四十八 20】「你们所献的圣供地连归城之地，是四方的：长二万五千肘，宽二万五千肘。」

【结四十八 21】「圣供地连归城之地，两边的余地要归与王。供地东边，南北二万五千肘，东至东界，西边南北二万五千肘，西至西界，与各分之地相同，都要归王。圣供地和殿的圣地要在其中，」

【结四十八 22】「并且利未人之地，与归城之地的东西两边延长之地（这两地在王地中间），就是在犹大和便雅悯两界中间，要归与王。」

8-22 节是十二支派「所当献的供地」（8 节）。

「从东界到西界，长短与各分之地相同」（8 节），可译为「长短与各族从东到西所分的地相同」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。这个规则的尺寸表明，这些地业是属灵象征，除非应许之地的地形在国度里已经发生了巨大的变化，否则各个支派的地业东西长度不可能完全相同。

「当以色列人走迷的时候，他们不像那些利未人走迷了」（11 节），这是神第二次强调忠心者的结局（四十四 15）。撒督的子孙并非有多大能力，也不是没有跌倒过，而是无论怎样软弱，当众人走迷的时候，他们仍然在看守神的圣所。「所求于管家的，是要他有忠心」（林前四 2）。忠心的信徒不必倚靠自己争战，而是仇敌「与羔羊争战，羔羊必胜过他们，因为羔羊是万主之主、万王之王。同着羔羊的，就是蒙召、被选、有忠心的，也必得胜」（启十七 14）。

「这要归与他们为供地，是全地中至圣的」（12 节），可译为「在圣地中要特别保留一份归他们，为至圣」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。至圣的物能使「凡挨着的都成为圣」（出三十 29），也就是归神所有。因此，住在这份供地里的祭司，都已经自动分别为圣。

「初熟之物也不可归与别人，因为是归耶和華為圣的」（18 节），可译为「这上好的部分不可转让给别人，因为它归耶和華為圣」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

「要与圣供地相等」（18 节），可译为「它与圣地并排」（和合本修订

版，英文 ESV 译本）。

「与各分之地相同，都要归王」（21 节），可译为「靠着各支派所分的地，都要归给王」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。「王 נָשִׂא/naw-see'」原文也被译为「族长」（创十七 20）、「王子」（创二十三 6）、「官长」（出十六 22）、「首领」（民一 44），既可以代表国度里以色列人的首领，也可以象征头一次复活的得胜信徒「与基督一同作王一千年」（启二十 4）。

「所当献的供地」南北「宽二万五千肘」（8 节），包括「圣供地连归城之地」（21 节）和归王之地。其中「圣供地连归城之地，是四方的：长二万五千肘，宽二万五千肘」（20 节），从北到南包括：

1、「圣供地」（10-12 节）：东西长二万五千肘，南北宽一万肘，归于祭司（9-12 节）。圣殿就建在其中（10 节；四十五 3），而不是在耶路撒冷城里。进入新天新地以后，新耶路撒冷城里也不再有殿，「因主神——全能者和羔羊为城的殿」（启二十一 22）。

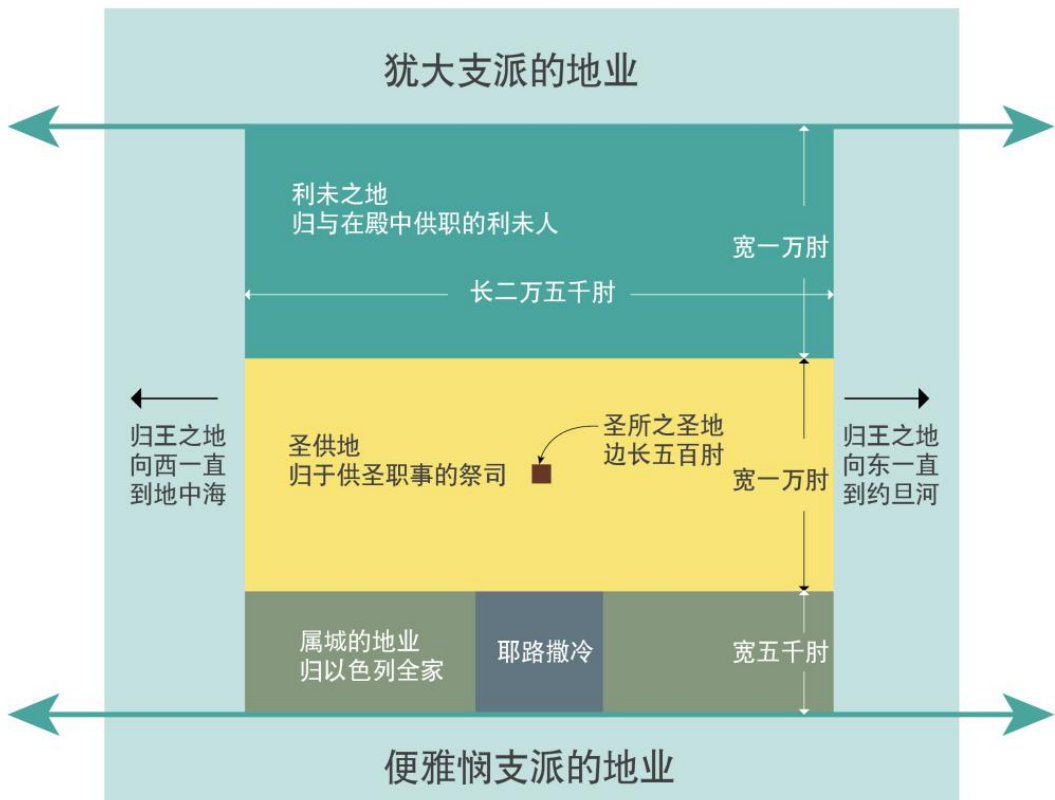
2、「利未人所得的地」（13-14 节）：东西长二万五千肘，南北宽一万肘。在国度里，利未人不再被分散到各支派中，因为「他们各人不再教导自己的邻舍和自己的弟兄说：『你该认识耶和华』」（耶三十一 34）；也不再「有「逃城」（民三十五 6），因为基督自己就是逃城。

3、「归城之地」（15-19 节）：东西长二万五千肘，南北宽五千肘。耶路撒冷城就建在其中。两边的余地是以色列全家的共同产业（四十五 6），「其中的土产要作城内工人的食物」（18 节）。在国度里，「所有以色列支派中，在城内做工的，都要耕种这地」（19 节），不必倚靠推罗所代表的世界经济、金融体系，而是单单仰望神的供应。同样，教会不管以什么形式涉足经济，都没有办法再专心仰望神、与世界分别。

归王之地位于「圣供地连归城之地」（21 节）的东西两端（21-22 节），西至地中海，东至约旦河。这可能是以色列首领的产业，也可能包括得胜的信徒在国度里承受的产业，因为「他们都复活了，与基督一同作王一千年」（启二十 4）。

「圣供地连归城之地，两边的余地要归与王」（21 节），这个安排成就了神的预言：「我的仆人大卫必作他们的王；众民必归一个牧人」（三十七 24），「我的居所必在他们中间；我要作他们的神，他们要作我的子民」（三十七

27)。在国度里，圣地是应许之地的中心，祭坛又是圣地的中心，基督是一切的中心。



上图：以西结异象里以色列「当献的供地」（四十八 8）示意图，包括「圣供地连归城之地，两边的余地要归与王」（节四十八 21）。其中「圣供地连归城之地，是四方的：长二万五千肘，宽二万五千肘」（结四十八 20）。

【结四十八 23】「论到其余的支派，从东到西，是便雅悯的一分。」

【结四十八 24】「挨着便雅悯的地界，从东到西，是西缅的一分。」

【结四十八 25】「挨着西缅的地界，从东到西，是以萨迦的一分。」

【结四十八 26】「挨着以萨迦的地界，从东到西，是西布伦的一分。」

【结四十八 27】「挨着西布伦的地界，从东到西，是迦得的一分。」

【结四十八 28】「迦得地的南界是从他玛到米利巴·加低斯的水，延到埃及小河，直到大海。」

【结四十八 29】「这就是你们要拈阄分给以色列支派为业之地，乃是他们各支派所得之分。这是主耶和华说的。」

23-29 节是位于圣殿南方的五个支派，从北到南依次是：便雅悯、西缅、以萨迦、西布伦、迦得（23-29 节）。其中离圣殿最近的是便雅悯支派（23 节）。

1、便雅悯支派是一个最英勇善战的支派（创四十九 27；士二十 16），却也因放纵肉体而几乎灭绝（士二十一 6）。但在国度里，即使是像便雅悯支派那样困于肉体的人，也能在基督里同得基业和安息。

2、西缅支派在十二支派中最缺乏存在感，他们在旷野犯罪、人口减少将近三分之二（民一 23；二十五 14；二十六 14），连摩西都要为他们祈求不致人数稀少（申三十三 6），第一次进迦南时只能在犹大支派中得产业（书十九 9）。但在国度里，即使是像西缅支派那样被人忽视的人，也能在基督里同得基业和安息。

3、以萨迦支派没有什么大错，也没有什么志向（创四十九 14-15；申三十三 18-19）。但在国度里，即使是像以萨迦支派那样胸无大志的人，也能在基督里同得基业和安息。

4、西布伦支派占尽海陆优势（创四十九 13；申三十三 18-19），却懒得扩张境界（士一 30），结果被人藐视（赛九 1）。但在国度里，即使是像西布伦支派那样得过且过的人，也能在基督里同得基业和安息。

5、迦得支派最先要求留在约旦河东（民三十二 6），留恋肥美的牧场，却不肯帮助弟兄（士五 17）。但在国度里，即使是像迦得支派那样贪图安逸的人，也能在基督里同得基业和安息。

【结四十八 30】「城的北面四千五百肘。出城之处如下；」

【结四十八 31】「城的各门要按以色列支派的名字。北面有三门，一为流便门，一为犹大门，一为利未门；」

【结四十八 32】「东面四千五百肘，有三门，一为约瑟门，一为便雅悯门，一为但门；」

【结四十八 33】「南面四千五百肘，有三门，一为西缅门，一为以萨迦门，一为西布伦门；」

【结四十八 34】「西面四千五百肘，有三门，一为迦得门，一为亚设门，一为拿弗他利门。」

【结四十八 35】「城四围共一万八千肘。从此以后，这城的名字必称为

「耶和华的所在」。」

30-35 节是国度里的耶路撒冷城。这十二个城门的字，并不是参与分地为业的十二个支派，而是雅各的十二个儿子，所以包括利未（31 节）和约瑟（32 节），表明神将按照失败的百姓生来的本相接纳他们：

北面三个门的字是利亚的长子流便、四子犹大、三子利未（31 节）。

东面三个门的字是拉结所生的长子约瑟、次子便雅悯、拉结使女辟拉所生的长子但（32 节）。

南面三个门的字是利亚的次子西缅、五子以萨迦、六子西布伦（33 节）。

西面三个门的字是利亚使女悉帕所生的长子迦得、次子亚设，拉结使女辟拉所生的次子拿弗他利（34 节）。

将来进入新天新地的时候，这城将被由神那里从天而降的新耶路撒冷所取代（启二十一 2）。新耶路撒冷也有十二个城门，在城门上刻着十二个支派的字（启二十一 12-13），但城墙还有十二个根基，「根基上有羔羊十二使徒的字」（启二十一 14）。

到目前为止，我们还没有正式听到这座城的字，但众先知已经预言，复兴以后的耶路撒冷将被称为「公义之城、忠信之邑」（赛一 26）、「耶和华的城」（赛六十 14）、「诚实的城」（亚八 3），「人必称耶路撒冷为耶和华的宝座」（耶三 17），「他的名必称为耶和华我们的义」（耶三十三 16），耶路撒冷「必得新名的称呼，是耶和华亲口所起的」（赛六十二 2）。现在，以西结终于宣布了耶路撒冷的新名字——「耶和华的所在」（35 节），也就是「耶和华沙玛 Yahweh Shammah」，因为神将永远与祂的百姓同在，祂的荣耀再也不会离开。这正是神对被掳百姓的呼唤和应许：「我的圣所在以色列人中间直到永远，外邦人就必知道我是叫以色列成为圣的耶和华」（三十七 28）。

本书从以西结「在迦巴鲁河边被掳的人中」（一 1）见到神「荣耀的形象」（一 28）开始，用「迦巴鲁 כְּבֹד/keb-awr'」和「荣耀 כְּבוֹד/kaw-bode'」这对谐音字，表达了失败者心中的痛苦和羞辱。耶路撒冷被毁之前，先知看见神的荣耀离开了被百姓玷污的圣殿（十一 23）。耶路撒冷被毁之后，他又看见神应许将使百姓枯骨复活（三十七 1-14）。现在，他终于看见神的荣耀（四十三 5；四十四 4）充满祂所重建的新殿、新城和新以色列，重新接纳失

败的百姓。在整个过程中，失败的是人、自欺的也是人，拆毁的是神、重建的也是神，国度的复兴完全没有经过人的争战和努力。人唯一能做的，就是承认自己是彻底失败的枯骨，因此「厌恶自己」（六 9；二十 43；三十六 31），最后却白白得到了产业、安息和神的同在。这真是对每一个失败者最好的福音，也是对每一个「自己以为站得稳的」（林前十 12）最好的提醒。

以西结异象中的新殿、新城和新以色列，全部都是神的亲手建造。人手所造的城，没有一个配称「耶和华的所在」；只有神手所造的城，才能配作「耶和华沙玛」。今天，「耶和华的所在」和「以马内利」（太一 23）都已经借着主耶稣的道成肉身（约一 14），白白地成为我们每天经历的恩典，并且激励我们与人分享。将来，正如使徒约翰所听到的：「看哪，神的帐幕在人间。祂要与人同住，他们要作祂的子民。神要亲自与他们同在，作他们的神」（启二十一 3），那将是一切美好应许的最终成就。每一个《以西结书》的读者，都有责任向世界大声吹角（三十三 3），向所有的失败者报告这个好消息！

《但以理书》

导论

《但以理书》背景

《但以理书》的希伯来名是「但以理 דַּנְיֵאל/daw-nee-yale'」，这个名字的意思是「神是我的审判」。这个书名贴切地表明了本书的主题：当失败的百姓被掳巴比伦的时候，神却向巴比伦王（四 37）和先知（七 10、22、26）自显为历史的审判者；当地上的国度变化更替的时候，神却启示了另有一个永远的国度（二 44）。为了成就这个荣耀的计划，神在被掳之地施行拯救、保存选民，为自己预备了一批合用的器皿，如早期的但以理和三个朋友、以西结，后期的所罗巴伯、哈该、撒迦利亚、以斯拉、尼希米、末底改和以斯帖。

《但以理书》在希伯来圣经《塔纳赫》（תנ"ך / Tanakh）中被列为《圣卷》中「历史书」的第一卷。《塔纳赫》的名字 Tanakh 由三个单词的开头字母组成，代表以下三部分、24 卷书：

1、《妥拉》（Torah / תורה）：意思是「指导、教导」，共 5 卷。顺序是：创世记、出埃及记、利未记、民数记和申命记。

3、《先知书》（Navim / נביאים）：意思是「先知们」，共 8 卷。现代顺序是：早期先知书（约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪）、后期先知书（以赛亚书、耶利米书、以西结书、十二先知书）。

3、《圣卷》（Ketuvim / כתובים）：意思是「作品集」，共 11 卷。现代顺序是：诗歌（诗篇、箴言、约伯记），五小卷（雅歌、路得记、耶利米哀歌、传道书、以斯帖记），历史书（但以理书、以斯拉记-尼希米记、历代志）。

犹太和教会的传统都认为本书由但以理于主前六世纪写成，而主耶稣也见证本书的作者是「先知但以理」（太二十四 15）。但是，由于八-十一章对于安提阿古四世（Antiochus IV Epiphanes，主前 175-164 年在位）的预言太准确详细了，所以主后三世纪的反基督教哲学家波菲利（Porphyry）认为，本书是主前二世纪的匿名作者编撰的励志故事，这种说法也被十八世纪以后否定神迹的学者想当然地奉为圭臬。但这种猜测毫无根据地否定了两约时代犹太人的集体智商。希伯来圣经《塔纳赫》早在主前五世纪的以斯拉时代就已经编集而成，犹太拉比们公认旧约圣经最晚的一卷书是主前五世纪的《玛拉基书》，主前三世纪成书的希腊文七十士译本已经包括了《但以理书》。

本书用两种语言写成，二 4b-七章是当时国际通用的亚兰文（王下十八 26），其它部分是以色列人使用的希伯来文。十八世纪以后，曾有自由派学者质疑本书所使用的亚兰文属于但以理以后的时代，但后来的研究却证实本书的亚兰文确实是主前六世纪巴比伦盛行的文体。有些学者还断言书中的「伯沙撒」（五 1）和「玛代人大流士」（五 31）都是虚构的人物，但后来的考古发现却证实了他们的身份，也证明那些所谓的学者都是先入为主的假学问。

但以理可能生于约西亚王十八年在圣殿发现律法书的年代（王下二十二 8），童年时代经历了约西亚王的复兴和阵亡、先知耶利米的教导，青年时代见证了末代犹大诸王的败坏、主前 605 年的第一次被掳、主前 586 年圣殿和圣城被毁，晚年又目睹了主前 539 年巴比伦城倾覆、主前 538 年古列王出令重建圣殿。他的一生完整地经历了先知耶利米所预言的拆毁：「这些国民要服事巴比伦王七十年」（耶二十五 1）；也经历了他所预言的重建：「七十年满了以后，我必刑罚巴比伦王和那国民，并迦勒底人之地」（耶二十五 12），「为巴比伦所定的七十年满了以后，我要眷顾你们，向你们成就我的恩言，使你们仍回此地」（耶二十九 10）。

主前 640 年，犹大王约西亚继位（王下二十一 23-26）。在玛拿西和亚们王长达五十七年的统治下，南国犹大已沦为亚述的藩属国，偶像崇拜猖獗。约西亚作王第八年开始「寻求他祖大卫的神」（代下三十四 3），第十二年「洁净犹大和耶路撒冷」（代下三十四 3），修复圣殿，恢复逾越节。在此期间，亚述帝国最后一位伟大的君王亚述巴尼拔（Ashurbanipal，主前 669-631 年在位）驾崩，从此再无力量阻挡约西亚摆脱亚述独立。但约西亚的榜样和努力并没能带起百姓的真正复兴，许多人只是跟随人、并非跟随神。但以理就成长于这样一个真假掺杂、良莠不齐的复兴时代。

主前 609 年，约西亚在米吉多平原拦阻过路的埃及远征军，结果战死沙场（王下二十三 30）。从此，犹大沦为埃及的藩属国，从君王到百姓都迅速败坏。主前 605 年，尼布甲尼撒二世在迦基米施战役（Battle of Carchemish）中打败了埃及和亚述联军，亚述帝国灭亡。同年，尼布甲尼撒继承王位，乘胜追击，把埃及法老赶回埃及，夺取了黎凡特地区的控制权，犹大也从埃及的藩属国变成了巴比伦帝国的藩属国。尼布甲尼撒掳走了犹大王约雅敬、部分圣殿器皿（代下三十六 6-7），后来约雅敬被放回犹大，服事巴比伦三年（王

下二十四 1)；而部分「以色列人的宗室和贵胄」(一 2)则被留在巴比伦当人质，其中就包括犹太族的但以理(一 6)。但以理被选拔进入巴比伦宫中任职。

尼布甲尼撒死后四年，波斯阿契美尼德(Achaemenid)部落的古列(Cyrus the Great，又译为居鲁士二世、居鲁士大帝、塞鲁士，主前 600-530 年)统一了波斯，八年后征服了玛代，继而在十年之中陆续征服了帕提亚、吕底亚、小亚细亚和中亚，巴比伦的北方和东方都落到了古列手中。主前 539 年，古列率领玛代波斯联军攻陷巴比伦，缔造了庞大的波斯帝国，但以理得以继续在波斯朝中任职。主前 538 年，古列允许被掳的余民回归耶路撒冷(拉二 1-3 1)，次年开始重建圣殿(拉三 8-13)。

本书记录了但以理和三个朋友的经历，内容始于「犹太王约雅敬在位第三年」(一 1)、终于「波斯王古列第三年」(十 1)，大约是主前 605-536 年，对应于中国春秋五霸之楚庄王问鼎中原到第二次弭兵会盟的时代。我们从本书可以读到圣徒的忠心，也看到神的恩典。但神并没有应许爱主就能脱离火窑和狮子坑，也没有应许忠心必能得着高升，更没有应许祷告就可以得到超人的智慧。既然这些信心英雄的见证并不是人人都可复制的「属灵模式」，又怎么能安慰软弱的百姓、使他们满怀希望地等候神呢？实际上，本书的目的并非为了树立忠心的榜样，而是要启示神的作为和计划，让我们的信心基于对神的认识、知道自己有分于祂的荣耀国度。本书的所有见证和异象都是围绕神自己，包括了三大主题：1、神对历史的审判；2、神对国度的成就；3、神对选民的复兴。

在浮光掠影的人看来，本书是宫廷传奇和民间传说的堆砌、东拼西凑的零碎故事；实际上，本书结构巧妙、浑然一体，是同一位作者的精心作品。在先入为主的人看来，本书是神秘异梦和晦涩象征的殿堂、抄袭外邦神话的启示文学；实际上，本书是圣灵从神的角度揭示历史的真相、预告历史的趋势，并且提醒我们注意历史的意义。本书的预言并不局限于选民当时所面临的处境和危机，而是综观人类的历史，启示神对普世的旨意，让我们看到神的国度将怎样临到地上。本书可以按照写作的语言，自然地分成三大部分：

- 1、神对历史的介入(一章，希伯来文)；
- 2、神对历史的审判(二-七章，亚兰文)；

- A. 世界帝国的巨像外表（二章）；
- B. 世界是火窑，神用小人物推动大历史（三章）；
- C. 神审判尼布甲尼撒王（四章）；
- C1. 神审判伯沙撒王（五章）；
- B1. 世界是狮子坑，神用小人物推动大历史（六章）；
- A1. 世界帝国的四兽本相（七章）；
- 3、神对末世的规划（八-十二章，希伯来文）：
 - 末世的开启——公绵羊和公山羊的异象（八章）；
 - 末世的时间——七十个七的异象（九章）；
 - 末世的争战——南北二王的异象（十-十二章）。

与其它的先知书相比，本书有许多特别之处，例如：没有先知们经常提到「耶和華的日子」，也没有描述「那日」的灾难；没有强调圣约的咒诅和应许，也没有呼吁百姓悔改；没有回顾出埃及的历史，反而预告世界帝国的未来。神就像在埃及使法老做梦一样（出四十一 1），借着适合外邦文化的方式，向列邦启示祂自己：在外邦人把梦推崇为启示的地方，神就使用梦来向巴比伦王说话（二 1；四 5）；在外邦人实行野蛮刑罚之处，神就施行神迹拯救仆人脱离火窑（三 25）和狮子坑（六 22）；在外邦人狂傲自高的时候，神就让他们知道谁才是至高者（四 33）。

神在耶路撒冷即将被毁的时候，在不同的地方兴起了三个话语的出口：耶利米留在耶路撒冷，他所事奉的对象是神的民；以西结与被掳的百姓同住，他所发表的异象是围绕神的殿；但以理却在巴比伦的宫中工作，他所领受的异象是关于神的国。先知但以理和先知以西结同时在巴比伦作先知，一位居庙堂之高，一位处江湖之远，但向他们说话的却是同一位圣灵。因此，他们的异象和信息相辅相成：以西结的异象围绕神对以色列和圣殿的复兴，但以理的异象围绕神对列邦和历史的主权；以西结的信息要叫人「知道我是耶和華」（结六 7），而但以理的信息要叫人「知道至高者在人的國中掌权」（但四 17、25、32）。

《但以理书》的预言，是主耶稣在橄榄山讲论（太二十四-二十五；可十三 1-37）的背景；而主耶稣在橄榄山的讲论，又是解释《启示录》的钥匙。本书详细预言了神将来建立弥赛亚国度的过程——人类历史的发展并非循环

往复，也不是从低级到高级，而是按照创造主所预定的「七十个七」（九 24）前进，「直到所定的结局」（九 27）。在这个过程中，世界将越来越败坏，地上的国度将越来越强大，神的百姓将越来越受逼迫；最后，神将突然干预、施行拯救，一切阻挡的势力都化为乌有，人子弥赛亚将「得了权柄、荣耀、国度，使各方、各国、各族的人都事奉祂。祂的权柄是永远的，不能废去；祂的国必不败坏」（七 13-14）。那时，忠心的圣民将和天使一起欢呼：「世上的国成了我主和主基督的国；祂要作王，直到永永远远」（启十一 15）。

1 章

【但一 1】「犹大王约雅敬在位第三年，巴比伦王尼布甲尼撒来到耶路撒冷，将城围困。」**2】**「主将犹大王约雅敬，并神殿中器皿的几分交付他手。他就把这器皿带到示拿地，收入他神的庙里，放在他神的库中。」

本章的主题，是「神对历史的介入」，原文是希伯来文。

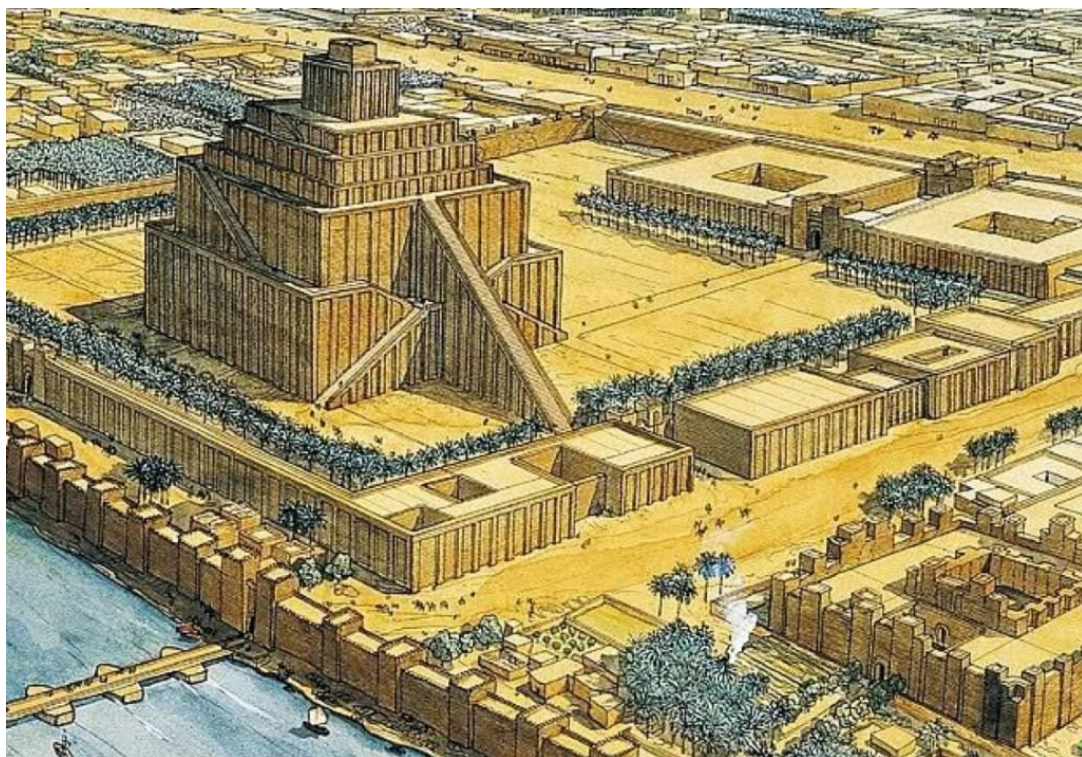
「犹大王约雅敬」（1 节）是约西亚的长子，主前 609 年被埃及法老尼哥二世扶植为傀儡王（王下二十三 34-37）。「在位第三年」（1 节），可能是按照巴比伦的纪年法，把君王登基的第一年称为「登基之年」，登基满一年后才开始算元年。先知耶利米记载尼布甲尼撒于「约雅敬第四年」（耶 46:2）打败埃及，是按照犹大的纪年法，把君王登基的那年算为执政的元年。

这一年按照犹大的纪年法，「就是巴比伦王尼布甲尼撒的元年」（耶二十五 1），即主前 605 年。这一年发生的迦基米施战役（Battle of Carchemish）是救赎历史上的重要分界线，直接导致了亚述灭亡、埃及衰弱和巴比伦的兴起（耶四十六 2），也标志着神百姓的国度开始走向失败，四个史无前例的世界帝国将开始掌管天下（二 38）。成为新霸主的巴比伦王尼布甲尼撒二世（Nebuchadnezzar II，主前 605-562 年在位）把法老赶回了埃及，也顺道征服了犹大，使约雅敬称臣三年（王下二十四 1）。约雅敬和部分贵胄被带到巴比伦（3 节；代下三十六 6），这是犹大的第一次被掳。

尼布甲尼撒把部分圣殿器皿「带到示拿地」（2 节），作为献给巴比伦守护神马尔杜克的战利品，证明他的神比犹大的神更加优越。「示拿地」就是「巴别」（创十 10）的所在地，这是人类在挪亚洪水之后首次背叛神、发

明偶像的地方（创十一 2-9）。分别为圣的圣殿器皿，竟然被掳掠到污秽的偶像庙宇里（2 节）。但表面上，是巴比伦王「来到耶路撒冷，将城围困」（1 节），巴比伦城胜了耶路撒冷城，外邦的偶像赢了以色列的神；实际上，这是「主将犹大王约雅敬，并神殿中器皿的几分交付他手」（2 节）。因为先知耶利米正是在这一年预言：「这全地必然荒凉，令人惊骇。这些国民要服事巴比伦王七十年。七十年满了以后，我必刑罚巴比伦王和那国民，并迦勒底人之地，因他们的罪孽使那地永远荒凉」（耶二十五 11-12）；而先知以赛亚更在一百多年前就警告希西家王：「日子必到，凡你家里所有的，并你列祖积蓄到如今的，都要被掳到巴比伦去，不留下一样」（赛三十九 6）。

此时，神的百姓已经失败到一个地步，连圣殿的器皿都被掳到了巴比伦（2 节），犹大也即将灭亡。神还在看顾自己的百姓吗？国度的应许还有效吗？祂还在管理人类的历史吗？本章的主题，就是神显明祂不但超越时空之上，而且介入历史之中。耶路撒冷失败了，神却在巴比伦兴起了见证；祂不但能把自己的器皿（2 节）和全地（二 38）交付到巴比伦王的手中，也能把自己的见证人「交付」进世界之王的朝廷里，在偶像的巢穴中作见证（亚五 11），好让列邦知道谁才是真正的「万神之神、万王之主」（二 47）。



上图：巴比伦的保护神马尔杜克（Marduk）的神庙（Esagila），庙中有七层神塔（Etemenanki）。巴别塔可能就是类似的建筑。

【但一 3】「王吩咐太监长亚施毗拿，从以色列人的宗室和贵胄中带进几个人来，」

【但一 4】「就是年少没有残疾、相貌俊美、通达各样学问、知识聪明俱备、足能侍立在王宫里的，要教他们迦勒底的文字言语。」

【但一 5】「王派定将自己所用的膳和所饮的酒，每日赐他们一分，养他们三年。满了三年，好叫他们在王面前侍立。」

【但一 6】「他们中间有犹大族的人：但以理、哈拿尼雅、米沙利、亚撒利雅。」

【但一 7】「太监长给他们起名：称但以理为伯提沙撒，称哈拿尼雅为沙得拉，称米沙利为米煞，称亚撒利雅为亚伯尼歌。」

「太监长」（3 节），指巴比伦王身边的侍从官。

「以色列人的宗室和贵胄」（3 节），指被掳的人质。古代的征服者常把藩属国的宗室带走作为人质，以保证藩属国的效忠。巴比伦王训练这些少年人，是为了同化他们，被巴比伦所用。教育从来都是信徒必须面对的属灵战场，历世历代的巴比伦都擅于使用教育来掳走教会的下一代，但信徒却常常束手无措、甚至习以为常。神没有把教养儿女的责任交给社会、也没有推给教会，而是交给了父母和家庭（申六 6-9）。只有家里的教育根基稳固，少年人才不会被世界的教育洗脑。正如提摩太「从小明白圣经」（提前三 15；一 5），所以没有效法希腊人而堕落；但以理也是从小谨守律法，所以才没有跟从巴比伦人敬拜偶像。

「养他们三年」（5 节），指接受三年的训练，课程可能包括亚兰文、阿卡德文、文学、数学、占星术、天文、法律、农业、建筑等等。

「迦勒底」（4 节）位于巴比伦尼亚（Babylonia）的南部，即现代的伊拉克南部和科威特。主前 11-9 世纪，在美索不达米亚西北部黎凡特地区游牧的「迦勒底人」（伯一 17）迁入这一地区，之后又有许多民族陆续迁入。主前 626 年，迦勒底人那波帕拉萨尔（Nabopolassar，主前 626-605 年在位）在巴比伦建立了新巴比伦帝国（Neo-Babylonian Empire，主前 626-539 年），并于主前 612 年联合玛代摧毁了亚述首都尼尼微。因此，圣经中常用「迦勒底」

来代指「巴比伦」。「迦勒底的文字言语」（4 节），指巴比伦的语言和文化，包括主前 8-4 世纪中东通用的「帝国亚兰文」（Imperial Aramaic），二 4b 至七章就是用这种亚兰文写成的。

根据犹太史学家约瑟夫的记载，但以理和三位朋友都是犹大王西底家的宗室（《犹太古史记》卷 10 第 10 章 188 节）。这些少年的名字被改成了阿卡德文的巴比伦名字，可能是为了交流，也可以是为了同化或表示主权。「但以理」（6 节）的意思是「神是我的审判」，而「伯提沙撒」（7 节）的意思可能是「穷困宝藏之主」；「哈拿尼雅」（6 节）的意思是「神已眷顾」，而「沙得拉」（7 节）的意思可能是「伟大的文士」；「米沙利」（6 节）的意思是「有谁像神」，而「米煞」（7 节）的意思可能是「王的客人」；「亚撒利雅」（6 节）的意思是「耶和华已帮助」，而「亚伯尼歌」（7 节）的意思可能是「尼波神的仆人」。

【但一 8】「但以理却立志不以王的膳和王所饮的酒玷污自己，所以求太监长容他不玷污自己。」

【但一 9】「神使但以理在太监长眼前蒙恩惠，受怜悯。」

【但一 10】「太监长对但以理说：『我惧怕我主我王，他已经派定你们的饮食，倘若他见你们的面貌比你们同岁的少年人肌瘦，怎么好呢？这样，你们就使我的头在王那里难保。』」

【但一 11】「但以理对太监长所派管理但以理、哈拿尼雅、米沙利、亚撒利雅的委办说：」

【但一 12】「『求你试试仆人们十天，给我们素菜吃，白水喝，」

【但一 13】「然后看看我们的面貌和用王膳那少年人的面貌，就照你所看的待仆人吧！』」

但以理此时大约十四岁左右，他顺服地接受了巴比伦的教育（4 节）和名字（7 节），但却对饮食提出了异议（8 节）。因为他虽然身处世界之城，也顺服「在上有权柄的」（罗十三 1），但却知道自己属于天上「那座有根基的城」（来十一 10、16），所以有些事情「顺从神，不顺从人，是应当的」（徒五 29）。

「玷污自己」（8 节），指这些食物可能已经拜过偶像，肉类可能来自不洁净的动物、或者没有按照律法放血宰杀。神并没有让祂的百姓闭关自锁，

律法也没有禁止神的百姓学习外邦人的文化（徒七 22）、接受外邦人的名字（创四十一 45），但却禁止不洁净的食物。

此时的犹大已经沦为巴比伦的藩属国，连圣殿的器皿都被掳到了外邦（2 节），一个少年怎么还能相信神在掌管一切呢？但神不但使但以理产生了这种信心，而且「使但以理在太监长眼前蒙恩惠，受怜悯」（9 节）；表面上是但以理立志忠心，实际上是神的手在背后推动和成全一切。

「素菜」（12 节），包括豆类和椰枣（《犹太古史记》卷 10 第 10 章 190 节）。

但以理和三位朋友都是俘虏，却被巴比伦王选中培训三年，将来可以在朝中事奉、前途无量。这是不幸中之大幸，但却不能让他们放弃属灵的原则。但以理可能从小受到敬虔的约西亚王和先知耶利米的影响，所以成为立志向神忠心、「大蒙眷爱」（九 23；十 11、19）的人。



上图：椰枣树的果子。

【但一 14】「委办便允准他们这件事，试看他们十天。」

【但一 15】「过了十天，见他们的面貌比用王膳的一切少年人更加俊美

肥胖。」

【但一 16】「于是委办撤去他们用的膳，饮的酒，给他们素菜吃。」

【但一 17】「这四个少年人，神在多样文字学问（学问：原文是智慧）上赐给他们聪明知识；但以理又明白各样的异象和梦兆。」

太监长虽然对但以理表示同情（9 节），但却不敢冒险更改王的命令（10 节）。在太监长的默许下（11 节），一位低级官员提供了方便（14 节）。而这一切，实际上是神在亲自预备自己合用的器皿——因着神的引导，但以理和三位朋友被带到了巴比伦（2 节）；因着神的眷顾，但以理才能坚持原则，在吃喝的小事上忠心；又因着「神在多样文字学问上赐给他们聪明知识」（17 节），才能保守他们不因学习外邦文化而信仰掺杂。而「但以理又明白各样的异象和梦兆」（17 节），胜过了巴比伦专家的看家本领，这个特殊的恩赐，在崇尚解梦的巴比伦最适合见证「敬畏耶和华是智慧的开端；认识至圣者便是聪明」（箴九 10）。

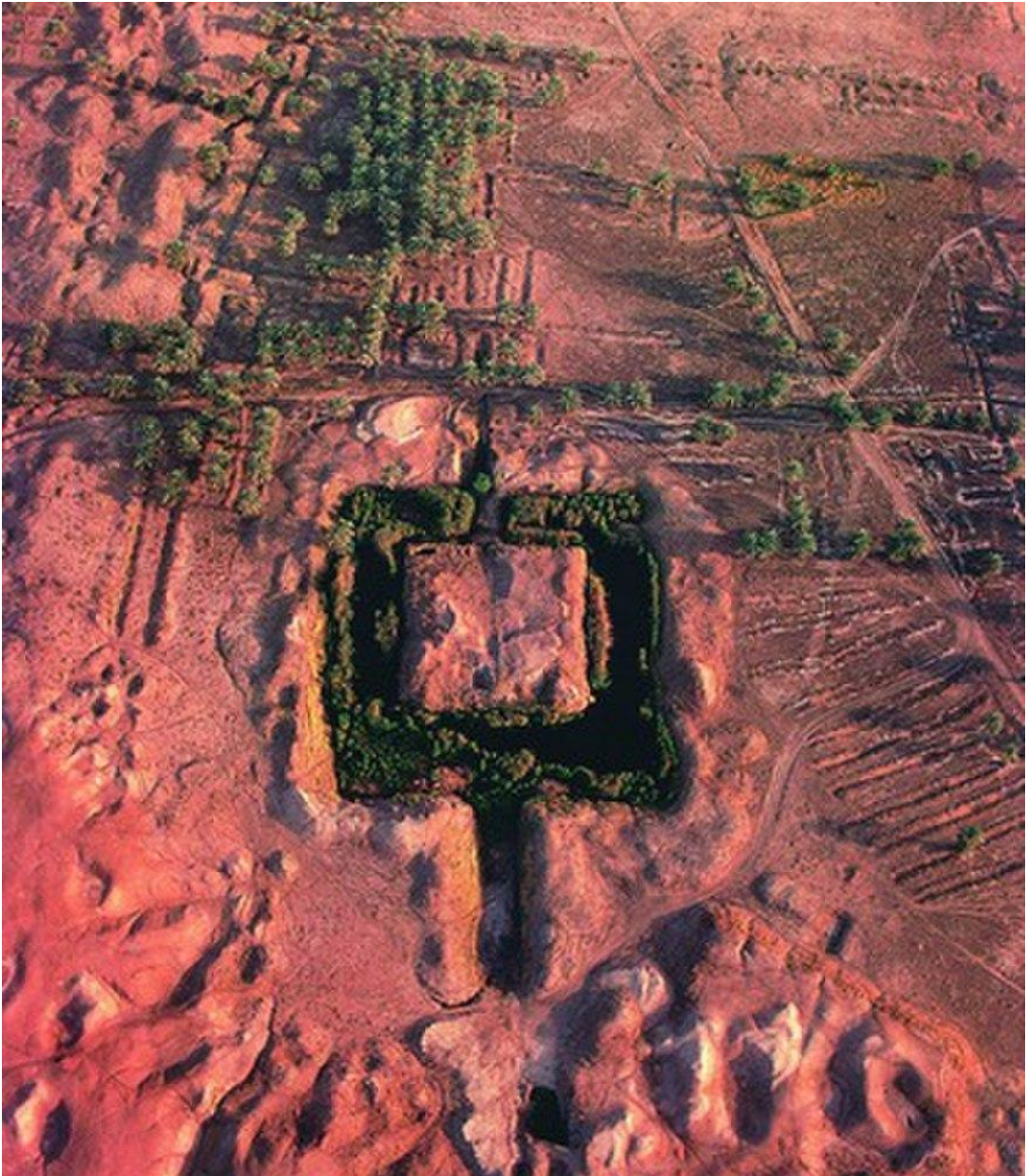
人若肯以受苦的心志为兵器（彼前四 1），即使遇见但以理那么大的试探，无非也是人所能受的，因为「神是信实的，必不叫你们受试探过于所能受的；在受试探的时候，总要给你们开一条出路，叫你们能忍受得住」（林前十 13），「故此，你们要顺服神。务要抵挡魔鬼，魔鬼就必离开你们逃跑了」（雅四 7）。相反，人若先存了不肯顺服、不愿受苦的心，水沟也能掀起巨浪、左脚也会绊倒右脚。因此，「人在最小的事上忠心，在大事上也忠心；在最小的事上不义，在大事上也不义」（路十六 10）。我们生活中的每一件小事，都是见证神的机会；生命中的每一个细节，都能经历神的带领（2、9、17 节）。

【但一 18】「尼布甲尼撒王预定带进少年人来的日期满了，太监长就把他们带到王面前。」**【19】**「王与他们谈论，见少年人中无一人能比但以理、哈拿尼雅、米沙利、亚撒利雅，所以留他们在王面前侍立。」**【20】**「王考问他们一切事，就见他们的智慧聪明比通国的术士和用法术的胜过十倍。」

【21】「到古列王元年，但以理还在。」

但以理和三位朋友放弃了看得见摸得着的机会，结果却得着了出人意料的恩赐（17 节），还得到了巴比伦王的赏识（19-20 节）。因为神说：「尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视」（撒下二 30）；主耶稣也宣

告：「凡要救自己生命的，必丧掉生命；凡为我丧掉生命的，必得着生命」（太十六 25）。属灵的原则就是先失去、再得着，凡是我们为主失去的东西，主一定会用祂自己来代替。所以忠心的人从来不期待别的赏赐，一心只想得着基督。



上图：巴比伦马尔杜克神庙（Esagila）的神塔（Etemenanki）遗迹。巴比伦的偶像和庙宇早已成了废墟，但以色列的神却始终长存。

「古列」(1 节)又译为塞鲁士、居鲁士二世(Cyrus the Great, 主前 539-530 年统治波斯帝国), 是波斯帝国阿契美尼德王朝(Achaemenid Empire)的创建者, 于主前 539 年攻陷巴比伦, 定都巴比伦, 次年改年号为古列元年。

「古列王元年」(21 节), 即主前 538 年, 波斯王古列在这一年颁旨允许犹太人回耶路撒冷重建圣殿(拉一 1)。在这一年, 强大的巴比伦瓦解了, 神却依旧作王; 掳走百姓的君王消失了, 神的百姓却将回归。此时但以理可能已经年近九十, 不但没有营养不良, 反而非常长寿。他的一生经历了国破家亡的惨变, 也见证了世界强权的兴衰; 经历了恢复的应许(申三十 3-5), 也见证了七十年预言的成就(耶二十五 12)。今天, 世界也正面临着巨大的政治、经济和文化的动荡, 但神也始终在宝座上掌权; 凡是「圣洁的国度、属神的子民」(彼前二 9), 都有机会在这个乱世中经历神的作为、看到神的应许成就!

2 章

【但二 1】「尼布甲尼撒在位第二年, 他做了梦, 心里烦乱, 不能睡觉。」

【但二 2】「王吩咐人将术士、用法术的、行邪术的, 和迦勒底人召来, 要他们将王的梦告诉王, 他们就来站在王前。」

【但二 3】「王对他们说:『我做了一梦, 心里烦乱, 要知道这是什么梦。』」

二-七章的主题, 是「神对历史的审判」, 二 4b 到七章的原文都是亚兰文, 组成一个交错对称的结构:

- A. 世界帝国的巨像外表(二章);
- B. 世界是火窑, 神用小人物推动大历史(三章);
- C. 神审判尼布甲尼撒王(四章);
- C1. 神审判伯沙撒王(五章);
- B1. 世界是狮子坑, 神用小人物推动大历史(六章);
- A1. 世界帝国的四兽本相(七章)。

本章的主题是「世界帝国的巨像外表」, 在二-七章的交错对称结构中, 与第七章「世界帝国的四兽本相」首尾呼应。本章是神在被掳七十年初期的

启示，而第七章是在被掳七十年末期的启示。

「尼布甲尼撒在位第二年」（1 节），大约是主前 603 年。一-二章的阳历年份可以整理如下：

1、主前 605 年九月之前：尼布甲尼撒在迦基米施战役（Battle of Carchemish）中获胜（耶四十六 2），七月底（埃波月 8 日）得知父亲去世后赶回巴比伦，八月中（以禄月 1 日）继承王位。

2、主前 605 年九月至 604 年四月：尼布甲尼撒登基之年，围困耶路撒冷、掳走但以理（一 1-2）。这是但以理受训第一年（一 5）。

3、主前 604 年四月至 603 年三月：尼布甲尼撒在位第一年，在帝国西部平定叛乱，于十二月攻陷亚实基伦（耶四十七 7）。这是但以理受训第二年。

4、主前 603 年四月至 602 年三月：尼布甲尼撒在位第二年。这是但以理受训第三年（一 18）。

「他做了梦」（1 节），原文是「他做了很多梦」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。而但以理只提到一个梦（24、26 节），表明尼布甲尼撒反复做着同一个梦，所以知道这个梦必有重大意义，因此为这梦「心里烦乱，不能睡觉」（1 节）。

此时新巴比伦帝国刚刚建立，庞大的帝国各地不时出现拒绝纳税的反叛者，西方的埃及和东方的玛代都是潜在的威胁，亚实基伦刚刚进行了顽强的抵抗。在巴比伦穷兵黩武的背后，隐藏着尼布甲尼撒对现实的力不从心、对未来的焦虑不安。人对权力的欲望，是因为缺乏安全感；人对名利的追逐，是想获取安全感。但吊诡的是，一个人爬得越高，就越不容易感到安全；爬到最高的人，常常和尼布甲尼撒一样「心里烦乱，不能睡觉」（1 节）。

在《但以理书》中，「迦勒底人」（2 节）特指巴比伦那些以占卜、观星象为业的特殊阶级，这个名称可能在波斯帝国时代成为专门称号。尼布甲尼撒供养着一批「术士、用法术的、行邪术的，和迦勒底人」（2 节），就是为了此时的紧急状况。这样一位自以为全能的伟大君王（四 30），却在异梦面前束手无措，不得不倚靠连自己都不信的「专家」来解决内心的焦躁和迷茫。

【但二 4】「迦勒底人用亚兰的言语对王说：『愿王万岁！请将那梦告诉仆人，仆人就可以讲解。』」

【但二 5】「王回答迦勒底人说：『梦我已经忘了（或译：我已定命；八节同），你们若不将梦和梦的讲解告诉我，就必被凌迟，你们的房屋必成为粪堆；』」

【但二 6】「你们若将梦和梦的讲解告诉我，就必从我这里得赠品和赏赐，并大尊荣。现在你们要将梦和梦的讲解告诉我。』」

【但二 7】「他们第二次对王说：『请王将梦告诉仆人，仆人就可以讲解。』」

【但二 8】「王回答说：『我准知道你们是故意迟延，因为你们知道那梦我已经忘了。』」

【但二 9】「你们若不将梦告诉我，只有一法待你们；因为你们预备了谎言乱语向我说，要等候时势改变。现在你们要将梦告诉我，因我知道你们能将梦的讲解告诉我。』」

古代埃及人和巴比伦人都编撰了所谓的「梦经」，记载了各种梦的范例和解释。解梦者必须首先知道梦的内容，然后才能查考经验案例，辨识梦的含义。但是，尼布甲尼撒所要求的却不是解梦，而是「要他们将王的梦告诉王」（2 节），因为他「心里烦乱，要知道这是什么梦」（3 节）。

「亚兰的言语」（4 节）是当时中东各国之间通用的商业和外交语言。本书从二 4b 到七章都是亚兰文，其他部分是希伯来文。

「凌迟」（5 节）是一种酷刑，把犯人斩成碎块。

「梦我已经忘了」（5、8 节），原文是「这事我已决定」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。尼布甲尼撒强调这些专家必须按照他的规则，将「梦和梦的讲解」（5、6 节）一起告诉他；而不是按照专家的规则，先说梦、再讲解（4、7 节）。尼布甲尼撒很可能并没有忘记自己的梦，因为如果忘了，哲士们就可以随便捏造一个。但尼布甲尼撒并不想说出他的梦，因为帝国草创、人心不稳，这个异梦的吉凶不明，很容易成为被阴谋者利用的工具。巴比伦反抗亚述多年，从来都不缺乏阴谋叛乱的经验（赛三十九 1）。历史和人性莫不如此：一个倚靠革命的政权，总是担心被人颠覆；一个精于算计的商人，总是怀疑被人算计。

「因为你们预备了谎言乱语向我说，要等候时势改变」（9 节），可译为「因为你们彼此串通，向我胡言乱语，要等候情势改变」（和合本修订版，

英文 **ESV** 译本)。这是指责他们想搪塞拖延。如果这些专家连说出梦的能力都没有,又怎么能解梦呢?如果他们连过去都不知道,又怎么能预测未来呢?

「因我知道你们能将梦的讲解告诉我」(9 节),可译为「让我知道你们真能为我解梦」(和合本修订版,英文 **ESV** 译本)。表面上,是独裁者蛮不讲理、猜忌任性,自己不说梦的内容,别人怎么会知道呢?实际上,是尼布甲尼撒揭穿了「皇帝的新装」:如果这些人真的能通灵,也应该能知道他做了什么梦,否则就是冒牌货。这个逻辑如此简单有效,但今天许多人却不肯像古人那样用头脑思考,宁可迷信察言观色的江湖术士、跟随巧言令色的假先知。

【但二 10】「迦勒底人在王面前回答说:『世上没有人能将王所问的事说出来;因为没有君王、大臣、掌权的向术士,或用法术的,或迦勒底人问过这样的事。』」

【但二 11】「王所问的事甚难。除了不与世人同居的神明,没有人在王面前能说出来。』」

【但二 12】「因此,王气忿忿地大发烈怒,吩咐灭绝巴比伦所有的哲士。」

人总是想像神一样全知(创三 5),「然而神从始至终的作为,人不能参透」(传三 11),只好给自己的知识加上各种条件,把「先说梦、再讲解」变成解梦行业的常态,所以「没有君王、大臣、掌权的向术士,或用法术的,或迦勒底人问过这样的事」(10 节)。在尼布甲尼撒之前,并非没有聪明人,但却无人质疑这个规则。因为罪已经使人与神隔绝(赛五十九 2),有些人是心中半信半疑,但却苦于人生迷茫;有些人则是懒于独立思考,所以把常态当成合理。

迦勒底人承认「世上没有人能将王所问的事说出来」(10 节),因为他们的解梦并非从神而来,只是根据书上的理论和经验,根本无法接触到「不与世人同居的神明」(11 节)。尼布甲尼撒若像其他人那样先说出梦境(10 节),迦勒底人有了头绪,总有办法编出各种似是而非的解释,无法彰显只有以色列的神才是「万神之神、万王之主,又是显明奥秘事的」(47 节)。因此,尼布甲尼撒特别的特殊规则(5 节),正是神的安排。

「哲士」(12 节)指聪明人,就是「术士、用法术的、行邪术的,和迦勒底人」(2 节)。「灭绝巴比伦所有的哲士」(12 节),可能只是灭绝巴

比伦城中的哲士。

【但二 13】「于是命令发出，哲士将要见杀，人就寻找但以理和他的同伴，要杀他们。」

【但二 14】「王的护卫长亚略出来，要杀巴比伦的哲士，但以理就用婉言回答他，」

【但二 15】「向王的护卫长亚略说：『王的命令为何这样紧急呢？』亚略就将情节告诉但以理。」

【但二 16】「但以理遂进去求王宽限，就可以将梦的讲解告诉王。」

王「见少年人中无一人能比但以理、哈拿尼雅、米沙利、亚撒利雅，所以留他们在王面前侍立」（一 19），使他们成为被王供养的「巴比伦的哲士」（13 节）之一。在人看来，这是一份既体面、又稳定的职业，没想到刚刚毕业就遭池鱼之殃，护卫长莫名其妙地就要「寻找但以理和他的同伴，要杀他们」（13 节）。

今天，当我们在世上打拼奋斗的时候，岂不常常也是「人在家中坐、祸从天上来」吗？多少最风光的职业，一夜就成为高危职业；多少有前途的行业，一夜就陷入全面危机。因为这个世界从来都不爱那些爱它的人。但是，但以理在震惊和压力之下却非常镇定，因为他知道，对于一个属神的人，无论神安排自己从事哪个职业，都有祂的美意。因此，但以理的要求与迦勒底人不同，哲士是祈求王把梦告诉他们（7 节），但以理却是要求宽限时间（16 节），好回去「祈求天上的神施怜悯，将这奥秘的事指明」（18 节）。

【但二 17】「但以理回到他的居所，将这事告诉他的同伴哈拿尼雅、米沙利、亚撒利雅，」**【18】**「要他们祈求天上的神施怜悯，将这奥秘的事指明，免得但以理和他的同伴与巴比伦其余的哲士一同灭亡。」**【19】**「这奥秘的事就在夜间异象中给但以理显明，但以理便称颂天上的神。」

17-19 节是但以理的祷告。

但以理所做的第一件事，不是回去查找参考书，而是和三位朋友一起祷告（17-18 节）。这四个人的名字串在一起，贴切地表明了什么是信心的祷告：只有「神是我的审判」（但以理），现在「神已眷顾」（哈拿尼雅），「有谁像神」（米沙利）呢？「耶和华已帮助」（亚撒利雅）我们了！

但以理和他的同伴之所以能在危机之中信靠神、「祈求天上的神施怜悯」

（18 节），是因为他们首先在吃喝的小事上忠心。人若在最小的事上经历了神（二 2、9、17），在大事上才能信靠神；人若「在最小的事上不义，在大事上也不义」（路十六 10）。

「天上的神」（18、19、28、37、44 节；五 23）这个称呼，大都出现在被掳以后的经文里（拉一 2；五 12；六 9-10；七 12、21；尼一 5；二 4、20）。在一个膜拜星象的外邦国度里，这是对独一真神非常合适的称呼。

神向巴比伦哲士隐藏的「奥秘的事」（18 节），如今却「给但以理显明」（19 节）。迦勒底人的无能为力（10 节）、巴比伦哲士的危机（12 节），正是为了见证只有以色列的神才是「不与世人同居的神明」（11 节），而但以理就是这位「天上的神」所使用的仆人（47 节）。

【但二 20】「但以理说：『神的名是应当称颂的！从亘古直到永远，因为智慧能力都属乎祂。』【21】「祂改变时候、日期，废王，立王，将智慧赐与智慧人，将知识赐与聪明人。」【22】「祂显明深奥隐秘的事，知道暗中所有的，光明也与祂同居。」【23】「我列祖的神啊，我感谢祢，赞美祢；因祢将智慧才能赐给我，允准我们所求的，把王的事给我们指明。』」

20-23 节是但以理的感恩诗，整体是一个交错对称的结构：

A. 称颂神的「智慧能力」（20 节）；

B. 神的能力：「祂改变时候、日期，废王，立王」（21a）；

C. 神的恩典：「将智慧赐与智慧人，将知识赐与聪明人」（21b）；

B1. 神的智慧：「祂显明深奥隐秘的事，知道暗中所有的，光明也与祂同居」（21b-22 节）；

A1. 感谢神将「智慧能力」（23 节）赐给属祂的人。

「祂改变时候、日期」（21 节），可译为「祂改变时间、季节」（和合本修订版，英文 ESV 译本）。

世上的君王总是想如神那样全能，哲士总是想如神那样全知，但在事实面前，却不得不承认只有神是全能、全知的。尼布甲尼撒的梦，正是要显明神「改变时候、日期，废王，立王」的主权和智慧。但以理不但知道了异梦的内容和解释，也从中认识了神对宇宙和历史的主权，所以不再为犹大的遭遇而怨天尤人，而是专心寻求神的旨意。

【但二 24】「于是，但以理进去见亚略，就是王所派灭绝巴比伦哲士的，

对他说：「不要灭绝巴比伦的哲士，求你领我到王面前，我要将梦的讲解告诉王。」」

【但二 25】「亚略就急忙将但以理领到王面前，对王说：『我在被掳的犹太人中遇见一人，他能将梦的讲解告诉王。』」

但以理首先要求「不要灭绝巴比伦的哲士」（24 节）。这些无能为力的哲士没有进行任何自我拯救的努力，但却因为他们中间的一位义人而得救。正如保罗在船上，水手和船上所有的人就都得救了（徒二十七 24）。今天的世界也因着基督徒的存在，躲过了无数次灭顶之灾，但却也和这些哲士一样，无情地陷害和逼迫那些关心他们生命的人（三 8）。

解梦的事与护卫长亚略无关，他也不能确信但以理真能解梦，所以最安全的做法是继续执行「灭绝巴比伦哲士」（24 节）的命令，免得节外生枝、连累自己。但他却「急忙将但以理领到王面前」（25 节）、向王推荐，表明这也是神在背后做工。

【但二 26】「王问称为伯提沙撒的但以理说：『你能将我所做的梦和梦的讲解告诉我吗？』」**【27】**「但以理在王面前回答说：『王所问的那奥秘事，哲士、用法术的、术士、观兆的都不能告诉王，』」**【28】**「只有一位在天上的神能显明奥秘的事。祂已将日后必有的事指示尼布甲尼撒王。你的梦和你在床上脑中的异象是这样：」**【29】**「王啊，你在床上想到后来的事，那显明奥秘事的主把将来必有的事指示你。」**【30】**「至于那奥秘的事显明给我，并非因我的智慧胜过一切活人，乃为使王知道梦的讲解和心里的思念。」

王的问题带着疑心（26 节），但以理却没有赶快表白自己的能力和资格，而是首先见证「那显明奥秘事的主」（29 节）。真正被神使用的人，总是像但以理和约瑟一样（30 节；创四十一 16），目的是要让人看到「只有一位在天上的神能显明奥秘的事」（28 节），而不是自己的「智慧胜过一切活人」（30 节）。一个真正经历神的人，必然是一位真谦卑的人。不是因为有修养，而是因为知道一切都不是自己做成的；所以不再关心自己的名利，只想作神话语的出口，「为使王知道梦的讲解和心里的思念」（30 节）。

「将来必有的事」（29 节），是从耶路撒冷的被毁一直到弥赛亚国度的降临，从世界帝国的开始一直到人类国度的结束。此时的巴比伦空前强大，犹太即将被掳，祭司的国度很快就要失败了。但就在这样的属灵黑暗之中，

神却向尼布甲尼撒王启示了他的计划，又借着被掳的但以理来做解释，好让世界和神的百姓都知道，无论世上的国度多么强大，犹大「列祖的神」（23节）永远掌管一切，最终的胜利是属于神的。

但以理此时大约只有十七岁，却得着机会在世界之王面前见证神。而预备这一时刻的，乃是他平时的生活细节（一8）。神百姓的见证从来都是从生活开始失败（申八11-14），也从生活开始复兴（申六7-8）。一个人如果生活失败，见证也必失败；一个只会「事奉」、不会生活的人，他的见证是没有根基的。

【但二31】「『王啊，你梦见一个大像，这像甚高，极其光耀，站在你面前，形状甚是可怕。』**【32】**「这像的头是精金的，胸膛和膀臂是银的，肚腹和腰是铜的，」**【33】**「腿是铁的，脚是半铁半泥的。」**【34】**「你观看，见有一块非人手凿出来的石头打在这像半铁半泥的脚上，把脚砸碎；」

【但二35】「于是金、银、铜、铁、泥都一同砸得粉碎，成如夏天禾场上的糠秕，被风吹散，无处可寻。打碎这像的石头变成一座大山，充满天下。」

「精金、银、铜」（32节）和「铁」（33节）的价值越来越低，硬度却越来越高。表明这四种金属所代表的力量越来越强，但却越来越缺乏荣耀。

「半铁半泥」（33节）的脚是最脆弱的，但这最脆弱的部分却要充当整个巨像的根基。「泥」指烧制的粘土。

「于是金、银、铜、铁、泥都一同砸得粉碎」（35节），原文是「于是铁、泥、铜、银、金都一同砸得粉碎」（和合本修订版，英文ESV译本），次序正好倒转，表示石头击打的力度是从下而上、直达金头。金、银、铜、铁都是人所宝贵的东西，但毁灭它们的却是一块不被人重视的石头。

这个巨像虽然看上去「形状甚是可怕」（31节），但却头重脚轻、根基脆弱，上面是最重的金头，下面是最脆弱的「半铁半泥的脚」（33节），很容易倾覆毁坏。「有一块非人手凿出来的石头」（34节）加速了这像的毁坏，一旦脚被砸碎，像的每一部分都被砸得粉碎，经风一吹便无影无踪。

这个梦代表巴比伦王内心对于初掌庞大帝国的恐惧。虽然这像栩栩如生，但却僵硬不动、毫无生气，正如人手所造的国度。而那块「非人手凿出来的石头」（34节）却是神所造的，不但可以活动、而且能够生长，最终「变成一座大山，充满天下」（35节；赛二2；十一9；弥四1）。



上图: 艺术示意图, 描绘尼布甲尼撒梦中的巨像, 「这像的头是精金的,

胸膛和膀臂是银的，肚腹和腰是铜的，腿是铁的，脚是半铁半泥的」（但二 32-33），预言了从犹大亡国一直到基督再来的四个世界帝国。

【但二 36】「『这就是那梦；我们在王面前要讲解那梦。』」

【但二 37】「王啊，你是诸王之王，天上的神已将国度、权柄、能力、尊荣都赐给你。」

【但二 38】「凡世人所住之地的走兽，并天空的飞鸟，祂都交付你手，使你掌管这一切。你就是那金头。」

【但二 39】「在你以后必另兴一国，不及于你；又有第三国，就是铜的，必掌管天下。」

【但二 40】「第四国，必坚壮如铁，铁能打碎克制百物，又能压碎一切，那国也必打碎压制列国。」

【但二 41】「你既见像的脚和脚指头，一半是窑匠的泥，一半是铁，那国将来也必分开。你既见铁与泥搀杂，那国也必有铁的力量。」

【但二 42】「那脚指头，既是半铁半泥，那国也必半强半弱。」

【但二 43】「你既见铁与泥搀杂，那国民也必与各种人搀杂，却不能彼此相合，正如铁与泥不能相合一样。」

「我们在王面前要讲解那梦」（36 节），可能暗示这是但以理与他的三位朋友一同祷告的结果（18 节）。

尼布甲尼撒把自己的成就归功于巴比伦的保护神马尔杜克，但以理却首先指出他的权柄来自「天上的神」（37 节），「因为没有权柄不是出于神的。凡掌权的都是神所命的」（罗十三 1）。神从一开始就把管理全地的权柄给了人（创一 28；二 15），只是人不知道怎样善用，反而自以为可以「如神能知道善恶」（创三 5）。「凡世人所住之地的走兽，并天空的飞鸟，祂都交付你手」（38 节），这正是先知耶利米的预言（耶二十七 5-6）。

尼布甲尼撒梦中的巨像，代表在「大卫倒塌的帐幕」（摩九 11；徒十五 16）之后，历史上相继出现的四个世界帝国。这四大帝国全盛时期的军事力量都非常强大、难分伯仲。「金、银、铜、铁」的硬度并非代表军事的强弱，而是象征统治能力的高低。

1、第一国：「这像的头是精金的」（32 节），代表尼布甲尼撒所建立的新巴比伦帝国（Neo-Babylonian Empire，主前 605-539 年）。「金」的硬度

最低，巴比伦的统治能力也最弱，国祚只有短短 66 年。但「金」的价值最高，巴比伦王也拥有最绝对的权力，他的命令就是法律（三 4-6），「可以随意生杀，随意升降」（五 19），可以三天烧毁耶路撒冷来发泄怒气（王下二十五 9）、也可以动用举国之力建造巴比伦来荣耀自己（四 30）。正如一个有能力赐给百姓一切政府（6 节），也同样有能力夺走人民的一切（5 节）。「你就是那金头」（38 节），指巴比伦是一个倚靠「强人」的帝国，在尼布甲尼撒手中迅速兴起、也在他死后迅速瓦解。巴比伦也是世界帝国之「头」，人的国度首先是宁录在示拿地的巴别建立的（创十 10）。既然巴比伦是「头」，整个巨像的实质也就是一个「大巴比伦」（启十七 2）。巴比伦式的帝国不是像中国那样的单一文明国家，而是坐在「多民、多人、多国、多方」（启十七 15）之上的世界帝国，「为要传扬我们的名，免得我们分散在全地上」（创十一 4）。

2、第二国：「胸膛和膀臂是银的」（32 节），代表征服巴比伦的波斯阿契美尼德帝国（Achaemenid Empire，主前 539-209 年），两条银臂代表玛代和波斯联盟。「银」的硬度比「金」高，波斯的统治能力也超过巴比伦，国祚达到 220 年。但「银」的价值却比「金」低，波斯王的权力也不如巴比伦王，必须受到「玛代和波斯人的例」（六 15）的限制，不能为所欲为。因为波斯是一个倚靠「传统」的帝国，巴比伦是「王比法大」，波斯却是「法比王大」。

3、第三国：「肚腹和腰是铜的」（32 节），代表征服波斯的亚历山大帝国和后续的希腊化时代（Hellenistic Period，主前 330 年-30 年）。「铜」的硬度比「银」高，希腊化时代的统治能力也超过波斯，持续了 300 年。但「铜」的价值却比「银」低，希腊诸王的权力也不如波斯王。亚历山大英年早逝，他的帝国被继承者们瓜分为许多希腊化国家，诸王彼此争斗、谁都没有绝对的权力。希腊是一个倚靠「文化」的帝国，在希腊化的时代，个别的君王并不重要，希腊文化的影响最大。

4、第四国：「腿是铁的」（33 节），代表征服希腊的罗马帝国（Roman Empire，主前 27 年-主后 1453 年）。「铁」的硬度最高，罗马帝国的统治能力也最强，西罗马国祚 500 年、东罗马更是长达 1480 年。但「铁」的价值却最低，罗马皇帝的权力也最弱，不但受到元老院的牵制，还要接受罗马法律

的约束。罗马帝国于主后 286 年被分为东、西两部分，以便管理，就像巨像的两条腿。罗马是一个倚靠「法律」的帝国，罗马帝国漫长的历史，并非倚靠个别雄才大略的君王维持，而是倚靠完善的法律体系。

5、第四国的延续：「脚是半铁半泥的」（33 节），代表罗马帝国的继承者，也就是与三世纪危机以后的罗马和今天的欧美各国，他们共同的特点是：1、「必分开」（41 节）；2、「必有铁的力量」（41 节）；3、「必半强半弱」（42 节）；4、「必与各种人搀杂，却不能彼此相合」（43 节）。西罗马帝国于主后 476 年亡于日耳曼人，但日耳曼人建立的查理曼帝国和神圣罗马帝国却自称是西罗马帝国的合法继承人，一直持续到 1806 年。东罗马帝国（即拜占庭帝国）于 1453 年亡于奥斯曼土耳其，但俄罗斯帝国却自称是东罗马帝国的合法继承人，一直持续到 1917 年。因此，今天的欧美各国都和罗马文明一脉相承，也都像铁与泥搀杂的「脚和脚指头」（41 节）一样分开，文化多元、信仰掺杂，既有铁的力量、也有泥的脆弱，更像铁和泥一样难以合一。

这四大帝国都统治了当时的世界，但这预言却只提到第三国「必掌管天下」（39 节）。因为巴比伦和波斯只关心开疆拓土、征役收税，亚历山大却热衷于传播希腊文化、改变被征服民族的思想，希腊文化最终被罗马帝国全盘继承，又借着文艺复兴进入今天的人本主义时代，所以只有希腊的文化和哲学才是真正「掌管天下」、影响至今。

这四大帝国都征服了周边的列国，但这预言却只提到第四国「必打碎压制列国」（40 节）。因为前三国的藩属国都有自己的法律，但罗马帝国不但自己的法律体系「坚壮如铁」（40 节），还深刻地改变了被征服国家的社会秩序，最终把列国大都变成了行省，所以只有罗马的法律和政治才是真正「打碎压制列国」（40 节）、影响至今。

这四大帝国都由许多被征服的民族和国家组成，但这预言却只提到第四国的继承者「一半是窑匠的泥，一半是铁」（39 节）。因为虽然前三国都是多民族的帝国，但统治者始终都是来自同一民族。而罗马帝国的皇帝起初都是罗马人，但自从主后 212 年安东尼努斯敕令（*Constitutio Antoniniana*）以后，罗马帝国开始普发公民权，导致罗马公民「与各种人搀杂，却不能彼此相合，正如铁与泥不能相合一样」（43 节）；不但没有增强帝国的凝聚力、重建一

元化的价值认同，反而造成公民的荣誉感下降，让全体罗马人都丧失了共同感，血缘混杂的外省人也开始觊觎皇位。世上的任何制度都包含着自我毁灭的种子，普发公民权标志着罗马帝国的一元化因着过度扩张而崩解，导致「那国将来也必分开」（41 节），成为三世纪危机（Crisis of the Third Century）和罗马帝国衰落的重要原因。

今天，所有罗马帝国的继承者都是「铁与泥搀杂」（41 节、43 节），既强大、又脆弱，不但试图搀杂政治和文化，也试图搀杂宗教和信仰。他们因多元文化而崛起，也因多元主义而衰败；他们坐收殖民之利，也备受移民之害；他们有能力建造巴别塔，也因各种材料「不能彼此相合」而备感苦恼。因此，虽然「那国也必有铁的力量」（41 节），在政治、军事和经济上仍有强大的势力；但「那国也必半强半弱」（42 节），存在难以调和的文化、种族和宗教矛盾。今天，这些国家的政客借助意识形态来调和各方利益，假先知也想用万教归一来搀杂真理和谬误，但结果必然是徒劳的，「正如铁与泥不能相合一样」。



上图：罗马皇帝卡拉卡拉（大名 Marcus Aurelius Antoninus，小名 Caracalla，主后 211-217 年独自执政）并非纯粹的罗马人，而是柏柏尔人和

阿拉伯人后裔，和他弟弟盖塔（Publius Septimius Geta）是共治皇帝。主后 211 年 12 月，卡拉卡拉杀死了盖塔，半年后颁布了安东尼努斯敕令（Constitutio Antoniniana, Edict of Caracalla），宣布赋予所有罗马帝国出身的自由人完整的罗马公民权。只有罗马公民才能在罗马军团中服役，但在 212 年以前，只有意大利和罗马殖民城市的居民、罗马公民的后裔、以及各行省的少数贵族才拥有完整的公民权，其他大多数人只是非公民或如拉丁公民（Latin Rights）。为了增加提供税收与服役的公民数量，卡拉卡拉开始普发公民权。但由于罗马公民不需要缴纳所得税，此举反而造成税金锐减。而全民都成为公民以后，不但没有增强帝国的凝聚力、重建一元化的价值认同，反而造成了公民的荣誉感下降，让全体罗马人都丧失了共同感，并导致了外省人对于皇位的觊觎。正如先知但以理所预言的：「你既见铁与泥搀杂，那国民也必与各种人搀杂，却不能彼此相合，正如铁与泥不能相合一样」（但二 43）。普发公民权标志着罗马帝国的一元化因着过度扩张而崩解，是三世纪危机和罗马帝国衰落的重要原因。

【但二 44】「当那列王在位的时候，天上的神必另立一国，永不败坏，也不归别国的人，却要打碎灭绝那一切国，这国必存到永远。」**【45】**「你既看见非人手凿出来的一块石头从山而出，打碎金、银、铜、铁、泥，那就是至大的神把后来必有的事给王指明。这梦准是这样，这讲解也是确实的。』」

「当那列王在位的时候」（44 节），可能是指四国列王的时候，也可能单指第四国列王的时候。神的工作在任何时候都没有停止过。

「天上的神必另立一国」（44 节），也就是神的国度、弥赛亚的国度。这个国度有五个特点：

1、不靠人的工作，而是「天上的神必另立一国」（44 节）。凡是倚靠人的努力建立的国度，都是仿冒的地上天国。

2、不靠人的道德，所以「永不败坏」（44 节）。凡是倚靠人的道德觉悟建立的国度，最终都会腐败变质。

3、不能被征服，「不归别国的人」（44 节）；

4、将彻底消灭人的国度，「打碎灭绝那一切国」（44 节）；

5、是永存的国度，「必存到永远」（44 节）。

「非人手凿出来的一块石头」（45 节），就是弥赛亚。祂的降临不是根

据人的安排，乃是按照神的计划。祂的第一次降临开始了弥赛亚的国度，这国将永远长存，并且将代替地上一切人的国度。

这石头要「打在这像半铁半泥的脚上」（34 节），是预言基督第二次再来、结束一切地上的国度。今天的世界正处于「那脚指头」（42 节）的阶段，人的国度即将被神国取代，历史正不可阻挡地走向神所命定的终局。当基督再来、神的国度临到地上的时候，人类的历史也就完成了它的使命。

「打碎金、银、铜、铁、泥」（45 节），原文是「打碎铁、铜、泥、银、金」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本）。石头「打在这像半铁半泥的脚上」，结果是「打碎金、银、铜、铁、泥」，表明整个巨像是一个整体，建立在「半铁半泥」的根基上。四大世界帝国是一脉相承的「大巴比伦」（启十七 2）：都是为了高举「金头」（38 节），传扬自己的名（创十一 4）；都想把「铁与泥搀杂」（43 节），免得自己分散在地上（创十一 4）。

「这梦准是这样，这讲解也是确实的」（45 节），可译为「这梦是确实的，这解释也是准确的」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本），因为这梦是神对人类国度结局的预言。在神的眼中，所有地上的国度都是这个巨像。从半铁半泥的脚到金头，从宁录到敌基督，人类所有的权柄、国度、文化都将被打得粉碎，神将清理整个旧造，让基督在全地掌权。这个辉煌巨像的命运，将和那些安逸的迦勒底人（5 节）一样无法自保：「眼看他起朱楼，眼看他宴宾客，眼看他楼塌了」（引自《桃花扇》）。



上图：艺术示意图，描绘尼布甲尼撒梦中的巨像被石头打碎（但二 34-35、45），预言「当那列王在位的时候，天上的神必另立一国，永不败坏，也不归别国的人，却要打碎灭绝那一切国，这国必存到永远」（但二 44）。

【但二 46】「当时，尼布甲尼撒王俯伏在地，向但以理下拜，并且吩咐人给他奉上供物和香品。」

【但二 47】「王对但以理说：『你既能显明这奥秘的事，你们的神诚然是万神之神、万王之主，又是显明奥秘事的。』」

【但二 48】「于是王高抬但以理，赏赐他许多上等礼物，派他管理巴比伦全省，又立他为总理，掌管巴比伦的一切哲士。」

【但二 49】「但以理求王，王就派沙得拉、米煞、亚伯尼歌管理巴比伦省的事务，只是但以理常在朝中侍立。」

尼布甲尼撒王「向但以理下拜，并且吩咐人给他奉上供物和香品」（46 节），是把但以理作为神的代表来感谢。他就像许多世人一样，只关心眼前的需要，对于未来并不关心；只要知道自己现在是安全的，内心的惧怕就会如释重负，然后继续得过且过。他也像许多世人一样，并不介意在自己众多的偶像之外再加一位；所以一面把巴比伦的马尔杜克称为「万神之主」，一面承认以色列的神是「万神之神、万王之主」（47 节），并不认为天地之间只有一位独一真神。

「总理」（48 节）并非负责国家的行政，而是「掌管巴比伦的一切哲士」（48 节），担任「术士的领袖」（四 9）。

「常在朝中侍立」（49 节），意思是在朝廷供职，担任巴比伦王的首席顾问。

神在任凭巴比伦第二次掳走犹大之前（耶二十四 1），首先安排但以理「管理巴比伦全省」（48 节），又让他的三位朋友「管理巴比伦省的事务」（49 节），然后才向耶利米宣告祂的应许：「被掳去的犹大人，就是我打发离开这地到迦勒底人之地去的，我必看顾他们如这好无花果，使他们得好处。我要眷顾他们，使他们得好处，领他们归回这地」（耶二十四 5-6）。同样，无论神允许信徒和教会被掳到什么地方，祂都会预先作好准备，「在他们所到的列邦，暂作他们的圣所」（结十一 16）。

但以理是被掳的人质，整个国家的见证都是失败的，但个人却能从吃喝

的小事忠心开始（一 8），最终能在世界之王面前高举神、见证神。因为神从来都没有弃绝被掳的百姓，也没有让信徒离开失败的教会（启三 20）；神不但能在失败的百姓中「高抬但以理」（48 节），也能在失败的教会里兴起忠心的得胜者（启三 21）。在任何一个时代、任何一个教会里，神都呼唤我们成为得胜的见证人。人最大的得胜不是胜过撒但，而是胜过自己、拒绝肉体；因此，得胜不必等候大事，只需从生活小事开始——「圣灵向众教会所说的话，凡有耳的，就应当听」（启三 22）。

3 章

【但三 1】「尼布甲尼撒王造了一个金像，高六十肘，宽六肘，立在巴比伦省杜拉平原。」**【2】**「尼布甲尼撒王差人将总督、钦差、巡抚、臬司、藩司、谋士、法官，和各省的官员都召了来，为尼布甲尼撒王所立的像行开光之礼，」**【3】**「于是总督、钦差、巡抚、臬司、藩司、谋士、法官，和各省的官员都聚集了来，要为尼布甲尼撒王所立的像行开光之礼，就站在尼布甲尼撒所立的像前。」**【4】**「那时传令的大声呼叫说：『各方、各国、各族（原文是舌；下同）的人哪，有令传与你们：』」**【5】**「你们一听见角、笛、琵琶、琴、瑟、笙，和各样乐器的声音，就当俯伏敬拜尼布甲尼撒王所立的金像。」**【6】**「凡不俯伏敬拜的，必立时扔在烈火的窑中。」**【7】**「因此各方、各国、各族的人民一听见角、笛、琵琶、琴、瑟，和各样乐器的声音，就都俯伏敬拜尼布甲尼撒王所立的金像。」

本章的主题是「世界是火窑，神用小人物推动大历史」，在二-七章的交错对称结构中，与第六章「世界是狮子坑，神用小人物推动大历史」前后呼应。本章是神从巴比伦的火窑中拯救三友，第六章是神从玛代波斯的狮子坑中拯救但以理，但事件的高潮却是巴比伦王和玛代王分别降旨改变了历史的进程。因此，这两章启示的重心既不是神的拯救、也不是人的忠心，而是神的主权，要显明神怎样使王的心在祂手中「好像陇沟的水随意流转」（箴二十一 1）。

「尼布甲尼撒王造了一个金像」（1 节），可能是一个用金包裹的像（赛四十 19）。古代埃及使用十进制，巴比伦却使用六十进制。这像高「高六十

肘，宽六肘」（1节），大约是 27 米高、2.7 米宽，就像一个八层楼的高塔，让人远远就可以看到。

参加揭幕礼的是各省的「总督、钦差、巡抚、臬司、藩司、谋士、法官，和各省的官员」（3节），这个名单是按等级排列的。「总督」是各省的行政长官，但并不能确定其他官职的具体职责。

「角、笛、琵琶、琴、瑟、笙」（5节），并不能完全确定具体对应哪种乐器。其中「琵琶、琴、瑟」原文都源于希腊字，表明此时有不少希腊乐器流传到了巴比伦。



上图：第一次世界大战前（1899-1917 年），德国考古学家罗伯特·科德威（左，Robert Koldewey，1855-1925 年）挖掘了巴比伦空中花园。但三 5 中的「瑟」原文源于希腊文，而高等圣经批判学者们认为，希腊人在主前二世纪之前并没有在巴比伦生活过，所以断言本书是主前二世纪的冒名作品。罗伯特·科德威在巴比伦遗址发掘出一堆楔形文字的泥砖，随便拾了一袋寄给大英博物馆作为纪念。五十年后，有考古系学生随意在这袋子中取几块泥砖练习阅读楔形文字，发现这是主前六世纪宫中管家的记录，上面说：「把二十袋麦子送给从希腊雇来弹奏『瑟』的乐师为薪金」，这一发现使得那些自由派圣经学者们哑口无言。

第3节重复了第2节的头衔，和四次列举乐器的名字一样（5、7、10、15节），既是闪族文学的语言特点，也是表达一种黑色幽默：全国官员一本正经地随着乐声起伏，敬拜毫无生命的偶像，而乐队震天动地，只是听从一根指挥棒。这样讽刺的一幕，不但常常在专制社会重演，更会在政治正确的时代升级：假装普天同庆、天下归一，让巴别塔重现人间。

「烈火的窑」（6节），可能是建造金像时所用的砖窑之一，通常是圆锥形，一侧有开口，可以投入燃料、观察炉温。

人即使明白了神的旨意，也未必能够顺服遵行。但以理为巴比伦王解了梦，尼布甲尼撒却并没有因此谦卑，反而利用自己是「金头」（二38）的事实，试图通过敬拜金像来推动全国在政治和宗教上的统一（12节）。但人人都知道，当众人「俯伏敬拜尼布甲尼撒王所立的金像」（5、7节）的时候，表面是万众一心、宣誓效忠，实际上只是集体表演；表面上是实现了全国的统一，实际上只是自欺欺人。因为在他死后，新巴比伦帝国迅速土崩瓦解。历史虽然不会重复，但却常常押韵，历代的独裁者都很喜欢主角的感觉、皇帝都会装作享受自己的新装。

【但三 8】「那时，有几个迦勒底人进前来控告犹大人。」

【但三 9】「他们对尼布甲尼撒王说：『愿王万岁！』」

【但三 10】「王啊，你曾降旨说，凡听见角、笛、琵琶、琴、瑟、笙，和各样乐器声音的都当俯伏敬拜金像。」

【但三 11】「凡不俯伏敬拜的，必扔在烈火的窑中。」

【但三 12】「现在有几个犹大人，就是王所派管理巴比伦省事务的沙得拉、米煞、亚伯尼歌；王啊，这些人不理你，不事奉你的神，也不敬拜你所立的金像。』」

巴比伦王在一片和谐的吹打声中，突然听到了一些不和谐的杂音，有人扫兴地前来告状。「迦勒底人」（8节）就是巴比伦那些以占卜、观星象为业的特殊阶级，他们的控告可能是出于嫉妒，因为他们的「专业领域」不但被犹大人染指，而且但以理还「掌管巴比伦的一切哲士」（二48）。因此，他们不但不感谢但以理的救命之恩（二24），反而寻找机会控告「王所派管理巴比伦省事务的沙得拉、米煞、亚伯尼歌」（12节），用王自己的命令来

激怒王。

今天，我们也和这三人一样，若是不随众敬拜偶像，就会与环境格格不入、面临排挤毁谤；无论是纳粹集中营的看守、还是面临压力的信徒，都无法回避在神和世界之间作出抉择。我们也有许多合理的理由说服自己向世界看齐、与社会妥协：「要顺服在上掌权的」、「偶然拜一次没有关系」、「心中若有神，形式就不重要」、「王有知遇之恩，做人怎可负义」、「现在暂时的妥协，是为了将来拯救更多的灵魂」.....久而久之，我们就会被世界同化、与神渐行渐远，「各人转奔己路，如马直闯战场」（耶八 6）。但基督不但能使我们称义，也能赐给我们勇气，所以祂才说：「你务要至死忠心，我就赐给你那生命的冠冕」（启二 10）。

但以理很可能并不在场，所以本章并未提到他的态度。在二-七章的交错对称结构中，但以理的态度将在与本章对应的第六章中表现。

【但三 13】「当时，尼布甲尼撒冲冲大怒，吩咐人把沙得拉、米煞、亚伯尼歌带过来，他们就把那些人带到王面前。」

【但三 14】「尼布甲尼撒问他们说：『沙得拉、米煞、亚伯尼歌，你们不事奉我的神，也不敬拜我所立的金像，是故意的吗？』」

【但三 15】「你们再听见角、笛、琵琶、琴、瑟、笙，和各样乐器的声音，若俯伏敬拜我所造的像，却还可以；若不敬拜，必立时扔在烈火的窑中，有何神能救你们脱离我手呢？』」

【但三 16】「沙得拉、米煞、亚伯尼歌对王说：『尼布甲尼撒啊，这件事我们不必回答你，』」

【但三 17】「即便如此，我们所事奉的神能将我们从烈火的窑中救出来。王啊，祂也必救我们脱离你的手；」

【但三 18】「即或不然，王啊，你当知道我们决不事奉你的神，也不敬拜你所立的金像。』」

虽然尼布甲尼撒「冲冲大怒」（13 节），但却并不糊涂，因为自己所提拔的人不肯顺服（12 节），相当于自打耳光、有失颜面，并不利于维持社会稳定。因此，王必须给这三人一个机会，软硬兼施地劝诱他们妥协（14-15 节），其实是让自己有个台阶可下。

尼布甲尼撒狂妄地宣称：「有何神能救你们脱离我手呢」（14 节），这

也是亚述王西拿基立说过的话（王下十八 35；赛三十六 20），与十诫的第一诫针锋相对：「除了我以外，你不可有别的神」（出二十 3）。但是，凡是像亚述王一样狂傲的人，神也会让他们尝到亚述王的结局（王下十八 35-37）。

这三个人的回答，正好诠释了怎样「为主的缘故，要顺服人的一切制度」（彼前二 13），又要「顺从神，不顺从人」（徒五 29）：

1、「不必回答」（16 节），意思是承认迦勒底人指控的事实（12 节），所以不必自我辩护。因为神的百姓遵行神的旨意并不羞耻，所以既不用撒谎、也不必辩解。传福音的人「如同羊进入狼群；所以你们要灵巧像蛇，驯良像鸽子」（太十 16）；但若已经落入狼口，就不必遮遮掩掩、不敢认主，而是「不必回答」。

2、「即便如此」（17 节），意思是承认自己违反了王的命令，愿意接受惩罚。因为他们按照人的法律是有罪的，王并没有误解他们的动机（14 节）。但即使如此，他们也要把自己交在被王藐视的那位神的手中（15 节），仰望神的拯救（17 节）。

3、「即或不然」（18 节），意思是并不确定神是否会施行神迹。因为神的意念总是高过人的意念，信徒或得蒙拯救、或为真理殉道，都可能是神的旨意，人并没有权力要求神做什么。但即使神没有按照人期望的方式施行拯救（17 节），他们也决不会与神谈条件，而是预备自己承担后果。

这三个人不需要反复祷告之后才作回答，而是立刻宣告不肯事奉别神、敬拜偶像（18 节），因为这是神早已清楚指示的旨意（出二十 2-6）。而他们之所以能在生死的大事上有信心，是因为他们首先在吃喝的小事上忠心，早已经历了神的信实（一 11-16），所以知道「那杀身体、不能杀灵魂的，不要怕他们；惟有能把身体和灵魂都灭在地狱里的，正要怕祂」（太十 28）。

为什么百姓在被掳之前难以摆脱敬拜偶像的恶习，被掳之后反而有宁死不肯敬拜偶像的忠心仆人呢？这都是因为神在百姓身上的工作：

1、过去，百姓忽略恩典，身在福中不知福；现在，被掳的痛苦使他们追念恩典（申三十 1-2），才不敢再重蹈覆辙；

2、过去，百姓羡慕世界，一山望着一山高；现在，他们来到偶像的家乡巴比伦，发现远远看到的只是海市蜃楼，才认清了偶像的虚假无能（二 11）。

3、过去，百姓厌弃先知的训诲，羡慕外邦的文化昌明；现在，他们接受

了巴比伦的教育（一 4），才体会到神的智慧远超世界的肤浅（一 17）。

4、过去，百姓无法体会自己的神对全地的主权；现在，他们看到神向世界之王显明了自己（二 47），才认识了神的主权。

【但三 19】「当时，尼布甲尼撒怒气填胸，向沙得拉、米煞、亚伯尼歌变了脸色，吩咐人把窑烧热，比寻常更加七倍；」

【但三 20】「又吩咐他军中的几个壮士，将沙得拉、米煞、亚伯尼歌捆起来，扔在烈火的窑中。」

【但三 21】「这三人穿着裤子、内袍、外衣，和别的衣服，被捆起来扔在烈火的窑中。」

【但三 22】「因为王命紧急，窑又甚热，那抬沙得拉、米煞、亚伯尼歌的人都被火焰烧死。」

【但三 23】「沙得拉、米煞、亚伯尼歌这三个人都被捆着落在烈火的窑中。」

「尼布甲尼撒怒气填胸」（19 节），是因为他的权柄受到挑战，所以必须断然采取措施、在全国官民面前维护权威。独裁者无论是循循善诱（14-15 节），还是「变了脸色」（19 节），都是为了巩固自己的权力。

「脸色」的「色」**צֶלַם/tseh'-lem**，原文与「金像」（1 节）的「像」**צֶלַם/tseh'-lem**是同一个词。这是一个双关语，表明不但尼布甲尼撒脸色大变，他所造的金像似乎也为之色变。

用风箱鼓风、提高窑温，「比寻常更加七倍」（19 节），并不能增加受害者的苦楚，可能是为了防止逃脱。结果在扔的时候，火焰从窑的洞口狂喷出来，「那抬沙得拉、米煞、亚伯尼歌的人都被火焰烧死」（22 节）了。

【但三 24】「那时，尼布甲尼撒王惊奇，急忙起来，对谋士说：『我捆起来扔在火里的不是三个人吗？』他们回答王说：『王啊，是。』」

【但三 25】「王说：『看哪，我见有四个人，并没有捆绑，在火中游行，也没有受伤；那第四个的相貌好像神子。』」

【但三 26】「于是，尼布甲尼撒就近烈火窑门，说：『至高神的仆人沙得拉、米煞、亚伯尼歌出来，上这里来吧！』沙得拉、米煞、亚伯尼歌就从火中出来了。」

通过烈火窑门，尼布甲尼撒并没有看到三个被捆绑的人（24 节），反而

看见「有四个人，并没有捆绑」（25 节）。当我们被世界之王威胁的时候，也是我们灵里最受捆绑的时候；当我们被扔进火窑之后，却是我们灵里恢复自由之时——所以，「基督既在肉身受苦，你们也当将这样的心志作为兵器，因为在肉身受过苦的，就已经与罪断绝了」（彼前四 1）。神不一定会立刻救拔我们脱离环境，但却必会让我们在受苦的环境中可以得着自由、「在火中游行」（25 节）。

「那第四个的相貌好像神子」（25 节），明显是个人的样子。「神子」原文是「诸神之子」（英文 ESV 译本），可能是一位天使。尼布甲尼撒信奉多神，所以断定这是三人所信的神差派天使救护自己的仆人。但他虽然承认他们的神是「至高神」（26 节），并不表明他已经放弃了多神论。

神并没有救拔三人立刻脱离火窑，而是把他们留在火窑里，让众人看得清清楚楚（24-25 节），然后才在尼布甲尼撒的命令下「从火中出来了」（26 节）。我们总是希望立刻离开火窑，但神却常常把我们留在火中，并且在火中与我们同在，好让环境里的难处碰不着我们（25 节），让我们能「在火中游行」、为祂作见证。

【但三 27】「那些总督、钦差、巡抚，和王的谋士一同聚集看这三个人，见火无力伤他们的身体，头发也没有烧焦，衣裳也没有变色，并没有火燎的气味。」

【但三 28】「尼布甲尼撒说：『沙得拉、米煞、亚伯尼歌的神是应当称颂的！祂差遣使者救护倚靠祂的仆人，他们不遵王命，舍去己身，在他们神以外不肯事奉敬拜别神。』」

【但三 29】「现在我降旨，无论何方、何国、何族的人，谤讟沙得拉、米煞、亚伯尼歌之神的，必被凌迟，他的房屋必成粪堆，因为没有别神能这样施行拯救。』」

【但三 30】「那时王在巴比伦省，高升了沙得拉、米煞、亚伯尼歌。」

「那些总督、钦差、巡抚，和王的谋士」（27 节），本来是要见证巴比伦王的权威（15 节），现在却见证了这三个人并没有任何被火烧过的迹象（27 节），绝对不是自然现象。因此，尼布甲尼撒不得不承认他们的神「是应当称颂的！祂差遣使者救护倚靠祂的仆人」（28 节）。虽然神允许王的命令行在地上，但王的命令还要服在神的权下。

尼布甲尼撒第一次降旨自高（10 节），第二次却降旨宣布「谤讟沙得拉、米煞、亚伯尼歌之神的，必被凌迟，他的房屋必成粪堆」（29 节），这是允许被掳的百姓在巴比伦可以自由地敬拜神、得着属灵的复兴，应验了神的应许：「被掳去的犹大人，就是我打发离开这地到迦勒底人之地去的，我必照顾他们如这好无花果，使他们得好处」（耶二十四 5）。这三个人没有想到，他们在被掳之后还能在巴比伦得着高升（二 49）；他们也没有想到，世界的高升竟然是通往火窑的起点（20 节）；他们更没有想到，火窑的入口最终通往的却是国度的复兴（29 节）。而神用来连接火窑之路和复兴之路的，不是恩赐、也不是知识，不是能力、也不是工作，而是祂的仆人在世界之王面前「至死忠心」（启二 10）。

这三个人并没有但以理那样的主角光环，只是本书中的配角，软弱到只能束手待毙。但他们却因为「在他们神以外不肯事奉敬拜别神」（28 节），竟然能使骄傲的世界之王降旨宣告「没有别神能这样施行拯救」（29 节），以致把神的名传遍了整个新巴比伦帝国；许多从来都没有听说过至高真神的人，此时也被吸引到祂的面前。因为在人类的历史舞台上，真正的主角永远都是神自己；即使在百姓失败的时候，天上的神也没有停止「另立一个永不败坏的国度」（二 44）。因此，当有人肯为神「不遵王命」（28 节）的时候，神就让王来见证他们的神；当有人肯为神「舍去己身」（28 节）的时候，神就使他们在世人面前「高升」（30 节）。神从来都是使用小人物来推动大历史（腓二 6-11），属灵的法则始终是先有火窑、后有见证，先有十字架、后有得胜，人「若在祂死的形状上与祂联合，也要在祂复活的形状上与祂联合」（罗六 5）。今天，我们也都是普普通通的配角，但也都有机会勇敢地站在世界面前，让真正的主角与我们同在，让祂所掌握的「天上地下所有的权柄」（太二十八 18）透过我们来彰显！

4 章

【但四 1】「尼布甲尼撒王晓谕住在全地各方、各国、各族的人说：『愿你们大享平安！』」

【但四 2】「我乐意将至高的神向我所行的神迹奇事宜扬出来。」

【但四 3】「祂的神迹何其大！祂的奇事何其盛！祂的国是永远的；祂的权柄存到万代！」

本章的主题是「神审判尼布甲尼撒王」，在二-七章的交错对称结构中，与第五章「神审判伯沙撒王」前后呼应。

本章是尼布甲尼撒王的诏书，也是一封见证和认罪的公开信，其中有些诗歌（3、34、37 节）类似诗篇的用辞，可能是由熟悉律法的犹太文士帮助起草的。整份诏书是一个交错对称的结构：

- A. 称颂至高神（1-3 节）；
- B. 梦的描述（4-18 节）；
- C. 梦的解释（19-27 节）；
- B1. 梦的成就（28-33 节）；
- A1. 称颂至高神（34-37 节）。

尼布甲尼撒「造了一个金像」（二 1），神就教他怎样做人；尼布甲尼撒行动骄傲，神就降他为卑（37 节）。最后，巴比伦王终于「乐意将至高的神向我所行的神迹奇事宣扬出来」（2 节）；因为神对付他的目的，就是要「叫世人知道至高者在人的国中掌权，要将国赐与谁就赐与谁，或立极卑微的人执掌国权」（17 节）。

【但四 4】「『我——尼布甲尼撒安居在宫中，平顺在殿内。』」

【但四 5】「我做了一梦，使我惧怕。我在床上的思念，并脑中的异象，使我惊惶。」

【但四 6】「所以我降旨召巴比伦的一切哲士到我面前，叫他们把梦的讲解告诉我。」

【但四 7】「于是那些术士、用法术的、迦勒底人、观兆的都进来，我将那梦告诉了他们，他们却不能把梦的讲解告诉我。」

【但四 8】「末后那照我神的名，称为伯提沙撒的但以理来到我面前，他里头有圣神的灵，我将梦告诉他说：」

【但四 9】「“术士的领袖伯提沙撒啊，因我知道你里头有圣神的灵，什么奥秘的事都不能使你为难。现在要把我梦中所见的异象和梦的讲解告诉我。”」

【但四 10】「『我在床上脑中的异象是这样：我看见地当中有一棵树，

极其高大。」

【但四 11】「那树渐长，而且坚固，高得顶天，从地极都能看见，」

【但四 12】「叶子华美，果子甚多，可作众生的食物；田野的走兽卧在荫下，天空的飞鸟宿在枝上；凡有血气的都从这树得食。」

【但四 13】「『我在床上脑中的异象，见有一位守望的圣者从天而降。』」

【但四 14】「大声呼叫说：“伐倒这树！砍下枝子！摇掉叶子！抛散果子！使走兽离开树下，飞鸟躲开树枝。」

【但四 15】「树丕却要留在地内，用铁圈和铜圈箍住，在田野的青草中让天露滴湿，使他与地上的兽一同吃草，」

【但四 16】「使他的心改变，不如人心，给他一个兽心，使他经过七期（期：或译年；本章同）。」

【但四 17】「这是守望者所发的命，圣者所出的令，好叫世人知道至高者在人的国中掌权，要将国赐与谁就赐与谁，或立极卑微的人执掌国权。」

【但四 18】「『这是我——尼布甲尼撒王所做的梦。伯提沙撒啊，你要说明这梦的讲解；因为我国中的一切哲士都不能将梦的讲解告诉我，惟独你能，因你里头有圣神的灵。』」

4-18 节是「梦的描述」。

正当巴比伦王为自己的成就而洋洋得意时（4 节），他内心的平安被一个梦打碎了（5 节）。王再一次召集解梦专家，「将那梦告诉了他们」（7 节）。此时的巴比伦帝国安靖平顺、没有威胁，尼布甲尼撒心中不再恐惧担忧，而是充满骄傲自信，所以并没有像上次那样隐瞒梦境（二 5）。这个梦并不复杂，但专家们却同样束手无措（7 节；二 10），很可能是因为不敢报忧。

尼布甲尼撒戎马一生、东征西讨，很少有时间「安居在宫中，平顺在殿内」（4 节），本章的事件可能发生在他主前 568 年远征埃及到主前 562 年去世之前。晚年的尼布甲尼撒已经到达权力的巅峰，环顾周围，内无反叛、外无对手；回想一生，成就非凡、壮志已酬。因此，他的心情舒畅、志得意满（赛十四 13-14；路十二 19），连梦中看见的树也是「高得顶天」（11 节），就像巴别塔一样（创十一 4），能为全地众生提供食物和遮荫（10-12 节）。

但这梦还有令人担忧的第二部分。「有一位守望的圣者从天而降」（13 节），下令把树伐倒，但却「用铁圈和铜圈箍住」（15 节）残留的树丕、加

以保护。然后树丕又变成了人，「与地上的兽一同吃草」（15节），人心换成了兽心（16节）。「守望的圣者」可能是巴比伦对天使的称呼。

「七期」（16节），指七段有限的时间，可以是七个星期、七个月、七个旱季湿季或七年。

「好叫世人知道至高者在人的国中掌权」（17节），指神行这神迹的目的，是要叫尼布甲尼撒见证出来，好让狂傲自大的世人知道谁才是世界和历史的掌管者：「祂使人贫穷，也使人富足，使人卑微，也使人高贵」（撒上一二 7-8；诗一百一十三 7-8）。

「那照我神的名，称为伯提沙撒的但以理」（8节），指太监长为但以理取名「伯提沙撒」（一 7），这个名字的意思可能是「穷困宝藏之主」，而「主」就是巴比伦守护神马尔杜克的称号「彼勒」。但巴比伦王之所以信赖但以理，并不是因为他有「我神的名」，而是因为他里头有「圣神的灵」（8、9、18节）。虽然巴比伦王并不信靠独一真神，但经验已经告诉他：真正的智慧不是来自他的偶像，只能来自但以理的圣神。

【但四 19】「于是称为伯提沙撒的但以理惊讶片时，心意惊惶。王说：『伯提沙撒啊，不要因梦和梦的讲解惊惶。』伯提沙撒回答说：『我主啊，愿这梦归与恨恶你的人，讲解归与你的敌人。』」

【但四 20】「你所见的树渐长，而且坚固，高得顶天，从地极都能看见；」

【但四 21】「叶子华美，果子甚多，可作众生的食物；田野的走兽住在其下；天空的飞鸟宿在枝上。」

【但四 22】「『王啊，这渐长又坚固的树就是你。你的威势渐长及天，你的权柄管到地极。』」

【但四 23】「王既看见一位守望的圣者从天而降，说：“将这树砍伐毁坏，树丕却要留在地内，用铁圈和铜圈箍住；在田野的青草中，让天露滴湿，使他与地上的兽一同吃草，直到经过七期。”」

【但四 24】「『王啊，讲解就是这样：临到我主我王的事是出于至高者的命。』」

【但四 25】「你必被赶出离开世人，与野地的兽同居，吃草如牛，被天露滴湿，且要经过七期。等你知道至高者在人的国中掌权，要将国赐与谁就赐与谁。」

【但四 26】「守望者既吩咐存留树丕，等你知道诸天掌权，以后你的国必定归你。」

【但四 27】「王啊，求你悦纳我的谏言，以施行公义断绝罪过，以怜悯穷人除掉罪孽，或者你的平安可以延长。」」

19-27 节是「梦的解释」，使用第三人称叙述。

但以理「惊讶片时」（19 节），可能是为了思考怎样恰当地传达恶信。

「被赶出离开世人」（25 节），是因为尼布甲尼撒将精神错乱。

「七期」（25 节），指有限的七段时间，直到巴比伦王学足功课，「知道至高者在人的国中掌权」（25 节），明白巴比伦帝国实际的掌权者是神，祂「要将国赐与谁就赐与谁」（25 节）。

「存留树丕」（26 节），指树的残根将存留于地下、还可以重新生长。因为等尼布甲尼撒「知道诸天掌权」（26 节）以后，王位仍然是他的。神还不打算让巴比伦帝国陷入动乱，而是要在对付了尼布甲尼撒以后，继续用他作王，使被掳的百姓在巴比伦得以安居、直到满了七十年（耶二十九 5-7、10）。

但以理此时已经年届五十，已经与尼布甲尼撒相处三十多年，所以善意地劝勉王采纳忠告、施行公义，「或者你的平安可以延长」（27 节）。但无论如何警告和劝勉，都不能使王躲过管教，因为人的骄傲本相并不能倚靠说教来改变。

【但四 28】「这事都临到尼布甲尼撒王。」

【但四 29】「过了十二个月，他游行在巴比伦王宫里（原文是上）。」

【但四 30】「他说：『这大巴比伦不是我用大能大力建为京都，要显我威严的荣耀吗？』」

【但四 31】「这话在王口中尚未说完，有声音从天降下，说：『尼布甲尼撒王啊，有话对你说，你的国位离开你了。』」

【但四 32】「你必被赶出离开世人，与野地的兽同居，吃草如牛，且要经过七期。等你知道至高者在人的国中掌权，要将国赐与谁就赐与谁。」」

【但四 33】「当时这话就应验在尼布甲尼撒的身上，他被赶出离开世人，吃草如牛，身被天露滴湿，头发长长，好像鹰毛；指甲长长，如同鸟爪。」

28-33 节是「梦的成就」，与 5-18 节「梦的描述」前后呼应。

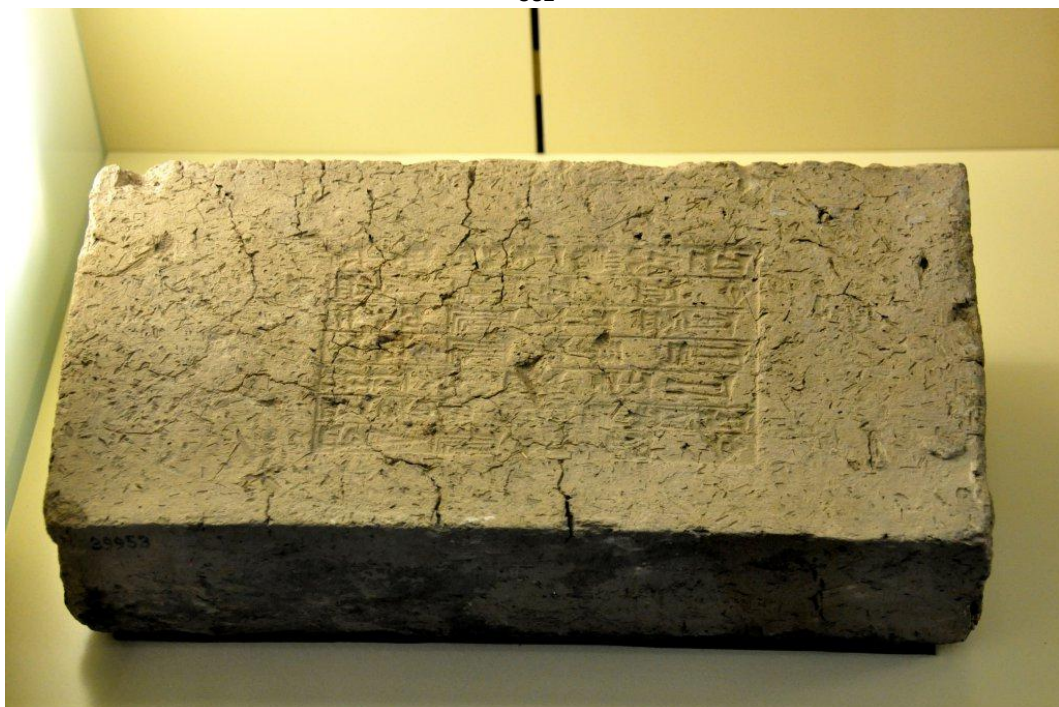
但以理的劝诫显然起了作用，所以尼布甲尼撒平安地「过了十二个月」

（29 节）。但是，一个人的生命若是没有被改变，无论如何涵养隐忍、三省吾身，终究只是倚靠肉体克制肉体，一不留神就会隐藏不住。当尼布甲尼撒「游行在巴比伦王宫里」（29 节）、陶醉于「大巴比伦」（30 节）的成就的时候，终于忍不住自夸（30 节），结果马上就被降卑（31 节），印证了「骄傲在败坏以先；狂心在跌倒之前」（箴十六 18）。当事奉神的人开始数点功劳、欣赏成就的时候，有没有听到有声音从天上进入心中呢？

「你必被赶出离开世人」（32 节），可能指周围的亲信把尼布甲尼撒隔离在王宫的花园里，隐瞒病情，以免各地出现动乱。因为巴比伦缺乏有能力的领袖，尼布甲尼撒的儿子以未米罗达（Amel-Marduk，主前 562-560 年在位）继位两年，就被妹夫尼甲·沙利薛（Neriglissar，主前 560 年-556 年执政）篡位杀害。而尼甲·沙利薛在位四年就去世了，他儿子拉巴施马尔杜克（Labashi-Marduk，主前 556 年在位）继位不到一年又被杀害。伯沙撒的父亲拿波尼度（Nabonidus，主前 556-539 年在位）执政时间多了几年，但却内与祭司不和、外有波斯崛起，巴比伦很快就灭亡了。

「吃草如牛」（32 节），可能是一种罕见的精神疾病（Clinical lycanthropy, or zoanthropy, or boanthropy），患者幻想自己是动物、行为也像动物，要经过一段时间才能康复。神要借着这病显明尼布甲尼撒的本相：一个人若是不敬畏神，就与走兽无异，实际上是一种致命的疾病。

「大巴比伦」是尼布甲尼撒毕生成就的结晶，由全地财富堆积而成，连砖上都刻着他的名字。尼布甲尼撒以一个伟大的建设者闻名于史，他执政四十三年，热衷于大兴土木，建造和修复了巴比伦城、空中花园、埃萨吉拉神庙（Esagila）、埃特曼南基庙塔（Etemenanki）、玛代墙（Median Wall）和两条大运河（Nar-Shamash, Nebuchadnezzar's Canal），每样都是大手笔、大格局。建设成就之大、影响之久，史上无人能出其右，确实可以凭实力自夸。但是，神既然可以把全地和「田野的走兽」（耶二十七 6；二十八 14）都交给他，也可以让他跌下宝座，「与野地的兽同居，吃草如牛」（32 节）。历代各国的掌权者却很难明白这个道理，只要有点成就，就会沾沾自喜、骄傲自夸，刺激全民亢奋，忘了「至高者在人的国中掌权，要将国赐与谁就赐与谁」（32 节）。



上图：一块刻着新巴比伦国王尼布甲尼撒二世名字的古巴比伦空心砖，现藏于柏林别迦摩博物馆。古巴比伦遗址出土的成千上万泥砖上，都刻着尼布甲尼撒的名字。所以他说：「这大巴比伦不是我用大能大力建为京都，要显我威严的荣耀吗」（但四 30）？



上图：巴比伦内城的伊什塔尔城门（Ishtar Gate），主前 575 年由尼布甲尼撒二世下令建造，现藏于柏林别加摩博物馆（Pergamon Museum）。伊什塔尔城门用精美的蓝色琉璃瓦造成，由此可以想象巴比伦城的宏伟奢华。

【但四 34】「日子满足，我——尼布甲尼撒举目望天，我的聪明复归于我，我便称颂至高者，赞美尊敬活到永远的神。祂的权柄是永有的；祂的国存到万代。」**【35】**「世上所有的居民都算为虚无；在天上的万军和世上的居民中，祂都凭自己的意旨行事。无人能拦住祂手，或问祂说，祢做什么呢？」**【36】**「那时，我的聪明复归于我，为我国的荣耀、威严，和光耀也都复归于我；并且我的谋士和大臣也来朝见我。我又得坚立在国位上，至大的权柄加增于我。」**【37】**「现在我——尼布甲尼撒赞美、尊崇、恭敬天上的王；因为祂所做的全都诚实，祂所行的也都公平。那行动骄傲的，祂能降为卑。」

34-37 节是尼布甲尼撒称颂至高神，与 1-3 节的颂赞首尾呼应。

「日子满足」（34 节），可能是过了三年半。

人若不敬畏神，理性就会掺杂兽性，甚至被兽性控制。尼布甲尼撒只有「举目望天」（34 节）以后，理性才能「复归于」（34 节）他，使他能开口「称颂至高者，赞美尊敬活到永远的神」（34 节）。人只有经常「举目望天」，理性才可能大于兽性。

「祂的权柄是永有的；祂的国存到万代」（34 节），是回应本章开头的称颂（3 节），表明巴比伦王已经「知道至高者在人的国中掌权，要将国赐与谁就赐与谁」（32 节）。

尼布甲尼撒从「渐长又坚固的树」（22 节），变成了「极卑微的人」（17 节）；从自以为是世界的中心，到承认「世上所有的居民都算为虚无」（35 节），七期的惨痛教训，已经使他知道自己是多么脆弱，所以一再称颂神、不敢再狂傲。既然学到了这个功课，神就让他恢复健康、重归王位（36 节），继续善待被掳的百姓，因为神「必看顾他们如这好无花果，使他们得好处」（耶二十四 5）。尼布甲尼撒写下这份诏书之后，可能很快就去世了。而他儿子以未米罗达继位之后，马上「使犹大王约雅斤抬头，提他出监」（王下二十五 27），终身获得优待（王下二十五 30）。「那行动骄傲的，祂能降为卑」（37 节），神不但要让狂傲的世人学到这个功课，也要让骄傲的百姓（耶十三 9）在复兴之后铭刻在心。

5 章

【但五 1】「伯沙撒王为他的一千大臣设摆盛筵，与这一千人对面饮酒。」

【但五 2】「伯沙撒欢饮之间，吩咐人将他父（或译祖；下同）尼布甲尼撒从耶路撒冷殿中所掠的金银器皿拿来，王与大臣、皇后、妃嫔好用这器皿饮酒。」

【但五 3】「于是他们把耶路撒冷神殿库房中所掠的金器皿拿来，王和大臣、皇后、妃嫔就用这器皿饮酒。」

【但五 4】「他们饮酒，赞美金、银、铜、铁、木、石所造的神。」

本章的主题是「神审判伯沙撒王」，在二-七章的交错对称结构中，与第四章「神审判尼布甲尼撒王」前后呼应。

主前 562 年，尼布甲尼撒王去世，「金头」（二 38）的荣光就迅速暗淡了，巴比伦再也没有出现杰出的君王。尼布甲尼撒的儿子以未米罗达（Amel-Marduk，主前 562-560 年在位）继位两年，就被妹夫尼甲·沙利薛（Neriglissar，主前 560 年-556 年执政）篡位杀害。而尼甲·沙利薛在位四年就去世了，他儿子拉巴施马尔杜克（Labashi-Marduk，主前 556 年在位）继位不到一年又被杀害，由拿波尼度（Nabonidus，主前 556-539 年在位）接任。

本书记载「伯沙撒」（1 节）是巴比伦的最后一个王，曾经遭受高等圣经批判学者的长期质疑，因为历史书上都说拿波尼度是巴比伦最后的王，却从未提到过伯沙撒之名。但 1854 年吾珥出土的拿波尼度圆柱（Cylinders of Nabonidus）上，却发现了伯沙撒的名字。而 1879 年发现的《拿波尼度编年史 Nabonidus Chronicle》也证实，拿波尼度与马尔杜克祭司集团不和，于主前 553 年离开巴比伦，在阿拉伯北部的提玛绿洲隐居十年，专注于崇拜月神辛，由王储伯沙撒在巴比伦摄政。这些所谓的「学者」因为不肯相信圣经无误，所以总是不能学习前车之鉴，只要超出自己知识范围的事情，就一概断言是假的；结果一次又一次地被新的考古发现证实，他们只是一些假学究，并非严谨的学者。

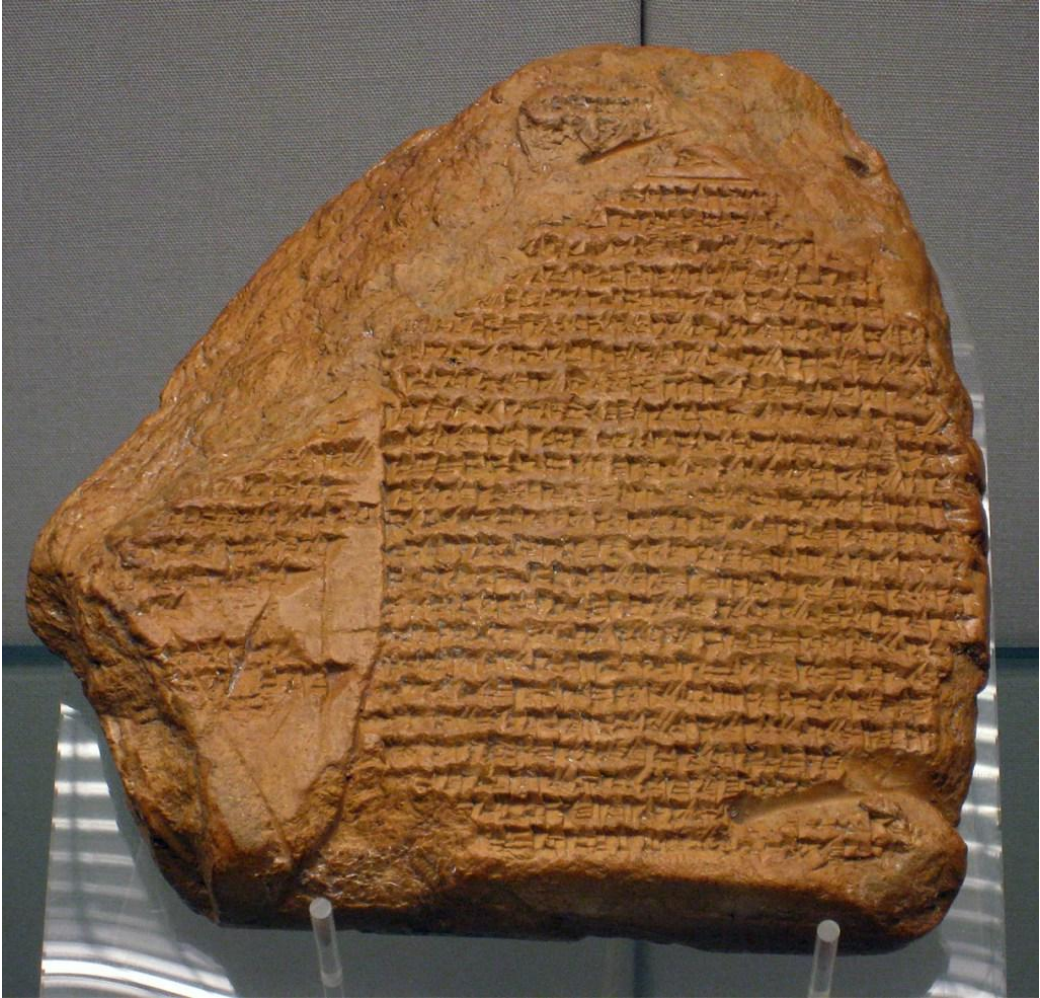
伯沙撒并不是尼布甲尼撒的儿子。古代中东文化里的「父」（2 节）这个称呼，不但可以指生身父亲，也可以指祖父、祖先、先王、主人（王下五 13）或长辈（王下二 12；六 21；十三 14）。

「尼布甲尼撒从耶路撒冷殿中所掠的金银器皿」（2 节），一部分于主前 605 年和约雅敬王一起被掳（一 2），大部分金银器皿于主前 597 年和约雅斤王一起被掳（王下二十四 12-13）。

尼布甲尼撒二世死后四年，波斯阿契美尼德（Achaemenid）部落的古列（Cyrus the Great，又译为居鲁士二世、居鲁士大帝、塞鲁士，主前 600-530 年）统一了波斯，八年后征服了玛代，继而在十年之中陆续征服了帕提亚、吕底亚、小亚细亚和中亚，巴比伦的北方和东方都落到了古列手中。主前 543 年，拿波尼度惧怕逼近的波斯大军，从提玛返回巴比伦，十年以来首次举行尊崇马尔杜克神的新年节期。但由于拿波尼度长期离开巴比伦、漠视祭司，造成了严重的不和，所以无法阻止巴比伦的沦陷。主前 539 年，古列率领玛代波斯联军从北向南进军巴比伦，十月初在奥匹斯战役（Battle of Opis）中大获全胜，十一日西帕尔城（Sippar）投降，十二日兵临巴比伦城下。伯沙撒在这一天「为他的一千大臣设摆盛筵」（1 节），可能是适逢节期，想借机鼓舞士气、掩饰恐慌。



上图：从吾珥辛神庙出土的拿波尼度圆柱（Cylinders of Nabonidus）。拿波尼度圆柱是出土于不同地方的四个圆筒形粘土楔形文字铭文，记录了关于巴比伦王拿波尼度（主前 556 年—539 年）的事迹。从吾珥出土的拿波尼度圆柱上提到他有一个名为伯沙撒的儿子。



上图：拿波尼度编年史（Nabonidus Chronicle），现藏于大英博物馆。这是一块楔形文字泥版，记录了巴比伦王拿波尼度和波斯王古列的历史，提供了关于巴比伦末代君王、古列崛起和巴比伦陷落的详细记录，其中记录王储伯沙撒代替拿波尼度在巴比伦摄政。

【但五 5】「当时，忽有人的指头显出，在王宫与灯台相对的粉墙上写字。王看见写字的指头」

【但五 6】「就变了脸色，心意惊惶，腰骨好像脱节，双膝彼此相碰，」

【但五 7】「大声吩咐将用法术的和迦勒底人并观兆的领进来，对巴比伦的哲士说：谁能读这文字，把讲解告诉我，他必身穿紫袍，项带金链，在我国中位列第三。」

【但五 8】「于是王的一切哲士都进来，却不能读那文字，也不能把讲

解告诉王。」

【但五 9】「伯沙撒王就甚惊惶，脸色改变，他的大臣也都惊奇。」

敌军兵临城下，伯沙撒外表强装镇定（2 节），内心却惴惴不安。所以一看见在墙上写字的指头，就立刻精神崩溃（6 节）、大声求助（7 节）。今天，那些目时无神、心中自信的人，其实也是色厉内荏，内心充满了对未知的恐惧、对现实的不安。

「粉墙」（7 节），指涂了白石灰的墙。

伯沙撒以为权力是万能的，所以根据这一原则提供了他认为最好的奖赏：「身穿紫袍，项带金链，在我国中位列第三」（7 节）。紫色是古代昂贵的颜色，「身穿紫袍，项带金链」（7 节）是尊贵地位的象征。伯沙撒是摄政王，在国中位列第二，其他人最多只能在国中「位列第三」。

【但五 10】「太后（或译：皇后；下同）因王和他大臣所说的话，就进入宴宫，说：『愿王万岁！你心意不要惊惶，脸面不要变色。』」

【但五 11】「在你国中有一人，他里头有圣神的灵，你父在世的日子，这人心中光明，又有聪明智慧，好像神的智慧。你父尼布甲尼撒王，就是王的父，立他为术士、用法术的，和迦勒底人，并观兆的领袖。」

【但五 12】「在他里头有美好的灵性，又有知识聪明，能圆梦，释谜语，解疑惑。这人名叫但以理，尼布甲尼撒王又称他为伯提沙撒，现在可以召他来，他必解明这意思。』」

【但五 13】「但以理就被领到王前。王问但以理说：『你是被掳之犹大人中的但以理吗？就是我父王从犹大掳来的吗？』」

【但五 14】「我听说你里头有神的灵，心中光明，又有聪明和美好的智慧。」

【但五 15】「现在哲士和用法术的都领到我面前，为叫他们读这文字，把讲解告诉我，无奈他们都不能把讲解说出来。」

【但五 16】「我听说你善于讲解，能解疑惑；现在你若能读这文字，把讲解告诉我，就必身穿紫袍，项戴金链，在我国中位列第三。』」

自从尼布甲尼撒二十三年前去世以后，巴比伦朝代更换频繁，但以理也年事渐高，可能早就远离朝政，所以伯沙撒的周围很少有人知道但以理的事迹。而「太后」（10 节）的年纪比较大，所以听说过但以理（11-12 节）。

「你是被掳之犹大人中的但以理吗？就是我父王从犹大掳来的吗」（13节），这句话充满了傲慢和优越感，也充满了讽刺。因为一个骄傲自负的胜利者，居然要求问被自己藐视的失败者，而「神的灵」（11、14节）居然只与伯沙撒眼中的失败者同在。

【但五 17】「但以理在王面前回答说：『你的赠品可以归你自己，你的赏赐可以归给别人；我却要为王读这文字，把讲解告诉王。』」

【但五 18】「王啊，至高的神曾将国位、大权、荣耀、威严赐与你父尼布甲尼撒；」

【但五 19】「因神所赐他的大权，各方、各国、各族的人都在他面前战兢恐惧。他可以随意生杀，随意升降。」

【但五 20】「但他心高气傲，灵也刚愎，甚至行事狂傲，就被革去王位，夺去荣耀。」

【但五 21】「他被赶出离开世人，他的心变如兽心，与野驴同居，吃草如牛，身被天露滴湿，等他知道至高的神在人的国中掌权，凭自己的意旨立人治国。」

【但五 22】「伯沙撒啊，你是他的儿子（或译：孙子），你虽知道这一切，你心仍不自卑，」

【但五 23】「竟向天上的主自高，使人将祂殿中的器皿拿到你面前，你和大臣、皇后、妃嫔用这器皿饮酒。你又赞美那不能看、不能听、无知无识、金、银、铜、铁、木、石所造的神，却没有将荣耀归与那手中有你气息，管理你一切行动的神。」

「你是他的儿子」（22节），指伯沙撒是尼布甲尼撒的继承者。亚兰文的「儿子」，意思可以是「孙子、后裔、继承者」。

但以理此时已经年届八十，对伯沙撒的赏赐毫无兴趣，但却承诺讲解文字（17节），因为他知道这些赏赐很快就要灰飞烟灭，「无知的人哪，今夜必要你的灵魂；你所预备的要归谁呢」（路十二 20）？但以理也没有感谢伯沙撒「位列第三」（16节）的应许，反而毫不客气地谴责了他的骄傲和褻渎，因为他知道，这正是神要他在巴比伦王面前所作的见证。

伯沙撒既然提到但以理「是我父王从犹大掳来的」（13节），但以理就提醒他，至高的神怎样恩待和管教「你父尼布甲尼撒」（18节）。「日光之

下并无新事」(传一 9)，伯沙撒王的自高自大，岂不正是尼布甲尼撒曾经的愚昧吗？神加在尼布甲尼撒身上的管教，也是给他所有后裔的鉴戒，但活在肉体里的人却总是不能以史为鉴。尼布甲尼撒被神管教之后，终于知道「至高的神在人的国中掌权，凭自己的意旨立人治国」(21 节)。但伯沙撒「虽知道这一切」(22 节)，却没有从历史中学到教训，不但没有在难处面前自卑，反而「向天上的主自高」(23 节)，用圣殿的器皿高抬自己，不肯将荣耀归给神。因此，他的前途比尼布甲尼撒更加堪忧。

【但五 24】「因此从神那里显出指头来写这文字。」

【但五 25】「『所写的文字是“弥尼，弥尼，提客勒，乌法珥新。”』」

【但五 26】「讲解是这样：弥尼，就是神已经数算你国的年日到此完毕。」

【但五 27】「提客勒，就是你被称在天秤里，显出你的亏欠。」

【但五 28】「毗勒斯(与乌法珥新同义)，就是你的国分裂，归与玛代人和波斯人。」

但以理首先使用了一个双关语：既然伯沙撒没有将荣耀归于那「手中」(23 节)有他气息的神，神就用这手「显出指头来写这文字」(24 节)，向亵渎神的王发表审判。

25 节的这几个名词都是亚兰文的度量单位，伯沙撒手下的哲士都知道它们在字典中的含义，却不明白写在墙上是什么意思。而但以理的解释并非根据这些名词，而是根据和它们相关的动词。

「弥尼 מֵנָא/men-ay'」(25 节)相当于希伯来的重量单位「弥那」(结四十五 12; 王上十 17)和「弥拿」(拉二 69; 尼七 71、72)，与「数算 מֵנָא/men-aw'」(26 节)的被动分词发音相同。这是一个双关语，「弥尼，弥尼」(25 节)，表示神已经数算巴比伦的「年日到此完毕」(26 节)。

「提客勒 תֵּקֵל/tek-al'」(25 节)的名词相当于希伯来的重量单位「舍客勒」，动词相当于「称度 שָׁקַל/shaw-kal'」(伯三十一 6)，表示神已经用天平称过巴比伦，显出了她的亏欠。

「乌法珥新 וּפְרָסִין」(25 节)中的「乌」是连词，「法珥新 פְּרָסִין」是「毗勒斯 פָּרַס/per-as'」(28 节)的复数。「毗勒斯 פָּרַס/per-as'」的名词是重量单位「半弥尼」，动词就是「分裂」(28 节)，代表巴比伦将要被玛代人和波斯人瓜分。



上图：主前 540 年的中东形势。波斯王古列（Cyrus the Great，主前 600-530 年）于主前 558 年统一了波斯各部落，八年后，古列征服了玛代，继而在十年之年征服了帕提亚、吕底亚、小亚细亚希腊城邦和中亚诸国。主前 539 年，古列率领大军攻陷巴比伦，缔造了亘古未有的波斯大帝国。

【但五 29】「伯沙撒下令，人就把紫袍给但以理穿上，把金链给他戴在颈项上，又传令使他在国中位列第三。」

【但五 30】「当夜，迦勒底王伯沙撒被杀。」

【但五 31】「玛代人大流士年六十二岁，取了迦勒底国。」

听到这样的坏消息，伯沙撒还是故作镇定地兑现了承诺的赏赐（29 节），因为他并不知道当夜就会「到此完毕」（26 节）。战争还没有开始，巴比伦城高墙厚，有幼发拉底河作天然屏障，城中又储存了够用许多年的粮食，攻守双方谁能耗到最后，现在谁也不知道（《历史 The Histories》卷 1 第 190 章）。结果「当夜，迦勒底王伯沙撒被杀」（30 节），所有的荣耀转瞬即逝，王的结局和巴比伦帝国的结局一起来到。虽然「国中位列第三」（29 节）只是伯沙撒强充门脸的赏赐，但却被神大大使用，在改朝换代以后把但以理带进波斯帝国的权力中心（六 2）、铺平百姓的回归之路（六 26）。

根据《拿波尼度编年史》（Nabonidus Chronicle）的记载，古列大军于提斯利月「第十五天不战而取西帕尔（Sippar）。拿波尼度逃逸。第十六天古提（Gutium）的总督古巴鲁（Gubaru）和古列大军不战而进入巴比伦城」。根

据希罗多德的记载，古列王利用运河把幼发拉底河的水引入附近的沼泽，使水位下降到大腿中部，使波斯军队得以涉水过河、从水闸底下进城。结果发现城中毫无防备，人们都在庆祝节期、跳舞快乐（《历史 The Histories》卷 1 第 191 章）。

这位六十二岁的「玛代人大流士」（31 节），可能就是古提的总督古巴鲁。他率领波斯王古列的大军攻陷巴比伦城、「取了迦勒底国」（31 节），被古列任命为「迦勒底国的王」（九 1）。犹太史学家约瑟夫说他是古列王的亲戚（《犹太古史记》卷 10 第 11 章 248 节）。波斯帝国另有三个叫「大流士」的王，但都是波斯人，不是玛代人。

神给了尼布甲尼撒「七期」（四 25）的时间学习功课，但却让伯沙撒当夜被杀（30 节）；神从尼布甲尼撒手中暂时夺去国位（20 节），但却从伯沙撒手中永远夺走国度（31 节）。这并不是因为神不公平，也不是因为伯沙撒更加悖逆，而是根据神的时间表（26 节），祂要显明「至高的神在人的国中掌权，凭自己的意旨立人治国」（21 节），也要应验「七十年满了以后，我必刑罚巴比伦王和那国民，并迦勒底人之地」（二十五 12）。

神夺去尼布甲尼撒的荣耀（20 节），本可以让伯沙撒学习自卑（22 节）；而「他们遭遇这些事都要作为鉴戒，并且写在经上，正是警戒我们这末世的人」（林前十 11）。人若不肯从历史里学到功课，结局都是灭亡。神给每个人都有「七期」，尼布甲尼撒的「七期」是三年半，伯沙撒的「七期」可能是七个小时，我们的「七期」也许只有七分钟。神并不会无休止地赦免人（罗二 4-5），所以不要期待历史可以重复，最重要的不是猜测神给我们的「七期」是多久，而是一听到「天国近了，你们应当悔改」（太四 17），就赶快认罪悔改（徒十六 30-34）！



上图：主前 539 年 9-10 月，波斯与巴比伦在巴比伦北方的底格里斯河畔的战略城市奥匹斯附近爆发了奥匹斯战役（Battle of Opis），波斯军队取得了决定性的胜利。美索不达米亚的河流在初秋处于最低水位，9-10 十月份最容易渡河。奥匹斯是渡过底格里斯河的首选地点，也是巴比伦以北的防御屏障玛代墙（Median Wall）的一端。玛代墙由尼布甲尼撒二世晚年用烤砖、沥青和泥土造成，目的是为了防止玛代人从北方入侵，所以称为玛代墙。古希腊作家色诺芬（Xenophon）在《远征记 Anabasis》书说，这堵墙有 6 米宽、30 米高、110 公里长。古列控制奥匹斯之后，不但过了河、也突破了玛代墙，打开了通往巴比伦的道路。几天后，西帕尔向波斯人投降，古列的军队几乎未经战斗就进入了巴比伦。

6 章

【但六 1】「大流士随心所欲，立一百二十个总督，治理通国。」

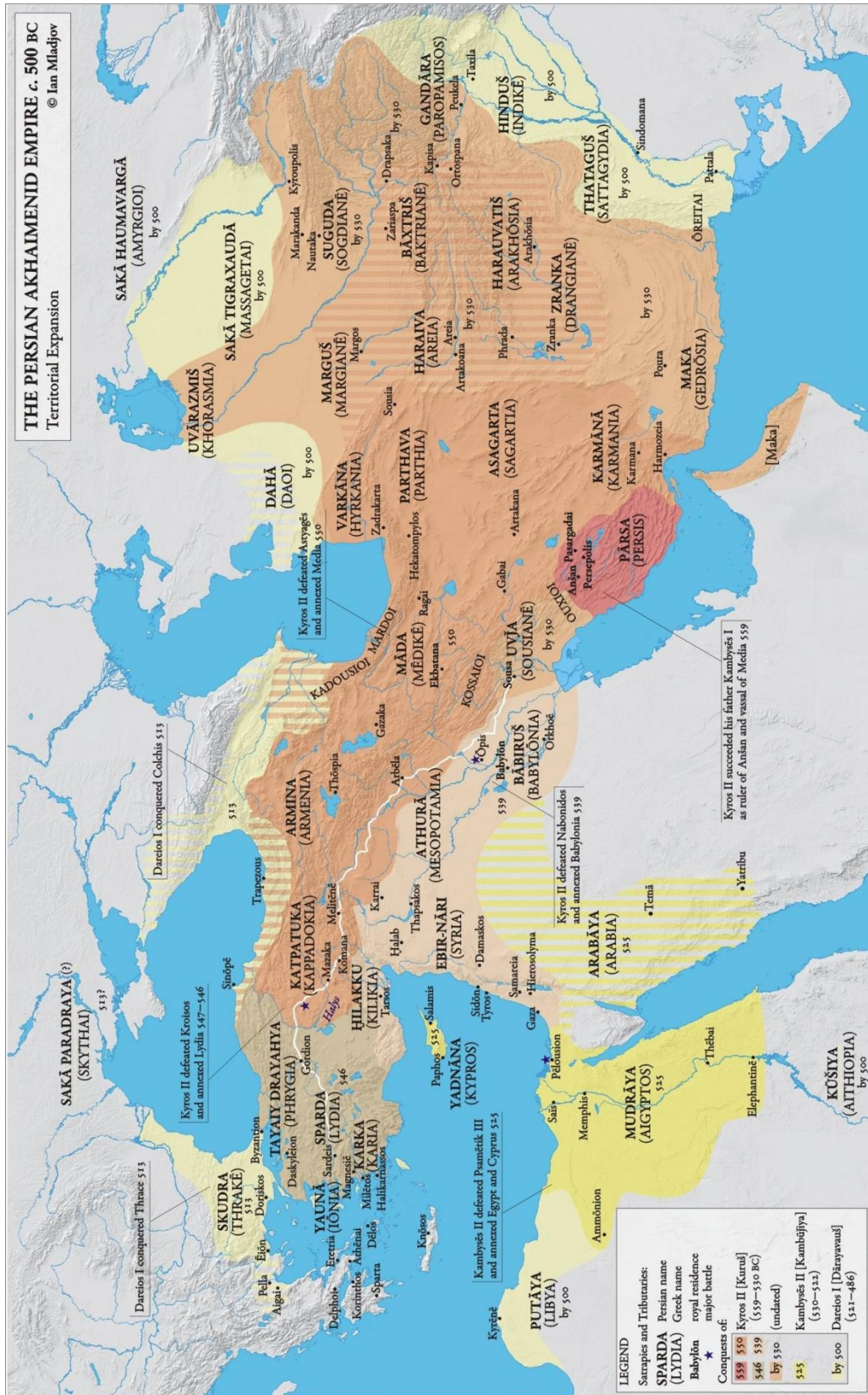
【但六 2】「又在他们以上立总长三人（但以理在其中），使总督在他们三人面前回复事务，免得王受亏损。」

【但六 3】「因这但以理有美好的灵性，所以显然超乎其余的总长和总督，王又想立他治理通国。」

本章的主题是「世界是狮子坑，神用小人物推动大历史」，在二-七章的交错对称结构中，与第三章「世界是火窑，神用小人物推动大历史」前后呼应。本章是神从玛代波斯的狮子坑中拯救但以理，第三章是神从巴比伦的火窑中拯救三友，但事件的高潮却是玛代王和巴比伦王分别降旨改变了历史的进程。因此，这两章启示的重心既不是神的拯救、也不是人的忠心，而是神的主权，要显明神怎样使王的心在祂手中「好像陇沟的水随意流转」（箴二十一 1）。

「大流士」（1 节）可能就是「玛代人大流士」（五 31）、古提（Gutium）的总督古巴鲁（Gubaru）。他率领波斯王古列的大军进入巴比伦城、「取了迦勒底国」（五 31），被古列任命为「迦勒底国的王」（九 1）。波斯帝国疆域空前辽阔，从西方的小亚细亚一直延伸到东方的印度河，远远超过了巴比伦帝国，所以从一开始就亟需有效的行政体系。在五十多年后亚哈随鲁的时代，波斯全国被分为「从印度直到古实一百二十七省」（帖八 9）。此时大流士「立一百二十个总督，治理通国」，只包括迦勒底国（九 1），这些总督的级别有高有低。

「总长」（2 节）的职责，可能是负责监管各省总督按时交税，「免得王受亏损」（2 节）。虽然已经改朝换代，但以理也已年届八十，但却被大流士立为三总长之一，可能因为但以理被伯沙撒传令「在国中位列第三」（五 29）。根据《古列圆柱 Cyrus Cylinder》的记载，波斯王古列和平进入巴比伦城，受到巴比伦人民的欢迎，得到马尔杜克祭司集团的拥护。因此，大流士也乐于留用前朝官员、恢复秩序与和平。巴比伦位列第一的拿波尼度逃跑了，位列第二的伯沙撒被杀了，而最后一刻才「在国中位列第三」的但以理却被高升了，这一切都是神在背后为百姓的回归铺路。



上图：波斯第一帝国的最大疆域。阿契美尼德王朝（Achaemenid Empire，主前 550 年—前 330 年），也称波斯第一帝国，是历史上第一个横跨欧亚非三洲的帝国。极盛时期的领土疆域东起印度河平原，西至小亚细亚、欧洲的巴尔干半岛的色雷斯，西南至埃及、利比亚、努比亚和阿比西尼亚。主前 480 年代大流士一世去世时的波斯帝国，领土面积约为 600 万平方公里，人口峰值约为 1800 万。

【但六 4】「那时，总长和总督寻找但以理误国的把柄，为要参他；只是找不着他的错误过失，因他忠心办事，毫无错误过失。」

【但六 5】「那些人便说：『我们要找参这但以理的把柄，除非在他神的律法中就寻不着。』」

【但六 6】「于是，总长和总督纷纷聚集来见王，说：『愿大流士王万岁！』」

【但六 7】「国中的总长、钦差、总督、谋士，和巡抚彼此商议，要立一条坚定的禁令（或译：求王下旨要立一条……），三十日内，不拘何人，若在王以外，或向神或向人求什么，就必扔在狮子坑中。」

【但六 8】「王啊，现在求你立这禁令，加盖玉玺，使禁令决不更改；照玛代和波斯人的例是不可更改的。」

【但六 9】「于是大流士王立这禁令，加盖玉玺。」

但以理仕途亨通，又有「美好的灵性」（3 节），但这个世界的规则却是：一个人太无能，就会被践踏；太普通，就会被嘲笑；太杰出，又会被嫉妒。虽然但以理身正不怕影子斜，政敌「找不着他的错误过失」（4 节），但他们却会「在他神的律法中」（5 节）寻找把柄。

总长和总督们提出的建议是经过精心算计的，目的是诱使大流士王自我膨胀、享受刚刚到手的权柄（7 节），让王在三十天内陶醉于像神一样的感觉，却想不到他们还有后招。

波斯王古列以宗教宽容著称，很难想象他会签署这种妨碍宗教自由的禁令。但大流士却是玛代人，史上没有记载玛代人曾经宗教宽容。尼布甲尼撒王用火窑作刑具，大流士王却改用「狮子坑」（7 节），可能因为玛代人查拉图斯特拉创立的琐罗亚斯德教有拜火的习惯。

「玛代和波斯人的例」（8 节），指玛代和波斯人的王不能朝令夕改、

取消自己签发的命令，以维护王命的权威（斯一 19），「因为奉王名所写、用王戒指盖印的谕旨，人都不能废除」（八 8）。

【但六 10】「但以理知道这禁令盖了玉玺，就到自己家里（他楼上的窗户开向耶路撒冷），一日三次，双膝跪在他神面前，祷告感谢，与素常一样。」

【但六 11】「那些人就纷纷聚集，见但以理在他神面前祈祷恳求。」

【但六 12】「他们便进到王前，提王的禁令，说：『王啊，三十日内不拘何人，若在王以外，或向神或向人求什么，必被扔在狮子坑中。王不是在这禁令上盖了玉玺吗？』王回答说：『实有这事，照玛代和波斯人的例是不可更改的。』」

【但六 13】「他们对王说：『王啊，那被掳之犹大人中的但以理不理你，也不遵你盖了玉玺的禁令，他竟一日三次祈祷。』」

【但六 14】「王听见这话，就甚愁烦，一心要救但以理，筹划解救他，直到日落的时候。」

【但六 15】「那些人就纷纷聚集来见王，说：『王啊，当知道玛代人和波斯人有例，凡王所立的禁令和律例都不可更改。』」

【但六 16】「王下令，人就把但以理带来，扔在狮子坑中。王对但以理说：『你所常事奉的神，祂必救你。』」

【但六 17】「有人搬石头放在坑口，王用自己的玺和大臣的印，封闭那坑，使惩罚但以理的事毫无更改。」

【但六 18】「王回宫，终夜禁食，无人拿乐器到他面前，并且睡不着觉。」

大流士并不知道自己被人利用，而「但以理知道这禁令盖了玉玺」（10 节），却明白绞索即将勒紧。但他既没有回避、也没有妥协，而是坦然走入陷阱，「双膝跪在他神面前，祷告感谢，与素常一样」（10 节）。这正是使徒彼得所说的：「你们若是热心行善，有谁害你们呢？你们就是为义受苦，也是有福的。不要怕人的威吓，也不要惊慌」（彼前三 13-14）。

但以理「楼上的窗户开向耶路撒冷」（10 节），是照着所罗门献殿的祷告：「他们若在掳到之地尽心尽性归服祢，又向自己的地，就是祢赐给他们列祖之地和祢所选择的城，并我为祢名所建造的殿祷告，求祢从天上祢的居所垂听祢民的祷告祈求，为他们伸冤，赦免他们的过犯」（代下六 38-39）。若在平时，可能根本无人注意但以理敞开的窗户。但现在，仇敌一旦下了套，

「就纷纷聚集，见但以理在他神面前祈祷恳求」（11 节），证明他们是蓄意陷害（12-13 节）。

此时百姓被掳已经将近七十年、回归的时刻即将到来（九 1-2），如果但以理在这个关键的时候软弱丧胆、放弃祷告，怎么还能坦然求神应允而行呢（九 3-20），又怎么能得着「七十个七」的伟大启示呢（九 21-27）？因此，政敌的暗算表面上是出于嫉恨，实际上却是属灵争战；但以理「并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战」（弗六 12）。既然仇敌的木架已经立好了（斯五 14），我们更应当牢牢抓紧神；既然是属灵的争战，我们更应该「靠着圣灵，随时多方祷告祈求」（弗六 13）。在属灵的战斗中，我们即使为了委曲求全而不敢认主，仇敌也照样不会放过我们，但我们却失去了主的同在和能力，因为主说：「在人面前不认我的，人子在神的使者面前也必不认他」（路十二 9）。

「但以理不理你」（13 节），这个控告与当年迦勒底人对但以理三个朋友的控告惊人相似：「这些人不理你」（三 12）。古往今来的恶人都是相似的，因为人性从来都没有没变。

「一日三次祈祷」（13 节），即「我要晚上、早晨、晌午哀声悲叹」（诗五十五 17）。在犹太传统中，分别是从小时开始计算的第三小时「巳初」（太二十 3；十五 25；徒二 15）、第六小时「午正」（太二十 3；约十九 14；徒十 9）和第九小时「申初」（太二十 3；二十七 46；徒三 1；十 30）。其中「巳初」和「申初」是早晚献祭的时间。

巴比伦帝国是「王比法大」，波斯帝国却是「法比王大」，玛代波斯王并没有巴比伦王的绝对王权（二 39）；并非金头、只是银胸（二 32）。因此，虽然大流士草率地签署了法令，但却无法随心所欲地撤回；虽然看出了别人的圈套，但却被自己的法令所困，左右为难、「就甚愁烦，一心要救但以理，筹划解救他，直到日落的时候」（14 节）。而原来那帮阿谀奉承者（6-7 节），现在却成了不依不饶的法律卫士（15 节），大流士只好被迫执法（16-17 节）。

「王用自己的玺和大臣的印，封闭那坑」（17 节），目的是让任何一方都不能独立行动，排除了有人暗中拯救的可能。

希奇的是，10-18 节根本没有提到但以理的内心感受或反应，好像这事与他毫无关系；反而是大流士又是祷告「你所常事奉的神，祂必救你」（16 节），

又是「终夜禁食、睡不着觉」（18节）。同样，如果一个信徒身居高位、成就斐然，我们就应该为他好好祷告（4节）；如果他已经落在狮子坑里，我们反而不必为他担心了。

【但六 19】「次日黎明，王就起来，急忙往狮子坑那里去。」

【但六 20】「临近坑边，哀声呼叫但以理，对但以理说：『永生神的仆人但以理啊，你所常事奉的神能救你脱离狮子吗？』」

【但六 21】「但以理对王说：『愿王万岁！』」

【但六 22】「我的神差遣使者，封住狮子的口，叫狮子不伤我；因我在神面前无辜，我在王面前也没有行过亏损的事。」

【但六 23】「王就甚喜乐，吩咐人将但以理从坑里系上来。于是但以理从坑里被系上来，身上毫无伤损，因为信靠他的神。」

【但六 24】「王下令，人就把那些控告但以理的人，连他们的妻子儿女都带来，扔在狮子坑中。他们还没有到坑底，狮子就抓住（原文是胜了）他们，咬碎他们的骨头。」

「永生神的仆人但以理」（20节），这是强调如果神是活的，应该可以拯救但以理。但以理谦卑而得胜的回答（21-22节），证明他的神的确是又真又活的「永生神」；祂的仆人即使在阴间下榻，祂也在那里与他们同在（诗一百三十九 8）。而大流士最重要的发现，是但以理的神确实是值得信靠的「永生神」（23节）。

仇敌从外面「封闭那坑」（17节），神却从里面「封住狮子的口」（22节）；仇敌用狮子围绕四周，神却能「叫狮子不伤」（22节）但以理。即使在环境看起来毫无出路的时候，神仍然是信实的，祂「必不叫你们受试探过于所能受的；在受试探的时候，总要给你们开一条出路，叫你们能忍受得住」（林前十 13）。

在整个事件中，圣灵只记录了但以理的三句话，不是祷告、不是辩解、也不是诉苦，而是：

1、「愿王万岁」（21节）——「心里所充满的，口里就说出来」（路六 45），真正的得胜者里面充满的是平安、喜乐、安静和祝福。所以，「逼迫你们的，要给他们祝福；只要祝福，不可咒诅」（罗十二 14）。

2、「我的神差遣使者，封住狮子的口，叫狮子不伤我」（22节）——急

于见证神在自己身上的工作，「心里尊主基督为圣。有人问你们心中盼望的缘由，就要常作准备，以温柔、敬畏的心回答各人」（彼前三 15）。

3、「因我在神面前无辜，我在王面前也没有行过亏损的事」（22 节）——让神来见证自己的清白，「存着无亏的良心，叫你们在何事上被毁谤，就在何事上可以叫那诬赖你们在基督里有好品行的人自觉羞愧」（彼前三 16）。

神并没有让但以理立刻脱离狮子坑，而是把他留在坑中，让王看得清清楚楚，然后由王「吩咐人将但以理从坑里系上来」（23 节）。我们总是希望立刻离开狮子坑，但神却常常把我们留在狮子坑里，好让我们能在狮子坑中坦然回答世界（21 节）、为祂作见证。

现在，大流士已经执行了原来的法令，所以可以下达新的命令，报应那些陷害但以理的人。犹太史学家约瑟夫记载（《犹太古史记》卷 10 第 11 章 260-262 节），这些人对王说，狮子没有上前来吃但以理，是因为它们已经吃饱了；所以王就先用大量的生肉喂饱狮子，然后把他们丢进狮子坑里，结果吃饱的狮子没有放过一个人。他们不但害人不成反害己，还连累了自己的「妻子儿女」（24 节）。



上图：油画《但以理回答王 Daniel's Answer to the King》，英国画家布里顿·里维尔（Briton Riviere）1890 年创作。

【但六 25】「那时，大流士王传旨，晓谕住在全地各方、各国、各族的人说：『愿你们大享平安！』」

【但六 26】「现在我降旨晓谕我所统辖的全国人民，要在但以理的神面前，战兢恐惧。因为祂是永远长存的活神，祂的国永不败坏；祂的权柄永存无极！」

【但六 27】「祂护庇人，搭救人，在天上地下施行神迹奇事，救了但以理脱离狮子的口。』」

【但六 28】「如此，这但以理，当大流士王在位的时候和波斯王古列在位的时候，大享亨通。」

大流士第一次降旨，是不准人民在三十日内向求告任何神（7 节）；第二次降旨，却是吩咐人民敬畏但以理的神（26 节）。这个谕令就像尼布甲尼撒的降旨（三 29）和诏书（四 3）一样，再一次让全国认识了但以理的神「护庇人，搭救人，在天上地下施行神迹奇事」（26 节）。尼布甲尼撒的降旨只是承认犹太信仰的合法性（三 29），大流士却更进一步要求全民「在但以理的神面前，战兢恐惧」（26 节），以致当被掳的百姓回归重建圣殿的时候，周围的人就「用金银、财物、牲畜帮助他」（拉一 4）。这个见证可能也被神用来「激动波斯王古列的心，使他下诏通告全国」（拉一 1；代下三十六 22），允许被掳的百姓回归重建圣殿，应验了神的应许：「我要眷顾他们，使他们得好处，领他们归回这地」（耶二十四 6）。

但以理没有想到，他在退隐多年之后还能在波斯重新高升（2 节）；他也没有想到，世界的高升竟然是通往狮子坑的起点（16 节）；他更没有想到，狮子坑的入口最终通往的却是国度的复兴（26 节）。而神用来连接狮子坑之路和复兴之路的，不是恩赐、也不是知识，不是能力、也不是工作，而是祂的仆人在世界之王面前「至死忠心」（启二 10）。

「大流士王」（28 节）只是迦勒底国的王（九 1），而「波斯王古列」（28 节）是整个波斯帝国的王。但以理在波斯帝国时代事奉了两个王。

今天，整个世界就是一个狮子坑，「因为你们的仇敌魔鬼，如同吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人」（彼前五 8）。但是，当有人肯为神下狮子坑的时候（28 节），神就会差遣使者为他「封住狮子的口」（22 节；提后四 17）；当有人肯为神不遵王命的时候（13 节），神就使他们在世人面前

「大享亨通」（28 节）。神从来都是使用小人物来推动大历史（腓二 6-11），属灵的法则始终是先有狮子坑、后有见证，先有十字架、后有得胜，人「若在祂死的形状上与祂联合，也要在祂复活的形状上与祂联合」（罗六 5）。因此，无论我们是束手待毙地落到火窑里（三 23），还是软弱无助地被扔在狮子坑中（16 节），都能见证「祂是永远长存的活神」（26 节）。当我们用受苦的心志作兵器的时候（彼前四 1），神就会让「我们四面受敌，却不被困住；心里作难，却不至失望；遭逼迫，却不被丢弃；打倒了，却不至死亡。身上常带着耶稣的死，使耶稣的生也显明在我们身上」（林后四 8-10）。

7 章

【但七 1】「巴比伦王伯沙撒元年，但以理在床上做梦，见了脑中的异象，就记录这梦，述说其中的大意。」

本章的主题是「世界帝国的四兽本相」，在二-七章的交错对称结构中，与第二章的主题是「世界帝国的巨像外表」首尾呼应。本章是神在被掳七十年末期的启示，而第二章是神在被掳七十年初期的启示。

「伯沙撒元年」（1 节），大约是主前 552 年，拿破尼度于主前 553 年前往提玛隐居十年，把王储伯沙撒留在在巴比伦摄政。此时古列刚刚崛起，还看不出有能力威胁巴比伦。但在十三年后，波斯就将攻陷巴比伦，成为空前的大帝国。

本章是一个交错平行的结构：

- A. 序言（1 节）；
- B. 异象（2-14 节）；
- C. 疑问（15-16 节）；
- B1. 讲解（17-27 节）；
- A1. 尾声（28 节）。

【但七 2】「但以理说：我夜里见异象，看见天的四风陡起，刮在大海之上。」**【3】**「有四个大兽从海中上来，形状各有不同：」

【但七 4】「头一个像狮子，有鹰的翅膀；我正观看的时候，兽的翅膀被拔去，兽从地上得立起来，用两脚站立，像人一样，又得了人心。」

【但七 5】「又有一兽如熊，就是第二兽，旁跨而坐，口齿内衔着三根肋骨。有吩咐这兽的说：『起来吞吃多肉。』」

【但七 6】「此后我观看，又有一兽如豹，背上有鸟的四个翅膀；这兽有四个头，又得了权柄。」

【但七 7】「其后我在夜间的异象中观看，见第四兽甚是可怕，极其强壮，大有力量，有大铁牙，吞吃嚼碎，所剩下的用脚践踏。这兽与前三兽大不相同，头有十角。」

【但七 8】「我正观看这些角，见其中又长起一个小角；先前的角中有三角在这角前，连根被它拔出来。这角有眼，像人的眼，有口说夸大的话。」

这个梦始于一个恐怖的异象，黑夜、大海、四个长相可怕的大兽，都加重了阴森可怖的感觉。「大海」（2 节）代表混沌和无序，象征人类的世界（赛十七 12-13）。「天的四风陡起，刮在大海之上」（2 节），象征世界将陷入动荡不安。「有四个大兽从海中上来」（3 节），表明它们都是来自人类的世界（17 节）。

第一兽（4 节）结合了狮子的威严和鹰的能力，就像先知耶利米所形容的尼布甲尼撒（耶四十九 19、22）。「翅膀被拔去」（4 节），可能象征巴比伦迅速衰落。「又得了人心」（4 节），可译为「还给了它人的心」（和合本修订版，英文 ESV 译本），指一个更高的权柄使这狮子失去了狂傲的野性、获得了谦卑的理性，正如尼布甲尼撒被神审判的经历（四 16、34）。《启示录》里的海兽也是「口像狮子的口」（启十三 2）。

第二兽（5 节）像熊一样食量惊人，就像史上疆域空前庞大的波斯帝国。「口齿内衔着三根肋骨」（5 节），代表过去的三个主要猎物，正如波斯在攻陷巴比伦之前所征服的玛代、小亚细亚和中亚。「有吩咐这兽的说：『起来吞吃多肉。』」（5 节），表明有一个更高的权柄允许它继续吞吃新的猎物，包括巴比伦和埃及。《启示录》里的海兽也是「脚像熊的脚」（启十三 2）。

第三兽（6 节）像豹一样动作迅速，就像亚历山大闪电般地征服了世界。「背上有鸟的四个翅膀」（6 节），象征速度更快。「有四个头」（6 节），象征这兽向四方寻找猎物，试图征服整个世界。它「又得了权柄」（6 节），表明它由更高的能力管辖，并非倚靠自己的本事得到权柄。《启示录》里的海兽也是「形状像豹」（启十三 2）。



上图：但以理异象中的海中四兽示意图。

第四兽（7 节）甚是可怕，超过人类所知最有力和最凶猛的兽。它「有大铁牙」（7 节），就像巨像的铁腿（二 33）。「头有十角」（7 节），象

征「从这国中必兴起的十王」（24节）。《启示录》里的海兽也是有十个角（启十三1）。「其中又长起一个小角；先前的角中有三角在这角前，连根被它拔出来」（7节），能力和权势被它取代。「这角有眼，像人的眼」（7节），具有人类的观察力和聪明才智，而且「有口说夸大的话」（7节），像人类一样以口舌逞能（诗十二3-4）。《启示录》里的海兽也是「开口向神说亵渎的话」（启十三6）。

【但七9】「我观看，见有宝座设立，上头坐着亘古常在者。祂的衣服洁白如雪，头发如纯净的羊毛。宝座乃火焰，其轮乃烈火。」

【但七10】「从祂面前有火，像河发出；事奉祂的有千千，在祂面前侍立的有万万；祂坐着要行审判，案卷都展开了。」

【但七11】「那时我观看，见那兽因小角说夸大话的声音被杀，身体损坏，扔在火中焚烧。」

【但七12】「其余的兽，权柄都被夺去，生命却仍存留，直到所定的时候和日期。」

场景突然从地上转向天上，天上的秩序和美丽（9-10节）与大海的混乱和黑暗形成对比。但以理看到有许多宝座设立，但只有一个宝座上「坐着亘古常在者」（9节）。审判即将开始，最高法官已经就座，「祂坐着要行审判，案卷都展开了」（10节），正如诗篇所描述的：「耶和华坐着为王，直到永远；祂已经为审判设摆祂的宝座。祂要按公义审判世界，按正直判断万民」（诗九7-8）。

「祂的衣服洁白如雪，头发如纯净的羊毛」（9节），代表神的圣洁和高贵（诗五十一7）。

「宝座乃火焰，其轮乃烈火」（9节），可能是神的战车式宝座（结一26），象征公义和威严。

「从祂面前有火，像河发出」（10节），象征神的刑罚大能。

场景再次转到地上，但以理看到了天上的审判在地上产生的结果——第四兽「因小角说夸大话的声音被杀，身体损坏，扔在火中焚烧」（11节），但另外三兽还存在，只是「权柄都被夺去，生命却仍存留」（12节）；因为历史尚未走到尽头，还要等到「所定的时候和日期」（12节）。这正如千年

国度里的情形：敌基督已经「活活地被扔在烧着硫磺的火湖里」（启十九 29），国度的权柄已经归于基督（启二十 6），但「地上四方的列国」（启二十 8）还要在一千年后才经历最后的审判（启二十 7-9）。在千年国度里，「地上四方的列国」可能还有基于强人的巴比伦政体、基于传统的波斯政体和基于文化的希腊政体，但却不再有基于法律的罗马政体，因为全地都将服从天国的律法。

【但七 13】「我在夜间的异象中观看，见有一位像人子的，驾着天云而来，被领到亘古常在者面前，」

【但七 14】「得了权柄、荣耀、国度，使各方、各国、各族的人都事奉祂。祂的权柄是永远的，不能废去；祂的国必不败坏。」

场景又一次从地上转向天上，但以理看到「有一位像人子的，驾着天云而来，被领到亘古常在者面前」（13 节），「得了权柄、荣耀、国度」（14 节）。这一幕就像主耶稣所预言的：「你们要看见人子坐在那权能者的右边，驾着天上的云降临」（太二十六 64；可十三 26；十四 62）。

「人子」原文就是「世人」（诗八 4；一百四十六 3），希伯来文直译就是「亚当之子、尘土之子、人类之子」（八 17），在旧约中被用来强调被造者与造物主之间的强烈对比（民二十三 19），每个人都应当正确地认识自己「人子」的地位，不可狂傲自高。但那位「像人子的」，只是「像人子」，正如那些兽只是像狮子或熊一样。希奇的是，这位「像人子的」竟然「驾着天云而来」（13 节），这正是神的荣光在西奈山显现的方式（出十六 10；十九 9）。

「被领到亘古常在者面前」，代表接受万王之王的册封。从前是四个兽拥有了权柄，将来权柄却被赐予那位「像人子的」；从前的四王（17 节）缺乏人性，将来王权却要归于拥有真正人性的那位，祂所代表的「至高者的圣民」将要和祂「一同作王」（提后二 12；启二十 4、6）。这正如诗篇所祷告的：「愿祢的手扶持祢右边的人，就是祢为自己所坚固的人子」（诗八十 17）。

「得了权柄、荣耀、国度」，也包括最后审判的权柄。神圣洁的仪表、火焰的宝座和无数的侍从，无不让人心生敬畏，而展开的案卷则令人恐惧（9-10 节），但审判却将被交给「像人子的」这位（14 节；约五 22）：

1、祂拥有人性，「并非不能体恤我们的软弱」（来四 15）；

2、祂身上没有种族、国籍和语言的区分，而是代表所有「至高者的圣民」（18、27节），正如大祭司代表以色列全体；

3、「祂的国必不败坏」（14节），实现了神造人的目的：「治理这地」（创一28）。

四兽的权柄都已被夺取，其中三兽的生命只是暂时存留到「所定的时候和日期」（12节）。但人类却借着这位「像人子的」，得回了从前失落的地位（创一26），并且得着更丰盛，因为「祂的权柄是永远的，不能废去」（14节）。所以我们不能不惊叹：「人算什么，祢竟顾念他！世人算什么，祢竟眷顾他」（诗八4）！

【但七15】「至于我——但以理，我的灵在我里面愁烦，我脑中的异象使我惊惶。」

【但七16】「我就近一位侍立者，问他这一切的真情。他就告诉我，将那事的讲解给我说明：」

【但七17】「这四个大兽就是四王将要在世上兴起。」

【但七18】「然而，至高者的圣民，必要得国享受，直到永永远远。」

【但七19】「那时我愿知道第四兽的真情，它为何与那三兽的真情大不相同，甚是可怕，有铁牙铜爪，吞吃嚼碎，所剩下的用脚踏踏；」

【但七20】「头有十角和那另长的一角，在这角前有三角被它打落。这角有眼，有说夸大话的口，形状强横，过于它的同类。」

【但七21】「我观看，见这角与圣民争战，胜了他们。」

【但七22】「直到亘古常在者来给至高者的圣民伸冤，圣民得国的时候就到了。」

虽然但以理有智慧解梦，但却不明白这异象的意思，所以对将来的历史「愁烦、惊惶」（15节）。但神启示未来，并非让人猜谜，而是要让属神的人能把握历史的方向，所以天使就亲自向他讲解说明（16节）。

「这四个大兽就是四王将要在世上兴起」（17节），「王」也代表「国」（23节），对应于尼布甲尼撒梦中巨像的四种金属（二37-43）；既预言了历史上相继崛起的四个世界帝国，也象征了历世历代存在的四种国家形式。在尼布甲尼撒看来，世界帝国的权势好像光耀可畏的巨像（二31），但在神的眼中，世界帝国的本相只是邪恶可怕的野兽。



上图：但以理书中的巨像（但二 31）和四兽（但七 3）示意图。但以理在异像中所看见的四兽，就是尼布甲尼撒梦里的巨像所代表的四个相继崛起的世界帝国。在尼布甲尼撒看来，世界帝国的权势好像光耀可怕的巨像，但在神的眼中，世界帝国的本相只是邪恶可怕的野兽。

「与圣民争战」（21 节），指这个小角代表要消灭神的百姓的逼迫势力。《启示录》里的海兽也是「与圣徒争战，并且得胜」（启十三 7）。

天使对「四个大兽」一语带过，却告诉但以理他并没有问到的问题：「至高者的圣民，必要得国享受，直到永永远远」（18 节）；得了国度的明明是像人子的那位（14 节），现在却成了「至高者的圣民」。但以理对这个转换却毫不奇怪，只担心可怕的第四兽。因为第四兽「与那三兽的真情大不相同，甚是可怕」（19 节），并且「与圣民争战，胜了他们」（21 节）；而那些将被高举的圣民（18 节），在「得国」（22 节）之前却要遭遇挫败（八 24），「直到亘古常在者来给至高者的圣民伸冤」（22 节）的时候。

【但七 23】「那侍立者这样说：第四兽就是世上必有的第四国，与一切国大不相同，必吞吃全地，并且践踏嚼碎。」

【但七 24】「至于那十角，就是从这国中必兴起的十王，后来又兴起一王，与先前的不同；他必制伏三王。」

【但七 25】「他必向至高者说夸大的话，必折磨至高者的圣民，必想改变节期和律法。圣民必交付他手一载、二载、半载。」

【但七 26】「然而，审判者必坐着行审判；他的权柄必被夺去，毁坏，灭绝，一直到底。」

【但七 27】「国度、权柄，和天下诸国的大权必赐给至高者的圣民。他的国是永远的；一切掌权的都必事奉他，顺从他。」

第四国与先前的「一切国大不相同」（23 节），因为它的政策不只是吞吃、更是毁灭（19 节）。前三兽只要吃饱就够了、不会践踏，而第四兽不但「吞吃全地」（23 节），而且不合常理地把「所剩下的用脚踏踏」（5、19、24 节）。罗马帝国及其继承者敌基督对世界的统治是空前的，对神百姓的逼迫也是空前的，所以「必吞吃全地，并且践踏嚼碎」（23 节）。

「十角，就是从这国中必兴起的十王」（24 节），他们可能在第四国的时代同时为王、但各有疆域。「十」代表完整，「十王」可能泛指继承第四国的许多政权，也可能特指其中十个国家。

「后来又兴起一王」（24 节），就是「那另长的一角」（20 节）。他的势力是靠「制伏三王」（24 节）才得到的，控制了第四国时期十分之三的势力。这王的统治「与先前的不同」（24 节），有四个特点：

1、亵渎神，「向至高者说夸大的话」（25 节；启十三 6）。

2、逼迫神的百姓，「折磨至高者的圣民」（25 节）。

3、自封为神，想像神那样「改变节期和律法」（25 节；二 21），用新的「节期」代替「耶和华的节期」（利二十三 2）、新的「律法」代替「耶和华的律法」（出十三 9）。巴比伦波斯和希腊的君王都没有自封为神，罗马帝国却把皇帝当作神、推行凯撒崇拜。

4、被神迅速终止。「一载、二载、半载」（25 节），原文「一载、多载、半载」（英文 ESV 译本），意思是「一段时间、多段时间、半段时间」。「圣民必交付他手」（25 节）的时间本来是「一载、多载.....」，似乎看不到头，但却被神断然截为「半载」、突然结束。

神对这个王的审判是：

1、他既夺去三王的权柄，自己的权柄也「必被夺去」（26 节）。

2、他既然施行毁坏，他的权柄也将被「毁坏，灭绝，一直到底」（26 节）。

3、他既然折磨「至高者的圣民」，神就让「国度、权柄，和天下诸国的大权必赐给至高者的圣民」（27 节）。

经过神的审判之后，「天下诸国」仍然存在，但却归于神国的管辖之下。「至高者的圣民」将与那位「像人子的」（13 节）一同掌权，「他们必作神和基督的祭司，并要与基督一同作王一千年」（启二十 6）。

「他的国是永远的；一切掌权的都必事奉他，顺从他」（27 节），指至高者的圣民将在国度掌权，而这国度是那位「像人子的」（13 节）得来的。是羔羊基督「叫他们成为国民，作祭司归于神，在地上执掌王权」（启五 10），所以圣徒是在基督里得国、又在基督里掌权，离了基督，我们就不能做什么（约十五 5）。

但以理的异梦，与五十多年前尼布甲尼撒王的异梦实际上是同一件事，四个大兽对应巨像的四种金属，但启示却更进一步。在第二章中，但以理是解梦者，而在本章中，天使是解梦者。尼布甲尼撒的梦所强调的，是「天上的神必另立一国」（二 44），「非人手凿出来的一块石头」（二 45）将要打碎灭绝列国；而但以理的异象所强调的，是「有一位像人子的」（13 节）和「至高者的圣民」（18、22、27 节）将要得着国度，向神夸口的小角将被审

判（26节）。正所谓「人的忿怒要成全祢的荣美，人的余怒，祢要禁止」（诗七十六 10），这四个大兽都在神的掌握之中，这四个世界帝国都是为了给神的国度铺路：巴比伦除掉了百姓敬拜偶像的恶习，波斯将百姓带回应许之地，希腊为福音的广传预备了通用的语言，罗马为福音广传预备了太平之路。人类的历史无论如何演化，大国无论怎样崛起衰落，最终都是走向一个方向，就是使「世上的国成了我主和主基督的国；祂要作王，直到永永远远」（启十一 15）。

【但七 28】「那事至此完毕。至于我——但以理，心中甚是惊惶，脸色也改变了，却将那事存记在心。」

天使解释完了，但以理不但没有消除心中的「愁烦、惊惶」（15节），反而继续「心中甚是惊惶，脸色也改变了」（28节）。因为天使只是指出了启示的重点，并非详细说明细节，未知之处反而更多了。但是，但以理却懂得怎样谦卑对待奥秘的事，就是「将那事存记在心」（28节）、「且去等候结局」（十二 13）。

在历史上，释经者对于四兽的解释很多，对第四兽、十角和小角的解释更是众说纷纭，**但整个异象所启示的重点却非常清楚**：至高者始终都是天地的审判者（9-10节）。反对神的势力虽然外表可怕、力量强大，但即使是在他们最猖獗的时候（25节），至高者仍然「坐着行审判」（26节），神的圣民和国度必将得胜（27节）。我们若是看见了这个真相，就拥有了打开历史之谜的钥匙——世界的局势从来都没有失控、始终掌握在神的手中，所以每个人都可以从自己与神国的关系中找到生命的意义。凡是祈求「愿祢的国降临」（太六 10）的人，并不会在神的旨意中失去自我（太六 25），反而会在永恒里恢复真正的自己（27节）。

8 章

【但八 1】「伯沙撒王在位第三年，有异象现与我——但以理，是在先前所见的异象之后。」

【但八 2】「我见了异象的时候，我以为在以拦省书珊城（或译：宫）中；我见异象又如在乌莱河边。」

八-十二章的主题，是「神对末世的规划」，原文都是希伯来文，是但以理在三个时期所见的三个异象，循序渐进地启示了历史的结局：

巴比伦王时期：末世的开启——公绵羊和公山羊的异象（八章）；

玛代王时期：末世的时间——七十个七的异象（九章）；

波斯王时期：末世的争战——南北二王的异象（十-十二章）。

本章是「公绵羊和公山羊的异象」，启示「末世的开启」。整体是一个交错对称的结构：

- A. 序言（1-2 节）；
- B. 异象（3-14 节）；
- C. 疑问（13-14 节）；
- B1. 讲解（15-26 节）；
- A1. 尾声（27 节）。

「伯沙撒王在位第三年」（1 节），大约是主前 550 年，此时正是巴比伦末期，末世即将开启，所以巴比伦已不再出现在异象中，而是被玛代波斯取代。根据《拿波尼度编年史 Nabonidus Chronicle》的记载，波斯王古列于主前 553-550 年反抗外祖父玛代王的进攻，最终获胜。因此，但以理看见本章异象的时候，可能正是古列建立玛代波斯联合王国之时。这位右手被神搀扶的古列（赛四十五 1），正在不知不觉地执行神所交派的历史使命。

「在先前所见的异象之后」（1 节），表明本章的异象与第七章所见的异象有关，是详细说明第七章异象中的第二和第三国。这两个帝国代表末世的开启，大大推动了神国度的进展：波斯帝国释放百姓回归耶路撒冷重建圣殿，希腊帝国促成希腊文圣经《七十士译本》传遍整个希腊化的世界。

「书珊」（2 节）位于巴比伦东方三百多公里，是以拦的古都，此时可能已经落入波斯之手，后来成为波斯王过冬的都城（尼一 1；斯一 2）。「乌

莱河」(2节)是书珊城旁边的运河。

【但八 3】「我举目观看，见有双角的公绵羊站在河边，两角都高。这角高过那角，更高的是后长的。」

【但八 4】「我见那公绵羊往西、往北、往南抵触。兽在它面前都站立不住，也没有能救护脱离它手的；但它任意而行，自高自大。」

3-4 节的异象预言玛代波斯帝国的兴起。

「双角」(3节)代表玛代和波斯(20节)。后长的角高过另一角(3节)，表明后来崛起的波斯支配了历史更久的玛代。波斯和玛代是同一民族的不同部落，阿契美尼德(Achaemenid)部落的古列(Cyrus the Great，又译为居鲁士二世、居鲁士大帝、塞鲁士)于主前 559 年自称波斯王，附庸于他外公统治的玛代王国。主前 549 年，古列征服了玛代，自称玛代王。

「往西、往北、往南抵触」(4节)，是预言古列王于主前 547 年向西征服小亚细亚的吕底亚，主前 545 年-539 年向北征服中亚，主前 539 年向南征服巴比伦，亚哈随鲁还于主前 525 年向南推进到埃及和努比亚。

「任意而行，自高自大」(4节)，是预言玛代波斯帝国将近两百年的势力扩张，是古代世界前所未见的。

【但八 5】「我正思想的时候，见有一只公山羊从西而来，遍行全地，脚不沾尘。这山羊两眼当中有一非常的角。」

【但八 6】「它往我所看见、站在河边有双角的公绵羊那里去，大发忿怒，向它直闯。」

【但八 7】「我见公山羊就近公绵羊，向它发烈怒，抵触它，折断它的两角。绵羊在它面前站立不住；它将绵羊触倒在地，用脚践踏，没有能救绵羊脱离它手的。」

【但八 8】「这山羊极其自高自大，正强盛的时候，那大角折断了，又在角根上向天的四方(原文是风)长出四个非常的角来。」

5-8 节的异象预言马其顿希腊帝国的兴起和征服波斯。

「有一只公山羊从西而来」(5节)，击败公绵羊(6-7节)，是预言马其顿的亚历山大从西向东扩张(21节)，于主前 330 年征服波斯，建立了马其顿希腊帝国。

「遍行全地，脚不沾尘」(5节)，是预言亚历山大的进军速度迅疾。

「两眼当中有一非常的角」（5 节），指建立马其顿希腊帝国的亚历山大大帝（21 节）。

「正强盛的时候，那大角折断了」（8 节），预言主前 323 年，32 岁的亚历山大英年早逝，强大的力量使他「极其自高自大」（8 节），结果招致完全反向的降卑（路一 52）。

「又在角根上向天的四方长出四个非常的角来」（8 节），预言亚历山大的帝国被四个部下瓜分（22 节）：卡山得（Cassander）统治马其顿，莱西马库斯（Lysimachus）占据色雷斯，塞琉古（Seleucus）得到美索不达米亚和波斯，而托勒密（Ptolemy）分走黎凡特和埃及。



上图：庞贝城农牧神之家（House of the Faun）出土的主前 100 年亚历山大马赛克（Alexander Mosaic），展现了亚历山大大帝和波斯大流士三世（Darius III，主前 336-330 年在位）在伊苏斯战役（Battle of Issus）中的场面。这镶嵌画用五十至一百万块微小的马赛克砖铺成，现藏于那不勒斯国家考古博物馆。画中左侧的亚历山大胸甲上绘有蛇发女妖梅杜莎，眼盯着他的目标大流士。中间大流士的战车拼命地从右方逃离战场。主前 333 年 11 月，年轻的亚历山大率领 4 万马其顿军队，在小亚细亚基利家的伊苏斯击败了波斯阿契美尼德帝国大流士三世的 10 万大军，大流士三世的母亲妻子儿女均被俘虏。从此，波斯帝国迅速走向灭亡。

【但八 9】「四角之中有一角长出一个角，向南、向东、向荣美之地，渐渐成为强大。」

【但八 10】「它渐渐强大，高及天象，将些天象和星宿抛落在地，用脚践踏。」

【但八 11】「并且它自高自大，以为高及天象之君；除掉常献给君的燔祭，毁坏君的圣所。」

【但八 12】「因罪过的缘故，有军旅和常献的燔祭交付它。它将真理抛在地上，任意而行，无不顺利。」

9-12 节的异象预言叙利亚塞琉古帝国（Seleucid Empire）的安提阿古四世（Antiochus Epiphanes，主前 175-164 年在位）逼迫犹太人。

「四角之中有一角长出一个角」（9 节），并不是第七章异象中十角之中长出的小角（七 8），而是预言叙利亚的安提阿古四世。「小角」指他并非正统的王位继承人，而是倚靠阴谋夺取了王位。

「向南、向东、向荣美之地，渐渐成为强大」（9 节），指安提阿古四世东征帕提亚、南征埃及，顺道征服了「荣美之地」、即犹太，作为叙利亚与埃及之间的缓冲。

「将些天象和星宿抛落在地，用脚践踏」（10 节），可能预言安提阿古四世在各地强制推行希腊化政策，不但想控制藩属国的政治，也想控制藩属国的宗教。

「自高自大，以为高及天象之君」（11 节），预言安提阿古四世登基后，改名号为「依比芬尼 Epiphanes」，意思是「神的显现」，自诩是天神的化身。

「除掉常献给君的燔祭，毁坏君的圣所」（11 节），指安提阿古四世洗劫耶路撒冷之后，彻底改变了埃及托勒密王国（Ptolemaic Kingdom）和叙利亚塞琉古帝国（Seleucid Empire）宽容犹太人的政策，废除献祭制度，用猪血污秽圣殿，并将圣殿用于祭祀宙斯。

「有军旅和常献的燔祭交付它。它将真理抛在地上」（12 节），意思不明确，可能指安提阿古四世占领耶路撒冷，废除了犹太人的宗教律法，「三日之内，杀害了八万人，四万丧身刀下，其余的被卖为奴」（《马加比二书》5:11-14），引发了犹太人的马加比起义（Maccabean Revolt）、最终导致犹太独立。

【但八 13】「我听见有一位圣者说话，又有一位圣者问那说话的圣者说：『这除掉常献的燔祭和施行毁坏的罪过，将圣所与军旅（或译：以色列的军）

践踏的异象，要到几时才应验呢？」」

【但八 14】「他对我说：『到二千三百日，圣所就必洁净。』」

13-14 节是天使发出的疑问，预言圣所被践踏的时间。

「要到几时才应验呢」（13 节），可译为「要持续到几时呢」（和合本修订版，英文 ESV 译本）

这样一个藐视神、践踏真理的小角，神不但允许他「任意而行」（12 节），而且还「无不顺利」（12 节）。但仇敌的得胜是暂时的，一切都在神的计划之中，「到二千三百日，圣所就必洁净」（14 节）。「二千三百日」原文是「二千三百个晚上和早上」（英文 ESV 译本）。可能指被安提阿古打断的二千三百个常献的晚祭和晨祭（11-12 节），也就是一千一百五十天，或者三年零七十日。这段时间是从主前 167 年安提阿古下令停止犹太人献祭那一天开始，一直到主前 164 年十二月光明节犹大·马加比（Judas Maccabeus）洁净圣殿、恢复献祭。

【但八 15】「我——但以理见了这异象，愿意明白其中的意思。忽有一位形状像人的站在我面前。」

【但八 16】「我又听见乌莱河两岸中有人声呼叫说：『加百列啊，要使此人明白这异象。』」

【但八 17】「他便来到我所站的地方。他一来，我就惊慌俯伏在地；他对我说：『人子啊，你要明白，因为这是关乎末后的异象。』」

【但八 18】「他与我说话的时候，我面伏在地沉睡；他就摸我，扶我站起来，」

【但八 19】「说：『我要指示你恼怒临完必有的事，因为这是关乎末后的定期。』」

【但八 20】「你所看见双角的公绵羊，就是玛代和波斯王。」

【但八 21】「那公山羊就是希腊王（希腊：原文是雅完；下同）；两眼当中的大角就是头一王。」

【但八 22】「至于那折断了的角，在其根上又长出四角，这四角就是四国，必从这国里兴起来，只是权势都不及他。」

【但八 23】「这四国末时，犯法的人罪恶满盈，必有一王兴起，面貌凶恶，能用双关的诈语。」

【但八 24】「他的权柄必大，却不是因自己的能力；他必行非常的毁灭，事情顺利，任意而行；又必毁灭有能力的和圣民。」

【但八 25】「他用权术成就手中的诡计，心里自高自大，在人坦然无备的时候，毁灭多人；又要站起来攻击万君之君，至终却非因人手而灭亡。」

【但八 26】「所说二千三百日的异象是真的，但你要将这异象封住，因为关乎后来许多的日子。』」

15-26 节是天使对异象的讲解。

16 节是圣经中第一次提到天使的名字。「加百列」（16 节）是一位天使长，传报施洗约翰和基督降生的就是这位天使（路一 19、26）。在旧约中，只有《但以理书》提到两位天使的名字：「加百列」的意思是「神的战士」，「米迦勒」（十 13）的意思是「有谁像神」。在伪经《以诺一书》中，还提到有拉斐尔（Raphael）、乌瑞尔（Uriel）、沙拉克（Saraqel）和瑞米尔（Remiel）等天使的名字。

「这是关乎末后的异象」（17 节），是回答「要到几时才应验呢」（13 节），也就是「恼怒临完必有的事」（19 节）。天使加百列在圣经中一共出现了四次：前两次的出现，都是预告「关乎末后的定期」（八 19；九 24-27）；而后两次的出现，都是宣告末世马上就要开启（路一 19、26）。

「他与我说话的时候，我面伏在地沉睡」（18 节），可能是异象中一种恍惚的状态，也可能因为领受这一异象需要消耗极大的体力，但此时但以理已经年届七十。

「那公山羊就是希腊王；两眼当中的大角就是头一王」（19 节），这个预言清楚地应验在马其顿希腊帝国的亚历山大身上。犹太史学家约瑟夫记载（《犹太古史记》卷 11 第 8 章 318-337 节），亚历山大因犹太大祭司不愿背誓、支持他进攻波斯，攻下推罗后即远征耶路撒冷。大祭司押杜亚在梦中得神指示，盛装出城迎接亚历山大，亚历山大因为在梦中曾经见过大祭司穿戴的人帮助他，所以不但没有发怒，反而向神献祭。之后，大祭司将《但以理书》中希腊王将毁灭波斯帝国的预言指给他看，从此犹太人就得到了亚历山大的保护。许多犹太拉比在埃及的亚历山大城翻译了希腊文《七十士译本》，使圣经在希腊化的时代得到了更广泛的传播。这段圣经之外的历史记录也证实，《但以理书》并非主前二世纪马加比时代的作品。

23 节可译为：「这四国末期，恶贯满盈的时候，必有一王兴起，面貌凶恶，诡计多端」（和合本修订版），这个预言首先应验在主前二世纪叙利亚的安提阿古四世身上，最终应验在末世的敌基督身上。**这两个人有许多共同之处：**

1、安提阿古四世「诡计多端」、精于政治权术；敌基督也精于权术诡计，善于蛊惑世人，有「说夸大褻渎话的口」（启十三 5）。

2、安提阿古四世的「权柄必大，却不是因自己的能力」（24 节）；敌基督也是「那龙将自己的能力、座位，和大权柄都给了它」（启十三 3）。

3、安提阿古四世疯狂逼迫犹太，「必行非常的毁灭，事情顺利，任意而行；又必毁灭有能力的和圣民」（24 节）；敌基督也是与神的百姓为敌，「与圣徒争战，并且得胜」（启十三 7）。

4、安提阿古四世「心里自高自大，在人坦然无备的时候，毁灭多人」（25 节）；敌基督也是表面与人和睦、暗中毁坏杀害，「制伏各族、各民、各方、各国」（启十三 7）。

5、安提阿古四世「自高自大，以为高及天象之君」（11 节），甚至直接「站起来攻击万君之君」（25 节）；敌基督也是「抵挡主，高抬自己，超过一切称为神的和一切受人敬拜的，甚至坐在神的殿里，自称是神」（帖后二 4；启十三 8）。

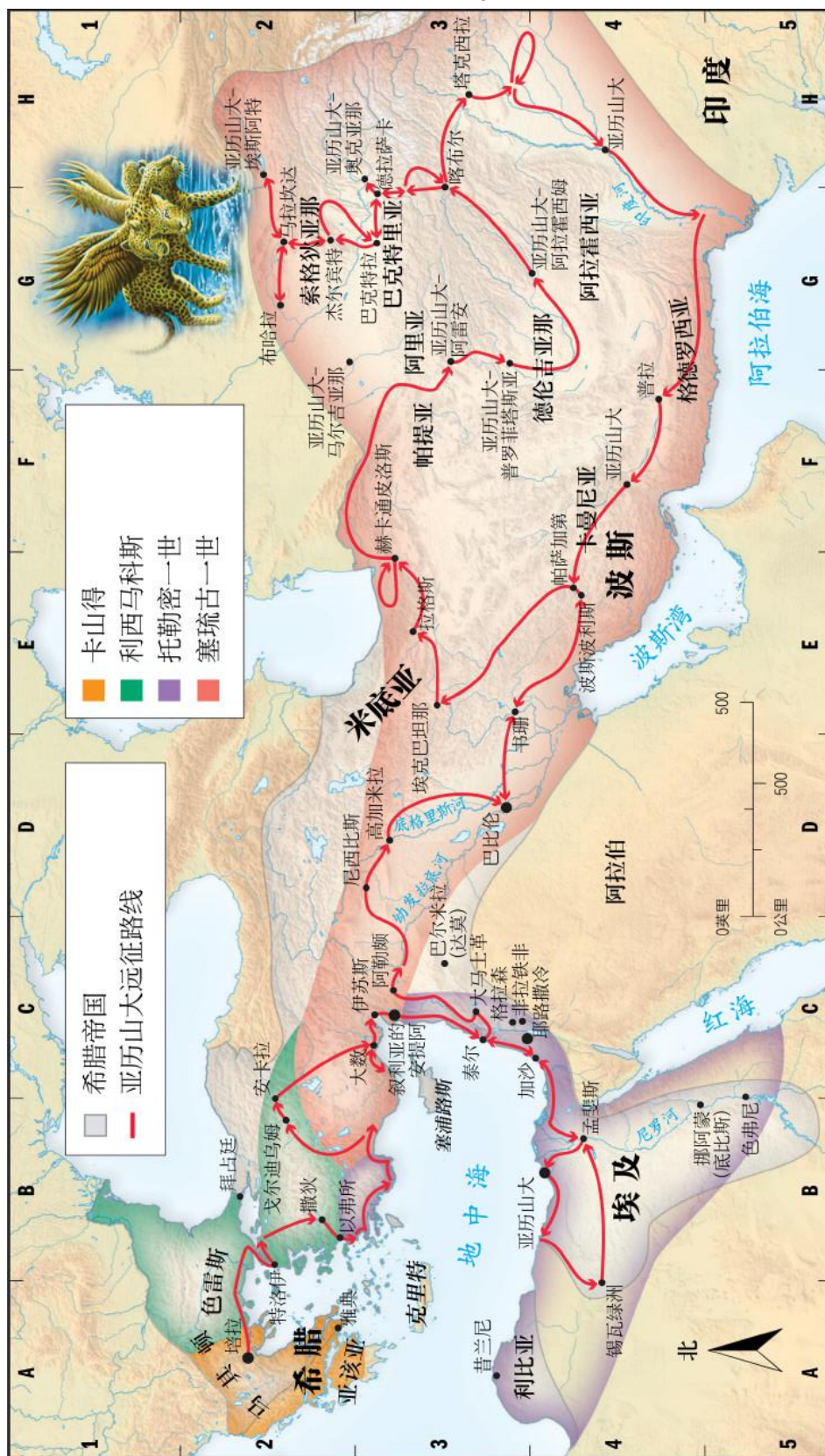
6、安提阿哥四世于主前 164 年突然暴病身亡，「非因人手而灭亡」（25 节）；敌基督也是在地上无人能敌，却突然被基督轻而易举地击败（启 19:20）。

「所说二千三百日的异象是真的」（26 节），原文是「所说晚上和早上的异象是真的」（英文 ESV 译本）。

「将这异象封住」（26 节），因为这异象并非立即应验。那小角将要毁坏圣所（11 节），但此时还是「伯沙撒王在位第三年」（1 节），耶路撒冷仍是断垣残壁，所以无人能够明白（27 节），应该封闭等候、以免误用（十二 4）。

【但八 27】「于是我——但以理昏迷不醒，病了数日，然后起来办理王的事务。我因这异象惊奇，却无人能明白其中的意思。」

27 节可译为「于是我——但以理昏倒，病了数日，然后起来办理王的事务。我因这异象惊骇不已，但还是不能了解」（和合本修订版）。



上图：横跨欧、亚、非三大洲的亚历山大马其顿希腊帝国及分裂后的四国，对应于尼布甲尼撒王梦中巨像的铜腹（但二 39）和但以理异象中的四头四翅如豹第四兽（但七 6）。

「然后起来办理王的事务」，表示但以理只是在异象中到了书珊，身体并没有离开巴比伦。

天使已经讲解了异象的意义，但以理仍然「还是不能了解」，因为神并没有让他知道每一个细节如何应验。但整个异象所要表明的意思是明确的：世界不会越变越和平，只会越来越暴力；世人不会越来越谦卑，却会越来越「自高自大」（4、8、11、25 节）；神的百姓不会越来越受欢迎，却会越来越被逼迫。但即使世人狂妄到「站起来攻击万君之君」（25 节）的地步，神的百姓也应当保持忠心；因为神不但允许历史发生，也在控制历史的节奏（14 节），祂不但允许希腊化的叙利亚逼迫选民，也使用希腊化的埃及传播圣经。等祂的时间一到，就会突然插手干预，成就祂的国度。

9 章

【但九 1】「玛代族亚哈随鲁的儿子大流士立为迦勒底国的王元年，」

【但九 2】「就是他在位第一年，我——但以理从书上得知耶和華的话临到先知耶利米，论耶路撒冷荒凉的年数，七十年为满。」

【但九 3】「我便禁食，披麻蒙灰，定意向主神祈祷恳求。」

本章是「七十个七的异象」，启示「末世的时间」。

「玛代族亚哈随鲁的儿子大流士」（1 节），可能就是「玛代人大流士」（五 31）、古提（Gutium）的总督古巴鲁（Gubaru）。他率领波斯王古列的大军进入巴比伦城、「取了迦勒底国」（五 31），被古列任命为「迦勒底国的王」（1 节）。「他在位第一年」（2 节），大约是主前 538 年、第八章的异象十四年以后（八 1）。

神借着先知耶利米预言：「这些国民要服事巴比伦王七十年。七十年满了以后，我必刑罚巴比伦王和那国民，并迦勒底人之地，因他们的罪孽使那地永远荒凉」（耶二十五 11-12），并且预言「为巴比伦所定的七十年满了以

后，我要眷顾你们，向你们成就我的恩言，使你们仍回此地」（耶二十九 10）。此时大约是主前 538 年、但以理被掳巴比伦已经 67 年，神已经「刑罚巴比伦王和那国民，并迦勒底人之地」，因此，百姓回归的时候应该不远了。因此，但以理「定意向主神祈祷恳求」（3 节），寻求神的旨意。

人的祷告并不能摇动神的手，更不是向神提交购物清单，而是为了听到神对自己的指示、顺服神的带领。所以但以理并没有因为相信神的旨意必然成就（2 节），所以就不再祷告；相反，正因为他相信神的旨意必然成就，所以才更加迫切地禁食祷告，因为知道神必应允。同样，真正相信神预定的人，也是最积极传扬福音的人，因为知道自己的劳苦绝不会徒然。

【但九 4】「我向耶和华——我的神祈祷、认罪，说：『主啊，大而可畏的神，向爱主、守主诫命的人守约施慈爱。』」

【但九 5】「我们犯罪作孽，行恶叛逆，偏离祢的诫命典章，」

【但九 6】「没有听从祢仆人众先知奉祢名向我们君王、首领、列祖，和国中一切百姓所说的话。」

【但九 7】「主啊，祢是公义的，我们是脸上蒙羞的；因我们犹太人和耶路撒冷的居民，并以色列众人，或在近处，或在远处，被祢赶到各国的人，都得罪了祢，正如今日一样。」

【但九 8】「主啊，我们和我们的君王、首领、列祖因得罪了祢，就都脸上蒙羞。」

【但九 9】「主——我们的神是怜悯饶恕人的，我们却违背了祂，」

【但九 10】「也没有听从耶和华——我们神的话，没有遵行祂借仆人众先知向我们所陈明的律法。」

【但九 11】「以色列众人都犯了祢的律法，偏行，不听从祢的话；因此，在祢仆人摩西律法上所写的咒诅和誓言都倾在我们身上，因我们得罪了神。」

【但九 12】「祂使大灾祸临到我们，成就了警戒我们和审判我们官长的话；原来在普天之下未曾行过像在耶路撒冷所行的。」

【但九 13】「这一切灾祸临到我们身上是照摩西律法上所写的，我们却没有求耶和华——我们神的恩典，使我们回头离开罪孽，明白祢的真理。」

【但九 14】「所以耶和华留意使这灾祸临到我们身上，因为耶和华——我们的神在祂所行的事上都是公义；我们并没有听从祂的话。」

【但九 15】「主——我们的神啊，祢曾用大能的手领祢的子民出埃及地，使自己得了名，正如今日一样。我们犯了罪，作了恶。」

【但九 16】「主啊，求祢按祢的大仁大义，使祢的怒气和忿怒转离祢的城耶路撒冷，就是祢的圣山。耶路撒冷和祢的子民，因我们的罪恶和我们列祖的罪孽被四围的人羞辱。」

【但九 17】「我们的神啊，现在祢垂听仆人的祈祷恳求，为自己使脸光照祢荒凉的圣所。」

【但九 18】「我的神啊，求祢侧耳而听，睁眼而看，眷顾我们荒凉之地和称为祢名下的城。我们在祢面前恳求，原不是因自己的义，乃因祢的大怜悯。」

【但九 19】「求主垂听，求主赦免，求主应允而行，为祢自己不要迟延。我的神啊，因这城和这民都是称为祢名下的。』」

4-19 节是但以理代表百姓认罪悔改（5、8、11、15 节）的祷告，也是祈求赦免怜悯（16-19 节）的祷告。因为摩西早已预言，被掳的百姓在回归之前，首先就要认罪悔改：「我所陈明在你面前的这一切咒诅都临到你身上；你在耶和华——你神追赶你到的万国中必心里追念祝福的话；你和你的子孙若尽心尽性归向耶和华——你的神，照着我今日一切所吩咐的听从祂的话；那时，耶和华——你的神必怜恤你，救回你这被掳的子民；耶和华——你的神要回转过来，从分散你到的万民中将你招聚回来」（申三十 1-3）。

这个祷告包括五个部分，组成一个交错对称结构：

- A. 求神向爱祂的人守约施慈爱（4 节）；
- B. 承认自己犯罪作孽（5-6 节）；
- C. 承认神的公义怜悯，人没有任何抱怨的理由（7-10 节）；
- B1. 承认自己当受审判（11-14 节）；
- A1. 求神为自己的名恢复圣城圣民（15-19 节）。

「没有听从祢仆人众先知奉祢名向我们君王、首领、列祖，和国中一切百姓所说的话」（6 节），这是引用先知耶利米对百姓的反复责备（耶七 25；二十五 4；二十六 5；二十九 19；三十五 15；四十四 4）。

「摩西律法上所写的咒诅和誓言」（11 节），包括利未记二十六 14-41 和申命记二十八 15-68 所宣告的背约咒诅。

「荒凉的圣所」（17 节），指圣殿。

「荒凉之地」（18 节），指应许之地。

「称为祢名下的城」（18 节），指耶路撒冷。

但以理祷告的基础是神的「大仁大义」（16 节）和「大怜悯」（18 节），而不是「因自己的义」（18 节）。同样，教会的复兴并不是根据人的敬虔或努力，而是因为「神的恩赐和选召是没有后悔的」（罗十一 29），祂一定要让自己在教会中得荣耀（弗三 21）。

即使像但以理这样忠心的仆人，也承认自己无义可言，只能求神「为祢自己不要迟延」（19 节），「因这城和这民都是称为祢名下的」（19 节）。这个祷告立刻蒙神悦纳（23 节），表明他承认自己没有义，并不是故作谦虚，而是出于对自己本相的深刻认识。今天，我们承认全然败坏，是有口无心的「属灵套话」，还是真正「厌恶自己」（结六 9；二十 43；三十六 31）呢？我们在口头固然不敢自以为义，但行为是否恰恰相反呢？

【但九 20】「我说话，祷告，承认我的罪和本国之民以色列的罪，为我神的圣山，在耶和华——我神面前恳求。」

【但九 21】「我正祷告的时候，先前在异象中所见的那位加百列，奉命迅速飞来，约在献晚祭的时候，按手在我身上。」

【但九 22】「他指教我说：『但以理啊，现在我出来要使你有智慧，有聪明。』」

【但九 23】「你初恳求的时候，就发出命令，我来告诉你，因你大蒙眷爱；所以你要思想明白这以下的事和异象。」

「先前在异象中所见的那位加百列，奉命迅速飞来」（22 节），暗示本章的异象与第八章的异象有关。第八章的异象是预言第二国和第三国，而本章的异象将预言从第二国一直延续到最后的结局。天使加百列在圣经中一共出现了四次：前两次的出现，都是预告「关乎末后的定期」（八 19；九 24-27）；而后两次的出现，都是宣告末世马上就要开启（路一 19、26）。

「献晚祭的时候」（21 节），就是下午三点申初。这是犹太人祷告的时刻（拉九 5）。但以理的祷告蒙神悦纳，所以「大蒙眷爱」（23 节）；神并没有「迟延」（19 节），而是一开始祷告就立刻「发出命令」（23 节）。现在是晚祭祷告的时候，天使特地前来传达这事（22 节）。

神派天使出来，要使但以理「有智慧，有聪明」（22 节），但人有了智慧而不肯运用，也不能明白异象。只有殷勤「作神百般恩赐的好管家」（彼前四 10）的人，才能「思想明白这以下的事和异象」（23 节）。

【但九 24】「『为你本国之民和你圣城，已经定了七十个七。要止住罪过，除净罪恶，赎尽罪孽，引进（或译：彰显）永义，封住异象和预言，并膏至圣者（者：或译所）。』」

【但九 25】「你当知道，当明白，从出令重新建造耶路撒冷，直到有受膏君的时候，必有七个七和六十二个七。正在艰难的时候，耶路撒冷城连街带濠都必重新建造。」

【但九 26】「过了六十二个七，那（或译：有）受膏者必被剪除，一无所有；必有一王的民来毁灭这城和圣所，至终必如洪水冲没。必有争战，一直到底，荒凉的事已经定了。」

【但九 27】「一七之内，他必与许多人坚定盟约；一七之半，他必使祭祀与供献止息。那行毁坏可憎的（或译：使地荒凉的）如飞而来，并且有忿怒倾在那行毁坏的身上（或译：倾在那荒凉之地），直到所定的结局。』」

但以理关心的是「七十年」（2 节），神却启示了「七十个七」（24 节）。这「七十个七」是神「为你本国之民和你圣城」（24 节）所定的，指示了神恢复选民、圣城和圣殿的整个计划。而以色列和耶路撒冷到了什么地步，世界的历史也就到了什么阶段，所以这「七十个七」也是神为末世制定的时间表。

「七十个七」就是四百九十年。在过去的四百九十年里，神的百姓忽略了七十个安息年（利二十五 8），所以神就让他们被掳七十年，使「地土荒凉便守安息，直满了七十年」（代下三十六 21；利二十六 34）。将来，神也要再用四百九十年来完成祂的计划，实现两大目标：

1、解决人的罪恶：「止住罪过，除净罪恶，赎尽罪孽」（24 节），可能是预言以色列将接受主耶稣基督在十字架上的代赎（来十 10-12）、彻底洁净罪恶（结三十七 23；罗三 24-25），「于是以色列全家都要得救。如经上所记：必有一位救主从锡安出来，要消除雅各家的一切罪恶」（罗十一 26）。

2、成就神的国度：「引进永义，封住异象和预言，并膏至圣者」（24 节），可能是预言弥赛亚基督再来，「在祂的日子，犹太必得救，以色列也

安然居住。祂的名必称为『耶和華——我們的義』」（耶二十三 6），聖殿也將被神的榮耀重新充滿、膏抹（結四十三 1-5）。

「封住異象和預言」，可能是預言主耶穌在十字架上的得勝封印了這個計劃、確保國度必定成就。

「膏至聖者」（24 節），原文也可譯為「膏至聖所」（和合本修訂版，英文 ESV 譯本）。兩者意思並不衝突，因為主耶穌就是那殿——「在這裡有一人比殿更大」（太十二 6）。

神恢復以色列和耶路撒冷的計劃，將分為三個里程碑：

1、「七個七」（25 節），是第一個里程碑，耶路撒冷將被重建。「七個七」，意味著下一年就是禧年（利二十五 8），各人將歸回自己的地業，為奴的也要重獲自由（利二十五 8-13）。

「從出令重新建造耶路撒冷」（25 節）到完成重建的時間是「七個七」，可能從主前 445 年亞達薛西王命令尼希米重建耶路撒冷城牆開始（尼二 1、7），四十九年後整個耶路撒冷重建完成。

「正在艱難的時候，耶路撒冷城連街帶濠都必重新建造」（25 節），可譯為「耶路撒冷城連街帶濠都必在艱難中恢復並重建」（和合本修訂版，英文 ESV 譯本）。尼希米重建城牆只用了五十二天（尼六 15），但若「連街帶濠」都恢復，還需要再過四十九年。

2、「過了六十二個七」（26 節），是第二個里程碑。受膏者（徒十 38）耶穌基督將被釘十字架，以色列將拒絕彌賽亞（約一 11）、耶路撒冷和聖殿將再次被毀。

「七個七和六十二個七」（25 節）可能是從主前 445 年、「亞達薛西王二十年尼散月」（尼二 1）、波斯王詔令尼希米重建耶路撒冷城牆開始（尼二 7-8），儒略曆主前 445 年 3 月 25 日（格里高利曆主前 445 年 3 月 20 日）是猶太曆 3315 年尼散月一日，按照猶太曆每年三百六十天計算（啟十一 2-3），六十九個七就是 173,880 天以後、儒略曆主後 32 年 4 月 15 日（格里高利曆主後 32 年 4 月 13 日），這一天是猶太曆 3792 年尼散月十五日無酵節（利二十三 6），很可能就是主耶穌安葬於墓中的那天，所以既是「有受膏君的時候」（25 節），也是「那受膏者必被剪除，一無所有」（26 節）的時候。主後 70 年，羅馬王子提多帶兵摧毀了聖城和第二聖殿，應驗了「必有一王的民

来毁灭这城和圣所」（26 节）。

「至终必如洪水冲没。必有争战，一直到底，荒凉的事已经定了」（26 节），可译为「它的结局必如洪水冲没。必有战争，一直到末了，荒凉的事已经定了」（和合本修订版，英文 ESV 译本），可能预言在最后「一七」来到之前，以色列不但将经历逼迫和争战，圣殿也将继续荒凉、不得重建。

3、最后的「一七」（27 节），是第三个里程碑。那时敌基督将逼迫以色列，基督将会再来。

从「过了六十二个七」到最后的「一七」之间，是教会的时代，主后 70 年第二圣殿被毁之后，犹太教和教会彻底分道扬镳。主耶稣在宣读《以赛亚书》时（路四 18-19），停在「报告耶和华的恩年」（赛六十一 2a），并没有继续读「和我们神报仇的日子」（赛六十一 2b）。在「耶和华的恩年」和「神报仇的日子」之间，就是基督所建造的教会的时代（太十六 18）。神并没有说明教会时代的长度，只是「等到外邦人的数目添满了」（罗十一 25）。当「耶和华的恩年」结束以后，最后「一七」（27 节）才会到来，「神报仇的日子」将在最后的「一七」得以完成。

「一七之内，他必与许多人坚定盟约」（27 节），可能是预言敌基督将在最后「一七」的前三年半与以色列立约，承诺提供安全保障，使他们与周围的列国恢复和平，得以重建第三圣殿、恢复「祭祀与供献」（27 节）。而以色列将接受这位敌基督的领导。

「一七之半，他必使祭祀与供献止息」（27 节），可能是预言敌基督将在最后「一七」的后三年半撕毁盟约、取消第三圣殿的献祭制度，「任意而行四十二个月」（启十三 5）。在后三年半期间，外邦人将「践踏圣城四十二个月」（启十一 2）、以色列将陷入前所未有的大灾难（太二十四 21）。

「那行毁坏可憎的如飞而来」（27 节），也可译为「那施行毁灭的可憎之物必立在圣殿里」（和合本修订版），可能是预言敌基督将在后三年半「站在不当站的地方」（可十三 14；太二十四 15），「甚至坐在神的殿里，自称是神」（帖后二 4），使「凡住在地上、名字从创世以来没有记在被杀之羔羊生命册上的人，都要拜它」（启十三 8）。

「并且有忿怒倾在那行毁坏的身上，直到所定的结局」（27 节），可译为「直到所定的结局倾倒在那些行毁灭者的身上」（和合本修订版，英文 ESV

译本），可能是预言后三年半的大灾难之后，基督将再来施行审判、把敌基督扔进火湖（启十九 20），把神的国度带到地上。

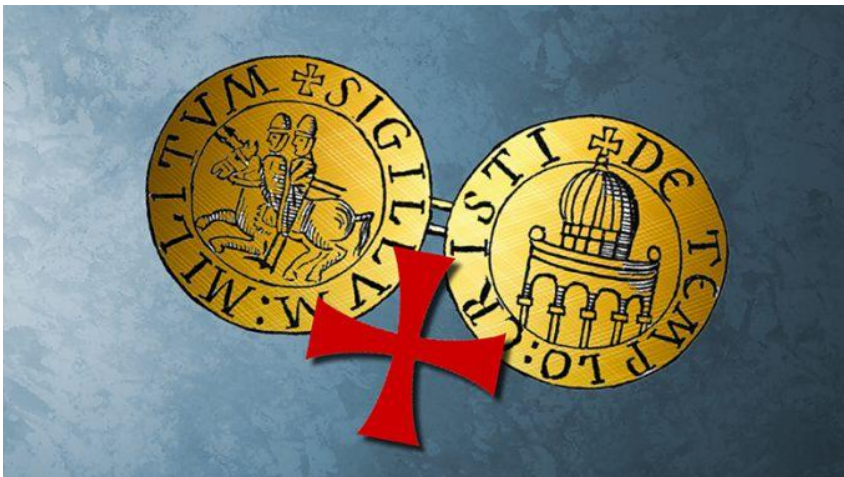
神向但以理启示了「七十个七」，但却没有解释所有的细节，而是让他借着神所赐的智慧和聪明（22 节）、「思想明白这以下的事和异象」（23 节）。两千多年来，历史上有许多关于这「七十个七」的解释，谁也不敢断言自己的理解完全准确。但是，这个异象的重点是明确无误的：神已经为祂的旨意规划了历史、为祂的百姓安排了未来。也许我们还不明白许多隐秘的事，但却可以忠心遵行那些「明显的事」（申二十九 29），把每一天都当作最后「一七」来活，随时「预备迎见你的神」（摩四 12）！



上图：罗马提多凯旋门的浮雕，描绘罗马士兵扛着从耶路撒冷圣殿掳来的金灯台、长号和陈设饼桌。多米田皇帝在他哥哥提多皇帝去世后不久，建了一座大理石单拱凯旋门，以纪念提多率军于主 70 年摧毁耶路撒冷和第二圣殿，平息了主后 66 年开始的犹太人起义。直到今天，许多犹太人拒绝从拱门下经过。1948 年以色列复国时，大批人群从罗马犹太社区沿着与古罗马凯旋式相反的方向通过提多凯旋门。



上图：耶路撒冷圣殿山的岩石圆顶殿（Dome of the Rock），位于阿克萨清真寺（Al-Aqsa Mosque）的西侧，建于 688-692 年，由第 5 任哈里发在第二圣殿的原址上建成，1959-1962 年和 1993 年两次重修时，被约旦国王贴上了金箔。金顶下面的岩石被称为「基石 Foundation Stone」或「穿孔石 Pierced Stone」，因为在它的东南角有一个小洞，可以进入岩石下面被称为「灵魂之井 Well of Souls」的洞穴中。有些犹太拉比认定这块岩石就是所罗门圣殿中至圣所的位置，有的则认为是圣殿祭坛的所在地。犹太教认为亚伯拉罕在这块岩石上奉献以撒，伊斯兰教认为穆罕默德在这块岩石上夜行登霄。



上图：十字军时代的圣殿骑士团印章（Knights Templar Seal），背面的岩石圆顶（Dome of the Rock）顶部是十字架，被称为圣殿多米尼（Templum Domini）。1099 年十字军占领耶路撒冷以后，阿克萨清真寺（Al-Aqsa Mosque）被称为所罗门圣殿（Templum Solomonis），成为圣殿骑士团（Knights Templar）的总部。1119 年，岩石圆顶被认定为所罗门圣殿的原址。1187 年，耶路撒冷被萨拉丁夺回，岩石圆顶的十字架被月牙形取代。



上图：从耶路撒冷圣殿研究所（The Temple Institute）门口的金灯台（Golden Menorah）俯瞰圣殿山的阿克萨清真寺（Al-Aqsa Mosque）。这个金灯台是圣殿研究所制造的，重 500 公斤，用了 45 公斤 24K 黄金，准备放到将来重建的第三圣殿里。目前，圣殿研究所已经完成了重建圣殿的大部分准备工作，剩下的最大难题就是殿址。因为第二圣殿的原址上建有伊斯兰教圣地岩石圆顶殿（Dome of the Rock），若要强行拆毁，后果不堪设想。圣殿研究所希望将岩石圆顶迁至另一个地点，而有些正统犹太人则认为第三圣殿只能在弥赛亚时代重建。目前，穆斯林拒绝承认岩石圆顶是第二圣殿的原址，并且不允许进行考古挖掘；而不少犹太人和考古学家则认为，第二圣殿的确切地址可能在岩石圆顶在以北或以南一百米左右。还有犹太人认为，未来的先知可以指定在摩利亚山的任何地点重建圣殿。因此，殿址问题并非无解，在历史上，

岩石圆顶曾于 1015 年地震中倒塌。将来若有新的考古发现、地震或形势的变化，两殿共存也并非没有可能。重建圣殿是末日大灾难和基督再来的前兆，「一七之内，他必与许多人坚定盟约」（但九 27），很可能是预言在敌基督的安排之下，以色列与伊斯兰世界达成了和平协议，圣殿得以重建。

10 章

【但十 1】「波斯王古列第三年，有事显给称为伯提沙撒的但以理。这事是真的，是指着大争战；但以理通达这事，明白这异象。」

十-十二章是「南北二王的异象」，启示「末世的争战」。

「波斯王古列第三年」（1 节），大约是主前 536 年，第九章的异象两年以后（九 1）。此时所罗巴伯已经带领一部分被掳的余民回归耶路撒冷（拉一 1），开始重建圣殿（拉三 8），但也不断遭到周围的仇敌骚扰（拉四 5），要「使他们的手发软，扰乱他们」（拉四 4）。在第九章的异象中，天使已经宣告「有忿怒倾在那行毁坏的身上，直到所定的结局」（九 27）；现在，神将继续向祂的百姓启示更多「日后必遭遇的事」（14 节），以便成为百姓在末世争战中忠心得胜的确据，因为「这事是真的，是指着大争战」（1 节）。

「但以理通达这事，明白这异象」（1 节），表明这个异象并不像前面那些异象难以理解（八 27），而是本书最长、最详细的异象（十-十二章）。

【但十 2】「当那时，我——但以理悲伤了三个七日。」

【但十 3】「美味我没有吃，酒肉没有入我的口，也没有用油抹我的身，直到满了三个七日。」**【4】**「正月二十四日，我在底格里斯大河边，」

【但十 5】「举目观看，见有一人身穿细麻衣，腰束乌法精金带。」

【但十 6】「他身体如水苍玉，面貌如闪电，眼目如火把，手和脚如光明的铜，说话的声音如大众的声音。」

【但十 7】「这异象惟有我——但以理一人看见，同着我的人没有看见。他们却大大战兢，逃跑隐藏，」**【8】**「只剩下我一人。我见了这大异象便浑身无力，面貌失色，毫无气力。」**【9】**「我却听见他说话的声音，一听见就面伏在地沉睡了。」

「但以理悲伤了三个七日」（3 节），可能指禁食祷告二十一天（13 节）。

此时所罗巴伯领导的圣殿重建工程遭到了撒马利亚人反对（拉四 1-4），他们可能正在向波斯王诬告百姓、试图阻止重建（拉四 5）。但以理年事已高，仍然留在巴比伦，用禁食祷告来支持圣殿的重建。

但以理的禁食祷告（3 节）可能从正月初四开始，一直到「正月二十四日」（4 节）无酵节结束后第三天，才听到天使的回应。天使正在这二十一天里阻止仇敌的工作（12-13 节），可能是阻止波斯王做出不符合神计划的决定。在这期间，经过了正月十四日的逾越节（利二十三 5）、十五日到二十一天的无酵节（利二十三 6）。

「有一人身穿细麻衣」（5 节），可能是一位地位尊贵的天使（11 节）。「乌法」（5 节）可能指以产金著名的俄斐，「乌法精金」（5 节）代表最纯净的金子。

「在底格里斯大河边」（4 节）的人很多，但却只有但以理能看见这异象（7 节）。其他人虽然看不到异象，但却受到异象的影响，以致「大大战兢，逃跑隐藏」（7 节），这就像保罗在大马士革的路上看到异象的时候，同行的人只「听见声音，却看不见人」（徒九 7）。



上图：迪亚巴克尔（Diyarbakır）附近的底格里斯河上游。底格里斯河（Tigris）发源于土耳其境内的安纳托利亚山区，依赖雨雪补给，流经伊拉克，令原本位处干旱气候地区的伊拉克拥有水源丰富的河流，主要城市都在该河流的流域范围，是伊拉克人口的主要集中地，伊拉克首都巴格达正位于底格里斯河西岸。底格里斯河与其西面的幼发拉底河形成的两河流域，被称为美索不达米亚（Mesopotamia），是重要的古代文明起源地。由于河水带来的沙泥把河床不断填高，最终使两河下游合流在一起，称为阿拉伯河，注入波斯湾。

【但十 10】「忽然，有一手按在我身上，使我用膝和手掌支持微起。」

【但十 11】「他对我说：『大蒙眷爱的但以理啊，要明白我与你所说的话，只管站起来，因为我现在奉差遣来到你这里。』他对我说这话，我便战兢兢地立起来。」

【但十 12】「他就说：『但以理啊，不要惧怕！因为从你第一日专心求明白将来的事，又在你神面前刻苦己心，你的言语已蒙应允；我是因你的言语而来。』

【但十 13】「但波斯国的魔君拦阻我二十一日。忽然有大君（就是天使长；二十一节同）中的一位米迦勒来帮助我，我就停留在波斯诸王那里。」

【但十 14】「现在我来，要使你明白本国之民日后必遭遇的事，因为这异象关乎后来许多的日子。』」

【但十 15】「他向我这样说，我就脸面朝地，哑口无声。」

【但十 16】「不料，有一位像人的，摸我的嘴唇，我便开口向那站在我面前的说：『我主啊，因见这异象，我大大愁苦，毫无气力。』

【但十 17】「我主的仆人怎能与我主说话呢？我一见异象就浑身无力，毫无气息。』」

表面上，但以理禁食祷告了二十一天，还没有得到明确的答复；实际上，神从一开始就已经应允，并且立刻差派天使前来传达（12 节）。但与此同时，灵界发生了属灵的争战，天使被阻挠了二十一日。神允许天使被拦阻，是要让我们体会属灵争战的真实性，好让我们在面对争战的时候，学习「常常祷告，不可灰心」（路十八 1）。健康的属灵记性和耐心，是保持属灵健康的两大秘诀。人若不肯「追念」（结十六 22、43、61）恩典和过犯，也不肯「忍

耐到底」（可十三 13），结果就会常常跌倒。

这位天使可能就是加百列，因为他喜欢称呼圣徒「大蒙眷爱」（11、19 节；九 23；路一 28）的人。

「波斯国的魔君」（13 节），指听命于撒但、影响波斯君王的邪灵。「魔君 שַׂר/sar」和「大君 שַׂר/sar」（13 节）原文是同一个词，意思是「统治者、领袖、王子」。

「米迦勒」（13 节）是专门保护以色列的天使长（21 节；十二 1；犹 9），这个名字的意思是「有谁像神」。

「停留在波斯诸王那里」（13 节），可能是为了促使历任波斯王做出对重建圣殿有利的决定。

「因见这异象，我大大愁苦，毫无气力」（16 节），可译为「因这异象使我感到剧痛，毫无气力」（和合本修订版）。

【但十 18】「有一位形状像人的又摸我，使我有力量。」

【但十 19】「他说：『大蒙眷爱的人哪，不要惧怕，愿你平安！你总要坚强。』」他一向我说话，我便觉得有力量，说：「我主请说，因你使我有力量。」」

【但十 20】「他就说：『你知道我为何来见你吗？现在我要回去与波斯的魔君争战，我去后，希腊（原文是雅完）的魔君必来。』」

【但十 21】「但我要将那录在真确书上的事告诉你。除了你们的大君米迦勒之外，没有帮助我抵挡这两魔君的。』」

但以理不但没有因为看见异象而兴高采烈，反而浑身无力、哑口无言，甚至失去知觉（8-9 节；15-17 节），必须被天使触摸三次（10、16、18 节），才有力量接受启示。这种反应（申五 26；启一 17）提醒我们：神是何等尊荣、基督道成肉身是何等奇妙的降卑！

「现在我要回去与波斯的魔君争战」（20 节），表明在波斯帝国的统治下，仇敌的势力始终受到神的限制，所以被掳的百姓并没有遭受太大的逼迫，以斯帖时代哈曼的阴谋（斯三 12-15）也没有得逞。

「我去后，希腊的魔君必来」（20 节），指听命于撒但、影响希腊君王的邪灵。在希腊化的时代，犹太曾经遭受安提阿古四世极大的逼迫，引发了马加比起义。

「除了你们的大君米迦勒之外，没有帮助我抵挡这两魔君的」（21 节），表明只需要两位天使长，就可以压制第二个和第三个世界帝国，不需要任何人的帮助，「因我们并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战」（弗六 12）。因此，凡是想主动挑战撒但的人，都是自视过高、自不量力。正确的态度不是主动出击，而是抵挡防备（弗六 11；雅四 7），「拿起神所赐的全副军装，好在磨难的日子抵挡仇敌，并且成就了一切，还能站立得住」（弗六 13）。我们唯一能够还击的武器，就是「拿着圣灵的宝剑，就是神的道；靠着圣灵，随时多方祷告祈求」（弗六 17-18）。

当地上的百姓茫然无知的时候，天空正在进行激烈的属灵争战：天使首先对抗波斯的魔君，然后对付希腊的魔君，因为这两者将依次管辖神的子民。神的百姓显然毫无招架之力，但却有天使站在他们那边。这个异象的目的，就是要给我们不能动摇的确据——神已经计划了末世将要发生的一切争战，祂也完全掌管一切争战的胜负结果。因此，神要准确地预告希腊的魔君肆虐时所发生的详细事件，并且「录在真确书」（21 节）上，好让我们这些末世的信徒能从历史里得着确据，安然接受神对未来的管理。

11 章

【但十一 1】「又说：『当玛代王大流士元年，我曾起来扶助米迦勒，使他坚强。』」

【但十一 2】「现在我将真事指示你：『波斯还有三王兴起，第四王必富足远胜诸王。他因富足成为强盛，就必激动大众攻击希腊国。』」

「玛代王大流士元年」（1 节），可能是大流士作王的次年。波斯帝国攻陷巴比伦后，古列委任玛代人大流士「作迦勒底国的王」（九 1），次年也被称为「波斯王古列元年」（拉一 1）。

「曾起来扶助米迦勒，使他坚强」（1 节），可能指天使加百列和米迦勒一起，「激动波斯王古列的心，使他下诏通告全国」（拉一 1）、允许被掳的余民回到耶路撒冷重建圣殿。

在古列之后，「波斯还有三王兴起」（2 节），第一位是「亚达薛西」

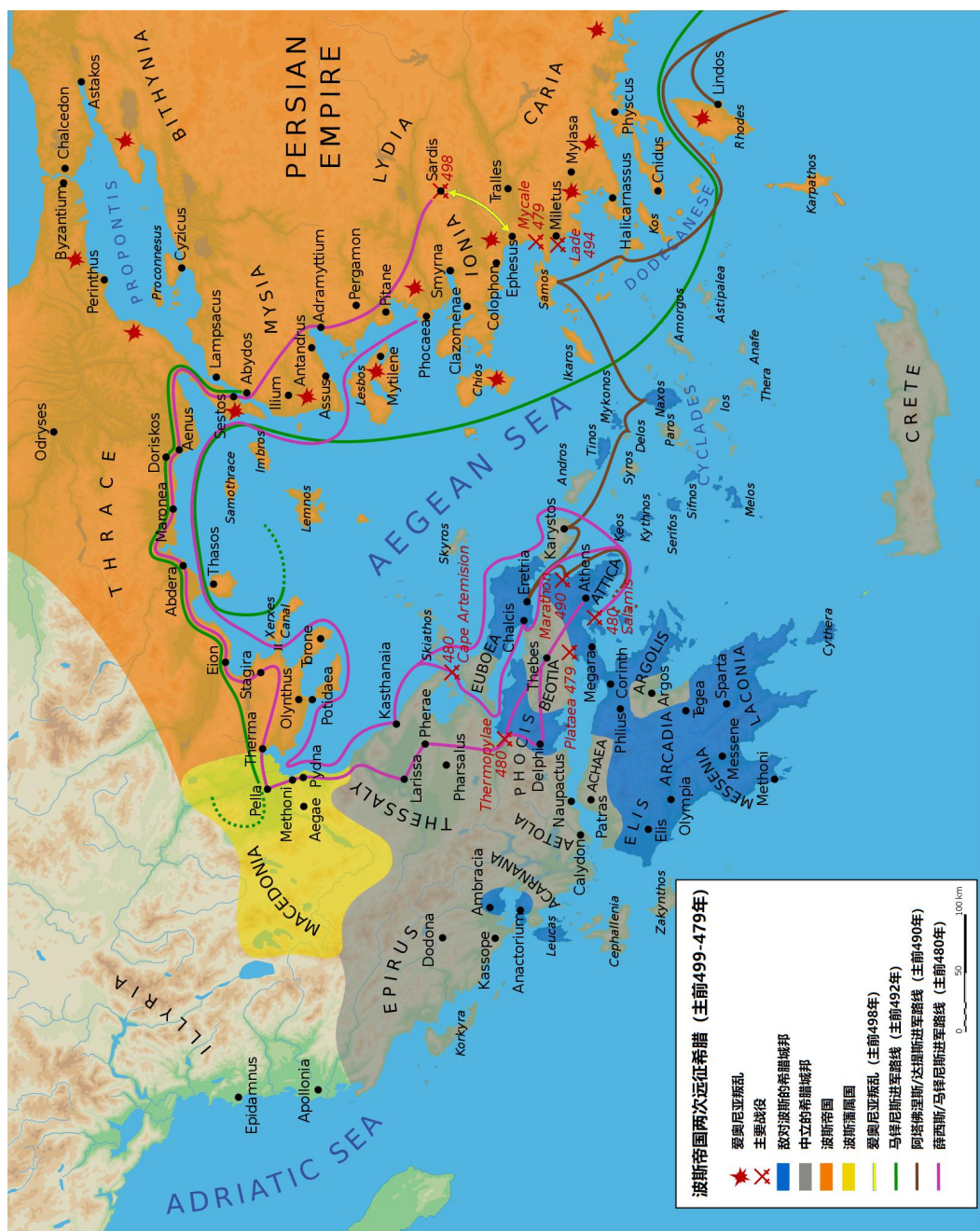
（拉四 7）、即冈比西斯二世（Cambyses II，主前 530-522 年在位），第二位是高墨达（Gaumāta，主前 522 年在位），第三位是「大流士」（拉四 24）、即大流士一世（Darius the Great，主前 522-486 年在位）。

「第四王必富足远胜诸王」（2 节），这是预言「亚哈随鲁」（拉四 6）、即薛西斯一世（Xerxes I，主前 486-465 年在位）。「他因富足成为强盛，就必激动大众攻击希腊国」（2 节），为父报仇，第二次大规模入侵希腊；结果不但没有成功，反而导致了希腊的反攻。

波斯帝国在古列之后有八个王，天使只提到其中四个，因为只有这段时间被记录在圣经的历史里。天使一语带过波斯两百年的统治（2 节），因为在波斯帝国统治时期，应许之地、圣殿和圣民相对平安，并没有受到逼迫。但在希腊化的时代，叙利亚和埃及之间的争战，却严重波及了应许之地和神的百姓（3-20 节）。

本章所预言的「真事」（2 节）详细准确到一个地步，以致主后三世纪推罗城的柏拉图派哲学家波菲利（Porphyry）将 2-35 节与波斯、希腊历史一一对应、仔细研究，认为本章只是披戴预言外套的历史。十八世纪以后，许多反基督教人士和高等圣经批判学者也拾人牙慧，认为这是主前二世纪的匿名作者把已经发生的历史改编成了励志故事，以便鼓励和安慰马加比起义中的犹太人。但这些质疑并无考古和文献根据，反对者只是为反对而反对，因为他们不相信有神、当然也不相信预言可以准确到如此地步。由于他们断言本书是主前二世纪的作品，所以只强调 2-35 节与波斯、希腊历史的吻合，却刻意忽略了 36-45 节与罗马历史的对应，免得罗马历史成为对圣经有利的证据。实际上，十一-十二章的预言并不限于波斯、希腊时代，而是包括了整个末世的争战史：

- 1、十一 1-2：波斯帝国的争战；
- 2、十一 3-35：希腊化时代的争战；
- 3、十一 36-45：罗马共和国的争战；
- 4、十二 1-4：罗马帝国的争战。



上图：波斯帝国两次远征希腊路线图。希波战争（Greco-Persian Wars）是主前 499-449 年波斯帝国与希腊城邦之间的一系列战争。主前 547 年，波斯古列王征服了小亚细亚的希腊城邦爱奥尼亚，但爱奥尼亚一直寻求独立。主前 499 年，爱奥尼亚发生叛乱，许多小亚细亚小国卷入，欧洲的雅典和埃雷特里亚人帮助他们焚毁了波斯的地方首府撒狄，叛乱持续了 6 年。为了确保波斯帝国日后不受叛乱的威胁，大流士一世决定先发制人，征服希腊。

第一次远征始于主前 492 年，波斯将军马铎尼斯指挥军队攻下了色雷斯和马其顿，但因征途中的小差错而功败垂成。主前 490 年，达提斯和阿塔佛涅斯率军横渡爱琴海，摧毁了埃雷特里亚，但在马拉松战役被雅典军队打败，大流士一世也于主前 486 年去世。

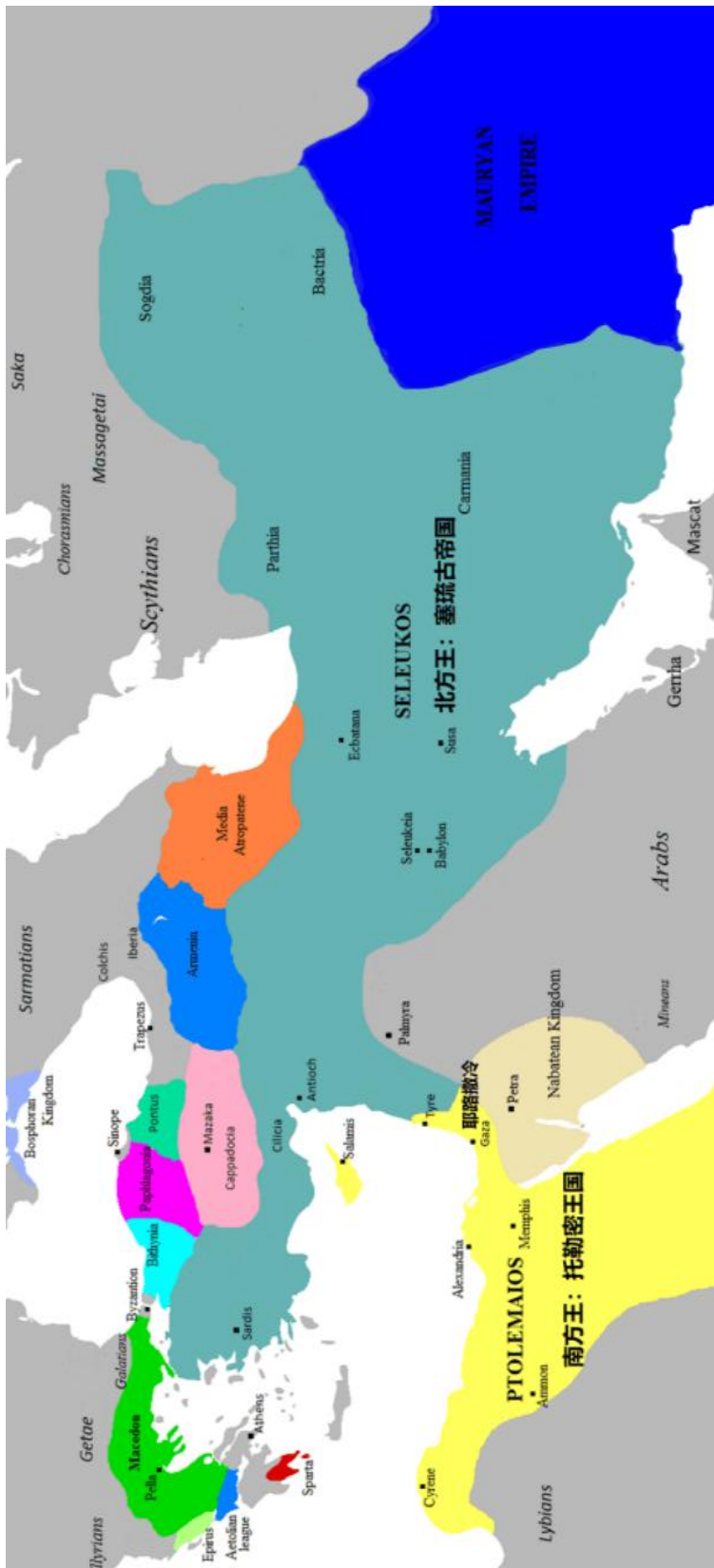
主前 480 年，大流士之子薛西斯一世亲率古代史上首屈一指的大军第二次远征希腊，在温泉关战役中击败了斯巴达和雅典联军，一度占领了希腊的大部分土地。但波斯海军却在萨拉米斯海战中被希腊联军击溃，随后希腊人转守为攻，在普拉提亚战役中再次得胜，从而结束了波斯的第二次入侵。

【但十一 3】「必有一个勇敢的王兴起，执掌大权，随意而行。」

【但十一 4】「他兴起的时候，他的国必破裂，向天的四方（方：原文是风）分开，却不归他的后裔，治国的权势也都不及他；因为他的国必被拔出，归与他后裔之外的人。」

「必有一个勇敢的王兴起」（3 节），这是预言马其顿希腊帝国的创始人亚历山大大帝（Alexander the Great，主前 336-323 年在位）。

亚历山大英年早逝，死后国家立刻分裂，他的遗腹子年幼被杀，所以国度「不归他的后裔」（4 节）。经过了二十多年的继业者战争（The Wars of the Diadochi），亚历山大的帝国最终被四名部下瓜分：卡山得（Cassander）统治马其顿，莱西马库斯（Lysimachus）占据色雷斯，塞琉古（Seleucus）得到美索不达米亚和波斯，而托勒密（Ptolemy）分走黎凡特和埃及。但他们「治国的权势也都不及他」（4 节），彼此争战不休。



上图：主前 281 年的希腊化世界。南方王就是托勒密王国，北方王就是塞琉古帝国。耶路撒冷夹在中间，最初属于南方王的势力范围，后来被北方王所控制。

【但十一 5】「『南方的王必强盛，他将帅中必有一个比他更强盛，执掌权柄，他的权柄甚大。』」

【但十一 6】「过些年后，他们必互相连合，南方王的女儿必就了北方王来立约；但这女子帮助之力存立不住，王和他所倚靠之力也不能存立，这女子和引导她来的，并生她的，以及当时扶助她的，都必交与死地。」

【但十一 7】「但这女子的本家（原文是根）必另生一子（原文是枝）继续王位，他必率领军队进入北方王的保障，攻击他们，而且得胜；」

【但十一 8】「并将他们的神像和铸成的偶像，与金银的宝器掠到埃及去。数年之内，他不去攻击北方的王。」

【但十一 9】「北方的王（原文是他）必入南方王的国，却要仍回本地。」

在继承亚历山大帝国的四国之中，与选民有关的主要是南方埃及的托勒密王国和北方叙利亚的塞琉古帝国。这两国时而联合、时而争战，反反复复。5-35 节所预言的六次叙利亚战争（Syrian Wars，主前 274-168 年）持续了两百年，双方军队往返争战都要经过犹太和耶路撒冷，给神的百姓造成了很大影响。

「南方的王」（5 节）是预言统治南方埃及的托勒密一世（Ptolemy I Soter，主前 305-282 年在位），他是亚历山大的发小兼部将，曾跟随大军远征波斯。亚历山大的帝国分裂以后，托勒密分得埃及作为领地，后来自立为王，在埃及建立了托勒密王国（Ptolemaic Kingdom，主前 305-30 年），犹太就在埃及的势力范围内。

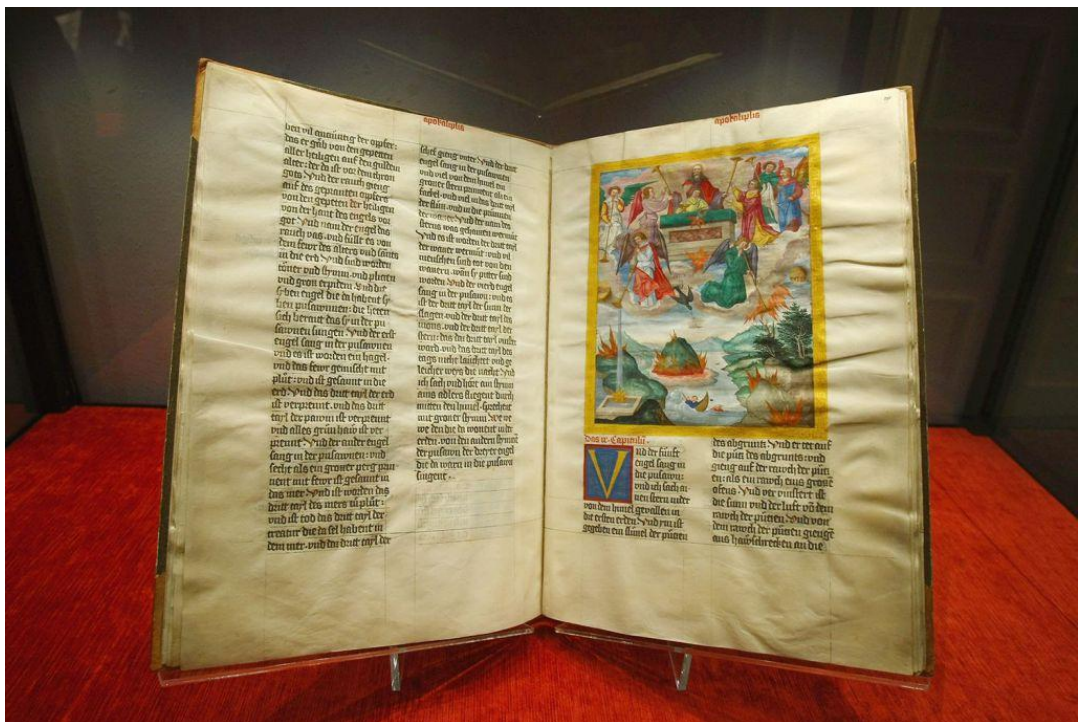
「他将帅中必有一个比他更强盛」（5 节），这是预言统治北方叙利亚的塞琉古一世（Seleucus I Nicator，主前 305-281 年在位）。他在亚历山大军中的级别较低，内战中曾经投奔埃及托勒密的帐下。但他后来居上，以叙利亚为中心建立了塞琉古帝国（Seleucid Empire，主前 312-63 年），疆土包括波斯和美索不达米亚。

第 6 节可译为「过了几年，他们必结盟，南方王的女儿必来到北方王那里，使约生效；但这女子不能保留实力，王的力量也未能存留。这女子、带

她来的、生她的和当时扶助她的必被杀害」（和合本修订版）。主前 253 年，托勒密王国与塞琉古帝国在第二次叙利亚战争（Second Syrian War，主前 260–253 年）后签定联姻协议，南方王托勒密二世（Ptolemy II Philadelphus，主前 283–246 年在位）把女儿贝勒尼基（Berenice）嫁给北方王安提阿古二世（Antiochus II Theos，主前 261–246 年在位），她的儿子被宣布为王位继承人。但安提阿古二世死后，贝勒尼基和四岁的幼子被安提阿古二世的前妻毒杀。

「但这女子的本家必另生一子继续王位」」（7 节），预言贝勒尼基的兄弟托勒密三世（Ptolemy III Euergetes，主前 246–222 年在位）继位，以复仇的名义发动了第三次叙利亚战争（Third Syrian War，主前 246–241 年），攻陷北方王的首都安提阿，夺得大量战利品和土地（7–9 节）。

「北方的王必入南方王的国，却要仍回本地」（8 节），预言北方王塞琉古二世（Seleucus II Callinicus，主前 246–225 年在位）重整旗鼓、收复首都安提阿和部分失地，最终双方议和。



上图：希腊文《七十士译本》（Septuagint）旧约圣经，是《希伯来圣经》的通用希腊语译本，于主前 3–2 世纪期间在亚历山大城完成。相传托勒密二世在兴建亚历山大图书馆时，邀请当时的犹太大祭司以利沙写书，并邀请十二支派的文士将犹太律法译成希腊文。十二支派各自派出了六人，总数七十

二人，所以称为《七十士译本》。

【但十一 10】「北方王（原文是他）的二子必动干戈，招聚许多军兵。这军兵前去，如洪水泛滥，又必再去争战，直到南方王的保障。」

【但十一 11】「南方王必发烈怒，出来与北方王争战，摆列大军；北方王的军兵必交付他手。」

【但十一 12】「他的众军高傲，他的心也必自高；他虽使数万人仆倒，却不得常胜。」

「北方王的二子必动干戈」（10 节），原文是「北方王的儿子们必动干戈」（和合本修订版，英文 ESV 译本），这是预言北方王塞琉古二世的两个儿子塞琉古三世（Seleucus III Ceraunus，主前 225-223 年在位）和安提阿古三世（Antiochus III the Great，主前 222-187 年在位）。塞琉古三世在位不久就被暗杀。他的弟弟安提阿古三世继位后，趁着托勒密王国内乱，发动了第四次叙利亚战争（Fourth Syrian War，主前 219-217 年），并且侵入埃及势力范围内的犹太。

「南方王必发烈怒、北方王的军兵必交付他手」（11 节），预言南方王托勒密四世（Ptolemy IV Philopator，主前 221-204 年在位）于主前 217 年的拉菲亚战役（Battle of Raphia）中击溃了北方王安提阿古三世，双方缔结和约。

「他虽使数万人仆倒，却不得常胜」（12 节），预言托勒密四世热衷享乐、懈怠国事。而许多埃及本地人在拉菲亚战役中受到了军事训练，民族意识觉醒，发动了大规模的叛乱，削弱了托勒密王朝的国力。

【但十一 13】「『北方王必回来摆列大军，比先前的更多。满了所定的年数，他必率领大军，带极多的军装来。』」

【但十一 14】「那时，必有许多人起来攻击南方王，并且你本国的强暴人必兴起，要应验那异象，他们却要败亡。」

【但十一 15】「北方王必来筑垒攻取坚固城；南方的军兵必站立不住，就是选择的精兵（原文是民）也无力站住。」

【但十一 16】「来攻击他的，必任意而行，无人在北方王（原文是他）面前站立得住。他必站在那荣美之地，用手施行毁灭。」

「北方王必回来摆列大军，比先前的更多」（13 节），这是预言托勒密四世死后，五岁的幼子托勒密五世（Ptolemy V Epiphanes，主前 204-180 年在

位)继位，北方王安提阿古三世趁机联合马其顿王发动了第五次叙利亚战争（Fifth Syrian War，主前 202–195 年），在巴尼亚战役（Battle of Panium，主前 200 年）中打败了埃及（15-16 节），使托勒密王国丧失了位于小亚细亚和黎凡特的领土，失去了在爱琴海地区的影响力。

「满了所定的年数」（13 节），指希腊化时代的条约通常仅限签订者在世才有效。因此，托勒密四世死后，南方王和北方王之间的和约即告作废。

「他必率领大军，带极多的军装来」（13 节），预言从拉菲亚战役到第五次叙利亚战争之间的十六年时间，安提阿古三世向东西扩张、充实国库，国力越发强盛。

「你本国的强暴人必兴起」（13 节），预言第五次叙利亚战争期间，有些犹太革命分子支持安提阿古三世进攻埃及，以为可以借机「应验那异象」（13 节）、摆脱埃及独立。但「他们却要败亡」（13 节），因为出于人手的政治乌托邦必然失败，国度的复兴只能由神自己来成就。

「他必站在那荣美之地，用手施行毁灭」（16 节），预言第五次叙利亚战争以后，犹太不但没有获得独立，反而落到北方王的控制之下，最终导致神的百姓遭受安提阿古四世的暴政。

【但十一 17】「『他必定意用全国之力而来，立公正的约，照约而行，将自己的女儿给南方王为妻，想要败坏他（或译：埃及），这计却不得成就，与自己毫无益处。』」

【但十一 18】「其后他必转回夺取了许多海岛。但有一大帅，除掉他令人受的羞辱，并且使这羞辱归他本身。」

【但十一 19】「他就必转向本地的保障，却要绊跌仆倒，归于无有。」

「立公正的约，照约而行，将自己的女儿给南方王为妻，想要败坏他」（17 节），这是预言第五次叙利亚战争之后，北方王安提阿古三世与托勒密五世签订停战和约，并将女儿嫁给他，企图从内部瓦解埃及、巩固胜利。哪知弄巧成拙，自己的女儿与丈夫联合起来反对他，使「这计却不得成就，与自己毫无益处」（17 节）。

18 节可译为：「其后北方王必转头，夺取许多海岛。但有一将帅除掉北方王对人的羞辱，并且使羞辱归到他自己身上」（和合本修订版，英文 ESV 译本），预言安提阿古三世战胜埃及以后，向西扩张，还收留了罗马的敌人、

流亡的迦太基将军汉尼拔，与罗马的关系日趋紧张，最终爆发了罗马-叙利亚战争（Roman–Seleucid War，主前 192-188 年）。结果罗马共和国的执政官卢基乌斯（Lucius Cornelius Scipio Asiaticus，主前 190 年任执政官）在马格尼西亚战役（Battle of Magnesia，主前 190 年）中大获全胜，安提阿古三世被迫割地赔款、限制海军，把王子送到罗马当人质，从此确认了罗马在东地中海的霸权。

「他就必转向本地的保障，却要绊跌仆倒，归于无有」（19 节），预言安提阿古三世与罗马的战争失败后，许多藩属国纷纷独立。为了筹集给罗马的庞大赔款，安提阿古三世被迫再次东征，但在途中被杀。

【但十一 20】「『那时，必有一人兴起接续他为王，使横征暴敛的人通行国中的荣美地。这王不多日就必灭亡，却不因忿怒，也不因争战。』」

「必有一人兴起接续他为王」（20 节），这是预言安提阿古三世儿子塞琉古四世（Seleucus IV Philopator，主前 187-175 年在位）。他继位之后的主要工作就是偿还父亲欠罗马的战争赔款。

「使横征暴敛的人通行国中的荣美地」（20 节），预言主前 178 年，塞琉古四世派赫利奥多罗斯（Heliodorus）前往耶路撒冷筹集支付给罗马的战争赔款。

「这王不多日就必灭亡，却不因忿怒，也不因争战」（20 节），预言主前 175 年，塞琉古四世被从耶路撒冷返回的赫利奥多罗斯刺杀。

【但十一 21】「『必有一个卑鄙的人兴起接续为王，人未曾将国的尊荣给他，他却趁人坦然无备的时候，用谄媚的话得国。』」

【但十一 22】「必有无数的军兵势如洪水，在他面前冲没败坏；同盟的君也必如此。」

【但十一 23】「与那君结盟之后，他必行诡诈，因为他必上来以微小的军（原文是民）成为强盛。」

【但十一 24】「趁人坦然无备的时候，他必来到国中极肥美之地，行他列祖和他列祖之祖所未曾行的，将掳物、掠物，和财宝散给众人，又要设计攻打保障，然而这都是暂时的。」

「必有一个卑鄙的人兴起接续为王」（21 节），这是预言塞琉古四世的弟弟安提阿古四世（Antiochus IV Epiphanes，主前 175-164 年在位）。他本来

并没有权利继承王位，在罗马-叙利亚战争之后被送往罗马充当人质。塞琉古四世被刺杀以后，安提阿古四世从罗马回国，骗取了侄子的王位，「趁人坦然无备的时候，用谄媚的话得国」（21 节），成了第八章所预言的「小角」（八 9），本章之前所有的君王，都是为了这一位开路。

「同盟的君」（22 节），可能是预言反对希腊化的犹太大祭司伊阿宋（Onias III），他于主前 175 年被安提阿古四世废黜、不久被杀。这是属世政权干预耶路撒冷大祭司任命的开始（《犹太古史记》卷 20 第 10 章 235 节），后来统治犹太的罗马巡抚也照此办理（《犹太古史记》卷 20 第 10 章 249 节）。

【但十一 25】「『他必奋勇向前，率领大军攻击南方王；南方王也必以极大极强的军兵与他争战，却站立不住，因为有人设计谋害南方王。』」

【但十一 26】「吃王膳的，必败坏他；他的军队必被冲没，而且被杀的甚多。」

【但十一 27】「至于这二王，他们心怀恶计，同席说谎，计谋却不成就；因为到了定期，事就了结。」

【但十一 28】「北方王（原文是他）必带许多财宝回往本国，他的心反对圣约，任意而行，回到本地。」

「他必奋勇向前，率领大军攻击南方王」（25 节），这是预言南方王托勒密六世（Ptolemy VI Philometor，主前 180-145 年）的两位摄政密谋对塞琉古帝国发动战争、夺回失土。但安提阿古四世却秘密备战、先发制人，发动了第六次叙利亚战争（Sixth Syrian War，主前 170-168 年），在培琉喜阿姆战役（Battle of Pelusium，主前 170 年）彻底击败托勒密大军，随即入侵埃及，夺取了尼罗河三角洲的大部分城邑，并用舰队封锁托勒密王国的首都亚历山大城。

「有人设计谋害南方王」（25 节）、「吃王膳的，必败坏他」（26 节），预言托勒密六世被臣民废逐，反对党拥立他的弟弟托勒密八世继续战争。

「至于这二王，他们心怀恶计，同席说谎」（27 节），预言安提阿古四世有意扶持托勒密六世为傀儡王，想让埃及陷入内战。

「计谋却不成就；因为到了定期，事就了结」（27 节），预言最终托勒密六世和托勒密八世兄弟和解，共治埃及、一致对外，安提阿古四世的计谋失败。

「北方王必带许多财宝回往本国，他的心反对圣约，任意而行，回到本地」（28 节），预言主前 169 年，前任耶路撒冷大祭司伊阿宋（Onias III）听到安提阿古四世已死的流言，便起兵围困安提阿古四世任命的大祭司门尼老斯（Menelaus）。安提阿古四世正在从埃及返回叙利亚的途中，闻讯后率领大军攻陷耶路撒冷，杀害了十二万犹太人。

【但十一 29】「『到了定期，他必返回，来到南方。后一次却不如前一次，」

【但十一 30】「因为基提战船必来攻击他，他就丧胆而回，又要恼恨圣约，任意而行；他必回来联络背弃圣约的人。」

【但十一 31】「他必兴兵，这兵必亵渎圣地，就是保障，除掉常献的燔祭，设立那行毁坏可憎的。」

【但十一 32】「作恶违背圣约的人，他必用巧言勾引；惟独认识神的子民必刚强行事。」

【但十一 33】「民间的智慧人必训诲多人；然而他们多日必倒在刀下，或被火烧，或被掳掠抢夺。」

【但十一 34】「他们仆倒的时候，稍得扶助，却有许多人用谄媚的话亲近他们。」

【但十一 35】「智慧人中有些仆倒的，为要熬炼其余的人，使他们清淨洁白，直到末了；因为到了定期，事就了结。」

「到了定期，他必返回，来到南方」（29 节），这是预言安提阿古四世挑动埃及内战不成，就于主前 168 年再度入侵埃及，攻占下埃及大部分地区，并在孟斐斯自封为法老、兵临亚历山大城下。

「基提战船」（30 节），指驻扎在塞浦路斯岛的罗马舰队。「后一次却不如前一次，因为基提战船必来攻击他，他就丧胆而回」（29-30 节），预言罗马担心这两个希腊化王国将会统一，所以罗马舰队把罗马执政官莱纳斯（Gaius Popillius Laenas，主前 172 年和 158 年两次担任罗马两位执政官之一）送到亚历山大的城郊，要求安提阿古四世结束战争、退出埃及。安提阿古四世试图拖延，但莱纳斯却用木杖在沙地上画了一个圈，要求他在跨出圆圈之前，就必须答复罗马元老院。结果安提阿古四世被迫撤军。

「又要恼恨圣约，任意而行」（30 节），预言主前 167 年，耶路撒冷再

度发生叛乱，安提阿古四世派军镇压，在安息日攻陷耶路撒冷。

「他必回来联络背弃圣约的人」（30 节），可译为「要回来善待那些背弃圣约的人」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本），预言当时的犹太教高层形成两个对立的派别，一派反对希腊化，另一派接受希腊化，安提阿古四世利用希腊化的犹太人加强对当地的控制，立法强制实行希腊化，「除掉常献的燔祭」（31 节），把犹太教定为非法，禁止犹太人在圣殿敬拜；还「设立那行毁坏可憎的」（31 节），把耶路撒冷圣殿改成希腊宙斯的神殿。

「作恶违背圣约的人，他必用巧言勾引」（32 节），可译为「他必用巧言奉承违背圣约的恶人」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本），预言安提阿古四世扶持希腊化的犹太人。

33 节可译为「民间的智慧人必训诲许多人，然而在一段日子里，他们必因刀剑、火烧、掳掠、抢夺而仆倒」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本），预言安提阿古四世的暴行所引发的马加比起义（**Maccabean Revolt**，主前 167-160 年）。这场起义的领导人并非犹太高层的领袖，而是「民间的智慧人」、乡下的祭司玛他提亚（**Mattathias**）和他儿子犹太·马加比（**Judas Maccabeus**）。

34 节可译为「他们仆倒的时候，会得到少许援助，却有许多人用诡诈加入他们」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本），预言起义者们虽然经常失败，但亦有得胜；参加起义的人虽然日渐增多，但其中也不乏投机分子。犹太最终取得独立，马加比的弟弟西蒙（**Simon Thassi**）建立了哈斯蒙尼王朝（**Hasmonean dynasty**，主前 140-37 年）。

35 节可译为「智慧人中有些人仆倒，为要使他们受熬炼，成为洁净、洁白，直到末了；因为还有一段日子才到所定的时期」（和合本修订版，英文 **ESV** 译本），预言玛他提亚和犹太·马加比先后牺牲，但却不是被神审判，而是被神用来炼净百姓。因为神「所定的时期」还没有到来，圣殿一定会被亵渎一千一百五十天（八 14）。主前 164 年十二月光明节，犹太·马加比洁净圣殿，同年安提阿古四世暴毙。



上图：光明节灯台（Hanukkah menorah）。主前 168 年，安提阿四世强制推行希腊化，在圣殿里竖起宙斯祭坛，用猪献祭，并强迫犹太人吃猪肉，导致了马加比起义。犹大马加比收复耶路撒冷以后，下令洁净圣殿，庆祝八天「修殿节」。当时人们在圣殿里只找到一罐有大祭司封印的用于点燃金灯台的灯油，无论是制作还是去外地取来这种专门洁净过的灯油，都需要八天时间。但这罐只能燃用一天的灯油，竟然一直燃烧了八天。为纪念此事，修殿节最主要的仪式是点燃九枝灯台，中间的灯盏用来点燃其它八支灯盏，每天多点一枝，一直到第八天，所以「修殿节」也被称为「光明节」。

【但十一 36】「王必任意而行，自高自大，超过所有的神，又用奇异的话攻击万神之神。他必行事亨通，直到主的忿怒完毕，因为所定的事必然成就。」

【但十一 37】「他必不顾他列祖的神，也不顾妇女所羡慕的神，无论何神他都不顾；因为他必自大，高过一切。」

【但十一 38】「他倒要敬拜保障的神，用金、银、宝石和可爱之物敬奉他列祖所不认识的神。」

【但十一 39】「他必靠外邦神的帮助，攻破最坚固的保障。凡承认他的，他必将荣耀加给他们，使他们管辖许多人，又为贿赂分地与他们。」

从莱纳斯用木杖画圈、把安提阿古四世圈住的那天开始，究竟谁是地中海的统治者，已经毋庸置疑了。安提阿古四世之后，塞琉古帝国迅速衰落，最终于主前 64 年被罗马前三巨头之一的庞培（Gnaeus Pompeius Magnus，主前 106-48 年）变成罗马的叙利亚行省，罗马共和国成为新的北方王。36-45 节所预言的「王」（36 节），可能综合了罗马共和国末期的历史。安提阿古四世是第三国逼迫百姓的顶峰，但第四国却比他更糟。因为第三兽虽然有四个头（七 6），但第四兽却有十角和大铁牙（七 7），「必吞吃全地，并且践踏嚼碎」（七 7、23）。而历史只是未来的序言，这一切都是指向末世的敌基督。

人类罪性的根源，是想「如神能知道善恶」（创三 5）；权力越来越、暴露得越严重（3、16 节；八 4）。因此，「王必任意而行，自高自大，超过所有的神，又用奇异的话攻击万神之神」（36 节）。一个自我膨胀的人，最终只能成为无神论。但这一切都在神的计划之中，所以「他必行事亨通，直到主的忿怒完毕，因为所定的事必然成就」（36 节），因为无论人如何自负，人还是人、神始终是神。

「他必不顾他列祖的神，也不顾妇女所羡慕的神，无论何神他都不顾」（37 节），预言这位王既不尊重传统、也不关心时尚，「因为他必自大，高过一切」（37 节），自以为比最受欢迎的神明还要受欢迎。罗马皇帝的凯撒崇拜，就是如此。「妇女所羡慕的神」（37 节），可能指外邦妇女中流行的搭模斯崇拜（结八 14）。

「他倒要敬拜保障的神」（38 节），这是自以为神者的第一个矛盾。他实际上是以军事力量为神，并且为了笼络被征服的民族，不惜「用金、银、宝石和可爱之物敬奉他列祖所不认识的神」（38 节）。

「他必靠外邦神的帮助，攻破最坚固的保障」（39 节），这是自以为神者的第二个矛盾。他并没有自己想象的那样强大，所以必须采用实用主义、求助外邦神明，借着分封土地来拉拢人，「凡承认他的，他必将荣耀加给他们，使他们管辖许多人，又为贿赂分地与他们」（39 节）。

上图：主前 49-30 年罗马内战期间的罗马共和国。此时，叙利亚的塞琉古帝国已经成为罗马的叙利亚行省，所以罗马成为新的北方王（但十一 40）。埃及的托勒密王国仍然存在，还是南方王（但十一 40）。犹太在罗马叙利亚行省的管辖之下，以东人、摩押人和一大半亚扪人属于纳巴泰王国（但十一 41）。

【但十一 40】「『到末了，南方王要与他交战。北方王必用战车、马兵，和许多战船，势如暴风来攻击他，也必进入列国，如洪水泛滥。』」

【但十一 41】「又必进入那荣美之地，有许多国就被倾覆，但以东人、摩押人，和一大半亚扪人必脱离他的手。」

【但十一 42】「他必伸手攻击列国；埃及地也不得脱离。」

「到末了，南方王要与他交战」（40 节），可能是预言主前 48 年，罗马前三巨头之一的恺撒（Gaius Iulius Caesar，主前 100-44 年）在内战中击败庞培，并追击到埃及。南方王托勒密十三世（Ptolemy XIII Theos Philopator，主前 61-47 年在位）为了讨好恺撒，刺杀了庞培。但恺撒却并不领情，反而要求他与姐姐埃及艳后克娄巴特拉七世（Cleopatra VII Philopator，主前 69-30 年）共享王位，激怒南方王围攻凯撒。

「北方王必用战车、马兵，和许多战船，势如暴风来攻击他，也必进入列国，如洪水泛滥」（40 节），可能预言凯撒的后援舰队到达，围攻亚历山大城，结果南方王兵败被杀，著名的亚历山大图书馆也被焚烧。

「又必进入那荣美之地，有许多国就被倾覆」（41 节），可能预言主前 63 年，犹太哈斯蒙尼王朝发生内战，导致罗马的干预。庞培占领耶路撒冷，继安提阿古四世以后第二次闯入至圣所。从此，犹太成为罗马藩属国，接受罗马叙利亚巡抚的管理。主前 57-55 年，罗马将哈斯蒙尼王国拆分成加利利、撒玛利亚和犹太。

「但以东人、摩押人，和一大半亚扪人必脱离他的手」（41 节），可能预言这些地方仍在纳巴泰王国（Nabataean Kingdom，主前 3 世纪-主后 106 年）的统治之下。主前 62 年，罗马进军佩特拉（Petra）失利，双方议和，纳巴泰王国保留了自己的领土、成为罗马的藩属国。



上图:1886 年《埃及通史》（ Popular History of Egypt by John Westrop Watkins）中的版画：《烧毁亚历山大皇家图书馆 Burning of the Royal Library of Alexandria》。这个图书馆由亚历山大大帝于主前 331 年建立，是古代世界最大和最重要的图书馆之一。它在托勒密王朝的赞助下蓬勃发展，成为希腊化世界最重要的学术中心。其中旧约圣经的希腊文《七十士译本》最初就是在这里译成并收藏。主前 47 年，凯撒围攻亚历山大（Siege of Alexandria）时，焚毁了位于布鲁却姆（Brucheium）的总馆，全部馆藏过半被毁。

【但十一 43】「他必把持埃及的金银财宝和各样的宝物。利比亚人和古实人都必跟从他。」

【但十一 44】「但从东方和北方必有消息扰乱他，他就大发烈怒出去，要将多人杀灭净尽。」

【但十一 45】「他必在海和荣美的圣山中间设立他如宫殿的帐幕；然而到了他的结局，必无人能帮助他。」」

「他必把持埃及的金银财宝和各样的宝物。利比亚人和古实人都必跟从他」（43 节），可能是预言主前 41 年，罗马后三巨头之安东尼（Mark Antony，主前 83-30 年）与埃及艳后结盟，准备利用埃及的钱财和军队东征帕提亚帝国。「利比亚人和古实人」此时都属于托勒密王国。

「但从东方和北方必有消息扰乱他，他就大发烈怒出去，要将多人杀灭净尽」（44 节），可能预言主前 40 年，帕提亚帝国入侵叙利亚，安东尼借着埃及的财力和人力东征，四年以后终于获胜，占领了亚美尼亚。

「他必在海和荣美的圣山中间设立他如宫殿的帐幕」（45 节），可能预言主前 40 年，哈斯蒙尼王朝投靠入侵叙利亚的帕提亚帝国，以土买人希律（Herod the Great，主前 37-1 年在位）在安东尼的支持下，被罗马元老院封为犹太人的王。主前 37 年，安东尼的军队击败帕提亚以后，围攻耶路撒冷四十天，城破之后扶持希律作王。圣殿北面的安东尼亚营楼（Antonia Fortress；徒二十一 34），就是希律王为了纪念安东尼所建。「海」指地中海。「荣美的圣山」指耶路撒冷。

「然而到了他的结局，必无人能帮助他」（45 节），可能预言主前 33 年，安东尼与另一巨头屋大维（Octavian，主前 63-主后 14 年）决裂。主前 31 年，安东尼在阿克提姆海战（Battle of Actium）中决战失败，屋大维次年

入侵埃及，安东尼被盟友背叛，走投无路、伏剑自刎，凄凉地死在埃及艳后的怀中。狂傲者无论怎样不可一世，在死亡面前都「必无人能帮助他」，因为神要让他知道：「其实你在杀害你的人手中，不过是人，并不是神」（结二十八 9）。同样，逼迫教会的人无论看起来怎样强大，我们都应当记住：「到了他的结局，必无人能帮助他」。



上图：油画《阿克提姆海战 Battle of Actium》，佛兰芒画家劳雷斯·卡斯特罗（Laureys a Castro）绘于 1672 年。主前 31 年 9 月 2 日，罗马共和国的两巨头安东尼（Mark Antony，主前 83-30 年）与屋大维（Octavian，主前 63-主后 14 年）在希腊阿卡纳尼亚北部阿克提姆附近的爱奥尼亚海进行决战，安东尼的舰队由他的情人埃及艳后克娄巴特拉七世（Cleopatra VII Philopator，主前 69-30 年）支援。海战以屋大维的胜利告终。次年 8 月，屋大维追击到亚历山大城，安东尼和克娄巴特拉相继自杀，希腊化时代结束。主前 27 年，屋大维获得奥古斯都（Augustus）称号，开始了罗马帝国。



上图：油画《马克·安东尼之死 The Death of Marc Anthony》，18 世纪意大利画家蓬佩奥·巴托尼（Pompeo Girolamo Batoni，1708-1787 年）绘制。描绘主前 30 年 8 月，屋大维从东方入侵埃及，安东尼的盟友庇那留倒戈、从西方攻击安东尼，安东尼无力回天、被包围在亚历山大港。无处可逃的安东尼在误以为情人埃及艳后克娄巴特拉自杀后，伏剑自刎却未立死，后来被带到克娄巴特拉身边、死在她怀中。不久，被屋大维俘虏的克娄巴特拉也自杀了。

12 章

【但十二 1】「『那时，保佑你本国之民的天使长（原文是大君）米迦勒必站起来，并且有大艰难，从有国以来直到此时，没有这样的。你本国的民中，凡名录在册上的，必得拯救。』【2】『睡在尘埃中的，必有多人复醒，其中有得永生的，有受羞辱永远被憎恶的。』【3】『智慧人必发光如同天上的光；那使多人归义的，必发光如星，直到永永远远。』【4】『但以理啊，你要隐藏这话，封闭这书，直到末时。必有多人来往奔跑（或译：切心研究），知识就必增长。』」

「那时」（1 节），指「到了他的结局，必无人能帮助他」（十一 45）以后，可能预言主前 30 年安东尼死后，屋大维被确认为罗马终身保民官，并于主前 27 年获得奥古斯都（Augustus）的称号，作为独裁者统治罗马长达 43 年，开启了罗马帝国。罗马帝国及其继承者的漫长时代，就是巨像的两条铁腿（二 33），将一直持续到末日大灾难和基督再来（二 34）。

「保佑你本国之民的天使长米迦勒必站起来」（1 节），这是预言末日将有空前绝后的大灾难，必须由天使长起来争战，以色列才能在苦难中幸存（1 节）。

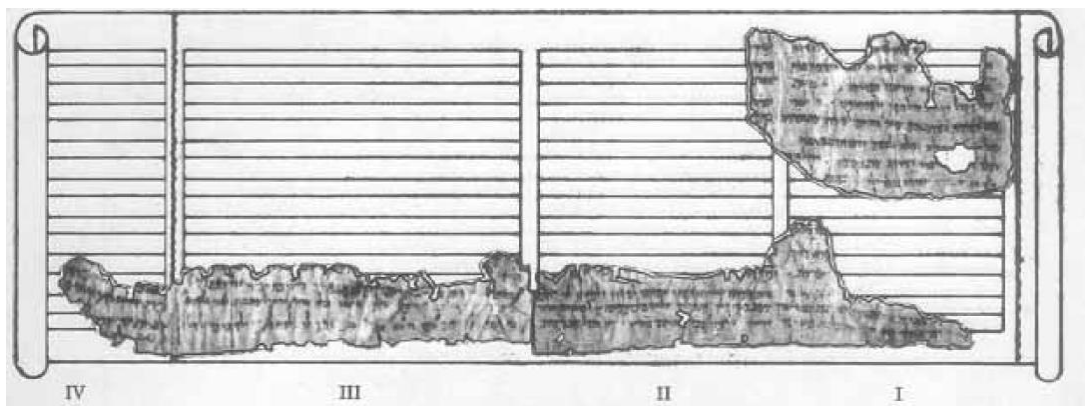
「你本国的民中，凡名录在册上的，必得拯救」（1 节），预言凡是被神拣选、记在生命册上的，必能在大灾难得着拯救。这些人可能将在大灾难中被天使印上印（启七 3）。

「睡在尘埃中的，必有多人复醒，其中有得永生的，有受羞辱永远被憎恶的」（2 节），预言在大灾难中，义人和恶人可能会一起遭难，但基督再来之后，都会复活接受审判（太二十五 46；启二十 4、12、13）——「时候要到，凡在坟墓里的，都要听见祂的声音，就出来：行善的，复活得生；作恶的，复活定罪」（约五 28-29）。那时，现今的世界将走到尽头，全新的秩序将临到地上。

「智慧人必发光如同天上的光；那使多人归义的，必发光如星，直到永永远远」（3 节），预言那些明白神旨意的忠心者将彰显主的荣光（林后三 18），带领许多人因认识基督而「得称为义」（赛五十三 11；四十五 25）——「那时，义人在他们父的国里，要发出光来，像太阳一样」（太十三 43）。

「你要隐藏这话，封闭这书，直到末时」（4 节），指妥善保存这些预言（赛八 16；耶三十二 11、14），不再详加解释（赛二十九 11；太十三 13-15），直到需要它们的时候；就像把一件礼物精心包好（9 节；八 26），直到送礼的时候才能打开（启二十二 10）。

「必有多人来往奔跑，知识就必增长」（4 节），预言末时将有许多人悉心研究本书。由于那时关于波斯、希腊和罗马共和国的预言都将成为历史，人们「知识就必增长」，将会越来越明白末世的结局，所以《启示录》的预言将不再封闭（启二十二 10）。



上图：死海古卷 4QDan-c 卷轴，是目前最早的《但以理书》抄本。1952 年被发现于昆兰第 4 洞的《但以理书》卷轴包含了除第九、十二章以外大部分《但以理书》的内容。其中最古老的 4QDan-c 被鉴定为主前二世纪晚期，4QDan-a 被鉴定为主前 60 年。这证明但十一 36-45 对于主前 48 年以后罗马共和国时代的记录，是无可推诿的预言。

【但十二 5】「我——但以理观看，见另有两个人站立：一个在河这边，一个在河那边。」**【6】**「有一个问那站在河水以上、穿细麻衣的说：『这奇异的事到几时才应验呢？』」**【7】**「我听见那站在河水以上、穿细麻衣的，向天举起左右手，指着活到永远的主起誓说：『要到一载、二载、半载，打破圣民权力的时候，这一切事就都应验了。』」

「另有两个人站立」（5 节），这是律法所规定见证人的数目（申十九 15），可能是为第 7 节的誓言作见证。

「河」（5 节），指底格里斯大河。十-十二章的异象从这里开始（十 4），也在这里结束。两位天使彼此对话，宣告末时什么时候才会到来。

「这奇异的事到几时才应验呢」（6 节），指 11:31-12:3 的苦难和拯救。

「一载、二载、半载」（7节），原文「一载、多载、半载」（英文ESV译本），意思是「一段时间、多段时间、半段时间」。「打破圣民权力的时候，这一切事就都应验了」（7节），可译为「粉碎圣民力量结束的时候，这一切的事就要应验」（和合本修订版，英文ESV译本）。「粉碎圣民力量」的时间本来要持续「一载、多载.....」，似乎看不到头，但却被神断然截为「半载」、突然结束。可能预言安提阿古四世亵渎圣殿的事件结束之后，末日的倒计时就开始了。

【但十二 8】「我听见这话，却不明白，就说：『我主啊，这些事的结局是怎样呢？』」**【9】**「他说：『但以理啊，你只管去；因为这话已经隐藏封闭，直到末时。』」**【10】**「必有许多人使自己清净洁白，且被熬炼；但恶人仍必行恶，一切恶人都不明白，惟独智慧人能明白。」**【11】**「从除掉常献的燔祭，并设立那行毁坏可憎之物的时候，必有一千二百九十日。」**【12】**「等到一千三百三十五日的，那人便为有福。」

「这些事的结局是怎样呢」（8节），可能是但以理想知道大灾难之后，神为以色列制定的计划是什么样的。虽然他清楚地知道神的国度必会建立（二 44；七 14），「至高者的圣民」必要得国（七 22、27），但却和我们一样、还有许多疑问：哪些人才算「至高者的圣民」呢？软弱跌倒的人会怎样呢？没有悔改的百姓会怎样呢？没有听到福音的人能否得救呢？.....

神并没有让但以理完全明白这些预言（8节），而是将自己的话「隐藏封闭，直到末时」（9节），因为「隐秘的事是属耶和华——我们神的；惟有明显的事是永远属我们和我们子孙的，好叫我们遵行这律法上的一切话」（申二十九 29）。因此，我们不必断言这些预言中的许多细节，只需知道应当「至死忠心」（启二 10），并且做一个「使多人归义的」（3节）的「智慧人」（3、10节）。

「必有许多人使自己清净洁白，且被熬炼」（10节），可能指「凡预定得永生的人都信了」（徒十三 48），他们将接受基督的宝血洗净自己、靠着圣灵经受大灾难的试炼。

「但恶人仍必行恶，一切恶人都不明白，惟独智慧人能明白」（10节），可能指凡是没有被神拣选的人，都会漠视预言、不肯悔改，「因为这百姓油蒙了心，耳朵发沉，眼睛闭着」（太十三 15；赛六 10）。因此，不必强求每

个人都明白这些预言，「不义的，叫他仍旧不义；污秽的，叫他仍旧污秽；为义的，叫他仍旧为义；圣洁的，叫他仍旧圣洁」（启二十二 11）。

「从除掉常献的燔祭，并设立那行毁坏可憎之物的时候」（11 节），指安提阿古四世亵渎圣殿以后（八 13；九 27；十一 13），也可能是预表将来敌基督「坐在神的殿里，自称是神」（帖后二 4；太二十四 15）的时候。

圣殿将在一千一百五十天后被洁净（八 14），这里却说「必有一千二百九十日」，多等了一百四十天；而「等到一千三百三十五日的，那人便为有福」（12 节），还要再等四十五天。天使并没有解释「一千二百九十日」和「一千三百三十五日」的意思，但我们可以从圣经的历史里找到这两个数字：

从雅各全家下埃及（出十二 40-41），到主前 586 年圣殿被毁（王上六 1），大约是一千二百九十年。罗马皇帝奥古斯都（Caesar Augustus，主前 27-主后 14 年在位）于儒略历主后 14 年 8 月 19 日去世，当天提庇留（Tiberius Julius Caesar Augustus，主后 14-37 年在位）被宣布为继承人，所以「凯撒提庇留在位第十五年」（路三 1）是从儒略历主后 28 年 8 月 19 日开始。如果主耶稣在这天受洗（路三 31），经过了旷野四十天的试探（路四 1），再过一千二百九十日，就是儒略历主后 32 年 4 月 10 日、犹太历 3792 年尼散月十日。这一天正好是开始预备逾越节羔羊的日子（出十二 3），很可能就是主耶稣骑驴进入耶路撒冷的那天（路十九 28-44），就像主耶稣「以祂的身体为殿」（约二 21）、预备接受十字架的拆毁。

从雅各全家在埃及躲避饥荒结束（创四十五 6），到主前 537 年奠基重建圣殿（拉三 8），大约是一千三百三十五年。从「凯撒提庇留在位第十五年」（路三 1）开始一千三百三十五日以后，就是儒略历主后 32 年 4 月 15 日、犹太历 3792 年尼散月十五日，也就是「七个七和六十二个七」（九 25）结束的那天。这一天正好是无酵节（利二十三 6），很可能就是主耶稣安葬于墓中的那天，就像祂奠基重建不是人手所造的殿（约二 19）。

我们不必断言这两个日期的意思，因为神所启示的重点并不是计算时间，而是强调等候的时间有限，而等候到底的「那人便为有福」（12 节）。主人若是回来得迟，忠心等候、随时警醒的仆人才是有福的（太二十四 45-51），因为「惟有忍耐到底的，必然得救」（太二十四 13）！



罗马硬币（Silanus Antioch RPC 4270），上面标有双重日期：提庇留在位第1年、阿克提亚第45年



罗马硬币（Silanus Selucia RPC 4330），上面标有双重日期：提庇留在位第3年、阿克提亚第47年

上图：在安提阿铸造的罗马硬币（Silanus Antioch RPC 4270），上面标着双重日期：提庇留在位第1年和阿克提亚（Actian）第45年，即主后14年、阿克提姆海战胜利（Battle of Actium，主前31年8月2日）后第45年。在叙利亚铸造的罗马硬币（Silanus Selucia RPC 4330），上面标着双重日期：提庇

留在位第 3 年和阿克提亚第 47 年、即主后 16 年。罗马帝国第二任皇帝提庇留（Tiberius，主后 14-37 年在位）于主后 12 年 10 月开始与奥古斯都联合执政。主后 14 年 8 月 19 日，奥古斯都去世，当天宣读遗嘱、确认提庇留为继承人。9 月 17 日，罗马元老院在法律上同意提庇留继任皇帝。因此，「凯撒提庇留在位第十五年」（路三 1），无论从主后 12 年、还是主后 14 年开始纪年，都有合理的依据。而以上标有双重日期的硬币，证明当时存在以主后 14 年为元年的纪年法。

【但十二 13】「『你且去等候结局，因为你必安歇。到了末期，你必起来，享受你的福分。』」

天使并没有叫但以理到处宣讲这些预言，而是让他「隐藏这话，封闭这书，直到末时」（4 节），「且去等候结局」（13 节）。因为神给他的工作是写作，而不是传讲。我们若是「与神同工的」（林前三 9），等候永远都比工作更重要。只有在祷告中等候得来的工作，才是神所要的工作。一个不会等候的人，只是活在肉体中的人。

「你必安歇」（13 节），意思是「在坟里安歇」（赛五十七 2）。

此时但以理已经八十多岁了，但他已经被算为「智慧人」（十二 3）中的一个，可以在神的应许中安然离世，等候死里复活、享受神所应许的福分。这福分并不是忠心事奉换得的奖赏，而是神的白白恩典，因为但以理事奉的恩赐、机会和果效，都是神的恩典，所以「你们做完了一切所吩咐的，只当说：『我们是无用的仆人，所做的本是我们应分做的』」（路十七 10）。